

انوار البکيا

فی جیل

لغات القرآن

حصہ پہلا

ہایف

علی محمد بی۔ سی۔ ایس ایڈیشنل کمشنر (ریٹائرڈ)

القائم

مکتبہ سید احمد شہید

۱۰۔ الکبریٰ ص ۲۰۶، اردو بازار لاہور



انوار البنا

فی محلّ

لغات القرآن

حصّہ چہارم

ملیف

علی محمد ایڈیشنل کمشنر ریٹائرڈ

التامر

مکتبہ سید احمد شہید

۱۰۔ الکسیم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

دُعا کی درخواست

بصد حسرت یہ بات لکھی جا رہی ہے کہ
 مؤلف انوار البیان فی حل لغات القرآن
 جلد ثالث و رابع کی طباعت کے وقت
 دار آخرت کی طرف رجعت کر چکے ہیں
 تمام قارئین سے درخواست ہے کہ جب بھی
 اس کتاب کا مطالعہ کریں تو مؤلف
 جناب چوہدری علی محمد رحمۃ اللہ علیہ
 کے لئے ضرور بالضرور دعاء مغفرت کریں کہ
 اللہ تعالیٰ ان کی یہ سعی جمیلہ قبول فرمائے اور
 دار آخرت میں جنت الفردوس نصیب فرمائے

آمین
 یا رب العالمین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ

(٢٤)

سُورَةُ الذَّارِيَّاتِ - الطُّور - النَّجْم - الْقَمَر
الرَّحْمَن - الْوَاقِعَةُ - الْحَدِيد

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۵

۵۱: ۳۱ = قَالَ - اے ای قال ابراہیم لما ذهب عنه الودع وجاءته البشري
ولما علم انه مملوكة - جب ابراہیم (علیہ السلام) کا ڈر جاتا رہا اور ان کو خوشخبری بھی مل گئی -
اور ان کو معلوم ہو گیا کہ وہ مہمان فرشتے ہیں تو کہنے لگے (نیز ملاحظہ ہو ۱۱: ۷۴)
== فَمَا خَطْبُكُمْ، مَا اسْتَفْهَمَ بِهٖ خَطْبُكُمْ مضاف مضاف الیہ خَطْبٌ مصدر خَطَبَ
يَخْطُبُ (باب نصر) کا اسی باب سے خُطْبَةٌ وَخُطَابَةٌ بھی مصدر آئے ہیں۔ بمعنی وعظ کہنا۔
تقریر کرنا۔ حاضرین کے روبرو خطبہ پڑھنا۔ کہتے ہیں خَطَبَ الْقَوْمَ اس نے قوم سے خطاب کیا۔
الْخَطْبُ مصدر - حالت کو کہتے ہیں۔ مَا خَطْبُكَ تمہاری کیا حالت ہے، تمہارا کیا حال ہے
تمہارا کیا مدعا ہے۔ تم کو اس پر کس نے آسایا۔ ویسے تو الی خطاب ہر کام کو کہتے ہیں بڑا ہوا چھوٹا۔
لیکن عام طور پر کسی بڑے ناپسندیدہ معاملہ کے لئے مشتمل ہوتا ہے؛
مَا خَطْبُكُمْ۔ تمہارا کیا مدعا ہے۔ تمہارا کیا مقصد ہے آنے کا۔
== الْمُرْسَلُونَ: اسم مفعول جمع مذکر، بھیجے ہوئے، فرستادگان، (اے اللہ کے بھیجے ہوئے
فرشتو تمہارا مدعا کیا ہے۔)

۵۱: ۳۲ = اُرْسِلْنَا۔ ماضی مجہول جمع متکلم۔ اُرْسَالٌ (افعال) مصدر۔ ہم بھیجے گئے ہیں
== قَوْمٌ مُّجْرِمِينَ۔ موصوف و صفت۔ مجرمین اسم فاعل جمع مذکر، مجرم، گنہگار، جرائم
پیشہ لوگ، مراد حضرت لوط کی قوم ہے، جو ایسے گندے افعال میں مبتلا تھے کہ اس سے پہلے کسی نے
بھی ویسے گندے عمل نہیں کئے تھے۔ یہ لوگ لواطت کے بانی تھے۔ رانہن اور لٹیرے تھے اور
مجمع عام کے روبرو بے حیائی کے کام کرتے تھے۔

۵۱: ۳۳ = لِنُرْسِلَ۔ لام تعلیل کا ہے نُرْسِلُ مضارع منصوب (بوجہ عمل لام) جمع متکلم۔
اُرْسَالٌ (افعال) مصدر تاکہ ہم برساہیں۔ تاکہ ہم سمجھیں۔ عَلَيْنَا ان پر، قوم مجرمین پر۔
== حِجَارَةٌ مِّنْ طِينٍ: مٹی سے بنے ہوئے پتھر۔ سنگر، وہ مٹی جو پتھر بن گئی ہو۔ مٹی کی قید
اس وجہ سے لائی گئی کہ یہ تو ہم دور ہو جائے کیونکہ بعض لوگ اوئے کو بھی پتھر کہتے ہیں۔

== مُسَوِّمَةٌ: اسم مفعول واحد مؤنث مُسَوِّمٌ (تفعیل) مصدر۔ مُسَوِّمَةٌ صفت ہے
حِجَارَةً کی۔ سَوَّوْمٌ کا معنی ہے کسی چیز کی طلب میں جانا۔ اور طلب، کبھی صرف دوسرا جزر ملحوظ

ہوتا ہے۔ جیسے یَسْأَلُكُمْ سُؤَالُ الْعَدَابِ: (۲: ۴۹) تم کو سخت تکلیفیں دیتے تھے، دینی چاہتے تھے۔ یاد رہتا ہے لئے سخت تکلیفیں تلاش کرتے تھے، کبھی جانے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ جیسے سَخَّطَ الْإِبِلَ فِي الْمَوْصَلِ: میں نے چراگاہ میں چرنے کے لئے اونٹوں کو بھیج دیا۔ یا جیسے قرآن مجید میں ہے وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ (۱۶: ۱۰) اور اس سے درخت بھی شاداب ہوتے ہیں جن میں تم اپنے جانوروں کو جراتے ہو۔ یا چرنے کے لئے بھیجتے ہو۔

اس مادہ سے سُوْمَةٌ، سَيْمَةٌ، سَيْمًا علامت یا نشان ہے۔ قرآن مجید میں ہے: سَيْمًا هُمْ فِي دُجُوْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ الشُّجُوْرِ (۲۸: ۲۹) کثرت بھود سے ان کی پیشانیوں پر نشان پڑے ہوتے ہیں۔

مُسُوْمَةٌ (یعنی نشان زدہ کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

ایک یہ کہ جو پھر مسرفین کی ہلاکت کے لئے منصوبہ کئے گئے تھے وہ دوسرے پتھروں سے بعض نشانوں اور علامات سے تمیز کئے گئے تھے۔

دوم یہ پتھر پر اس شخص کا نام تھا جو اس سے ہلاک ہونا مقدر ہو چکا تھا۔

سوم: یہ پتھر دنیاوی پتھروں سے مختلف النوع تھے۔

عِنْدَ رَبِّكَ: عِنْدَ ظرف مکان ہے۔ گو ظرف زمان بھی متصل ہے جیسے عِنْدَ طُلُوْعِ

الشَّمْسِ: یہ بمعنی قرب۔ رائے، فیصلہ، مہربانی بھی آتا ہے یہاں بمعنی نزدیک، مضاف ہے اور رَبِّكَ مضاف مضاف الیہ مل کر عِنْدَ کا مضاف الیہ۔ تیسرے رب کے نزدیک؛

مُسَوِّفِينَ: اسم فاعل جمع مذکر اسْتَوَّافَتْ (افعال) مصدر۔ حِدَاةً مَقْرَهَ سے

آگے بڑھنے والے۔ یعنی بیہودہ صرف کرنے والے۔ لواطت کرنے والے۔ حِدَاةً مَقْرَهَ سے حِدَاةً کی

طرف بڑھنے والے، بدکاری میں مد سے بڑھنے والے۔

آیت ۳۲ تا ۳۴ کا ترجمہ ہو گا۔

وہ بولے ہم کو گنہگار لوگوں کی طرف (قوم لوط کی طرف) بھیجا گیا ہے کہ ہم ان پر مٹی کے پتھر برسائیں جو آپ کے رب کی طرف سے حد سے تجاوز کرنے والوں کے لئے نامزد ہو چکے ہیں۔

۳۵: ۵۱ = فَأَخْرَجْنَا: پھر ہم نے نکال دیا۔ وَفِیْهِمْ کَاہِبٌ: أَخْرَجْنَا ماضی جمع مستعمل

اخْوَاہُجْ (افعال) مصدر ضمیر جمع مستعمل، اللہ کے لئے ہے اس جملے سے قبل کچھ عبارت محذوف

ہے۔ تقدیر کلام یوں ہے۔

کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ فرشتوں کی گفتگو ختم ہوئی اور وہ حضرت لوط علیہ

السلام کا قصہ سورۃ ہود ۱۱ آیات ۷ تا ۸۴، سورۃ الحجر (۱۵) آیات ۶۱ تا ۷۷، اور سورۃ عنکبوت (۲۹) آیات ۳۳ تا ۳۷ میں ملاحظہ فرمادیں۔ یہاں سورۃ نہا میں صرف اس آخری وقت کا ذکر کیا جاتا ہے جب اس قوم پر عذاب نازل ہوئے والا تھا۔

ارشاد ہوتا ہے:-

پھر ہم نے (یعنی عذاب کے نازل ہونے سے قبل) ان سب لوگوں کو نکال دیا جو اس بستی میں مومن تھے۔

== مَنْ: موصولہ ہے۔ جو۔

== فِيْهَا: میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب حضرت لوط علیہ السلام کی بستیوں کے متعلق ہے

بستیوں کا ذکر اگرچہ پہلے نہیں کیا گیا لیکن رفتاً کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

== مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ: مِنْ بیان یہ ہے، یعنی جو، جتنے، پس جتنے وہاں مومن (ایمان دار) تھے

ہم نے ان کو وہاں سے نکال دیا۔ مومنوں سے مراد حضرت لوط پر ایمان لانے والے ہیں

۳۶: ۵۱ == فَمَا: ف عاطفہ، اور مَا نافیہ ہے اور (ہم نے) نہ (پایا)۔۔۔۔

== فِيْهَا: ہا ضمیر واحد مؤنث غائب، حضرت لوط علیہ السلام کی بستیوں کی طرف راجع ہے

== عَدُوٌّ بَيْنُتَ: ایک گھر کے سوا۔ فَمَا وَجَدْنَا:۔۔۔۔ الایۃ اور ہم نے اس میں ایک گھر کے

سوا مسلمانوں کا کوئی گھر پایا۔

فائدہ آیت ۳۵ میں لفظ المؤمنین آیا ہے اور یہ نہا میں المسلمین آیا ہے۔ بعض

علماء کے نزدیک مسلم سے مراد وہ شخص ہے جو دل سے نہیں بس صرف زبانی (ظاہری) طور پر اسلام

قبول کر لے اور مومن اس کو کہیں گے جو سچے دل سے ماننے والا ہو۔

اگرچہ قرآن مجید میں مسلم اور مومن کے الفاظ اکثر انہی معانی میں آئے ہیں۔ لیکن کئی مقامات

ایسے بھی ہیں جہاں یہ الفاظ دونوں معانی کو متضمن ہیں۔ (مزید تشریح کے لئے ملاحظہ ہو تفہیم القرآن

جلد پنجم سورۃ الحجرات (۹۴) حاشیہ نمبر ۳۱)

تفسیر منطہری میں ہے، پہلے ان کو مومن فرمایا پھر مسلم۔ کیونکہ ہر مومن مسلم ہوتا ہے۔

۳۷: ۵۱ == وَتَوَكَّنَا فِيْهَا اٰیۃ: وَاوَ عاطفہ، تَوَكَّنَا ماضی جمع متکلم۔ تَوَكَّنَ (باب نصر

مصدر) ہم نے چھوڑا۔ فِيْهَا اِی فی القرئی (ان) بستیوں میں

اٰیۃ، منصوب بوجہ مفعول فعل تَوَكَّنَا کے: (نشان)

ترجمہ۔ بھرہم نے ان رستیوں میں ایک نشانی چھوڑی (جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہوں) نشانی سے مراد بیکروہ مرداب ہے جس کا جنوبی علاقہ آج بھی ایک تباہی کے آثار میں کر رہا ہے
 = یَخَافُونَ، مضارع معروف جمع مذکر غائب۔ خَوْفٌ (باب فتح مصدر)، وہ خوف کھاتے ہیں وہ ڈرتے ہیں۔

= اَلْعَذَابُ الْاَلِیْمُ: موصوف وصفت مل کر مفعول یَخَافُونَ کا۔ دردناک عذاب
 ۵۱: ۳۸ = وَفِیْ مُوسٰی: اِی وجعلنا فی موسٰی اٰیۃ: جملہ کا عطف جملہ وَتَرٰکُنَا فِیْہَا اٰیۃ پڑ ہے اور ہم نے موسیٰ کے واقعہ میں بھی ایک نشانی باعبرت رکھی ہے۔
 = اِذْ: اسم ظرف زمان ہے (گو اسم ظرف مکان بھی مستعمل ہے، بطور حرف مقابلات بھی مستعمل
 معنی جب۔

= سُلْطٰنٌ قَبِیْلٍ: موصوف وصفت، سلطان کے معنی حجت، دلیل، برہان کے ہیں جو یہاں مراد ہے۔ گو اس کا استعمال، زور و قوت: اور سند کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔
 مہلین: معنی ظاہر۔ کھلی، کھلی دلیل یا برہان معنی معجزہ بھی ہے، یہاں اشارہ ہے ان معجزات کی طرف جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خداوند تعالیٰ نے عطا کر کے فرعون کی طرف بھیجا تھا۔ مثلاً عصا پر ہمیشہ۔ قوط، سمندر میں راستے بنا دینا وغیرہ۔

۵۱: ۳۹ = قَتَلُوْا: میں قہارت مقدرہ پر وال ہے یعنی حضرت موسیٰ فرعون کے پاس تشریف لے گئے: اور اسے حق کی دعوت دی۔ مگر اس نے دعوت کو ٹھکرا دیا۔ اور سننے سے منہ پھیر لیا۔
 تَوَلّٰی ماضی واحد مذکر غائب۔ تَوَلّٰی (تفعّل) مصدر۔ اس نے منہ موڑا۔ اس نے پیٹھ پھیری۔ اس نے ایمان لانے سے، اعراض کیا۔

= بِرُکْنِیْہِ۔ رکن یعنی آسرا۔ قوت، زور، کسی شے کی وہ جانب میں کا آسرا لیا جائے۔
 مضاف مضاف الیہ ۴ ضمیر واحد مذکر غائب۔ فرعون کی طرف راجع ہے اور قوت سے مراد اس کی ذاتی قوت ہے اس کا لشکر، اس کی فرمانبرداری رعایا ہو سکتی ہے۔
 بِرُکْنِیْہِ کی مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ ب۔ تقدیر کی ہو سکتی ہے اس صورت میں اس کے معنی ہوں گے کہ اس نے اپنے لشکر جزائر اپنے اعوان و انصار یا اپنی ذاتی طاقت سے مغرور ہو کر حضرت موسیٰ کی دعوت قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

۲۔ ب۔ مصاحبت کی بھی ہو سکتی ہے۔ اس صورت میں معنی ہوں گے: اس نے اپنے لشکر اپنے

اعوان و انصار اور اپنی قوم سمیت حضرت موسیٰ کی دعوت کو سننے سے منہ پھیر لیا۔
۳۔ دُکن سے مراد اگر اس کی ذاتی قوت لی جائے تو مطلب ہوگا کہ اس نے اپنی ذاتی قوت کے بل بوتے پر حضرت موسیٰ کی دعوت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

ای ثنی عطفہ و اعرض عن الایمان اس نے (غور و گہ) گردن اور ایمان لانے سے انکار کر دیا۔

یا جیسے قرآن مجید میں انسان کی ایسی ہی حالت کو یوں بیان فرمایا ہے :-
وَإِذَا أَلْمَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَا بَیْجَانِیْہِ (۸۳:۱۷) اور حبیب ہم انسان کو نعمت بخشے ہیں تو دگر داں ہو جاتا ہے اور اپنا پہلو پھیر لیتا ہے۔
== وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ هَ اِیْ وَقَالَ فِرْعَوْنُ هُوَ اِیْ (موسیٰ) سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُونٌ اور فرعون نے کہا کہ موسیٰ بڑا جا دُوگر ہے یا مجنون ہے۔

ابو عبیدہ نے کہا کہ اس جگہ اُذ یعنی واؤ کے ہے یعنی موسیٰ جا دُوگر اور پاگل ہے، ظاہر یہ ہے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ کے ہاتھ سے معجزات صادر ہوتے دیکھ کر آپ کو جا دُوگر کہا۔ اور چونکہ اس بیمار کو ر بصیرت والی عقل میں حضرت موسیٰ کی دعوتِ توحید نہیں آئی تھی اس لئے آپ کو پاگل کہنے لگا۔ اس کے دونوں کلاموں میں تضاد تھا۔ کیونکہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام مجنون تھے تو ساحر کیسے ہو گئے ساحر تو دانشمند ہوتا ہے اور اگر دانشمند تھے تو مجنون کیسے ہو گئے؟
بیضادی نے کھلبے کہ۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کو دیکھ کر فرعون نے آپ کو آسیب زدہ کہا۔ پھر سوچنے لگا کہ ان افعال کے اظہار میں موسیٰ کے اپنے اختیار اور کوشش کو دخل ہے یا نہیں۔ اگر بے توجہ جا دُوگر ہے اور اگر بے اختیار ہے تو پاگل ہے۔

صَاحَہ جَعَلَ مَا ظَهَرَ عَلَیْہِ مِنَ الْخَوَارِقِ مَنُوبًا اِلَى الْجَنِّ وَتَرَدُّدِیْ ۲ اسے
حاصل ذلک باختیارہ و سغیہ او بغیر ہما فان کان باختیارہ فهو ساحر
وان کان بغیرہ فهو مجنون۔ (بیضادی)

۵۱:۴۰ == فَآخَذْنَاهُ فَنُتِيبَ کَاہِ اَخَذْنَا مَا مَنِیْ جَمْعَ مَسْکَمٍ۔ اَخَذْنَا (باب نصر) مَصَدُّ
کے ضمیر مفعول واحد مذکر غائب۔ ہم نے اس کو پکڑ لیا۔

== وَجُنُودًا۔ وَاَوْ عَاظَمَ جُنُودًا جَمْعَ جُنْدٍ کی، یعنی فوج۔ لشکر: اس کا عطف کُ ضمیر
مفعول پر ہے۔ ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑا۔

== فَتَبَذَ لَهُمْ: ف عاطف، تَبَذَّ نَا ماضی جمع متکلم تَبَذَّرَ باب ضرب مصدر هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کامرج فرعون اند اس کا لشکر ہے۔ اور ہم نے ان کو پھینک دیا۔ یا ڈال دیا
== فِي الْيَمِّ: جار مجرور، اِی فِي الْبَحْرِ، دریا میں، یعنی ہم نے ان کو پکڑ کر دریا میں پھینک کر غرق کر دیا۔

== وَهُوَ مُلَيَّمٌ: جملہ حالیہ ہے مُلَيَّمٌ اسم فاعل واحد مذکر (الْاَمَّةُ) (افعال) مصدر۔ ملامت یا لوم کا مستحق، الیا کام کرنے والا۔ جس پر ملامت کی جائے۔ لوم، مادہ۔ لَامٌ وَوُعْتُہُ (باب نصر) کو مَّا کے معنی کسی کو برے فعل کے ارتکاب پر بُرا بھلا کہنے اور ملامت کرنے کے ہیں۔ لَا تُؤْمَرُ ملامت کرنے والا۔ مَلُومٌ ملامت کیا ہوا۔ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَا تُؤْمَرُ (۵۴: ۵) اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے۔ اور قَالَهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (۶: ۲۳) ان سے مباشرت کرنے میں انہیں ملامت نہیں ہے۔

وَهُوَ مُلَيَّمٌ اور وہ کام ہی ملامت کے قابل کرتا تھا۔

۵۱: ۴۱ == وَفِي عَادٍ: اس کا عطف بھی وَتَوَكَّنَا فِيہَا پر ہے اِی وَتَوَكَّنَا فِي هَلَكَةِ قَوْمِ عَادِ اَيَّة: یعنی قوم عاد کی ہلاکت و تباہی میں بھی ہم نے (اپنی قدرت کی) ایک نشانی چھوڑی۔
== التَّوْحِيحُ الْعَقِيمُ: موصوف و صفت مل کر آرہے سَلْنَا کا مفعول۔ وہ آدمی جو خیر و برکت سے خالی ہو۔

عَقِيمٌ: بانجھ عورت کو کہتے ہیں۔ اس سے مراد وہ ہوا ہے جو خیر و برکت سے خالی ہو نہ تو بادلوں کو اڑا کر لائے اور نہ درختوں کو بار آور کرے: نہ اس میں رحمت کا کوئی شاہد ہو۔
وہی الہی لا تُلْقِ سَجَابًا وَلَا شَجَرًا وَلَا رَحْمَةً فَبَهِلَ لَا بَرَكَةَ وَلَا مَنفَعَةَ

(قرطبی) نیز لا حظ ہو ۵۱: ۲۹

۵۱: ۴۲ == مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ اَنْتَ عَلَيْهِ: مَا نافیہ ہے۔ تَذَرُ مضارع واحد مؤنث غائب ضمیر فاعل الریح العقیم کی طرف مانتے ہے) وہ نہیں چھوڑتی ہے۔ وَذَرَّ (باب فتح) مصدر۔ اس کا صرف مضارع اور امر استعمال ہوتا ہے۔ اَنْتَ مضارع واحد مؤنث غائب اَنْتَا (باب ضرب) مصدر وہ آئی۔ وہ پڑی۔ عَلَیْہِ میں ضمیر واحد مذکر غائب کامرج شئی: وہ جس شے پر پڑتی اسے نہ چھوڑتی۔

== اِلَّا حُرُوفُ اسْتِنَادٍ۔ مگر

== جَعَلْتَهُ جَعَلْتُ: ماضی واحد مؤنث غائب: ضمیر فاعل کامرج التَّوْحِيحُ ہے کا ضمیر مفعول

واحد مذکر غائب مثنیٰ کے لئے ہے۔

== کَالْوَمِيمِ۔ ک نشبہ کا ہے رمیم۔ استخوان بوسیدہ، گلی ہوئی ہڈی۔ رِمَّةٌ (جس کے معنی ہڈیوں کے بوسیدہ ہو جانے کے ہیں) سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے اس کی جمع اَرَمَاءُ ہے اور رِمَاءٌ ہے۔

اَلَا جَعَلْتُمْ كَالْوَمِيمِ: مگر یہ کہ اسے بوسیدہ ہڈیوں کی طرح ریزہ ریزہ کر دیتی
۴۲:۵۱ == وَفِي ثَمُودَ: وہی ثعاد کی طرح اس کا عطف بھی وشرکنا فیہا پر ہے (آیت
۴۲:۵۱ ای وشرکنا فی قصہ ثمود آیۃ: یعنی قوم ثمود کے قصہ میں بھی ہم نے (اپنی قدرت کی)
لٹائی جھوڑی۔

== اِذْ قِيلَ لَهُمْ: جب ان سے (یعنی قوم ثمود) کہا گیا تھا۔ کُفُّوا فَعَلُوا جمع مذکر حاضر
کُفُّوا (نَفَعْلٌ) مصدر تم فائدہ اٹھاؤ، تم بھرت لو، تم مزے اٹھاؤ،
== حَتَّىٰ حِينٍ حَتَّىٰ حرف انتہاء غایت فی الزمان کے لئے ہے، حین وقت، زمانہ، مدت
ترجمہ جب ان سے کہا گیا تھا کہ تم ایک خاص وقت تک مزے کرو۔

فَائِدَةٌ: مفسرین میں اس امر پر اختلاف ہے کہ اس سے مراد کونسی مدت ہے

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ اس سے اشارہ سورۃ ہود کی اس آیت کی طرف ہے جس میں بیان کیا
گیا ہے کہ ثمود کے لوگوں نے جب حضرت صالح کی اونٹنی کو ہلاک کر ڈالا تھا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے
ان کو خبردار کر دیا گیا تھا کہ تین دن تک تم مزے کرو، اس کے بعد تم پر عذاب آجائے گا۔ (ہود ۶۱)
مخلاف اس کے حضرت حن بصری کا خیال ہے کہ یہ بات حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی دعوت
کے آغاز میں کہی تھی اپنی قوم سے اور اس سے ان کا مطلب یہ تھا کہ اگر تم توبہ اور ایمان کی راہ
اختیار نہ کرو گے تو ایک خاص وقت تک ہی تم کو دنیا میں عیش کرنے کی مہلت نصیب ہوگی۔
اور اس کے بعد تمہاری شامت آجائے گی:

ان دونوں تفسیروں میں دوسری تفسیر زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ بعد کی آیت
فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ (پھر انہوں نے اپنے رب کے حکم سے سرتابی کی) یہ بتاتی ہے کہ جس
مہلت کا یہاں ذکر کیا جا رہا ہے وہ سرتابی سے پہلے دی گئی تھی اور انہوں نے سرتابی اس تنبیہ
کے بعد کی۔ اس کے برعکس سورۃ ہود والی آیت میں تین دن کی جس مہلت کا ذکر کیا گیا ہے
وہ ان ظالموں کی طرف سے آخری اور فیصلہ کن سرتابی کا ارتکاب ہو جانے کے بعد کی گئی تھی
(تفہیم القرآن)

۲۴: ۵۱ = فَعْتَوْا۔ تفصیل کے لئے ہے عَتَوْا ماضی جمع مذکر غائب عَتَوْا دباب نصر مصدر
معنی اطاعت سے اکڑنا۔ تکبر کرنا۔ اور مد سے بڑھ جانا۔ مگر انہوں نے منجبر اور غرور کے ساتھ اپنے
رب کے حکم کی تعمیل سے سر تالی کی۔

== فَآخَذَهُمْ : ف عطف سببی کا ہے۔ آخَذَتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب، ضمیر فاعل
مرجع الصلوة ہے ھُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب، پس ماخذ نے ان کو لیا۔
== الضَّعِيفَةُ : امام راعب ج کہتے ہیں۔

الصاعقة اور الصاعقة دونوں کے تقریباً ایک ہی معنی ہیں۔ یعنی ہولناک دھماکہ، لیکن صَعَقٌ کا
لفظ اجسام ارضی کے متعلق استعمال ہوتا ہے اور صَعَقٌ اجسام علوی کے ہائے میں۔
بعض اہل لغت نے کہا ہے کہ صاعقة تین قسم پر ہے :-

اول : یعنی موت اور ہلاکت، جیسے فرمایا فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
(۶۸: ۳۹) تو جو لوگ آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں سب مرجائیں گے، یا فَآخَذَ اللَّهُ
الضَّعِيفَةَ (۲۴: ۵۱) سوان کو موت لے آجڑا۔

دوم : یعنی عذاب جیسے فرمایا کہ فَقُلْ أَذْذُكُمْ صَاعِقَةٌ مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَ
ثَمُودَ : (۱۳: ۴۱) میں تم کو مہلک عذاب سے آگاہ کرتا ہوں جیسے عاد اور ثمود پر وہ (عذاب)
آیا تھا۔

سوم : یعنی آگ اور بجلی کی کڑک، جیسے فرمایا : وَيُزِيلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ
يَشَاءُ (۱۳: ۱۳) اور وہی بجلیاں بھیجتا ہے پھر میں پرچاہتا ہے گرا بھی دیتا ہے۔

لیکن یہ تینوں چیزیں دراصل صَاعِقَةُ کے آثار سے ہیں کیونکہ اس کے اصل معنی توفنا میں
سخت آواز کے ہیں۔ پھر کبھی تو اس آواز سے صرف آگ ہی پیدا ہوتی ہے اور کبھی وہ آواز عذاب
اور کبھی موت کا سبب بن جاتی ہے۔ یعنی دراصل وہ ایک ہی چیز ہے اور یہ سب چیزیں اس کے
آثار میں سے ہیں۔

== وَهُمْ يَنْظُرُونَ۔ جملہ حالیہ ہے در آن حالیکہ وہ دیکھ رہے تھے، یعنی دیکھ رہے تھے اور
اس کی مدافعت میں کچھ ذکر نہیں تھے۔
تفسیر کبیر رازی میں ہے کہ :-

بمعنی تسلیم و عدم قدرتهم علی الدفع كما يقول القائل للمضروب يضربك
فلان وانت تنظر: اس کا مطلب ہے کہ ہتھیار ڈال دینا اور مدافعت کی قدرت نہ رکھنا؛

جیسا کہ کوئی مضروب سے کہے کہ وہ تمہیں پیٹ رہا ہے اور تم کھڑے دیکھ رہے ہو۔ یعنی مدافعت میں کچھ بھی نہیں کر رہے۔ مضروب کی بے بسی کی انتہا ہے۔ اسی معنی میں قرآن مجید میں اور جگہ فرمایا **فَاَخَذَ نَكَمُ الطَّعْنَةِ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۵:۲)**

۵۱: ۵۵ = **فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ** : ف عاطفہ، مآ نایہ۔ **اسْتَطَاعُوا**۔ ماضی جمع مذکر غائب: **اسْتَطَاعَتْ** (استفعال) مصدر۔ وہ نہ کر سکے۔ ان سے نہ ہو سکا۔ اُن چیزوں کا انجام و کمال پایا جانا جن کی وجہ سے فعل سرزد ہو سکے استطاعت کہلاتا ہے۔ **فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ**۔ پھر وہ نہ تو اٹھنے کی طاقت کہتے تھے۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے **لَا يَسْتَطِيعُونَ لَبِثًا اَلْفَيْ سَنَةٍ** (۲۴:۲۱) وہ نہ تو آپ اپنی مدد کر سکتے ہیں۔ یا اور جگہ فرمایا۔ **مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلًا (۹۰:۳)** جو اس گھر تک جانے کی استطاعت رکھے۔ طوح مادہ۔ **طَوَّعَ** کی ضد **كَسَّ** ہے جس کو فعل مکمل کرنے کے اسباب مہیا ہوں اس کو مستطیع کہیں گے۔ اس کی ضد عاجز ہے یعنی جس کو تمام اسباب میں سے چند مہیا ہوں اور چند مہیا نہ ہوں۔

وَ مَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ، وَاو عاطفہ، مآ نایہ، **كَانُوا** فعل ناقص **مُسْتَنْصِرِينَ** خبر کا لُؤا کی: اور نہ (ہم سے) انتقام لے سکے یا مقابلہ کر سکے یا اپنی مدد کر سکے:

مُنْتَصِرِينَ اسم فاعل۔ جمع مذکر۔ **اِنْتَصَارَ** (افتعال) مصدر۔ اس کے دو معنی ہیں ۱۔ انتصر من عدوہ ای انتقم من عدوہ۔ اس نے اپنے دشمن سے بدلہ لے لیا۔ یعنی انتقام لے لیا۔

۲۔ **اِنْتَصَرَ عَلَى خَصْمٍ** **اسْتَظْهَرَ**۔ وہ اپنے حلیف پر غالب آیا۔ اس پر قابو پا لیا۔ پہلی صورت میں آیت کا مطلب ہوگا۔ کہ ہم نے ان پر اپنا عذاب مسلط کیا اور وہ لوگ جنہیں اپنی طاقت کا بڑا گھمنڈ تھا۔ ان میں سکتہ در ہی کہ وہ ہم سے انتقام نہ لے سکے۔ دوسری صورت میں معنی ہوگا۔

کہ وہ ہم پر غالب نہ ہو سکے اور اپنی قوت سے ہمارے بھیجے ہوئے عذاب کو ٹال نہ سکے **۲۶: ۵۱ = وَقَوْمٌ نُّوحٍ مِنْ قَبْلُ** : وَاو عاطفہ اور قوم نوح کا عطف فاخذ تم **يَا فَنبَذْنَاهُمْ** کی ضمیر یہ ہے ای و اھلکنا قوم نوح۔

مِنْ قَبْلُ : **قَبْلُ** بعد کی ضد ہے یہ اسم ظرف زمان بھی استعمال ہوتا ہے اور اسم ظرف مکان بھی۔ قبل کو بعد کی طرح اضافت لازمی ہے، جب بغیر اضافت کے آئیگا تو ضمہ پر

مبنی ہوگا۔ جیسا کہ آیت نہدہیں۔

اور اضافت کے ساتھ جیسے کہ مِنْ قَبْلِهِمْ: مِنْ قَبْلُ اِی من قبل هؤلاء المہلکین ان ہلاک ہونے والوں سے پہلے۔ یعنی فرعون، عاد، ثمود کی قوموں سے پہلے ہم نے قوم نوح کو ان کی سرکشی، کفر و فسق کی وجہ سے ہلاک کیا۔

== اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فَاسِقِیْنَ: یہ ملت ہے قوم نوح کی ہلاکت کی، قَوْمًا فَاسِقِیْنَ موصوف وصف مل کر کائنات کی خبر ہے:

فَاسِقِیْنَ اسم فاعل جمع مذکر، بحالت نصب۔ فَاسِقٌ کی جمع۔ یعنی شریت کی حدود سے نکل جانے والے۔ کافر اور نافرمان لوگ،

فَایِدُ ۵:

آخرت کے بارے میں تاریخی دلائل پیش کرنے کے بعد اب پھر اس کے ثبوت میں آفاقی دلائل پیش کئے جا رہے ہیں۔

== وَالسَّمَاءَ بَنَیْنَاهَا۔ اِی بنینا السماء مفعول کو فعل سے پہلے لایا گیا ہے ماضی مفعول واحد مؤنث غائب السماء کی طرف راجع ہے۔ بنینا ماضی جمع مضمر۔ بَنَیْ بَنَیْنِ بِنَاءً (باب ضرب، مصدر۔ ہم نے بنایا۔

== بِأَیْدٍ: قوت سے، طاقت سے، یہاں بِأَیْدٍ یَدٌ کی جمع نہیں ہے بلکہ اَوْ یَیْدٍ (باب ضرب) کا مصدر ہے اَوْ بھی اس کا مصدر ہے بمعنی مضبوط ہونا۔ سخت ہونا۔ اسی مادہ اِی د سے باب تفعیل اَیْدٌ یُؤَیْدُ تَأْیِیْدٌ بمعنی قوت دینا ہے۔

قرآن مجید میں ہے۔

أَیْدٍ تُکِّبُ بِرُوحِ الْقُدُسِ (۱۱۰: ۵) میں نے تمہیں روح القدس سے تقویت دی۔

اور فرمایا۔

وَاللّٰهُ یُؤَیِّدُ بِخَصْرِهِ مَنْ یَّشَاءُ (۱۳: ۳۱) اللہ جسے چاہتا ہے اپنی نصرت سے بہت زیادہ تقویت بخشتا ہے۔

صاحب اضواء البیان کہتے ہیں کہ۔

فَمَنْ ظَنَّنَا جَمْعٌ یَّدٍ فِیْ هَذِهِ الْاٰیَةِ فَقَدْ غَلَطَ غَلَطًا فَاَحْشَاوُا الْمَعْنٰی: وَالسَّمَاءَ بَنَیْنَاهَا لِقَوْلِهِ:

ترجمہ ہوگا۔ اور آسمان کو ہم نے اپنی قوت سے بنایا۔

== مُوسِعُونَ: اسم فاعل جمع مذكر إِيْسَاعُ (افعال) مصدر۔ وسمع مادہ، طاقت و مقدرت رکھنے والے، وسعت والے۔ مقدور والے۔

فائدہ :- صاحب تفہیم القرآن رقمطراز ہیں کہ :-

اصل الفاظ ہیں إِنَّا كَمُوسِعُونَ؛ مُوسِعٌ کے معنی طاقت و مقدرت رکھنے والے کے بھی ہو سکتے ہیں۔ اور وسیع کرنے والے کے بھی۔

پہلے معنی کے لحاظ سے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ آسمان ہم نے کسی کی مدد سے نہیں بلکہ اپنی طاقت اور زور سے بنایا ہے۔ اور اس کی تخلیق ہماری مقدرت سے باہر نہ تھی۔ پھر یہ تصور تم لوگوں کے دماغ میں آخر کیسے آگیا کہ ہم تمہیں دوبارہ پیدا نہ کر سکیں گے؛ دوسرے معنی کے لحاظ سے مطلب یہ ہے :-

کہ اس عظیم کائنات کو بس ہم ایک دفعہ بنا کر نہیں رہ گئے بلکہ مسلسل اس میں توسیع کر رہے ہیں اور ہر آن اس میں ہماری تخلیق کے نئے نئے کثمے رونما ہو رہے ہیں۔ ایسی زبردست خلاق ہستی کو آخر تم نے اعادۂ خلق سے عاجز کیوں سمجھ رکھا ہے۔

۵۱: ۴۸ == وَالْأَرْضَ اٰی وَفَرَشْنَا لَهَا رِیْحًا مَاضِیًّا۔ اور ہم نے زمین کو بچھایا۔ فرشنا ماضی جمع متکلم فَرَشْنَا وَفَرَشْتُ (باب مضارع) مصدر (قالین یا بستر) بچھانا (گھر کو) فرش لگانا ہا ماضی مفعول واحد مَوْث غائب۔ الارض کی طرف راجع ہے۔

== لَعْنَةُ: کلمہ مدح ہے۔ اہل نحو کہتے ہیں کہ جس طرح بَشَّ فِعْلٌ ذم ہے اسی طرح لَعْنَةُ فِعْلٌ مدح ہے لیکن لَعْنَةُ (ماضی واحد مذكر غائب) اور لَعْنْتُ (ماضی صیغہ واحد مؤنث غائب) کے علاوہ اس سے ماضی اور مضارع کا کوئی دوسرا صیغہ استعمال نہیں ہوتا۔ بہر حال نحووں کی اصطلاح میں لَعْنَةُ فعل ہے۔

امام راغب اصفہانیؒ لکھتے ہیں :-

لَعْنَةُ کلمہ مدح ہے جو بَشَّ فِعْلٌ ذم کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے؛ قرآن مجید میں آیا ہے لَعْنَةُ الْمَوْتِ وَاللَّعْنَةُ النَّصِیْرُ (۸: ۴۰) وہ خوب حمایتی اور خوب مددگار ہے اور وَاللَّعْنَةُ قَوْسُهَا فَتَعْمَدُ الْمَاءَ هِدْوً (۵۱: ۴۸) اور زمین کو ہم ہی نے بچھایا (دیکھو جہم) کیا خوب بچھانے والے ہیں۔

== الْمَاءَ هِدْوً، اسم فاعل جمع مذكر۔ مَهْدٌ (باب فتح) مصدر۔ یعنی (بستر) بچھانا۔

== رَوَّجَيْنِ : وہ دو تسکین جن میں سے ہر ایک دوسرے کا نفیض یا نظیر ہو۔ جوڑا۔
رَوَّجٌ کا تثنیہ بحالت نصب و جر ہے۔

روح المعانی میں ہے۔

زوجین اسی نوعین ذکر و اوائشی۔ یعنی دو صنف مذکر و مؤنث۔
مجاہد نے کہا ہے کہ۔

یہ متضادات و متقابلات کی طرف اشارہ ہے، مثلاً رات اور دن، آسمان اور زمین، سیاہ و سفید، ہدایت و ضلالت، لمبندی و پستی۔ وغیرہ۔

== لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ : لَعَلَّ حرف مشبہ بالفعل کُذِّ اس کا اسم۔ شاید تم۔
تَذَكَّرُونَ : مضارع جمع مذکر حاضر۔ تَذَكَّرَ (تفعّل) مصدر۔ تم نصیحت پکڑو، تم سمجھ جاؤ۔ تم جان لو کہ تعدد ممکنات کی خصوصیت ہے۔ واجب بالذات ہر تعدد اور انقسام سے پاک ہے۔ اس کا وجود ناقابل عدم ہے اور اس کی قدرت ہر کمزوری اور عجز سے پاک ہے (تفسیر مظہری)

۵۱: ۵۰ == فَفَرِّقُوا إِلَى اللَّهِ۔ اس سے قبل عبارت مقدرہ ہے۔ اِی قُلُوبَیَا مُحَمَّدٌ وَرَضِی اللہ علیہ وسلم) اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لوگوں سے کہو۔ فَفَرِّقُوا..... الخ:

فَفَرِّقُوا میں ف سببیت کی ہے یعنی ممکنات کے احوال اور واجب کی خصوصیت کو سمجھنے اور جاننے کا تقاضا ہے کہ تم ہر چیز سے منہ موڑ لو اور بھاگو اور اللہ ہی کی طرف اپنا رخ کرلو،

فَرِّقُوا فعل امر جمع مذکر حاضر۔ فَرَّقَ (باب ضرب) مصدر تم بھاگو

سلامہ پالی بقی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں۔

فَفَرِّقُوا مِنْ حَلِّ شَيْءٍ إِلَى اللَّهِ بِالْتَّوْحِيدِ وَالْمَحَبَّةِ وَالِاسْتِغْرَاقِ وَامْتِنَالِ الْإِلَهِ
ہر چیز سے منہ موڑ لو اور اللہ ہی کی طرف اپنا رخ کرلو۔ اسی کی محبت میں ڈوب جاؤ اور اسی کے احکام کی تعمیل میں غرق ہو جاؤ۔

مدارک التنزیل میں ہے۔

فَفَرِّقُوا مِنَ الشُّرُكِ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ أَوْ مِنَ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَةِ الرَّحْمَنِ
او مِمَّا سِوَاہِ الْإِلَہ۔ پس بھاگو شرک سے ایمان باللہ کی طرف اور شیطان کی پیروی سے
رحمن کی اطاعت کی طرف اور اس کے سوا سب کو چھوڑ کر اللہ کی طرف۔

== مِنْهُ : میں ضمیر کا واحد مذکر نائب کا مرجع اللہ ہے۔ بعض نے منہ کی ضمیر کا مرجع عذاب

اور غضب بتایا ہے لیکن پہلا زیادہ صحیح ہے۔

۵۱:۵۱ == وَلَا تَجْعَلُوا لَآ تَجْعَلُوا فِئْلَ هِيْ جَعِ مَذْكَرًا ضَرْفًا وَرَمَتْ بَنَاءُ
مَتَّحَرَّجًا۔

== اِلْهَآ۔ اسم مفعول۔ جس کی بندگی کی جائے وہ الہ ہے خواہ وہ معبود برحق ہو یا معبود باطل۔
== الْخَو۔ دوسرا۔ اِلْهَآ کی صفت ہے (کوئی) دوسرا معبود، اور اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود مت
بنائے۔ یعنی واجب الوجود ہونے میں یا استحقاقِ معبودیت میں، یا مقصود اصل اور محبوب ذاتی ہونے
میں کسی کو اس کا شریک مت بنائے۔

== اِنِّیْ لَكُمْ قَسَمٌ مِّثْلُ بَیِّنٍ۔ اس جملہ کی تکرار تاکید کے لئے ہے یا پہلے جملہ میں
خواص کو حکم دیا گیا تھا کہ اللہ کے سوا نہ کسی سے محبت کریں نہ اپنا رخ کسی اور کی طرف کریں۔
اور اس جملہ میں عوام کو حکم دیا گیا ہے کہ شرک اور گناہوں اجتنب کریں۔ کلام کی رفتار
بھی اسی مفہوم پر دلالت کر رہی ہے۔ یعنی ہر چیز سے اگر تم فرار نہیں کر سکتے تو کم از کم عبادت اور
تقیل احکام نہ اوندی میں تو کسی کو شریک نہ قرار دو۔ (تفسیر مظہری)

۵۲:۵۱ == کَذٰلِکَ اٰی الٰہ مِثْلُ ذٰلِکَ۔ وَاٰی الٰہ مِثْلُ ذٰلِکَ۔ وَاٰی الٰہ مِثْلُ ذٰلِکَ۔ وَاٰی الٰہ مِثْلُ ذٰلِکَ۔
الرسول و تسمیۃ ساحرًا و معجونا۔ ثم فسر ما اجمل بقوله: مَا
اٰتٰی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ..... الخ، بات اس طرح ہے ذٰلِکَ کا اشارہ اگلا گذشتہ
رسولوں کی قوموں کا) اپنے رسول کی تکذیب اور اسے ساحر یا مجنون کا نام دینے کی طرف ہے۔
پھر اس اجمال کی تفسیر ارشاد باری تعالیٰ مَا اٰتٰی الَّذِیْنَ..... میں آتی ہے:

== مَا اٰتٰی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رُّسُوْلٍ: مَا نَافِیْہُ ہے اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع
مذکر۔ مِنْ قَبْلِهِمْ اس کا صلہ۔ ہُم نیم جمع مذکر غائب قریش مکہ کی طرف راجع ہے
ترجمہ ہو گا نہ نہیں آیا ان سے پہلے لوگوں کے پاس کوئی رسول۔

== اِلَّا حَرَفَ اسْتِثْنَاء۔ مگر۔
== قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ: ای قالوا ہو ساحر او مجنون، مگر انہوں نے
دبئی، کہا کہ یہ جادوگر ہے یا پاگل:

۵۳:۵۱ == اَتَوَا صَوَابًا۔ ہمزہ استفہامیہ انکار اور تنبیہ کے لئے آیا ہے۔ تَوَا صَوَابًا
مضارع جمع مذکر غائب، تَوَا صَوَابًا (تفاعل) مصدر۔ یعنی ایک دوسرے کو نصیحت کرنا
و نصیحت کرنا۔ کہہ مرنے۔ یہم میں ضمیر کا مرفوع ان کا وہ قول کہ رسول یا تو ساحر ہے یا مجنون

ترجمہ ہوگا۔

کیا ان کے اگلے اپنے پچھلوں کو یہی وصیت کرتے چلے آئے تھے؟۔

== بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ : بَلْ حرفِ اضراب ہے۔ ماقبل کے ابطال اور مابعد کی تصدیق کے لئے آیا ہے۔ نہیں یہ بات نہیں بلکہ یہ لوگ فطرتاً سرکش و نافرمان تھے۔

== طَاغُوتٌ : اسم فاعل جمع مذکر طغیان (باب فتح) مصدر بمعنی سرکش، نافرمان، معصیت میں حد سے بڑھ جانا، سمندر کا جوش مارنا۔ طَاغَتْ کی جمع بحالت رفع ہے۔

مطلب : نہیں یہ نہیں کہ ان کے اگلے پچھلوں کو وصیت کرتے چلے آئے تھے بلکہ دراصل یہ لوگ فطرتاً ہی سرکش و نافرمان و باغی تھے۔

۵۱: ۵۲ == تَوَلَّى - امر واحد مذکر حاضر، تَوَلَّى (تَفْعِلُ) مصدر، ولی مادہ، تو منہ پھیر لے، تو توجہ بٹالے۔ تَوَلَّى کا تعدیہ جب بلا واسطہ ہوتا ہے تو اس کے معنی کسی سے دوستی رکھنے، کسی کام کو اٹھانے، والی دھاک ہونے کے ہیں۔ جیسے وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ (۵۱: ۵۱) جو کوئی تم میں سے ان سے دوستی کرے وہ ان ہی میں سے ہے اور قَالَ ذِي قُوَّةٍ كَيْفَ مِنْكُمْ (۲۳: ۱۱) اور جس نے اٹھایا بڑی بات کو ان میں سے اور فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ (۲۲: ۴۷) پھر تم سے یہ توقع ہے کہ اگر تم والی ہو۔

اور جب اس کا تعدیہ عَنْ کے ساتھ ہوتا ہے خواہ عَنْ لفظوں میں مذکور ہو یا پوشیدہ ہو تو منہ پھیر لینے اور نزدیکی چھوڑ دینے کے معنی آتے ہیں۔ جیسا کہ آیت اُنہا میں ہے۔

عَنْهُمْ میں ضمیر هُنَّ جمع مذکر غائب کا مرجع وہ لوگ ہیں جن کا آیت سابقہ میں ذکر ہوا۔

== مَكُومٌ - اسم مفعول واحد مذکر، مجرور، كَوْمٌ مادہ۔ ملامت زدہ، ملامت کیا ہوا۔ مَا اَنْتَ بِمَكُومٍ - یعنی جیب آپ ان کو بقدر اسکان دعوت لے چکے اور اپنی طاقت کے مطابق کوشش کر چکے تو اب ان کی طرف سے روگردانی اور اعراض سے آپ قابل ملامت قرار نہیں دیئے جا سکتے۔

۵۵: ۵۱ == وَذَكُوْا - فعل امر واحد مذکر حاضر، تَذَكَّرُوْا (تَفْعِلُ) مصدر۔ توبہ دلا۔

تو سمجھا۔ تو نصیحت کر، و اذ یہاں بمعنی البتہ ہے۔

== الذِّكْرٰی - ذَكَرَ يَذْكُرُ (باب نصر) کا مصدر ہے۔ نصیحت کرنا۔ ذکر کرنا۔ پند مو عظمت۔ (صیغہ مؤنث)

== فَاَنْ ف تعلیل کا ہے بمعنی کیونکہ۔

== تَنْفَعُ مَفَارِجَ دَاخِلِ مَوْتِ غَائِبِ نَفْعِ رِبَابِ فَتَحِ مَصْدَرِ وَه نَفْعٌ دِئِي هَے ۔ وَه فَائِدَہ دِئِي هَے
سود مند ہوتی ہے۔

== وَذُكِّرَ فَإِنَّ الدِّكَرُ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ: البتہ قطع نظر اس سے کہ اس نے اپنے دشمن کی
تکمیل میں آپ نصیحت کرتے ہوئے کیونکہ نصیحت ایمان لانے والوں کے لئے سود مند ہوگی؛

== ۵۶: ۵۱ وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ اَصْل میں يَعْبُدُونَ تَنِي مَقَا
نون وقایہ ی مستکم ضمیر مفعول۔ کہ وہ میری عبادت کریں۔ وَادِ عَاطِفٌ مَا تَافِيهِ الْاَحْرُفُ اسْتِثْنَاء
لام تعلیل کی۔

== ۵۷: ۵۱ مَا أُرِيدُ، مَضَاعِجٌ مَنفَعِي وَاحِدٌ مُسْتَكْمَلٌ أَرَادَ يُرِيدُ اِرَادَةً (افعال) مصدر
مردود مانہ۔ میں نہیں چاہتا ہوں، میں طلب نہیں کرتا ہوں۔

== مِنْ رِزْقٍ۔ مِنْ بَيَانِہُ ہے، میں ان سے کوئی رزق طلب نہیں کرتا ہوں۔

== وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ: وَادِ عَاطِفٌ۔ مَا أُرِيدُ مَضَاعِجٌ مَنفَعِي وَاحِدٌ مُسْتَكْمَلٌ۔ اَنْ مصدر یہ
يُطْعِمُونَ۔ اِی يُطْعِمُونَنِي۔ اور میں یہ طلب کرتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں (جیسا کہ اور جگہ فرمایا

وَهُوَ يُطْعِمُهُ لَا يُطْعِمُهُ ۶۱: ۱۴) اور وہی رَسْب کو کھانا دیتا ہے اور خود کسی سے کھانا نہیں لیتا۔
== ۵۸: ۵۱ اَلرِّزَاقُ۔ رِزْقٌ یُنِیۡہُ وَالَا۔ رِزْقٌ یُنِیۡہُ وَالَا۔ رِزْقٌ سے بروزن فَعَالٍ مَبَالُغٌ کَاصِفٌ

ہے۔ اہم خطاب کا بیان ہے کہ رِزَاق وہ ذات ہے جو رِزْق کا مستکفل ہے، اور ہر جانِ قیام کے لئے
جس قدر قوت کی ضرورت ہے اس کی ہم پہنچانے والی ہے اس لفظ کا اطلاق بجز ذاتِ باری تعالیٰ کے باہر
نہیں ہے۔

== ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ۔ ذُو یعنی والا۔ صَاحِبُ، اِسْمُ ہے۔ اور اسماء سنہ مکبرہ میں سے ہے یعنی ان
چھ اسموں میں سے ہے کہ جب ان کی تصفیہ نہ ہو اور وہ غیریائے مستکم کی طرف مضاف ہوں تو ان کو پیش کی
حالت میں وَادِ زَبَر کی حالت میں اَلْف اور زَبَر کی حالت میں یَا، اُتے ہیں جیسے ذُو اَذَا۔ ذِی۔ یہ ہمیشہ
مضاف ہو کر استعمال ہوتا ہے۔ اور اسم ظاہر ہی کی طرف مضاف ہو رہا ہے۔ ضمیر کی طرف نہیں۔ اور اس کا
تثنیہ بھی آتا ہے اور جمع بھی۔

== ذُو الْقُوَّةِ۔ مضاف، مضاف الیہ، قوت والا۔

الْمَتِينِ۔ مَتِينٌ۔ صِفۃ صفت مشبہ مفرد مضبوط، مُکْمَل، رِطْہ کی بڑی کے دائیں بائیں حصہ کو
ہاتھ کہا جاتا ہے اسی سے مَتْنٌ قُل بنایا گیا جس کے معنی ہیں اس کی پشت توی اور مضبوط ہوگی۔
اس کے اعجاز سخت اور مضبوط ہو گئے مَتِنٌ مضبوط پشت والا۔ تو وسیع استعمال کے بعد اس کا

معنی ہو گیا قوی، مضبوط۔

المتین کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ القوت کی صفت ہے موسوف و صفت مل کر ذوقا مضان الیہ، زبردست قوت والا۔

۲۔ یہ خبر ہے اس کا مستبدار ہو معذوف ہے ای هو المتین۔ وہ بنایت قوی و حکم ہے:

یہ آیت عدم ارادۃ نزع و قوت کی علت ہے:

۵۹:۵۱ قَانَتْ عَاظِمَاتُ الْحَرِّ تَحْقِيقُ بَنَیْنًا، یَقِیْنًا، تَحْقِیقُ،

لِیَكْذِبْنَ ظَلَمُوا۔ لام اختصاص کا ہے۔ اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ صلہ جنہوں نے

ظلم کیا۔ جنہوں نے اپنے رسول کی تکذیب کی!

== ذَنُوبًا۔ اِنَّ کا اسم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ذَنُوبٌ اصل میں بڑے ڈول

کو کہتے ہیں جس سے کنویں سے پانی نکالا جاتا ہے۔ عربوں کی عادت تھی کہ کنوؤں اور کھایوں کا پانی

ڈول سے تقسیم کیا کرتے تھے۔ ڈول کے ذریعہ پانی تقسیم کرنے پر المراجہ کا شعر ہے۔

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ : فَاِنْ اَبِیْتُمْ فَلَنَا الْقَلِیْبُ۔

(ہمارے تہاے درمیان پانی کی تقسیم) ایک ڈول تمہارا اور ایک ڈول ہمارا ہے۔

اگر تم یہ نہیں مانتے تو ساری کی ساری کھائی (یا کنواں) ہماری ہے۔

اس سے ذنوب یعنی الدلور ڈول کا اطلاق نصیب لینے حصہ پر ہونے لگا۔

== اصْحَابِہُمْ: مضان مضان الیہ۔ ان کے ساتھی۔ ان کے ہم مشرب۔ یعنی وہ گزشتہ

رازہ کے لوگ جنہوں نے اپنے رسول کی نافرمانی کی اور ان کی تکذیب کے مرتکب ہوئے،

ہم کی ضمیر قریش مکہ کی طرف راجع ہے۔

اصواء القرآن میں ہے۔

معنی الآية الکرمیۃ۔ فان للذین ظلموا بتکذیب البتی صلی اللہ علیہ وسلم

ذَنُوبًا ای نصیباً من عذاب اللہ مثل ذنوب اصحابہم من الامم الماضیۃ

من العذاب لما کذبوا رسلاً۔ تحقیق ان ظالموں کے لئے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کی تکذیب کی خدا کے عذاب سے ویسا ہی حصہ ہے جیسا کہ ان کے ساتھیوں یا ہم مشربوں کا تھا

جو گزشتہ امتوں میں اپنے رسولوں کی تکذیب کے مرتکب ہوئے،

== لَا یَسْتَعْجِلُوْنَ: مضارع منفی جمع مذکر غائب استعجال (استعجال) مصدر۔

جلدی پچانا۔ کسی چیز کے جلد واقع ہونے کی طلب کرنا۔ اصل لا یتعجلونی وہ مجھ سے (اس غذا

کے آجانے کی (جلدی طلب نہ کریں۔ (یہ عذاب تو ان کے نصیب میں ہو چکا۔ اور اپنے وقت پر آکر ہے گا) کافر جو کہتے تھے ہمتی هذا الوعد ان کنتم صدقین یہ ان کو اس کا جواب ہے؛
 ۶۰:۵۱ = وَئِذَا عَذَابٌ غَابِ، بِلَاکِتٍ، تَبَاهِیْ، دُورِیْخٍ کی ایک وادی کا نام۔ عذاب کی شدت
 = یُوْعَدُوْنَ: مضارع مجہول جمع مذکر غائب۔ وَعْدٌ (باب ضرب) مصدر۔ ان کو وعید دی جا رہی ہے، ان سے وعدہ عذاب کیا جا رہا ہے۔

= یَوْمَئِذٍ: مضاف مضاف الیہ۔ ان کا دن، مراد یوم قیامت ہے؛
 ترجیح پس تباهی ہے ان کے لئے جنہوں نے کفر کیا اس دن سے جس کا (ان سے) وعدہ کیا گیا ہے یا۔ جس کی ان کو وعید دی گئی ہے۔

== ————— ==

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۵۲) سُورَةُ الطُّورِ مَكِّيَّةٌ (۷۶)

۵۲:۱ = وَالطُّورِ - واو قسیمہ ہے الطُّور سے مراد طور سینا ہے جو مدین کا ایک پہاڑ ہے جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ کا کلام سنا تھا۔ قسم ہے طور کی ؛
 ۵۲:۲ = وَكُتِبَ مُنْطُورٍ - واو عاطفہ ہے کُتِبَ مُنْطُورٍ موصوف و صفت مل کر معطوف الطور کا۔ اور قسم ہے کتب کی جو کبھی ہوتی ہے۔
 مُنْطُورٍ اسم مفعول واحد مذکر۔ کھا ہوا۔ لکھی ہوئی، سَطْرٌ قطار کو کہتے ہیں خواہ کسی کتاب کی ہو۔ کیونکہ حروف ایک دوسرے کے بعد ترتیب سے ایک قطار میں لکھے جاتے ہیں۔ یاد دہتوں کی ہو یا آدمیوں کی۔ سَطْرٌ فَلَانٌ کذا کے معنی ہیں ایک ایک سطر کر کے لکھا ؛
 ۵۲:۳ = فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ متعلق مسطور ہے ؛ رَقٍّ - الرِّقَّةُ (باریکی) اور دِقَّةُ کے معنی ایک ہی معنی ہیں۔ لیکن رِقَّةٌ بناط کندوں کی بارکی کے استعمال ہوتا ہے اور دِقَّةُ لمجاظ عمق کے بولا جاتا ہے۔ پھر اگر رقت کا لفظ اجسام کے متعلق استعمال ہو تو اس کی ضد صفات آتی ہے۔ جیسے ثَوْبٌ رَقِيقٌ (باریک کپڑا) اور ثَوْبٌ صَفِيقٌ (موٹا کپڑا) اور دل کے متعلق استعمال ہو تو اس کی ضد مساوت آتی ہے مثلاً نرم دل کے متعلق کہا جاتا ہے فَلَانٌ رَقِيقُ الْقَلْبِ اور اس کے بالمقابل سخت دل کو قَسِیُّ الْقَلْبِ کہیں گے ؛

الرَّقِیُّ کے اصلی معنی کھال یا چمڑا کے ہیں۔ قدیم زمانہ میں جب کہ کاغذ سازی کی صنعت ابھی اپنے ابتدائی مراحل میں تھی۔ حسب ضرورت پائدار کاغذ نایاب تھا اس لئے دستور یہ تھا کہ کھال کو رگڑ رگڑ کر خوب باریک اور مصفی بنالیا جاتا تھا۔ اور اس میں چمک سی پیدا ہو جاتی کرتی تھی۔ اور ایسی تیار شدہ کھال پر آسانی صمالت، قیمتی دستاویزات اور ثنائی فرمان لکھے جاتے تھے۔
 ۵۲:۴ = مَّنْشُورٍ - اسم مفعول واحد مذکر فُشِّرُ (باب فزب) نصر، سَمِعَ) مصدر - مَّنْشُورٌ کھلا ہوا۔ کشادہ، پھیلا ہوا۔ یہاں کھلا ہوا سے مراد یہ ہے کہ سب کے لئے کھلا ہوا۔ جس کا جی چاہے پڑے۔ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ کھلے اور ارق میں لکھا ہوا۔
 ترجمہ آیات ۲:۳ : اور قسم ہے اس کتاب کی جو کھلے ورق پر لکھی ہوئی ہے۔

یہاں اس سے مراد قرآن مجید یا مبلہ کتب آسمانی ہیں۔

۴:۵۲ = وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ: واو ما لفظ ہے البیت الْمَعْمُورِ موصوف و صفت، اس کا عطف والطور پر ہے اور قسم ہے بیت معمور کی۔ المعمور اسم مفعول واحد مذکر عَمَّوْر و عَمَّارَة (باب نصر) مصدر۔ آباد کیا ہوا۔ البیت المعمور آباد گھر، اس سے مراد خانہ کعبہ ہے۔ بعض کے نزدیک اس سے مراد آسمانی کعبہ ہے جو معراج کی رات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھایا گیا تھا اور جو ہمارے کعبہ کے عین مقابل جہت میں واقع ہے المعمور کی صفت دونوں گھروں پر صادق آئی ہے آسمانی کعبہ اگر فرشتوں اور ان کی عبادت سے آباد ہے اور پرنور ہے۔ تو بیت الحرام بھی طاقتیں اہل راکعین و ساجدین سے فرشتہ اور معمور ہے۔

اور قسم ہے بیت معمور کی،

۵:۵۲ = وَالسَّعْفِ الْمُرْقُوعِ: اس کی بھی وہی ترکیب ہے جو البیت المعمور کی ہے اور قسم ہے بلند چھت کی

۵:۵۲ = وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ: اس کی ترکیب بھی ویسی ہی ہے جیسے آیت سابقہ کی۔ اور قسم ہے البحر المسجور کی۔ المسجور اسم مفعول واحد مذکر سَجَّوْر (باب نصر) مصدر۔ رپانی کا دریا کو، بھرنے۔

البحر سے کونسا سمندر مراد ہے بعض کے نزدیک اس سے مراد دیوی سمندر ہی ہے جسے ہم دیکھتے اور جانتے ہیں۔ بعض نے اس سے مراد وہ سمندر لیا ہے جس پر عرشِ عظیم ہے۔ البوداؤد نے حضرت احف بن قیس سے ایک طویل حدیث بیان کی ہے۔

اسی طرح المسجور سے متعلق مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔

- ۱۔ مسجور۔ بمعنی ملور پڑے۔ بھرا ہوا۔ جیسے کہتے ہیں سحرت الانار بالمار میں نے ترن کو پانی سے بھریا
- ۲۔ مسجور بمعنی مَوْقُود۔ بھڑکایا ہوا، چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ سمندر کو قیامت کے دن بھڑک کر آتش و دوزخ میں اٹھا دیا جائے گا۔ قرآن مجید میں ہے ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ۔ (۴۰: ۴۲) بھڑک میں جھونکے جائیں گے۔ اور جگہ فرمایا وَ اِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (۸۱: ۶) اور جس وقت دریا آگ میں جائیں گے:

خواجہ حسن لہری نے اس کے معنی یہ کئے ہیں۔ جب دریا آگ سے بھڑکادیے جائیں گے

۳۔ حضرت ابن عباس سے ایک روایت ہے کہ مسجور بمعنی محبوس ہے روکا ہوا۔ کہ سمندر کو قدرتِ خداوندی نے روک رکھا ہے کہ وہ تمام زمین پر نہیں بہتا ورنہ سب کو غرق کر دیتا۔ چنانچہ حدیث

شریف میں ہے مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا دَاخِرُ السُّجُودِ يَسْأَلُنُ رَبَّهُ أَنْ يُعْرِقَ بَنِي آدَمَ؛ کوئی دن بھی ایسا نہیں آتا جب کہ سمندر اپنے رب کے بنی آدم کو غرق کر دینے کی اجازت نہ چاہتا ہو۔

مذکورہ بالا اقوال سے قوی قول یہ ہے کہ المسجور یعنی مَوْقُودٌ (جھڑکایا ہوا) ۵۲: ۷ = إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ۔ یہ جملہ جواب قسم ہے اِنْ حرف مشبہ بالفعل عَذَابِ اسم لَئِنْ (عَذَابِ مضاف، رَبِّكَ مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ عَذَابِ کا۔ لام تاکید کا واقعہ خبر،

قسم ہے طُورِکِ، قسم ہے کتابِ مسطور کی، قسم ہے البیت المعمور کی، قسم ہے سقفِ مرفوع کی، قسم ہے البحر المسجور کی، کہ آپ کے رب کا عذاب یقیناً آکر پے گا۔

وَأَقِمْ اسم فاعل واحد مذکر: وَقِعٌ رَبَّابِ فِعْ مصدر۔ لازمی ہو جانے والا۔

۵۲: ۸ = مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ۔ مَا نَافِعٍ، مِنْ زَائِدٌ ہے تاکید کے لئے لایا گیا ہے دَافِعٍ اسم فاعل واحد مذکر۔ دَفِعَ کرنے والا۔ مَالِنے والا۔ بٹانے والا۔ اُسے کوئی ٹالنے والا نہیں۔ یہ اِنْ کی خبر ثانی ہے یا واقعہ کی صفت۔ یہ جملہ مقررہ بھی ہو سکتا ہے۔

۵۲: ۹ = يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَكْشُورًا يَوْمَ مَفْعُولٍ فِدَہ ہے تَمُورُ مضارع واحد مؤنث غائب: مَوْرٌ رَبَّابِ نَصْر مصدر۔ یعنی پھرنا۔ تیز چلنا۔ وہ تیز چلتی ہے یا چلیگی۔ وہ پھٹے گا گی۔ وہ لرزے گی۔ مَوْرٌ مفعول مطلق تاکید کے لئے لایا گیا ہے

اہل لغت کہتے ہیں کہ کبھی آگے بڑھے کبھی پیچھے ہٹے۔ اور اس طرح جھولے جس طرح کہ تیز چھڑکیں لمبی کھجوریں جھومتی ہیں۔ تو اس حالت کو یہاں کرنے کے لئے مَا تَمُورُ کے لفظ استعمال کئے جاتے ہیں مقصد یہ بتانا ہے کہ وسیع و عریض آسمان جس کو اپنے مقام سے بال برابر کبھی سرکتے نہیں دیکھا گیا کبھی اضطرابی حرکت اس میں رد نہا نہیں ہوئی وہ اس روز ایک معمولی اور ہلکی چیز کی مانند ڈول رہا ہوگا۔ جھول رہا ہوگا۔

جس دن آسمان بڑی بڑی طرح تھر تھرا رہا ہوگا:

۵۲: ۹-۱۰ = وَتَسِيرُ الْجِبَالُ وَأَوْعَالُهَا، تَسِيرُ مضارع واحد مؤنث غائب سَيَرٌ رَبَّابِ ضرب مصدر۔ سَيَرٌ مفعول مطلق تاکید کے لئے۔ اور پیار بڑی بڑی طرح اڑتے پھریں گے۔

۵۲: ۱۱ = فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ هُمَّ سَاقُونَ، فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ هُمَّ سَاقُونَ (ملاحظہ ہوا ۵۱: ۶۰) يَوْمَ مِثْلٍ اسم ظرف زمان۔ منصوب مضاف، اِنْ مضاف الیہ۔ اس روز، اس دن،

ای اِذَا وَقَعُ ذَلِكَ جب یہ واقعات وقوع پذیر ہوں گے۔

ایک کو انتخاب کرنے کا اختیار دینا (یام)۔

لَا تَصْبِرُوا فَلَإِنَّ نَبِيَّ جَمْعِ مَذْكَرٍ حَاضِرٍ، تم صبر نہ کرو، مطلب یہ کہ تم اب نارنجہنم میں جلتے پر صبر سے کام لو یا بے صبری سے تمہارے لئے دونوں برابر ہیں۔ اب تو تمہیں تمہارے کرتوتوں کی سزا صورت میں بھگتنا ہوگی۔

== سَوَاءٌ: مصدر بمعنی اسم فاعل ہے یعنی دونوں چیزیں تمہارے لئے برابر ہیں سَوَاءٌ خبر ہے مبتدا محذوف کی ای صِدْقُكُمْ وَتَرْكُهُ سَوَاءٌ؛

== تَجْزَوْنَ: مضارع مجہول جمع مَذْكَرٍ حَاضِرٍ جَزَاءٌ (باب ضرب) مصدر بمعنی بدلہ دینا اور کافی ہونا۔ تم بدلہ دینے جاؤ گے، تم جزا دیتے جاؤ گے۔

== مَا مَوْصُولٌ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اس کا صلہ جو تم کیا کرتے تھے۔ إِنَّمَا تَجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ سواء کی تفسیل ہے:

== فِي جَنَّتٍ وَعَلِيمٌ دونوں میں تنوین تعظیم کے لئے ہے ای جَنَّتٍ عَظِيمَةٍ وَنَعِيمٌ عَظِيمٌ یعنی عظیم الشان جنتیں اور عالی قدر راحتیں۔

۱۸:۵۲ = فَلَإِنَّ اسم فاعل جمع مَذْكَرٍ بحالِ نصب۔ فَلَإِنَّ واحد فَلَإِنَّ اسم مصدر۔ مزہ اڑانے والے۔ فَلَإِنَّ بمعنی اسم فاعل ہے بمعنی ظریف۔ ہنس ہنس کر باتیں کرنے والا دوستوں سے ہنسی کرنے والا۔ اور خوب ٹھٹھے لگانے والا۔ بہت زیادہ ہنس مکھ، نصب بود و حال ہونے کے ہے۔

== وَمَا بَسِيرٌ ما مصدر یہ ای فَلَإِنَّ بِإِيتَاءِ هُمْ رَبِّهِمْ: اپنے رب کی عطا (دین) پر مزے اڑاتے ہوتے۔

== أَتَهُمُ: آتی ماضی واحد مَذْكَرٍ غَائِبٍ إِيتَاءُ (افعال) مصدر۔ دینا۔ عطا کرنا۔ الشئ کسی کو کوئی چیز دینا هُمْ ضمیر مفعول جمع مَذْكَرٍ غَائِبٍ۔ المتقین کے لئے ہے

== دَوْقُهُمْ۔ وَاَوْعَافُهُمْ جملہ کا عطف اَتَهُمُ پر ہے۔ وَقِي ماضی واحد مَذْكَرٍ غَائِبٍ وَقَايَةٌ (باب ضرب) مصدر هُمْ ضمیر مفعول جمع مَذْكَرٍ غَائِبٍ وہ ان کو بچالیکا۔ محفوظ رکھیکا۔ هُمْ کا مرجع المتقین ہے۔ وہ (ان کا رب) ان کو بچالیکا۔

== عَذَابُ الْجَحِيمِ، مضائق مضائق الیدل کر دیتی کا مفعول ثانی۔ ما مصدر یہ کی صورت میں (وَقَرَأْنَا نَبِيَّهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ) ترجمہ ہوگا۔ اور اپنے رب کی طرف سے عذاب دوزخ سے بچاؤ پر مزے اڑاتے ہوئے۔

۱۲۔ کُلُوا وَاشْرَبُوا طَعَامًا وَشَرَابًا هَيْنًا تم خوش گوار کھانے کھاؤ اور خوش مزہ مشروب پیتو۔ اس صورت میں یہ مفعول بہ کی صفت ہوگا۔

هَيْنًا اس چیز کو کہتے ہیں جس کے کھانے پینے میں دشواری نہ ہو اور کھانے کے بعد مدد میں گرانی نہ ہو۔

۲۰:۵۲۔ يٰۤاَيُّهَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ • ب سببہ ماموصولہ اور كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ • صلہ سبب ان اعمال کے جو تم کرتے رہے تھے۔

۲۰:۵۲۔ مُتَكِبِّينَ اسم فاعل جمع مذکر منصوب بوجہ كُلُوا يَأْكُلُهُمْ یا أَتَاهُمْ کی ضمیر جمع مذکر غائب سے حال ہونے کے مُتَكِبِّينَ واحد انکاء (افعال) مصدر، تکبیر لگاتے ہوئے۔ پیچھے سے گھاؤ تکبیر سے سہارا لگاتے ہوئے۔

مُؤَدِّ سَوْرَت کی جمع ہے۔

راغب لکھتے ہیں: سَوْرَت یعنی جس پر سرور سے بیٹھا جائے کیونکہ یہ ارباب نعمت ہی پاس ہوتا ہے۔ اس کی جمع اَسْرَافٌ بھی آتی ہے یہاں مَصْفُوفَةٌ کا موصوف آئی ہے۔

مَصْفُوفَةٌ۔ سَوْرَت کی صفت ہے صفوں کی صورت میں رکھے ہوئے۔

رُؤُوسُهُمْ رُؤُوسًا ماضی جمع مکمل۔ تَزْوِجٌ (تفعیل) مصدر ہم نے ان کو بیاہ دیں۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب اس کا مرجع المتقین ہے جن کا ذکر چلا آ رہا ہے۔

حُور۔ حوریں۔ حُودَاءُ کی جمع ہے حُودٌ اہنایت ہی گوری عورت کو کہتے ہیں۔

عَيْنٌ بڑی بڑی خوبصورت آنکھوں والیاں۔ زَنَانِ فَرَاخِ چشم، عیناء کی جمع ہے جس کے معنی بڑی اور خوبصورت آنکھوں والی کے ہیں۔ یہ نوٹ کے لئے مستعمل ہے مذکر کے لئے اُنْثٰی ہے جس کا مطلب ہے ایسا شخص جس کی آنکھیں بڑی بڑی اور سیاہ ہوں۔

۲۱:۵۲۔ قَالِیْنَ اٰمَنُوْا۔ الموصول مبتدا۔ الْحَقْنَآ بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ اس کی خبر۔

وَاَبْلَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتَهُمْ جملہ مقررہ، الْحَقْنَآ بِهِمْ کی تعلیل کے لئے۔ یا یہ معطوف ہے اور اس کا عطف الذین اٰمَنُوْا پر ہے۔

بِاٰیْمَانٍ مَّغْلَقٍ اتباع۔

مَا اَلَّکُمْهُمْ۔ ماضی منفی جمع مکمل۔ اَلَّ۔ اَلَّتْ۔ اِلْدَافَةٌ وَالْاَلَّةُ رباب ضرب

مصدر۔ حَقُّہُ حق کو کم کر کے دینا۔ ہم ان کا حق ان کو کم کر کے نہیں دیں گے۔

ہم ان کے حق میں کوئی کمی نہیں کریں گے:

اگر مکالمہ موصولہ لیا جائے تو ترجمہ ہوگا: بے شک جو پرہیزگار ہیں باغوں اور نعمتوں میں چلن کرتے ہوں ان چیزوں سے جو ان کو ان کے رب نے عطا کیں اور ان کا رب ان کو عذاب دوزخ سے بچا دے گا۔ (آیات ۱-۱۸) تفسیر حقانی۔

فَإِيْدَهُ : اللہ تعالیٰ انہیں جنت میں بھی داخل فرمائے گا اور انہیں عذاب جہنم سے بچا لے گا۔ اس کو علیحدہ ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عذاب دوزخ سے بچنا محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر منحوس ہے ورنہ انسان کے اعمال تو اس قابل ہی نہیں کہ دوزخ سے بچنے کی ضمانت بن سکیں! ہم جو نیک اعمال کرتے ہیں ان میں بھی ایسی ایسی خامیاں اور کمزوریاں پائی جاتی ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے قبول نہ فرمائے تو ان کی حیثیت ایک کھوٹے سکے سے زیادہ نہ ہوگی۔ یہ تو صرف اس کی مہربانی ہے کہ وہ ہماری ناقص عبادتوں کو شرف قبولیت سے نوازے اور ہمیں جہنم سے بچالے۔ (ضیاء القرآن)

== كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا - اٰی قیل لہم : کُلُوا وَاشْرَبُوا ==
کُلُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، **اَکَلٌ** (باب نصر) مصدر۔ اصل میں **اُکُلُوا** تھا۔ تم کھاؤ **اَکَلٌ** کے حقیقی معنی کھانے کے ہیں۔ مجازاً مندرجہ ذیل معانی میں استعمال ہوتا ہے۔
 ۱۔ آگ کا لکڑی کو بالکل جلا دینا۔ **اَکَلَتِ النَّارُ الْحَطَبَ**۔ آگ نے ایندھن کو کھالیا۔
 ۲۔ کسی کی غیبت کرنا۔ **اَیُّ حِیْثَ اَحَدُكُمْ اَنْ یَّاْکُلَ لَحْمَ اَخِيْهِ فَمِیْنَا** (۱۲: ۴۹) کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے یعنی غیبت کرے
 ۳۔ ناجائز طور پر کسی کا مال لے لینا۔ **وَلَا تَاْکُلُوا اَمْوَالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ** (۲۹: ۴۴) آپس میں ایک دوسرے کا مال ناجائز طور پر نہ لو۔

== وَاشْرَبُوا - وَادْعَاظِفْ، اِشْرَبُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر **شَرِبٌ** (باب سمع) مصدر تم پو۔

== هَنِيئًا - هَنَاءٌ مصدر (باب فتح، نصر، ضرب) سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے پاکیزہ، خوش مزہ،

اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ **کُلُوا وَاشْرَبُوا اَکَلًا شَرِبًا هَنِيئًا**۔ تم نے لے کر خور و آشوری کے ساتھ کھاؤ اور پو۔ اس صورت میں بطور مفعول مطلق ہوگا۔ کیونکہ مصادر کی صفت میں آیا ہے :-

== هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب آیت پڑھیں ہر جگہ الذین اٰمَنُوا کے لئے ہے ترجمہ ہو گا۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی ذریت ایمان میں ان کے پیرو ہوئی تو ان کے ساتھ ان کی ذریت کو بھی ہم ملا دیں گے

== ذُرِّيَّةٌ کے اصل معنی چھوٹا اولاد کے ہیں مگر عرف میں مطلق اولاد پر یہ لفظ بولا جاتا ہے اصل میں یہ لفظ جمع ہے لیکن واحد جمع دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (۳: ۳۴) ان میں سے بعض بعض کی اولاد تھے۔

اس کے اشتقاق کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ یہ ذُرٌّ سے مشتق ہے جس کے معنی پیدا کرنے اور پھیلانے کے ہیں۔ اور اس کی ہمزہ متروک ہو گئی ہے۔ جیسے رَوِيَّةٌ اور بَرِيَّةٌ قرآن مجید میں ہے وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ اَشْجَارًا اور ہم نے پیدا کئے جہنم کے لئے۔

۲۔ اس کی اصل ذُرْوِيَّةٌ مُبْرَزَنٌ فُعْلِيَّةٌ ہے۔

۳۔ یہ ذُرٌّ سے مشتق ہے جس کے معنی بکیر نے کے ہیں۔ ذُرٌّ باب نصر مصدر سے بمعنی (اللہ کا اپنے بندوں کو زمین میں) پھیلا دینا۔

ذُرِّيَّةٌ کے جمع ذُرِّيَّتٌ ہے قرآن مجید میں ہے رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اٰذْوٰجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا فُرْقَةً اَعْيُنٍ (۲۶: ۷۴) اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیویوں کی طرف سے اور اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی (راہ) ایمان میں ان کی پیروی کی ہم ان کی اولاد کو بھی ان (کے درجے) تک پہنچا دیں گے، اور ان کے (یعنی مومنین کے) اعمال میں سے کچھ (اجر) کم نہ کریں گے:

== كُلُّ اَمْرٍ يُعْمَاكِسَبَ رَحْمٰنٍ: یہ جملہ ماقبل کی تعلیل ہے، ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں اسیر ہے۔ اسی کل انسان مڑھون اسی مجبوس او اسیر بکسبہ الباطل۔ ہر شخص اپنے اعمال باطل کے عوض مڑھون ہے جب تک ان اعمال باطل سے ان کی منشا پاکر، یا اللہ تعالیٰ کی ذات والامفات سے ان کی مغفرت پاکر اپنے آپ کو اس رہن سے فک نہیں کرا لیتے وہ اس میں مجبوس رہیگا۔ (اور متذکرہ بالا) رعایتی نعمت حاصل کرنے کا مستحق نہ ہو گا۔

بہر کیف اس میں ایمان کا ہونا شرط ہے : خداوند تعالیٰ کا اس اولاد کو اس رہن سے خلاص ہونے کے بعد رفعت درجات عطا کر کے ان کے آباء کے ساتھ ملا دینا محض اس کا تفضل ہے اور اچانے
 = دینا میں ب سبب ہے قما موصولہ کسب صلہ :

= تَرْهِنُ. گروی۔ گرفتار۔ بھنسا ہوا۔ دھن سے جس کے معنی گروی ہونے کے ہیں۔
 موزن قَبِيلٌ یعنی مفعول۔ مَوْهُونٌ ہے۔

۲۲:۵۲ = اَمَدٌ دُلْهُمُ۔ اَمَدٌ ذَا ماضی یعنی مستقبل۔ صیغہ جمع متکلم۔ امدادُ
 افعال مصدر۔ امداد کرنا۔ بوقت ضرورت یا حسب خواہش دینا۔ دُتْنَا نَوْقًا دینا۔

اَمَدٌ دُلْهُمُ اِی زِدْهُمْ فِی وَقْتٍ بَعْدَ وَقْتٍ (المدارک) هُمْ اِی الْاَبَادُ وَالْاَبْنَاءُ
 من مسکن الجنة۔ یعنی جنت میں بسنے والے آباء و اجداد اور ان کی اولاد۔ (السیراتفاہیر)
 جن کو فضل الہی سے جنت میں باہم ملا دیا جائے گا

= مِمَّا۔ مرکب ہے مِنْ حَرْفِ جَارٍ اور ما موصولہ۔

= يَشْتَهُونَ مضارع جمع مذکر غائب۔ اِشْتَهَاءٌ (افتعال) مصدر رحب کی وہ خواہش
 کریں گے۔ (جس پر وہ چاہیں گے۔

ترجمہ :- اور ہم وقتاً فوقتاً انہیں میوے اور گوشت جیسے وہ پسند کریں گے بافراطیتہ رہیں گے
 ۲۳:۵۲ = يَنْتَازِعُونَ۔ مضارع جمع مذکر غائب مَنَازِعٌ (فَاعِلٌ) مصدر۔ باہم
 (بطور تفرغ) جہین جھپٹ کریں گے۔ ایک لے گا دوسرا لے گا (نفات القرآن)

يَنْتَازِعُونَ فِيهَا كَأْسًا، اِی يَتَعَاطُونَ وَيَتَنَاولُونَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ كَأْسًا
 (احضار ابیان) تعاطی کوئی چیز کسی کو کھانا۔ مَنَآوَلٌ۔ ہاتھ بڑھا کر کسی چیز کو لے لینا۔ (الفرائد المذہب)
 باہم لطف و محبت کے جذبہ سے سرشار کسی کو شراب کا پیالہ بکھڑانا اور اسے لے لینے پر اصرار کرنا۔
 اور دوسری طرف سے ازراہ تطف و تعطف قبول کرتے ہوئے لے لینا۔ اپنی کثرت میں یہ چھینا جھپٹی کا
 منظر پیش کرتا ہے۔ لہذا يَنْتَازِعُونَ کا استعمال لینے کی بنا پر بھی اور لینے کی بنا پر بھی ہوتا ہے۔

تَنَازَعُ باہم نزاع کرنا جھگڑنا۔ ایک دوسرے سے چھیننا۔ اختلاف کرنا۔ چنانچہ قرآن مجید میں
 ہے يَنْتَازِعُونَ بَيْنَهُمْ (۲۱:۱۸) اس وقت لوگ دن کے بالے میں باہم جھگڑنے لگیں گے :

= كَأْسًا منصوب بوجہ مفعول ہے۔ شراب سے بھرے ہوئے پیالے۔ برتن میں بھرے
 مشروب کو کَاسٌ کہا جاتا ہے اور برتن کو پی۔ کَاسٌ مفرد، مَوْنٌ سماعی ہے اس کی جمع
 كُؤُوسٌ و كَاسَاتٌ ہے۔

== فِيهَا مِثْلُ هَاضِمٍ وَاحِدٍ مَوْثُ غَائِبٍ كَامِرٍ جَنَّةٍ هِيَ

== لَا لَعُوَ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ: لَانْفِي جَنَسِ كَلِمَةٍ هِيَ اِذَا لَانْفِي جَنَسِ نَكْرَهٍ مَفْرُودٍ

دوسرے نکرہ کے ساتھ مکرر ہو تو سمجھا اختیار ہے کہ اسم کو خواہ نصب بلا تنوین دیر۔ جیسے فَلَا

رَكْتُ وَلَا فُسُوْی (۲: ۱۹۷) حج کے دنوں میں نہ عورت سے رغبت کرے نہ گناہ۔ خواہ رفع

تو نبی دیں۔ جیسے یَوْمَ لَا بَیْعَ فِیْهِ وَلَا خُلَّةٌ (۲: ۲۵۴) وہ دن جس میں نہ خرید و فروخت

ہوگی اور نہ یاری۔ یہی دوسری صورت آیت زیر مطالعہ میں اختیار کی گئی ہے۔ معنی ہوں گے:

جس کے پینے سے نہ ہدیان رسائی ہوگی نہ کوئی گناہ کی بات۔

== لَعُوْ (باب نصر، سمع، فتح مصدر ہے لَعُوْ کے معنی بے معنی بات کے ہیں جو کسی شہاد

میں نہ ہو۔ جو سوچ سمجھ کر نہ کی جائے، بک بک کرنا۔ کبوا کرنا۔ قرآن مجید میں ہے۔ لَا تَسْمَعُوا

لِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَالْعَوَّا فِیْہِ۔ (۲۶: ۲۱) اس قرآن کو سننا ہی نہ کرو اور (جب پڑھنے لگیں تو) شور

مچا دیا کرو،

== فِیْہَا۔ اِیْ فِی شَرْہَا۔ اس کے پینے میں۔ یعنی نہ اب کے پینے میں

== تَأْثِیْمٌ (تفعیل) مصدر۔ گنہگاری۔ گناہ میں ڈالنا۔ گناہ کی باتیں۔

== لَا لَعُوَ فِيْهَا وَلَا تَأْثِیْمٌ: اِیْ لَا یَتَكَلَّمُوْنَ فِیْ اِثْنَاءِ الشَّرْبِ بِلُغْوِ الْحَدِیْثِ

وَلَا یَقْعَلُوْنَ مَا یُؤْثِمُہُ فَاعِلَمَ۔ اس کے پینے کے دوران نہ تو یادہ گوئی کی نوبت آئے گی

اور نہ وہ ایسے فعل کا ارتکاب کریں گے جس کے کرنے والے پر گناہ لازم آئے۔

۵۲: ۲۴ == یَطْوِفُوْنَ: معارض جمع مذکر غائب طَوَفَ وَطَوَّافٌ (باب نصر) چکر لگاتے

رہیں گے: خدمت کے لئے تیار رہیں گے۔

== عَلِمَانٌ۔ عَلَمٌ کی جمع ہے۔ الغلام اس لڑکے کو کہتے ہیں جس کی مسیں بھیگ

چکی ہوں۔ لڑکا جو سمجھ پوری ہو جاتی ہے۔ قرآن مجید میں حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ میں آیا ہے

هَٰذَا عَلَمٌ رَّیْتُوْہَا فِیْ حِیْنٍ لَّڑکا ہے۔

== لَہُمْ میں لام تخصیص کا ہے یعنی جو ان کے ہی ملوک ہوں گے۔ مشترک خادم نہیں ہوں گے:

ہُمْ ضمیر جمع مذکر غائب اہل بہشت کے لئے ہے۔

== کَاذِبٌ۔ کَانَ حرف مشبہ بالفعل ہُوْ ضمیر جمع مذکر غائب: کَانَ کا اسم۔ گویا

وہ سب۔

کَانَ چار معانی کے لئے مستعمل ہے۔

۱۔ عموماً تشبیہ کے لئے کثرت میں استعمال ہوتا ہے۔ اور قرآن مجید میں بھی صرف اسی معنی کے لئے استعمال کیا گیا ہے (۱۸: ۲۷)۔ اس کا تفسیر کے لئے ہو تو خبر کا مابعد ہونا ضروری ہے جیسے کَاثِلٌ هُوَ (۲۲: ۲۷) یہ تو گویا ہو بہو وہی ہے۔

۲۔ شک اور ظن کو ظاہر کرنے کے لئے۔ یعنی متکلم اپنا گمان ظاہر کرنا چاہتا ہے: جیسے كَاثِلٌ بِالْإِسْتِثْنَاءِ مُقْبِلٌ، میرا گمان ہے کہ تم جاؤ اساتھ لے کر آؤ گے: یعنی مردیٰ زمانے میں واپس آؤ گے:

۳۔ تحقیق کے لئے جیسے كَاثِلٌ الْأَرْضَ لَيْسَ بِهَا هِشَامٌ، یعنی اِن الارض لیس بہا ہشام۔

۴۔ تقریب کے لئے جیسے کَاثِلٌ بِالْأَنْبِيَاءِ تَكُنُّ۔ مقرر سب تم دنیا سے چلے جاؤ گے گویا تم دنیا میں موجود نہیں ہو۔

== لَوْ لَوْ مَكْنُونٌ۔ موصوف و صفت۔ لَوْ لَوْ مَوْقٍ اس کی جمع لَائِي ہے۔
مَكْنُونٌ اسم مفعول واحد مذکر كُنَّ اور كُنُونٌ (باب نصر) مصدر، چھپایا ہوا۔ صاف، محفوظ۔

۲۵: ۵۲ = أَقْبَلَ: ماضی (یعنی مستقبل) واحد مذکر غائب۔ أَقْبَالَ (افعال) مصدر۔ وہ منوج ہوگا۔ وہ رُخ کرے گا۔

== يَسْأَلُ لَوْنٌ۔ مضارع جمع مذکر غائب۔ لَسَّأُولٌ (تفاعل) مصدر، ہاہم ایک دوسرے سے پوچھیں گے۔ دنیا میں جو خوف اور دکھ تھا ہاہم اس کا تذکرہ کریں گے (ابن عباس) ۲۶: ۵۲ = قَالُوا: ماضی یعنی مستقبل، وہ کہیں گے:

== إِنَّا كُنَّا قَبْلُ، اس سے پہلے دنیا میں ہم،

== مُشْفِقِينَ اسم فاعل جیسع مذکر منصوب بوجہ گناہ کی خبر سے۔ ڈرنے والے۔ إِشْفَاقٌ (افعال) مصدر۔ مُشْفِقٌ واحد۔ باب افعال، شَفَقٌ کا معنی ہے غروب آفتاب کے وقت روشنی کا تاریکی سے اختلاط۔ اسی لئے جو محبت خوف کے ساتھ مخلوط ہو اس کو شفقت کہتے ہیں۔

باب افعال سے اشفاق کا معنی ہوگا۔ ایسی محبت کرنا جس میں خوف بھی لگا ہوا ہو۔ کیونکہ شفق ہمیشہ مشفق علیہ کو محبوب سمجھا ہے اور اسے تکلیف نہ پہنچنے سے ڈرتا ہے، مال کا بچے کی بابت ڈرتے رہنا کہیں اسے تکلیف نہ پہنچے۔

باب افعال سے اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ اگر مَیں کے واسطے سے متعدی ہو تو اس میں خوف کا پہلو زیادہ ہوتا ہے جیسے وَكُفِّرْ
مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ۵ (۲۱: ۴۹) اور وہ قیامت کا بھی خوف رکھتے ہیں
۲۔ اگر اس کے بعد علیٰ یافیٰ مذکور ہو تو محبت کے معنی کا زیادہ ظہور ہوگا۔
آیت کا ترجمہ ہوگا۔

کہیں گے ہم بھی اس سے پہلے (دنیا میں) اپنے اہل خانہ پر اپنے انجام کے بارے میں
سہمے رہتے تھے۔ (ضیاء القرآن)
۲۷: ۵۲ = مَوْتِ اللّٰهِ۔ مَوْتِ ماضی واحد مذکر غائب مَوْتِ (باب نصر) مصدر اس نے
بڑا احسان کیا۔ یعنی ہم کو توفیق دی۔ ہماری مغفرت کردی، اور رحم فرمایا، هُمْنُونَ احسان مند
= وَقَمْنَا۔ وَقِیْ ماضی واحد مذکر غائب۔ وَقَايَةُ (باب ضرب) مصدر۔ ناسیہ مفعول جمع
مستکلم۔ اس نے ہم کو بچالیا۔

= عَذَابِ السَّمُومِ مضاف مضاف الیہ مل کر وَقِیْ کا مفعول ثانی۔

السَّمُومُ - لو - تیز بھاپ - وہ گرم ہوا جو زہر (سم) کا سا اثر کرے، سموم کہلاتی ہے۔
مَوْتِ بے اس کی جمع سمائندہ ہے۔ باد سموم۔ وہ ہوا جو عرب کے صحراؤں میں چلتی ہے
اور زہر کا اثر رکھتی ہے۔

ترجمہ۔ اور اس نے ہم کو گرم لو (زہر کی سی اثر والی لو) سے بچالیا۔

۲۸: ۵۲ = مِّنْ قَبْلُ۔ اِیْ مِنْ قَبْلِ هٰذَا: اس سے قبل۔

= كُنَّا نَدْعُوْهُ۔ ماضی استمراری جمع مستکلم دُعَاوُہُ (باب نصر) کا ضمیر واحد
مذکر غائب۔ ہم اس سے دعا کیا کرتے تھے، یعنی مذاہب و فرخ سے بچنے کی دعا مانگا کرتے تھے
یا اس کی ہی عبادت کیا کرتے تھے۔

= اَلْبَرُّ احسان کرنے والا۔ نیک سلوک کرنے والا۔ بَرٌّ سے صفت مشبہہ کا سیغہ ہے
بَرٌّ (یعنی زمین اور خشک) کے معنی میں چونکہ وسعت کا تصور موجود ہے اس لئے اس سے بَرٌّ
کا اشتقاق ہوا۔ جس کے معنی خوب سنی کرنے کے ہیں۔ چنانچہ بَرٌّ کی نسبت کبھی اللہ تعالیٰ کی
طرف ہوتی ہے جیسے اِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيْمُ (آیت نداء) بیک دہی ہے بڑا احسان کرنے والا
مہربان۔ اور کبھی بندہ کی طرف جیسے وَبَرٍّ اَبَوَالِدَيْهِ (۱۹: ۱۴) (اور اپنے ماں باپ کے ساتھ
اچھا سلوک کرنے والا)۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ کے لئے اس لفظ کا استعمال ہوگا تو اس کو جن
نواب عطا کرنے کے ہوں گے اور حبیب بندہ کے لئے آئینکا تو اطاغت کرنے کے معنی ہوں گے۔

بِرُّوَالِدَيْنِ سے مراد ماں باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا ہے اسی کی ضد ہے۔
 بَرٌّ یُکْرِمُ، بَرٌّ وَابَرٌّ نیکوکار، اچھا سلوک کرنے والا۔ اچھا سلوک کرنے والا۔ هُوَ بَارٌّ وَبَرٌّ یُکْرِمُ الْوَالِدَینَ
 وہ اپنے ماں باپ کے اچھا سلوک کرنے والا ہے۔

== الرَّحْمَةُ رَحْمَةً سے بوزن فَعِلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے نہایت رحم والا۔ بڑا مہربان، اس
 کا جمع رَحْمَاتٌ ہے

۲۹: ۵۲ == کَذَّبُوْا۔ اس میں و ت سببیہ ہے پہلا کلام تذکیر کی علت ہے اللہ کی طرف سے
 وعدہ اور وعید کو پورا کرنا و عطا اور نصیحت کے حکم کا سبب ہے۔

کَذَّبُوْا واحد مذکر حاضر، تَذَكَّرُوْا تَفَعَّلٌ مصدر۔ تو یاد دلا۔ تو سمجھا، تو نصیحت کر
 == فَمَا اَنْتَ۔۔۔ الخ۔ اس میں فار تعلیلیہ ہے یعنی آپ لوگوں کو نصیحت کیجئے کیونکہ آپ
 اللہ کے فضل سے دکھ کا مہین ہیں اور نہ بخون۔ مَا نَافِعَ ہے۔

== بِنِعْمَةِ رَبِّكَ۔ ت ملابست (معاہت) کے لئے ہے۔ (کے ساتھ)

یا یہ قسم کے لئے ہے لیکن اقرب یہ ہے کہ ت سببیہ ہے (روح المعانی)
 نعمة مضاف، رَبِّكَ مضاف مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ نعمة مضاف کا۔ مضاف مضاف
 مل کر مجرور حرف جار کا۔ آپ کے رب کی نعمت کے سبب۔

== لِّكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ، ب زائد ہے تاکید کے لئے ہے۔
 ترجمہ ہوگا۔

کیونکہ آپ اپنے رب کے فضل کے سبب سے دکھ کا مہین میں نہ مجنون ہیں۔

کاهن اس شخص کو کہتے ہیں کہ جو تنہی سے ماضی کے غنیمت و اوقات کی خبر دیتا ہو۔ اور عتر ان سے
 کہتے ہیں جو آئندہ کے متعلق خبر دیتا ہو۔ ان دونوں پیشوں کی بنا پر جو کچھ ظن پر ہے جس میں صواب و غلط
 کا احتمال پایا جاتا ہے اس لئے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

مَنْ اَتَى عَرًّا اَوْ كَاهِنًا فَصَدَقْهُ بِمَا قَالْ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا اَنْزَلَ عَلٰی

ابی القاسم (صلی اللہ علیہ وسلم) (حدیث شریف)

جو شخص عراف یا کاهن کے پاس جا کر ان کے قول کی تصدیق کرے تو اس نے جو ابوالقاسم
 (یعنی مجھ پر) اتار لیا اس کے ساتھ کفر کیا۔

== مَجْنُونٍ : اسم مفعول واحد مذکر۔ جمع مجانین۔ دیوانہ

۳۰: ۵۲ == اَمْ يَقُولُوْنَ شَاعِرٌ۔ اَمْ حرف اضراب بک کے معنی میں ہے یعنی وہ

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کاہن اور مجنون کہتے تھے۔ جس کی نفی خدا تعالیٰ نے ان الفاظ میں کر دی۔
فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ۔ بلکہ وہ مزید برآں آپ کو شاعر بھی کہتے ہیں
(اور کہتے ہیں) ہم اس کے حق میں زمانے کے حوادث کا انتظار کر رہے ہیں۔ یعنی حادثہ موت کا انتظار
کر رہے ہیں۔

مطلب یہ کہ آپ شاعر ہیں جس طرح اور شاعر زہیر، نابذ وغیرہ مر گئے اور ان کے ساتھ ان
کا کلام بھی مر گیا۔ اور ان کے بھی خواہ اور نساخ خوانان بھی ختم ہو گئے۔ یہ بھی مر جائیں گے اور ان کے ساتھ
ان کا کلام اور ان کے ساتھی ختم ہو جائیں گے؛ ضمیر جمع مذکر غائب کفار مکہ کی طرف راجع ہے۔
== نَتَرَ لَبِصٌ۔ مضارع جمع مکمل شَرَّ لَبِصٌ (رفع فعل) مصدر معنی انتظار کرنا۔ ہم انتظار کرتے
ہیں۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے:

وَالْمُظَلِّقَاتِ يَتَرُكِبْنَ (۲: ۲۲۸) مطلقہ عورتوں کو پاسبنے کے انتظار کریں

== رَبِيبُ الْمُتَنُونِ؛ مضاعف مضاعف الیہ مل کر نتر لیبص کا مفعول۔

رَبِيبُ اس باب ضرب سے مصدر ہے۔ اس کے معنی شک اور گمان میں ڈالنے کے ہیں۔ رَبِيبُ
استعمال اس شک یا گمان کے متعلق ہوتا ہے جس کی حقیقت بعد میں اس کے برخلاف منکشف ہو
جائے۔ اور چونکہ زمانہ کی گردشوں کی تعیین اوقات میں بھی شک ہوتا ہے کہ خدا جانے کب گردش
کا وقت آجائے اس لئے جب زمانہ کے ساتھ ربیب کا استعمال ہوگا تو گردش کے معنی ہوں گے۔
الْمُتَنُونِ؛ مَنْ يَمُوتُ مَنْ وَ مَيِّتٌ (باب نعر) سے ہے جس کے معنی رستی کاٹنا ہیں
اسی کاٹنا کی نسبت سے موت کو بھی المتنون کہتے ہیں کیونکہ یہ عمر کو قطع کرتی ہے۔ اسی لحاظ
سے مَنْ بمعنی زمانہ بھی ہے کہ تعداد ایام کو کم اور زندگی کو قطع کرتا ہے۔

رَبِيبُ کا استعمال جب زمانہ کے ساتھ ہوگا تو مراد گردش زمانہ یا حوادث زمانہ
ہوں گے اور زندگی کا سب سے بڑا حادثہ یا گردش انسان کی موت ہے۔ حادثہ موت میں ربیب
یعنی شک سے مراد یہ نہیں کہ موت کے وقوع میں شک و شبہ ہے بلکہ اس لحاظ سے ربیب کہا
جاتا ہے کہ اس کے تعیین اوقات میں انسان متردد رہتا ہے کہ خدا جانے کب اس کا وقت
آجائے۔

لہذا ربیب المتنون کے معنی یہاں حادثہ موت کے ہیں۔ یعنی کافر کہتے ہیں کہ یہ رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شاعر ہیں ہم ان کی موت کا انتظار کر رہے ہیں جس کے بعد ان کا
بھی وہی حشر ہوگا جو دوسرے شعراء کا ہوتا ہے یعنی موت کے بعد لوگ ان کو اور ان کے کلام کو

بول جائیں گے۔

۲۱:۵۲ = قُلْ اِیُّدِلْہُمْ یَا مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے کہہ دیجئے۔

== تَوَلَّوْا۔ امر بمع مذکر نافر۔ تَوَلَّی (تفعل) مصدر۔ تم انتظار کرو،

== اَلْمَتَوَلَّیْنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ التَجَرُّ۔ مَتَوَلَّیْ واحد۔ انتظار کرنے والے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

اے میرے نبی! ان بے سرد یا امیدیں باندھنے والوں سے کہہ دو، بڑی اچھی بات ہے کہ تم بھی انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کروں گا۔ وقت خود ہی فیصلہ کر دے گا کہ کون حق پر تھا اور کون گمراہ تھا۔ کامیابیاں کس کے قدم پر تھیں اور عذاب الہی کس پر نازل ہوتا ہے۔

(تفہیم القرآن)

۳۲:۵۲ = اَمْ تَاْمُرُہُمْ اَخْلَا مُہُمْ بِہٰذَا اَمْ۔ کیا۔ تَاْمُرُہُمْ۔ تَاْمُرُ

مضارع واحد مونث غائبہ: اَمُرُّ اب (نصر) مصدر ہُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کا مرجع کفار مکہ ہیں۔ اَخْلَا ہُمْ منافع مضاعف الیہ۔ ان کی عقلیں۔ اَخْلَا مٌ حِلْمٌ کی جمع جس کے معنی بردباری کے ہوتے ہیں اور چونکہ بردباری عقل کی وجہ سے ہوتی ہے اس لئے حِلْمٌ کے معنی عقل کے بھی لیتے ہیں گویا مسبب بول کر سبب مراد لیتے ہیں

اور جبکہ قرآن مجید میں اَخْلَام میں بھی خواب بھی آیا ہے مثلاً قَالُوا اَصْغَاتُ اَخْلَامٍ (۱۲:۱۲) انہوں نے کہا کہ یہ تو پریشان سے خواب ہیں۔

پہلے۔ میں اشارہ کفار مکہ کی مختلف و متضاد باتوں کی طرف ہے یعنی کبھی کہنا کہ ہیں بے پھر کہنا کہ محنون ہے اور کبھی کہنا کہ یہ شاعر بے وغیرہ وغیرہ۔

ترجمہ ہو گا:-

کیا ان کی عقلیں ان (متضاد اقوال) کا ان کو حکم دے رہی ہیں؟

== اَمْ ہُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ: یا یہ لوگ ہی شریر ہیں۔ یہاں اَمْ بمعنی بَلْ بطور حرف

اضراب آیا ہے۔ یعنی یہ نہیں کہ یہ اقوال وہ سی سمجھ یا عقل کی بنا پر کہہ رہے ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ ہی طَاغُوْنَ ہیں۔ طَاغُوْنَ نافرمان۔ سرکش۔ شریر۔ معصیت میں حد سے بڑھ جانے والے۔ طَغْيَانٌ سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ طَاغِي کی جمع:

۳۳:۵۲ = اَمْ یَقْتُوْنُ: میں اَمْ استفہام انکاری کے لئے ہے:

== تَقُولُ۔ تَقُولُ ماضی واحد مذکر غائب، تَقُولُ (تفعل) مصدر۔ تَقُولُ مَلِكٍ
الْقَوْلُ کسی کے خلاف جھوٹ گھڑنا۔ کسی پر جھوٹ تھوپنا۔ تَقُولُ اس نے جھوٹ گھڑ لیا، وہ ضمیر
مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع قرآن ہے اس نے اس کو جھوٹ گھڑ لیا۔ اس نے اس کو خود
بنالیا۔

اور جبکہ قرآن مجید ہے وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (۴۸:۶۹) اوسا گریہ بغیر ہماری
نسبت کوئی بات جھوٹ بنالائے۔

== بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ، ان کا یہ کہنا (تَقُولُ کہنا) صحیح نہیں بلکہ اصل بات یہ ہے کہ دشمنی اور
فرط عناد کی وجہ سے یہ لوگ ایمان ہی نہیں لاتے۔ اور اس قسم کی باتیں بناتے ہیں۔

۳۴:۵۲ == فَلْيَا تُولُوا بِحَدِيثٍ مُثَلَّهِ جِدْ جَوَابِ شَرْطِ بے شرط سے قبل لایا گیا ہے فَ جَوَابِ
شَرْطِ کے لئے ہے يَا لَوْلَا مُقَارَعِ جمع مذکر غائب (باب ضرب) مصدر۔ پس وہ لے
آئیں۔ بِحَدِيثٍ مُثَلَّهِ اس جیسا کلام، وہ کامر جع قرآن ہے

== اِنْ كَانُوا صَادِقِينَ، صَادِقِينَ، صِدْق سے اسم فاعل جمع مذکر، بحالِ نصب
بوجہ جر کان۔ سچے، سچ بولنے والے۔

۳۵:۵۲ == اَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ۔ اَمْ استنبہام انکاری کے لئے آیا ہے۔ خَلِقُوا
ماضی مجہول جمع مذکر غائب خَلَقَ (باب نصر) مصدر کیا وہ پیدا کئے گئے۔ کیا وہ بنائے گئے۔
مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ۔ اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ بغیر کسی خالق کے، حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ۔ مراد اس سے یہ ہے کہ کیا بغیر رب خالق
کے یہ پیدا ہو گئے۔ ایسا ناممکن ہے کیونکہ حادث جو پہلے معدوم تھا بغیر محدث (یعنی پیدا کرنے
والے کے) پیدا ہو ہی نہیں سکتا۔

۲۔ وہ بغیر کسی وجہ کے پیدا کئے گئے ہیں یعنی عبادت پر مامور کئے جانے کے بغیر اور بلا سزا و جزا کے
مقصد کے یونہی بیکار پیدا کیا گیا ہے۔ کہ ان پر احکام شرعی نافذ نہ ہوں نہ ان کو اعمال کا اچھا یا بُرا
بدلہ خیر میں نہ دیا جائے گا۔

۳۔ اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ بغیر مادے کے پیدا ہو گئے ہیں حالانکہ اس کا ان کو اقرار
تھا اور ہونا بھی چاہتے اور سب کو اقرار ہے کہ انسان مٹی کے قطرہ سے بنایا گیا ہے، پس
پس جیسا وہ جانتے ہیں تو سمجھ لیں کہ ایک قطرہ میں سے بعض کو قلب اور بعض کو دماغ اور
بعض کو جگر اور بعض کو ہڈی اور بعض کو سہا بنا دیا۔ اور پھر کس نے یہ کار گیری اس میں کی ہے

اسی خدا نے قادر مطلق نے کہ جس کا کوئی شریک و مددگار نہیں۔ پس وہ قادر مطلق بارِ دیگر بھی اس کو پیدا کر سکتا ہے۔ (تفسیر حقانی)

== اَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ : یادہ خود ہی اپنے خالق ہیں۔ اَمْ بطور استفہام انکاری ہے۔

۳۶:۵۲ == اَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ : استفہام انکاری ہے۔ کیا انہوں نے آسمان

اور زمین کو پیدا کیا ؟ نہیں یہ بھی نہیں ہے۔ کیونکہ جب تم ان سے پوچھو کہ ان کو کس نے پیدا کیا ہے

تو کہہ دیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے۔ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ : لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ : (۳۳)

۸۷ اور اگر تم ان سے پوچھو کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا کیا۔ تو کہہ دیں گے خدا نے (۳۶)

(۳۸)۔

بَلْ : اضراب کے لئے ہے یعنی ماقبل کے ابطال کے لئے اور مابعد کے اقرار کے لئے۔ یعنی ان کا یہ کہنا باطل اور محض زبانی و کلامی ہے کہ ان کو اور آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کا اس پر کوئی یقین ہی نہیں۔

== لَا يُوقِنُونَ : مضارع منفی جمع مذکر غائب : اِلْقَاتُ (افعال) مصدر۔ وہ یقین

نہیں کرتے ہیں۔

۳۷:۵۲ == دونوں جگہ اَمْ استفہام انکاری ہے

== عِنْدَ هُمْ : عِنْدَ مضاف ہُمْ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ۔ ان کے پاس، ان

کے نزدیک۔ جیسے وَ اِخْرَاجُ اَهْلِهِ مِنْهُ اَكْبَرُ عِنْدَ اللّٰهِ (۲۱۷:۲) اور اہل مسجد کو اس

میں سے نکال دینا (جو یہ کفار کرتے ہیں) خدا کے نزدیک اس سے بھی زیادہ (گناہ) ہے

== الْمُصْطَفَرُونَ : اسم فاعل جمع مذکر مُصْطَفَرٌ واحد یہ لفظ اصل میں سیطر تھا۔ جس کے

ص سے بدل دیا گیا۔ جیسے سراط کو صراط کہا جاتا ہے سَيَطِرُ کا مصدر ہے۔ جس کے

معنی ہیں کسی کام پر مقرر ہونا۔ ذمہ دار ہونا۔ اس لئے مُصْطَفَرٌ یا مُصْطَفِرٌ کا ترجمہ ہوا۔ ذمہ دار

مگران، سطر مادہ۔

۳۸:۵۲ == اَمْ استفہام انکاری ہے۔ مُسَلِّدٌ سِطْرٌ ہی۔ زیر سِطْرٌ ہی کے ذریعہ چونکہ آدمی

سلامتی کے ساتھ اوپر پہنچ جاتا ہے اس لئے اس کام مُسَلِّدٌ ہوا۔ اس کی جمع سَلَا لِمٌ اور

سَلَا لِمٌ ہے

== كَيْسَتَمَعُونَ : مضارع جمع مذکر غائب۔ استماع (افعال) مصدر۔ سننا۔ کان لگا کر

باب افتعال کے خواص میں سے تصرف کی خاصیت ہوتی ہے یعنی تحصیل ماخذ میں کوشش کرنا۔ سو

یہاں اس کا مطلب ہوگا۔ وہ کان لگا کر یعنی گوشہ کر کے سُن آتے ہیں۔ (طہ اعلیٰ کی باتیں آسمان کی باتیں، کلام اللہ)

فِيهِ: ای صاعدین فیہ۔ اس سٹیج پر چڑھ کر یا چڑھتے ہوئے پر بھی (محذوف) فاعل یستمعون سے حال ہے یستمعون کا مفعول محذوف ہے۔ ای کلام الملئکتہ۔ روح البیان میں یَسْتَمِعُونَ فِيهِ کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے:-

فیہ متعلق محذوف ہو حال من فاعل یستمعون۔ ای یستمعون صاعدین فی ذلک السلسلہ و مفعول یستمعون محذوف ای الی کلام الملئکتہ فیہ محذوف سے متعلق ہے جو یستمعون کے فاعل سے حال ہے یعنی اس سٹیج پر چڑھتے ہوئے یا چڑھ کر کان لگا کر (چوری چپے) سُن لیتے ہیں۔ یستمعون کا مفعول محذوف ہے ای کلام الملئکتہ یعنی فرشتوں کا کلام۔ (یا آسمان کی باتیں یا اللہ کا کلام)

أَلَسِرُ التَّفَاسِيرِ میں ہے أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْمَعُونَ فِيهِ ای أَلِهْدِ مَرَقِي إِلَى السَّمَاءِ بِرُقُونِ فِيهِ فَيَسْمَعُونَ كَلَامَ الْمَلَائِكَةِ فَيَأْتُونَ بِهِ وَيَعَارِضُونَ الرَّسُولَ فِي كَلَامِهِ۔ کیا ان کے پاس آسمان پر جانے کی کوئی سٹیج ہے جس پر چڑھ کر وہ فرشتوں کی باتیں سُن لیتے ہیں۔ اور اگر رسول بقول صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام کی مخالفت کرتے ہیں اور اس پر اعتراض کرتے ہیں۔

== فَلَیَات یہ جملہ جواب شرط ہے اس سے قبل جملہ شرطیہ محذوف ہے یعنی اگر ایسا ہے (کہ ان کے پاس آسمانوں پر چڑھنے کے لئے کوئی ذریعہ ہے جس کے ذریعہ یہ اوپر چڑھ کر وہاں جو تضاد قدر کے فیصلے ہوتے ہیں انہیں سُن پاتے ہیں تو فَلَیَات مُسْتَمِعُهُمْ فِلسُطْنِ مُبِیْنِ۔ تو ان میں سے ایسی باتیں سُن پالینے والا اس پر روشن اور واضح دلیل پیش کرے۔ ف جواب شرط کا ہے فَلَیَاتِ بِ امر کا صیغہ واحد مذکر غائب: چاہئے کہ وہ لائے، اِتِّبَانٌ (باب ضرب) مصدر۔

== مُسْتَمِعُهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ مستمع اسم فاعل واحد مذکر استماع (افعال) مصدر خوب سننے والا۔ مضاف هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ۔

== فِلسُطْنِ مُبِیْنِ: موصوف و صفت۔ سُلْطَانٌ برہان (دلیل)۔ سندر۔ قوت، زور یہاں مراد سند ہے۔ مُبِیْنٌ اسم فاعل واحد مذکر۔ اِبَانَةٌ (افعال) مصدر۔ کھلا ہوا۔ ظاہر۔ ظاہر کرنے والا۔

۳۹:۵۲ = اَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ: اَمْ منقطعہ انکار اور جزو تویخ کے لئے آئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی بے عقلی اور حماقت بیان فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ عقل کے اندھوں نے کیا بودی اور بے ڈھب تقسیم کر رکھی ہے کہ اپنے لئے تو بیٹے پسند کئے ہیں اور اللہ کے لئے بیٹیاں۔ مالا لاکہ اگر ان کے باں بیٹیاں پیدا ہو جائیں تو شرم کے مارے منہ نہیں دکھاتے عجبت ذہنیت سے کہ جسے اپنے لئے ناپسند کرتے ہیں وہ اللہ کے حصے میں ڈال دیتے ہیں۔

فائدہ:

۱۔ اوپر مشرکین کو صفیہ غائب سے خطاب کیا جا رہا ہے اس آیت میں اَمْ منقطعہ کے جزو تویخ کی شدت کے اظہار کے لئے صفیہ حاضر استعمال ہوا ہے یعنی اللہ کی طرف ان کی حماقت اور صفیہ العقلی کو ان کے ذہن نشین کرانے کے لئے سامنے لا کر اکر کے ان سے بلا واسطہ خطاب کیا کہ تم بڑے ہی بے وقوف ہو جو ایسی تقسیم کو اختیار کرتے ہو۔ اگلی ہی آیت میں پھر حاضر سے غیبت کی طرف التفات مزید جزو تویخ میں شدت پیدا کرنے کے لئے ہے کہ چلو ہٹو میری نظر سے دور ہو جاؤ۔ تم اس قابل ہی نہیں ہو کہ بالواجہ تم سے کلام کیا جائے۔

= لہٰذا میں ضمیر واحد مکمل غائب اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے۔

۴۰:۵۲ = اَمْ تَسْتَدْعُوْهُمُ اَجْرًا۔ یہاں پھر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کی طرف رجوع ہے آیت نمبر ۳۱ کے بعد، اور کفار سے نفرت کی بنا پر مخاطب سے غائب کی طرف التفات ہے۔ (ملاحظہ ہو آیت نمبر ۳۹:۵۲ متذکرہ بالا)

کیا تبلیغ کے سلسلہ میں آپ نے ان سے کسی اجر کا مطالبہ کیا ہے۔ اَمْ یہاں بھی استفہامیہ انکار کے لئے ہے۔

= فَهُمْ فِيْ سَبِيْهِۦۤ اِی لَا جَلِ ذٰلِكَ رَاوِر، اس وجہ سے وہ.....

= مَعْرَمٌ۔ اَلْغُرْمُ وَالْغَرَامَةُ سے مصدر میں ہے۔ اَلْغُرْمُ مفت کا تاوان، جُرْمَانہ، وہ مائی نقصان جو کسی قسم کی خیانت یا جنایت (جرم) کا ارتکاب کئے بغیر انسان کو اٹھانا پڑے۔ غَرَمَ كَذَا غَرَمًا و مَعَرَمًا فلاں نے نقصان اٹھایا۔ اَغْرَمَ فُلَانٌ غَرَامَةً اس پر تاوان پڑ گیا۔

قرآن مجید میں ہے وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا (۹۸:۹) جو کچھ خرچ کرتے ہیں اُسے تاوان سمجھتے ہیں۔

= مُتَقَلُّوْنَ۔ اسم مفعول جمع مذکر اُنْقَالُ (اَفْعَالٌ) مصدر۔ گراں بار رہو تجھ سے

دبے ہوئے۔ کہ وہ تادان کے بوجھ کے نیچے دبے ہوئے ہیں۔

۴۱:۵۲ = اَمْ: استفہام انکاری کے لئے ہے

= اَلْغَيْبُ سے مراد کیسے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ حضرت ابن عباس کے نزدیک الغیب سے مراد لوح محفوظ ہے کہ جس میں تمام غایبات کا

اندراج ہوتا ہے فَهَلْ يَكْتُبُونَ کہ جہاں سے وہ لکھ لیتے ہیں۔ بیضادی کا بھی یہی قول ہے

۲۔ قتادہ نے کہا ہے کہ یہ جواب ہے کافروں کے قول کا۔ کافروں نے کہا تھا کہ نَتَرَكُصَّ

وَالرَّيْبَ الْمُنُونُ۔ اللہ نے اس کا جواب دیا۔ کیا ان کو علم غیب ہے کہ (حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) ان سے پہلے مرجائیں گے اور ان کا کوئی نشان باقی نہ رہے گا

اس صورت میں فَهَلْ يَكْتُبُونَ کا ترجمہ ہوگا۔ جس کی بنا پر وہ فیصلہ لے رہے ہیں۔

يَكْتُبُونَ بمعنی يَحْكُمُونَ ہے۔

۴۲:۵۲ = اَمْ استفہام۔ يُوْنِدُونَ كَيْدًا۔ يُوْنِدُونَ مضارع جمع مذکر غائب۔

اِرَادَ كَرَّ (باب افعال) مصدر۔ وہ ارادہ رکھتے ہیں۔ وہ چاہتے ہیں۔ كَيْدًا اچالاک۔ فریب

داؤنچ۔ تدبیر (لا محی ہوا ببری) کادَ يَكِيدُ (باب ضرب) مصدر منصوب بوجہ مفعول ہے

حملہ کا ترجمہ ہوگا کہ کیا یہ کوئی داؤ کرنا چاہتے ہیں (آپ کے خلاف یا دین کے خلاف)

يُوْنِدُونَ میں ضمیر فاعل کفار مکہ کے لئے ہے جو اپنے چوپال باندوہ میں بیٹھ کر پیغمبر

خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف یا اس کے دین کے خلاف سازشیں کیا کرتے تھے۔ ان ہی

کفار کے متعلق ارشاد ہے کہ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ آخر یہی کفار خود اپنے

ہی داؤں میں آنے والے ہیں۔

فَالَّذِينَ میں ف انجام کار کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ الذین کفروا موصول

وصلہ مل کر مبتدا بمعنی کافر لوگ جو اسلام اور داعی الی الاسلام کے خلاف بُری تدبیریں کیا

کرتے تھے۔ هُمُ ضمیر کو تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ الْمَكِيدُونَ مبتدا کی خبر ہے۔

المکیدون۔ اسم مفعول جمع مذکر۔ المکید واحد کید (ماذہ) مغلوب اور

ہلاک ہونے والے۔ مکر کی سزا میں گرفتار۔ داؤں میں چھننے والے۔

۴۳:۵۲ = اَمْ لَكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ۔ اَمْ استفہام انکاری کے لئے ہے۔

= سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ: اس کی دو صورتیں ہیں :-

۱۔ اگر عَمَّا جو کہ عَنْ اور مَا سے مرکب ہے اس میں مَا مصدر یہ ہے تو ترجمہ ہوگا:

اللہ تعالیٰ اس کی شرکت سے پاک ہے جسے وہ شریک ٹھہراتے ہیں۔

۴۴:۵۲ = وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْإِثْمِ... الآية۔ میں دواؤں والی ہے اور بعد مابعد ماقبل سے حال ہے اور ہٹ دھرمی اور ایمان و اقیان کے فقدان کی وجہ سے ان کی حالت یہ ہے کہ اگر آسمان کے کسی ٹکڑے کو گرتا ہوا دیکھ لیں تو یہ کہیں گے یہ تو بادل ہے نہ برت۔
 اِنْ يَرَوْا - اِنْ شرطیہ ہے بَرَوْا مضارع مجزوم جمع مذکر غائب رُؤْيَةٌ (باب فتح) مصدر۔ اگر وہ دیکھ لیں۔

كِسْفًا جمع كِسْفَةٍ مفرد۔ اَكْسَافٌ و كُسُوفٌ جمع الجمع ٹکڑے، كَسَفَ (باب ضرب) متعدی بھی ہے اور لازمی بھی۔ كَسَفَ الثَّوْبَ کپڑا کاٹ دیا۔ یا پھاڑ دیا۔ كَسَفَ الشَّمْسُ سورج گرہن ہو گیا۔ تمام قرآن مجید میں كَسَفَا یا كِسْفًا جہاں بھی آیا ہے بمعنی جمع و مفرد پڑھا گیا ہے ماسوا اس آیت کے کہ یہاں معنی مفرد پڑھا جاتا ہے ۷
 = سَاقِطًا اسم فاعل۔ واحد مذکر۔ سَقُوطٌ (باب نصر) مصدر سے گرنے والا۔ منصوب بوجہ حال ہونے کے۔ گرتا ہوا۔ تنوین نفخیم (غفلت) کے لئے ہے اِی كِسْفًا عَظِيمًا۔ ایک بڑا ٹکڑا۔

= يَقُولُوا۔ مضارع مجزوم بوجہ جواب شرط۔ صیغہ جمع مذکر غائب، وہ کہیں گے۔
 = سَحَابٌ مَّرْكُومٌ۔ اِی هَذَا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ۔ سَحَابٌ بادل۔ مَرْكُومٌ مَرْكُومٌ اسم مفعول واحد مذکر، كَسَرَ (باب نصر) مصدر۔ بمعنی کسی چیز کو ایک دوسرے کے اوپر لٹکا کر ڈھیر کر دینے کے ہیں، جس طرح ریت کا ٹیلہ جوتا ہے۔ نہ برتہ گاڑا بادل۔ بادل جب سخت گھٹنا اور تاریک ہو تو اسے سحاب مَرْكُومٌ کہتے ہیں۔ مَرْكُومٌ صفت ہے سحاب کی۔

مشرکوں نے کہا تھا کہ۔ فَا سَقِطَ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۱۸۴: ۲۶) ہم پر آسمان سے عذاب کا ایک ٹکڑا گرا دو۔ اگر تم سچے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں یہ آیت نازل فرمائی کہ اگر ان پر اوپر سے عذاب کا کوئی ٹکڑا آجائی جائے تو یہ اس کو نہ برتہ بادل قرار دیں گے۔ جیسے قوم عاد نے جب سامنے سے بادل آنا دیکھا تھا تو کہا تھا کہ۔ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مَّمَّ طَرُنَا (۲۴: ۴۶) کہنے لگے یہ تو بادل ہے جو ہم پر برس کر رہیگا۔ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رَئِیمٌ فِیْهَا عَذَابٌ أَلِیمٌ (ایضاً) (نہیں) بلکہ (یہ) وہ چیز ہے جس کے لئے تم جلدی مچا کر تے تھے یعنی آندھی

جس میں دردِ دینے والا عذاب بھرا ہوا ہے:

۴۵:۵۲ = ذَرُّهُمْ۔ ذَرٌّ، امر واحد مذکر حاضر، وَذَرٌّ (باب سمع، فتح، مصدر

بمعنی چھوڑنا۔ اس کا صرف مضارع یا امر استعمال ہوتا ہے۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب

توان کو چھوڑ۔ پس ان کو چھوڑ دو)

قرآن مجید میں اور جگہ آیا ہے وَ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۸۶:۷)

اور وہ ان (گمراہوں) کو چھوڑے رکھتا ہے کہ وہ اپنی سرکشی میں پڑے بھٹکتے رہیں۔

= حَتَّى يُلَاقُوا۔ حَتَّى وقت کی انتہا کے اظہار کے لئے ہے۔ یہاں تک۔

يُلَاقُوا مضارع منصوب بوجہ عمل حَتَّى۔ جمع مذکر غائب، مُلَاقَاةٌ (مفاعلة، مصدر، حَتَّى) کہ

وہ پائیں۔ وہ مل جائیں۔ لقی مادہ۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ (۴:۷۱)

یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں سے نہ نکل جائے۔

= يَوْمَهُمْ۔ مضاف مضاف الیہ۔ مل کر يُلَاقُوا کا مفعول:

= الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ: متعلق يَوْمٌ، فِيهِ میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع يَوْمٌ ہے

= يُصْعَقُونَ، مضارع مجہول، جمع مذکر غائب: صَعِقٌ (باب سمع) مصدر۔ صاعقہ

کے اصل معنی فضا میں سخت آواز کے ہیں۔ پھر کبھی را، اس آواز سے صرف آگ ہی پیدا ہوتی

ہے۔ جیسے قرآن مجید میں ارشاد ہے وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ

(۱۳:۱۳) اور وہی بجلیاں بھیجتا ہے پھر جس پر چاہتا ہے گرا بھی دیتا ہے۔ (۲) اور کبھی یہ

عذاب کا باعث بنتی ہے۔ مثلاً قرآن مجید میں ہے فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً

مِثْلَ طُغْيَانِ عَادٍ وَ ثَمُودَ (۱۳:۴۱) میں تم کو مہلک عذاب سے آگاہ کرتا ہوں

جیسے عاد اور ثمود پر وہ عذاب آیا تھا۔ اور (۳) کبھی یہ موت اور ہلاکت کا سبب بنتی ہے

جیسا کہ فرمایا فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ (۶۸:۳۹) تو جو لوگ

آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں سب کے سب مر جائیں گے۔

اور جگہ آیا ہے فَآخَذَ تَكْمُ الصَّعِقَةُ (۴۴:۵۱) سو تم کو موت لے آجڑا۔

گویا صاعقہ (فضا میں ہولناک آواز) کبھی صرف آگ ہی پیدا کرتی ہے (بجلی کی کوند کی صورت میں)

اور کبھی وہ آواز عذاب اور موت کا سبب بن جاتی ہے۔

اکثر علماء کے نزدیک يُصْعَقُونَ بمعنی يَمُوتُونَ ہے ترجمہ آیت کا یوں ہوگا:

پس اے نبی! انہیں ان کے حال پر چھوڑ دو، یہاں تک کہ یہ اپنے اس دن کو پہنچ جائیں جس میں یہ مار گرائے جائیں گے: (ترجمہ مودودی)

اليسر التفاسیر میں ہے وہو یوم موتہم یہ ان کی موت کا دن ہے۔

۴۶:۵۲ = یَوْمَ لَا یُعْنِی: بدل ہے یَوْمَهُمْ سے۔ یعنی وہ دن جب ان کی فریب کاری ان کے کسی کام نہ آئے گی،

لَا یُعْنِی: مضارع منفی واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ کام نہ آئے گا۔
فائدہ نہیں پہنچائے گا، دفع نہیں کرے گا:

= کَیِّدُهُمْ: مضارع منافی الیہ۔ ان کی چال۔ ان کی تدبیر، ان کی فریب کاری:

= تَتِمُّنَا: یہ مفعول مطلق ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مفعول پہ نہیں ہے)

= وَلَا هُمْ یُنْصَرِفُونَ، اور نہ ان کی مدد کی جائے گی۔ یُنْصَرِفُونَ مضارع مجہول

جمع مذکر غائب: نَصَرَ (باب نصر) مصدر سے۔

۴۷:۵۲ = لِّلَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡا سے عام ظالم مراد ہیں یا مخصوص افراد۔ دونوں قول صحیح ہیں

= عَذَابًا مُّؤْتًا ذٰلِکَ یعنی مرنے سے پہلے دنیا میں ہی عذاب ان پر آجائے گا:

جیسا کہ سورۃ السجدہ میں ہے وَلَسٰنَ یَقْنَعُهُم مِّنَ الْعَذَابِ اِلَّا ذٰلِیۡ دُوۡنَ الْعَذَابِ

اِلَّا کَبِیۡرَ لَعَنَهُمۡ یَرْجِعُوۡنَ (۲۱:۳۳) اور ہم ان کو (قیامت کے) بڑے عذاب

کے سوا عذاب دنیا کا مزہ بھی چکھائیں گے شاید کہ وہ (ہماری طرف) لوٹ آئیں (

یَوْمَ یُصْعَقُوۡنَ (آیت نمبر ۴۷) کے بارہ میں مختلف اقوال کے لحاظ سے آیت نہاں

دُوۡنَ ذٰلِکَ کے متعلق بھی مختلف اقوال ہیں۔

(۱) مثلاً حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک اس سے مراد ہر کے دن کافروں کا مارا جانا ہے

(۲) مجاہدؒ کے نزدیک بھوک اور ہفت سالہ قحط مراد ہے۔

(۳) حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس سے عذاب قبر مراد ہے۔

(تفسیر مظہری)

ذٰلِکَ کا اشارہ عذاب یوم فیہ یُصْعَقُوۡنَ کی طرف ہے:

۴۸:۵۲ = اِضْیِیۡرُ امر واحد مذکر حاضر۔ صَبَرُ (باب ضرب) مصدر۔ تو صبر کر

تو استقلال سے رہ۔ تو اپنے آپ کو روکے رکھ۔

= لِحُکْمِ رَبِّکَ: میں لام تعمیل کی ہے تو اپنے رب کے حکم کے لئے صبر کر:

اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی ہیں۔

- ۱۔ آپ اپنے رب کا فیصلہ آنے تک صبر کریں۔ یعنی صبر کے ساتھ انتظار کرو۔
- ۲۔ آپ کے رب نے جو آپ کو حکم دے رکھا ہے صبر و استقامت کے ساتھ اس پر ڈٹے ہو مطلب یہ ہے کہ ان کفار کے ساتھ معاملہ میں آپ کو بڑی محنت کرنا پڑے گی یا کہ پڑ رہی ہے بڑے دکھ سہنے پڑیں گے۔ بڑی مصیبتیں برداشت کرنا ہوں گی مگر آپ صبر و استقامت کا دامن مضبوطی سے تھامے رکھیں اور اپنا کام پوری دلچسپی سے سرانجام دیتے رہیں آخر کار فتح و کامرانی آپ ہی کی ہوگی اور آپ بغیر کسی گزند کے فتیاب ہوں گے کیونکہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔

۳۔ بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم نے ان کے عذاب کا حکم دے رکھا ہے آپ وقوع عذاب تک صبر کریں۔

== فَإِنَّكَ يَا عِزِّيْنَا اِیْ فِیْ حِفْظِنَا۔ ہماری حفاظت میں، ہماری نگہداشت میں زحاجؒ نے کہا ہے کہ، آپ ایسے مقام پر ہیں کہ ہم آپ کو دیکھ رہے ہیں اور آپ کی حفاظت کر رہے ہیں۔ یہ لوگ آپ کو کوئی گزند نہیں پہنچا سکیں گے۔ غلاصہ یہ کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں۔ اَعْلٰیْنَ اَعْلٰیْنَ کی جمع ہے تاجع متکلم کی نمبر اظہار عظمت کے لئے ہے اور جمع متکلم کے لحاظ سے اَعْلٰیْنَ کو بھی بصیغہ جمع استعمال کیا۔

یایوں کہا جائے کہ اَعْلٰیْنَ کو بصورت جمع مبالغہ کے لئے ذکر کیا اور یہ بتایا ہے کہ ہمارے پاس آپ کی حفاظت کے بہت سے اسباب ہیں (تفسیر مظہری)

== حَیْنَ۔ وقت، زمانہ، مدت۔ اس کی جمع اَحْیَاکُ ہے تَقْوَمُ مضارع واحد مذکر حاضر۔ قیام (باب نصر) مصدر۔ تو کھڑا ہو وے۔ تو اٹھے۔ تو کھڑا ہوتا ہے، تو اٹھتا ہے حَیْنَ تَقْوَمُ جس وقت تو اٹھے۔

حَیْنَ تَقْوَمُ۔ اِیْ مِنْ اِیْ مَکَانَ قَمْتٍ اَوْ مِنْ مَّأْمَلٍ؛ اَوَالِی الصَّلٰوةِ (جب بھی) جس کسی مجلس میں سے یا کسی بھی مقام (بیضاوی)

(جب بھی) جس کسی مجلس سے یا مقام سے تو اٹھے یا اپنی نیند سے (بیدار ہو) یا نماز کے لئے کھڑا ہو۔

مطلب یہ کہ آپ جب بھی کسی کام کے لئے کھڑے ہوں یا کسی مجلس سے اٹھیں تو اپنے رب کی پاکی بیان کیا کریں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے۔ جسے ترمذی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ وَكَثُرَ فِيهِ لَفْظُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ (جو کسی مجلس میں بیٹھا ہے اور خوب کہیں ہا کتنا ہے لیکن اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے یہ کہتا ہے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ..... الخ اللہ تعالیٰ اس مجلس میں جو اس سے گناہ ہوئے بخش دیتا ہے :

۴۹:۵۲ = وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ قَابَ نَارِ النُّجُومِ، اسی فبیحہ من الیل وادبار النجوم۔ اور اس کی تسبیح کیجئے رات کے کسی حصہ میں اور اس وقت بھی جب ستارے ڈوب رہے ہوں۔

مِنْ تَبْعِيْفِهِ ہر رات کا بعض حصہ۔ رات کو تسبیح سے مراد ہے کہ نماز پڑھو۔ ہے مقاتلؒ نے کہا کہ اس سے مغرب اور عشاء کی نماز مراد ہے، میں کہتا ہوں بظاہر تہجد مراد لینا اچھا آیت میں نماز شب کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ رات کی عبادت نفس پر بڑی شاق گذرتی ہے اور دکھائے کا شبہ نہیں ہوتا۔ (تفسیر ظہری)

۱ اِدْبَارُ النُّجُومِ اِدْبَارُ بَرُوزِ اَفْعَالٍ مصدر ہے۔ پیٹھ پھیرنا۔ اسی وقت ادبار النجوم من اخر الیل اخیر شب تاروں کے ڈھلنے کے وقت۔ غیبتھا بضوء الصبح صبح کی لو سے ستاروں کا ماند پڑ جانا اور گم ہو جانا روح المعانی، اذا غربت او خفيت جب ستارے ماند پڑ جائیں یا غروب ہو جائیں۔ (بیضاوی)

ادبار النجوم کے وقت کی تسبیح سے مراد فجر کی نماز کی دو سنتیں ہیں۔ اسی رکعتا الفجر فجر کی دو سنتیں (روح المعانی) او صلاة الفجر (مدارک التنزیل)

اِدْبَارُ النُّجُومِ۔ میں اِدْبَارُ بوجہ ظرفیت منصوب ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۵۳) سُورَةُ النَّجْمِ مَكِّيَّةٌ (۶۲)

۵۳: ۱ = وَالنَّجْمِ: واؤ قسمیہ ہے۔ اِذَا۔ جب، جس وقت، ناگہاں۔
ظنِ زمانہ ہے زماً مستقبل پر بھی دلالت کرتا ہے کبھی زماً ماضی کے لئے بھی آتا ہے
جیسے وَاِذَا رَاوُا تِجَارَةً اَوْ كَلْعَانًا فَانْصُتُوا لَهَا (۱۱: ۶۲) اور جب ان لوگوں نے
سودا بکٹنا یا سودا ہونے دیکھا تو جھٹک کر ادھر ادھر چل گئے۔
اور اگر اِذَا قسم کے بعد واقع ہو تو پھر زمانہ حال کے لئے آتا ہے جیسا کہ آیت زیر غور
میں ہے۔ وَالنَّجْمِ اِذَا هَوًى (۵۳: ۱) اور قسم ہے تائے کی جب وہ گرنے لگے۔
جب وہ غائب ہو جائے۔

= هَوًى ماضی واحد منکر غائب ہوی ماذہ سے مصدر۔ هَوًى ھ کی فتح
سے باب ضرب سے بمعنی (ستارہ کا طلوع ہونا۔ اور مصدر هَوًى (ھ کے ضمہ سے) باب
ضرب سے بمعنی (ستارہ کا) غروب ہونا۔ مستعمل ہے۔ چونکہ ہر دو مصادر میں هَوًى يَهْوًى
(ماضی اور مضارع) کی ایک ہی صورت ہے لہذا هَوًى بمعنی (ستارہ کا) طلوع ہونا یا غروب
ہونا ہر دو طرح جائز ہے اور دونوں معانی بھی ایک ہی صیغہ میں لئے جاسکتے ہیں یعنی (ستارہ کا)
طلوع و غروب ہونا۔

الْهَوًى (باب سح) کے معنی خواہشاتِ نفسانی کی طرف مائل ہونے کے ہیں اور
جو نفسانی خواہش میں مبتلا ہوا سے بھی هَوًى کہہ دیتے ہیں کیونکہ خواہشاتِ نفسانی انسان
کو اس کے شرف و منزلت کے مقام سے گرا کر مصائب میں مبتلا کر دیتی ہے۔

وَالنَّجْمِ اِذَا هَوًى: قسم ہے تائے کی جب وہ طلوع ہو یا غروب ہو جائے،
النجم قسم ہے۔

النَّجْم کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔

(۱)۔ جمہور کا قول ہے کہ اس سے مراد ستارہ ہے پھر اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ بعض کے نزدیک یہ کوئی خاص ستارہ نہیں بلکہ جنس مراد ہے یعنی ہر ایک ستارہ۔

۲۔ بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد ثریا ستارہ ہے کلام عرب میں النجم بول کر یہی مراد لیتے ہیں۔

۳۔ بعض کا خیال ہے کہ اس سے مراد شعریٰ ستارہ ہے قرآن مجید میں ہے وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ (۵۴: ۴۹) اور یہ کہ وہی شعریٰ کا مالک ہے:

۴۔ بعض کہتے ہیں کہ اس سے زہرہ مراد ہے،

بہر کیف ایک ستارہ خاص ہو یا عام مگر ستارہ مراد لینا ایک قول ہے۔

(۲) دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد زمین پر پھیلنے والی بلیں ہیں کیونکہ قرآن مجید میں ہے وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (۵۵: ۶) اور بلیں اور درخت (ہر دو) سجدہ کر رہے ہیں۔

(۳) تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کو ظلماتِ عالم میں روشنی دینے کے سبب بطور استعارہ کے ستارہ کہنا بہت ہی ٹھیک ہے:

(۴) چوتھا قول یہ ہے کہ ۱۔ النجم سے مراد قرآن شریف ہے تنجیم کے معنی ہیں تفریق اور قرآن مجید ٹکڑے ٹکڑے یعنی ٹھوڑا ٹھوڑا ہو کر نازل ہوا ہے۔

اب نجم کے کوئی معنی ہی لے لو مگر اِذَا هَوَىٰ (جب کہ وہ جھکے) سے اسی کے مناسب معنی مراد لئے جاتے گئے۔ ستاروں کا جھکنا طلوع و غروب جو خدا کی شانِ جبروت بتاتا ہے۔ زمین کی وہ بوٹیاں جن کو درخت نہیں کہتے ان کا جھکنا وہی جھکنا ہے جو ہوا سے سر بسجود ہو کر اس کی شانِ یمینائی بتایا کرتی ہیں۔ قرآن کا جھکنا اس کا اوپر سے نازل ہونا ہے۔ رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و اصحابہ وسلم کا جھکنا رکوع و سجود کرنا ہے۔ جو خدا کے نزدیک ایک عمدہ حالت ہے اور آپ کا جھکنا ذاتِ باری تعالیٰ کی طرف منازلِ قربت طے کرنا ہے۔

(۵) پانچواں قول یہ ہے کہ بعض عرفاء (صوفیہ) کے نزدیک النجم کے معنی بندہ کا دل ہے جو ظلمتِ ہیولانیہ میں خدا تعالیٰ کا چمکتا ستارہ ہے اور حبیبِ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف جھکتا ہے تو اس میں اور بھی روشنی آجاتی ہے جس سے وہ حق اور باطل میں تمیز کرنے پر بخوبی قادر ہو جاتا ہے۔ (تفسیر حقانی)

۲: ۵۳ = مَا ضَلَّتْ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ: یہ جو اب قسم ہے اور مَا نَافِيہ ہے

= ضَلَّ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ضَلَّ لُ باب ضرب مصدر سے۔ متعدی معنی میں استعمال ہے۔

مثلاً بمعنی گمراہ ہونا۔ بہکتا۔ راہ سے دور جا پڑنا۔ کھوجانا۔ ضائع ہو جانا۔ گم ہونا ہلاک ہونا۔ وغیرہ وغیرہ۔

سید سے راستہ سے روگردانی کو ضلال کہتے ہیں۔ یہ ہدایت کی ضد ہے راستہ سے روگردانی والستہ ہو یا بھول کر، مقصودی ہو یا زیادہ، اس کو ضلال کہتے ہیں افعال و اقوال اور عقائد کی غلطی کے لئے ضلال ہی استعمال ہے۔ جب کہ غواۃ خاصۃً اعتقادی غلطی کو کہتے ہیں۔

مَضَلَّ نہیں بھٹکا وہ۔ وَمَا غَوَىٰ اور نہ وہ کسی اعتقادی غلطی کا مرتکب ہوا غَوَىٰ ماضی واحد مذکر غائب۔ غَوَىٰ باب ضرب مصدر سے مَا غَوَىٰ وہ گمراہ نہیں ہوا۔ وہ اعتقاد میں نہیں بھٹکا۔ وہ نہیں بہکا۔ آغَوَىٰ بمعنی گمراہ کرنا۔ مدارك التنزيل میں ہے۔

الفرق بین الضلال والغی ان الضلال هو ان لا يجد السالك الى مقصدہ طریقاً اصلاً۔ والغی ان لا يكون له طريق الى مقصدہ مستقیم ضلال اور غی میں فرق یہ ہے کہ وہ اپنے مقصد کا صحیح راستہ نہ پائے اور غواۃ یہ ہے کہ اس کے مقصد کی طرف کوئی سیدھا راستہ نہ ہو۔

= صَاحِبُكُمْ؛ مضاف مضاف الیہ۔ تمہارا صاحب، تمہارا ساتھی، تمہارا رفیق۔ صاحب صرف اس ساتھی کو کہا جاتا ہے کہ جس کی رفاقت اور سنگت کثرت ہو۔ یہاں کُتْمُ کا خطاب کفار کی جانب ہے اور صاحب سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

مراغب نے لکھا ہے کہ۔

یہاں صاحب کہہ کر کفار کو اس امر پر تنبیہ کرنا ہے کہ تم ان کے ساتھ رہ چکے ہو، ان کا تجربہ کر چکے ہو۔ اور ان کے ظاہر و باطن کو پہچان چکے ہو۔ اور پھر بھی تم نے ان میں کوئی خرابی یا دیوانگی نہیں پائی۔

۳:۵۳ = مَا يَذِطُّ مَضَارِعَ مَنْفٰی واحد مذکر غائب لَطَقَّ (باب ضرب) مصدر۔ وہ نہیں بات کرتا ہے۔ وہ نہیں کلام کرتا ہے۔

== عَنِ الْهَوَىٰ: عَنْ حُرُوفِ جَارِ- الْهَوَىٰ مجرور۔ اسم ومصدر (باب سمع)
اس کے معنی خواہشات نفسانی کی طفر مائل ہونے کے ہیں۔ ناجائز نفسانی خواہش، ناجائز
رغبت۔ عَنِ الْهَوَىٰ۔ اپنی ذاتی خواہش کی بنا پر۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ۔ اور نہ وہ اپنی خواہشیں نفس سے کوئی بات کرتا ہے
یہ جملہ مستانفہ ہے اور جملہ سابقہ کی دلیل ہے اور تقدیر کلام یوں ہے وکیف
یضل أو یغوی وھو لا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ۔ وہ کیسے گمراہ ہو سکتا ہے یا بہک
سکتا ہے جب کہ وہ اپنی خواہش نفس سے کوئی بات کرتا ہی نہیں۔

== إِنَّ هُوَ: میں ان نافیہ ہے ھُوَ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع قرآن ہے
== اِنَّ حُرُوفَ اسْتِثْنَاءٍ وَحْدِیْ اِی وَحِیِ الْهَمِی موصوف یُوحِیْ مضارع مجہول
واحد مذکر غائب۔ وحی کی صفت۔ اِی وَحِیْ یُوحِیْ من اللہ تعالیٰ۔ یہ جملہ جملہ
سابقہ مَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کی تاکید کے لئے ہے۔

جملہ کا مطلب :- ما القرآن والذی یَنْطِقُ بِهِ الْوَحِیِ یُوحِیہ
اللہ الیہ۔ قرآن یا جوارشاد فرماتے ہیں وہ ماسوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
وحی ہے اور کچھ نہیں (بیضاوی)

علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کا مطلب فرماتے ہیں :-
ان کا ارشاد خالص وحی ہے جو ان کو بھیجی جاتی ہے۔ آگے چل کر فرماتے ہیں۔ اس جملہ میں
کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جو یہ ثابت کرتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے اجتہاد سے
کلام نہیں کرتے تھے۔ بلکہ مَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کی تائید اس جملہ سے ہو رہی ہے

فَایْدَہُ: بعض کے نزدیک ھُوَ کا مرجع صرف قرآن مجید ہی نہیں بلکہ اس کے
علاوہ جو بات بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی زبان مبارک سے نکلتی ہے وہ سب وحی ہے
اور وحی کی دو قسمیں ہیں :-

۱۔ جب معانی اور کلمات سب منزل من اللہ ہوں اُسے وحی جلی کہتے ہیں۔ جو کہ قرآن مجید
کی شکل میں پہلے پاس موجود ہے (اسے وحی ناطق بھی کہتے ہیں)۔
۲۔ اور جب معانی کا نزول تو منجانب اللہ ہو لیکن ان کو الفاظ کا جامہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم نے خود پہنایا ہو اسے وحی خفی یا غیر متلو کہا جاتا ہے جیسے اعادیت طیبہ
(ضیاء القرآن)

۵۳: ۵ = عَلَّمَ مَشَدِيدُ الْقُوَى۔ عَلَّمَ فعل، مَشَدِيدُ الْقُوَى فاعل لا ضمیر مفعول
اول القرآن مخدوف مفعول ثانی، ایک بڑے طاقتور (فرشتہ) نے ان کو تعلیم قرآن کی،

۶ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مریض رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

مَشَدِيدُ الْقُوَى۔ مَشَدِيدٌ سخت مستحکم، پکا، مضبوط، مَشَدٌ سے بوزن فعل صفت
مشید کا صیغہ ہے۔ مضاف، الْقُوَى جمع قُوَّةٌ واحد طاقت۔ سخت اور مضبوط قوتوں والا
اس سے مراد عام مفسرین کے نزدیک حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں۔ یعنی حضرت جبرائیل

علیہ السلام نے حضور علیہ السلام کو قرآن سکھایا۔

فَإِذْ كَذَبَ:

اس آیت سے لے کر لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى آیت ۱۶ تک
کی تفسیر میں علمائے کرام کا اختلاف ہے۔ ایسی روایات بھی موجود ہیں کہ جن سے پتہ چلتا ہے کہ
عبدالصاحب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں بھی ان آیات کے بارے میں اختلاف رہا ہے
جہاں تک آیات کی نصوص کا تعلق ہے ان سے دونوں مفہوم اخذ کئے جاسکتے ہیں اور
کوئی ایسی حدیث مرفوعہ بھی موجود نہیں جو ان آیات کے مفہوم کو متعین کر دے۔ ورنہ ایسے
ارشاد نبوی کی موجودگی میں ایسا اختلاف سرے سے رونمائی نہ ہوتا۔

اسی طرح بعد میں آنے والے علماء ان آیات کے بارے میں دو گروہوں میں منقسم ہیں
اپنی دیانتدارانہ تحقیق کی روشنی میں ہمیں یہ حق تو پہنچتا ہے کہ ان دو قولوں میں سے کوئی ایک
قول اختیار کر لیں لیکن ہمیں یہ حق ہرگز نہیں پہنچتا کہ دوسرے قول کے قائلین کے بارہ میں ہم
کسی بدگمانی کا شکار ہوں۔ (تفسیر ضیاء القرآن)

مزید تشریح و وضاحت یا ہر دو فریقین کے دلائل مستند تفسیر میں ملاحظہ فرمائے
جاسکتے ہیں ہم نے ذیل میں عام مفسرین کی رائے کو اختیار کیا ہے :

عام مفسرین کے نزدیک مَشَدِيدُ الْقُوَى سے مراد حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں
جیسا کہ اور جگہ ارشاد ربانی ہے إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ
ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۵ (۲۰: ۱۹: ۸۱) کہ یہ (قرآن) ایک معزز قاصد کا لایا ہوا ہے جو
قوت والا ہے، مالک عرش کے ہاں عزت والا ہے (قاصد یعنی حضرت جبرائیل کو ذی
قُوَّةٍ بیان فرمایا۔

۶: ۵۳ = ذُو مِرَّةٍ، مضاف مضاف الیہ، صاحب مِرَّةٍ۔ مِرَّةٌ خوش منظری

خوبصورتی و بزرگی، اس سے مراد حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں اور جس طرح رسولِ بشری (جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اعلیٰ انسانی قوتوں کے حامل، انتہائی حسین و جمیل، اور بہترین علوم و کمالات کے ساتھ متصف تھے، اسی طرح اس آیت میں رسولِ ملکی حضرت جبرائیل کو بھی ایسی صفات کا حامل فرمایا گیا ہے کہ وہ خوش منظر، خوبصورت و بزرگ اور شدید القویٰ فرشتہ ہے جس نے حکمِ الہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم دی۔ (کما حقق ابن القيم رحمہ اللہ تعالیٰ — (قاموس القرآن)

أَمَرْتُ الْحَبْلَ کے معنی رسی بٹنے کے ہیں اور بٹی ہوئی رسی کو مَرِيْبُ یا مُمَرَّکُ کہا جاتا ہے اسی سے فَلَانٌ ذُو مِرَّةٍ کا محاورہ ہے جس کے معنی طاقت ور اور توانا کے ہیں ذُو مِرَّةٍ یعنی طاقتور (راغب) مِرَّةٍ اصل میں رسی کو بٹنے اور بٹلے کر پختہ کرنے اور مضبوط بنانے کے ہیں اس لئے ذُو مِرَّةٍ کا معنی طاقت ور اور زور آور کیا گیا ہے۔ یہ لفظ ذہنی اور جسمانی دونوں قوتوں کے لئے استعمال ہوتا ہے اسی لئے حکیم اور دانا کو بھی ذُو مِرَّةٍ کہتے ہیں۔
قرطبیؒ کہتے ہیں:-

وقال: قطرب: تقول العرب لكل جزل الرائي حصيف العقل ذو مِرَّةٍ
عرب ہر عمدہ رائے والے اور پختہ عقل والے کو ذُو مِرَّةٍ بولتے ہیں۔
شدید القویٰ سے حضرت جبرائیل کی جسمانی قوتوں کا بیان ہے اور ذُو مِرَّةٍ سے ان کی دانشمندی اور عقل کا بیان ہے۔

== فاستوى۔ ف عاطفہ، استوى ماضی واحد مذکر غائب۔ اس نے قصد کیا اس نے قرار کپڑا۔ وہ سنبھل گیا۔ وہ چڑھا۔ وہ سیدھا بیٹھا۔ اِسْتَوَاءُ (افتعال) مصدر۔ یہاں بمعنی سیدھا بیٹھا۔

اللہ تعالیٰ کے استوار علی العرش کے سلسلہ میں — استواء کا ترجمہ اکثر محققین نے ممکن و استقرار۔ یعنی قرار کپڑنے اور قائم ہونے سے کیا ہے، مطلب یہ کہ سخت حکومت پر اس طرح قابض ہونا کہ اس کا کوئی حصہ اور کوئی گوشہ حیضہ اقتدار سے باہر نہ ہو۔ اور نہ قبضہ و تسلط میں کسی قسم کی کوئی مزاحمت اور گڑبڑ ہو۔ غرض سب کام اور انتظام درست ہو۔

۵۳: ۵۲ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ كَامِرٌ جَبْرَائِيلُ ہے۔
أَفْقِ الْأَعْلَىٰ موصوف و صفت أْفْقِ اس کنا سے کو کہتے ہیں جہاں زمین اور آسمان

آپس میں ملے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ اَعْلَىٰ یعنی بلند، مطلب یہ کہ:۔ پھر وہ سیدھا بیٹھا اور وہ آسمان کے اونچے کنارے پر تھا۔ (یہاں اونچا کنارہ وہ ہوگا جہاں سے سورج طلوع ہوتا ہے)
 ۵۲:۸ = ثُمَّ: التواخی فی الوقت کے لئے ہے۔ یعنی پھر
 = دَنَا، ماضی واحد مذکر غائب دُنُوْ (باب نصر) مصدر۔ وہ نزدیک ہوا۔ ووقرب ہوا
 اسی سے بے دُنِیَا۔ یعنی عالم دنیا۔ جو افضل التفضیل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔ بہت نزدیک
 دَنَا کا فاعل جبرائیل ہے۔

= فَتَدَلَّى - فَ عاطف، تَدَلَّى: ماضی واحد مذکر غائب تَدَلَّى كَفَعَلْ مصدر
 وہ اتر آیا۔ وہ نزدیک ہوا۔ تَدَلَّى کا معنی کسی بلند چیز کا نیچے کی طرف اس طرح لٹکا کر اس
 کا تعلق اپنی اصل جگہ سے بھی قائم ہے۔ جب ڈول کو کنویں میں لٹکایا جاتا ہے اور اس
 کی رسی لٹکانے والے نے پکڑ رکھی ہو تو کہتے ہیں اَدَلَّى دَلْوًا۔
 علامہ قرطبی رحمہ اللہ تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں

اصل التَدَلَّى: النزولُ اِلَى الشَّيْءِ حَتَّى يَقْرُبَ مِنْهُ۔ کہ اس کا اصل معنی ہے
 کسی چیز کی طرف اترنا یہاں تک کہ اس کے نزدیک ہو جائے۔
 اس صورت میں آیت کا مفہوم ہوگا:۔

کہ جبرائیل جو اپنی اصلی صورت میں اپنے چھ سو پرں سمیت شرقی افق پر نمودار ہوئے
 تھے وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بائیں قریب ہو گئے۔
 دَلَّى کی طرح تَدَلَّى کا فاعل بھی جبریل ہے۔

۵۳:۹ = فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ۔ اس میں کان کا اسم محذوف ہے، تقدیر
 کلام یوں ہے فَكَانَ مَقْدَارَ مَا بَيْنَهُمَا قَابَ قَوْسَيْنِ۔ کان فعل ناقص مقدار
 (اسم کان محذوف) قَاب قَوْسَيْنِ خبر کان۔

قَاب (ق وب مادہ) کے معنی کمان کے درمیان والے حصہ کو کہتے ہیں۔ مقبض (مطہ)
 سے لے کر ایک گوشہ کمان تک کے فاصلہ کے ہیں۔ اور قوس کی طرف اضافت کے ساتھ
 استعمال ہوتا ہے۔ یعنی ایک قوس کی مقدار یا فاصلہ۔

القوس: قطعة من الدائرة۔ دائرہ کے کسی حصہ کو قوس کہتے ہیں۔ القوس
 عام طور پر اس آلہ کو کہتے ہیں جس سے تیر پھینکے جاتے ہیں۔ آلة على هيئة هلال
 ترمي بها السهام۔ ہلال کی شکل کا آلہ جس سے تیر پھینکے جاتے ہیں۔

قَاب قَوْسَيْنِ دو قوس کی مقدار۔ یعنی ایک کمان۔

لغات القرآن میں اس کی تشریح یوں کی گئی ہے :-
قَاب : اندازہ۔ مقدار۔ یا کمان کے قبضہ سے نوک تک کا فاصلہ۔ یعنی آدھی کمان کی لمبائی۔ (تاج، صحاح، راعب، معجم)

اہل عرب کسی مسافت کا اندازہ کرنے کے لئے مختلف الفاظ بولتے تھے۔ مثلاً کمان برابر۔ ایک نیزے کے برابر۔ ایک کوڑے کے برابر۔ ہاتھ برابر۔ بالشت برابر۔ انگلی برابر وغیرہ، آیت میں لفظی قلب کر دیا گیا ہے اصل میں قَابِیْ قَوْسَیْنِ تھا یعنی کمان کے دو قاب برابر۔ ایک کمان کے دو قاب ہوتے ہیں۔ یعنی وسطی قبضہ سے دونوں طرف کے حصے برابر ہوتے ہیں۔ دو قاب پوری کمان کے برابر ہو گئے۔ (معجم القرآن)

صاحب مثنوی الارب نے بھی آیت میں لفظی قلب نقل کیا ہے۔ لیکن قَاب کے عام معنی اندازہ و مقدار بھی کھا ہے۔ محلی نے بھی مقدار ترجمہ کیا ہے مسکن علم اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ نہ قلب سکا کافی کی ضرورت ہے نہ دو کمانوں کے برابر فاصلہ قرار دینے کی۔ کیونکہ اس جگہ کلام کی بناء اہل عرب کے رواج اور دستور پر ہے۔ عرب میں جب دو شخص گہری دوستی اور ایک روت دو قالب ہونے کا پیمانہ باندھتے تھے تو ہر ایک اپنی کمان نکال کر لاتا تھا پھر دونوں کمانوں کو اس طرح ملا دیا جاتا تھا کہ دونوں قبضے مل جاتے تھے، گوشتے مل جاتے تھے نانت مل جاتی تھی۔ گویا دونوں کمانیں جڑ کر ایک ہو جاتی تھیں۔ پھر دونوں سے ملا کر ایک پھینکا جاتا تھا۔ مطلب یہ ہوتا تھا کہ ہم دونوں ان دونوں کمانوں کی طرح ایک ہو گئے۔

اس صورت میں حضرت جبرائیل علیہ السلام اور رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان فاصلہ ثابت ہوگا جتنا دو کمانوں کو جوڑنے کے بعد دونوں کے درمیان ہوتا، یعنی بالکل فاصلہ نہ رہے گا۔ دونوں کا بالکل متصل ہونا سمجھا جائے گا۔ (واللہ اعلم)

== اَوْ اَذُنًی۔ اس جگہ اَوْ یعنی یا (شکیہ) نہیں ہے بلکہ اَوْ بمعنی بَلْ ہے جیسے کہ آیت وَ اَرْسَلْنٰهُ اِلٰی مِائِکَةِ اَلْفٍ اَوْ یَزِیْدٌ (۱۴۷: ۳۷) اور ہم نے ان کو ایک لاکھ بلکہ اس سے زیادہ (لوگوں) کی طرف (پیغمبر بنا کر) بھیجا۔

اَذُنًی۔ افعَل التفضیل کا صیغہ واحد مذکر افعْضی کے مقابلہ میں آتا ہے۔

بہت نزدیک، قریب تر،

۵۳: ۱۰ = فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ: فَ عاظمہ اُوْحیٰ ماضی واحد مذکر نائب ضمیر فاعل یہاں بھی جبریل کی طرف راجع ہے۔ پس اس نے وحی کی: اِلٰی عَبْدِهِ میں ضمیر واحد مذکر غائب کامر جمع اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی جبرائیل امین نے اللہ تعالیٰ کے بندے کی طرف وحی کی مَا أَوْحَىٰ جو وحی کی: (مَا موصولہ ہے جو اس نے وحی کی) بعض نے پہلے اُوْحیٰ کا فاعل جبرائیل اور دوسرے اُوْحیٰ کا فاعل اللہ تعالیٰ کو قرار دیا ہے اس وقت آیت کا ترجمہ ہو گا۔

جبریل نے اللہ تعالیٰ کے بندے کو وحی کی جو اللہ تعالیٰ نے جبرائیل پر وحی کی: ۵۳: ۱۱ = مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ۔ الْفُؤَادُ (ف عدادہ) بمعنی دل۔ اس کے جمع اَفْئِدَةٌ ہے، مَا اور مَرَّ موصولہ ہے۔ رَأَىٰ ماضی واحد مذکر غائب اس کا صلہ۔ موصول وصلہ مل کر مَا كَذَّبَ کا مفعول۔ جو کچھ انہوں نے دیکھا ان کے دل نے اس کو جھوٹ نہ جانے۔

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جبرائیل کو ان کی اصلی شکل میں دیکھا تو دل نے اس کی تصدیق کی! کہ آنکھیں جو کچھ دیکھ رہی ہیں یہ ایک حقیقت ہے یہ واقعی جبرائیل ہے جو اپنی اصلی صورت میں نظر آ رہا ہے نظر کا فریب نہیں ہے۔ نگاہوں نے دھوکہ نہیں کھایا۔ کہ حقیقت کچھ اور ہو۔ اور نظر کچھ اور آ رہا ہو۔

۵۳: ۱۲ = اَفْتَمَرُوكَ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ۔۔ ہنرہ استفہام انکاری کے لئے ہے فَتَمَرُّ عاظمہ ہے کلام کی تقدیر یوں ہے اَشْكَنَ بُرُونَهُ فَتَمَرُّوكَ۔ تَمَارُوتٌ مَضًا جمع مذکر حاضر مَعَادَاةٌ مَفَاعَلَةٌ مصدر ہے: (م مری۔ مادہ) ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کیا تم اس کو جھٹلاتے ہو اور اس سے جھگڑا کرتے ہو۔ یعنی جس چیز کو وہ دیکھنے کا دعویٰ کر رہے ہیں تمہیں اس کا انکار یا تکذیب نہیں کرنا چاہئے۔ اور نہ ہی جھگڑنا چاہئے۔

قرآن مجید میں اور جگہ ہے فَلَا تَمَارِفْهُمْ إِلَّاٰ مِرَآءَ ظَاهِرِهَا (۲۲: ۱۸) تم ان کے معاملہ میں مت جھگڑنا۔ مت گفتگو کرنا۔

تَمَارُوتٌ۔ مِرَآءَ سے مشتق ہے مِرَآءٌ کا معنی جھگڑا کرنا۔ مِرَآءُ النَاقَةِ دودھ نکالنے کے لئے اونٹنی کے تھن سہلانا۔ باہم جھگڑنے والے بھی اپنے مخالف کی دلیلوں کو نکلوانا چاہتے ہیں۔ اس لغوی معنی کی مناسبت سے مِرَآءٌ کا معنی ہو گیا جھگڑا کرنا۔

(تفسیر مظہری)

عَلَى مَا يَرَى۔ اس چیز کے متعلق جو اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھی ہے مَا موصولہ اور یَرَى بمعنی رَأَى العین آنکھوں سے دیکھنا (رازی)

یَرَى صیغہ مفارع کا استعمال ماضی کے استحضار اور حکایت کے لئے

۱۳:۵۳ = وَلَقَدْ زَاكَا۟ وَادَّاعَىٰ قَدْ مَاضَى کے ساتھ تحقیق کے معنی دیتا ہے لام تاکید مزید کے لئے۔ (انہوں نے تو اسے دوبارہ بھی دیکھا ہے) ضمیر واحد مذکر قاف کا مرجع حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔

= نَزَلَتْ اُخْرٰی۔ موصوفہ صفت ای مَرَّةً اُخْرٰی دوسری مرتبہ۔ منصوب بوجہ مصدر کے ہے۔ کلام کی تقدیر یوں ہے وَلَقَدْ زَاكَا۟ نَزَلَتْ اُخْرٰی۔ اور اس نے تو اس کو دوبارہ بھی نازل ہوتے دیکھا ہے یا دوسری

۱۴:۵۳ = سِدْرَةُ الْمُنْتَهٰی اس ترکیب میں موصوفہ کی اضافت صفت کی طرف کی گئی ہے سِدْرَةُ بَرٰی کا درخت مُنْتَهٰی انتہاء، اُخْتَام، آخری سرحد۔ آخری کنارہ۔ انتہاء سے مصدر میمی۔ سِدْرَةُ الْمُنْتَهٰی بَرٰی کا وہ درخت جو مادی جہان کی آخری سرحد پر ہے۔ یہ کیسا درخت ہے اس کی حقیقت کیلئے اس کی شاخوں، پتوں اور پھلوں کی نوعیت کیا ہے یہیں ان کی ماہیت کا علم نہیں ہے۔

کہتے ہیں کہ اعمال خلق پہنچنے کی یہ آخری حد ہے انتہائی حد ہے۔ یہاں پہنچ کر یہ اعمال ملائکہ سے لے لئے جاتے ہیں اور اوپر سے احکام اتر کر یہاں تک پہنچتے ہیں اور یہاں سے ملائکہ لے کر نیچے اترتے ہیں۔ گویا یہ مقام احکام الہی کے نزول اور اعمال خلق کے عروج کی آخری حد ہے۔ جو کچھ پرے ہے وہ غیب ہے۔

۱۵:۵۳ = عِنْدَهَا۟ یٰۤاٰمِۨنٌ ضَمِیۡرٌ وَاحِدٌ مِّنْ غَیۡبٍ سِدْرَةِ کے لئے ہے اس کے پاس ہی۔

= جَنَّۡتُ الْمَآوِیَ۔ جَنَّۡتُ مَضَانِ الْمَآوِیَ مَضَانِ الیہ مَآوِیَ، اَوٰی یَاوِی کا مصدر۔ بمعنی قیام کرنا۔ سکونت پذیر ہونا۔ اور اسم ظرف بمعنی مقام، سکونت، ٹھکانا، باب افعال سے اَوٰی یُووِی اِلٰیۤوَاۡءٌ بمعنی کسی کو جگہ دینا۔ ٹھکانا دینا۔ یا رہنے کا مقام دینا۔ الْمَآوِیَ معروف باللام قرآن مجید میں صرف تین جگہ آیا ہے۔ اور ہر جگہ مصدری معنی ہے۔

جَنَّةُ الْعَاوِي قیام کرنے کی جنت ، اس جنت کو جنت الماویٰ کیوں کہتے ہیں
علمائے کرام نے اس کی متعدد توجہات کی ہیں۔

۱۔ سبہاء کی رومیں یہاں تشریف فرما ہیں۔

۱۲۔ جبرائیل اور دوسرے ملائکہ کی یہ رہائش گاہ ہے۔

۱۳۔ اہل ایمان کی رومیں یہاں ٹھہرتی ہیں۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

۱۶۱۵۳ = اِذْ يَغْشَى السَّحَابَ مَا لَيْغَشَى۔ اِذْ اَسْمُفُوت مَكَانَ هَیْ يَغْشَى مَضَاع

کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ غَشَى وَ غَشِيَانٌ (باب جمع) مصدر سے ہے بمعنی چھا جانا
ڈھانپ لینا۔ یہاں مضارع بمعنی حکایت مال ماضی آیا ہے یعنی ایک گزشتہ بات کو بیان
کرنے کے لئے فعل ماضی کے بجائے استعمال ہوا ہے اس میں استمرار غشیان کو بھی ظاہر کیا
گیا ہے یعنی جس وقت کا ذکر ہے غشیان کا عمل جاری تھا۔ لہذا اس کا ترجمہ اکثر یہ کیا گیا
ہے کہ اس وقت تبلی اس کو ڈھانپتے چلی جا رہی تھی ، اس وقت سدرہ پر چھا رہا تھا جو
کچھ چھا رہا تھا۔ (تفہیم القرآن)

جبکہ اس سدرہ کو لپٹ رہی تھیں جو چیزیں کہ لپٹ رہی تھیں (تفسیر مابدی)

جب سدرہ پر چھا رہا تھا جو چھا رہا تھا۔ (ضیاء القرآن) جبکہ سدرہ کو چھپا رکھا تھا جس چیز
نے کہ چھپا رکھا تھا۔ (تفسیر حقانی)

= مَا لَيْغَشَى۔ یہ لَيْغَشَى اول کا فاعل ہے

فاعل کی نعت و صفت بیان نہیں کر گئی۔ اس کے متعلق مفسرین کے مختلف
اقوال ہیں۔

۱۔ حضرت ابوہریرہ رضی سے یا کسی اور صحابی سے روایت ہے کہ جس طرح کوئے کسی درخت
کو گھیر لیتے ہیں اسی طرح اس وقت سدرۃ المنتہیٰ پر فرشتے چھا رہے تھے (ابن کثیر)
۲۔ وفی حدیث: رَأَيْتُ عَلَى كُلِّ وَرْقَةٍ مِنْ دَرَقَتِهَا مَلَكًا قَائِمًا يُسَبِّحُ اللّٰهَ
تَعَالٰی۔ (روح المعانی) میں نے اس کے ہر پتے پر ایک فرشتے کو کھڑا دیکھا جو اللہ
تعالیٰ کی تسبیح بیان کر رہا تھا۔

۳۔ وَقِيلَ لَيْغَشَاهَا الْجَمُّ الْعَفِيفُ مِنَ الْعَمَلِ لَكَيْبُذُونَ اللّٰهُ تَعَالٰی عِنْدَهَا
(مدارک التنزیل) اور کہتے ہیں۔ کہ اس کو فرشتوں کے ایک جم غفیر نے ڈھانپ رکھا
تھا جو اللہ کی عبادت کر رہے تھے۔

۴۔ وقال مجاهد و ابراهيم: يغشاها جواد من ذهب (روح المعاني)
اور مجاہد و ابراہیم کا قول ہے کہ اُسے یعنی سدرۃ المنتہیٰ کو سونے کی ٹڈیوں نے
ڈھانپ رکھا تھا۔

۵۔ انوار و تجلیات کے ہجوم نے سدرۃ کو ڈھانپ رکھا تھا۔ ان انوار و تجلیات کو بیان
کرنے کے لئے نہ تو لغت میں کوئی لفظ موجود ہے اور نہ اس کی حقیقت کو سمجھنے کی
کسی میں طاقت ہے۔ (ضیاء القرآن)

۶۔ واخبر عن عبد بن حميد عن سلمة قال: استأذنت الملكة الرب
لعلی ان ينظروا الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذن لہم فغشيت
الملکة السدرۃ لينظروا الیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام (روح المعانی)
عبد بن حمید نے حضرت سلمہ رضی عنہ سے روایت کی ہے کہ:-

فرشتوں نے اللہ سے اجازت چاہی کہ وہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کریں
ان کو اجازت مل گئی۔ سو فرشتے سدرہ پر لپٹ گئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
زیارت کر سکیں۔

۱۰:۵۳ = مَا ذَاغَ الْبَصَرُ مَا طَغَى: مَا نَافِيَهُ سَرَاغٌ مَاضِيٌّ كَاصِفٌ
واحد مذکر غائب۔ ذَاغٌ (باب ضرب) مصدر۔ بہکتا۔ کچ ہونا۔ راہِ راست سے بہک
جانا۔ ان کی آنکھ (اپنے نصب العین سے نہ ہٹی۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے:-

رَأَيْنَا لَا كُنْزٌ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا (۸: ۳) اے ہمارے پروردگار!
جب تو نے ہمیں ہدایت بخشی ہے تو اس کے بعد ہمارے دلوں میں کبھی پیدا نہ کر۔
وَمَا طَغَى: وَاذْ عَاطَفَ مَا نَافِيَهُ بے کلفی ماضی واحد مذکر غائب۔ طُغْيَانٌ
(باب نصر، سمع) مصدر۔ اور نہ وہ حد سے نکل گئی۔ جب نگاہ اپنی حد سے گزر جاتی
ہے تو بہک جاتی ہے۔ اسی طرح جب پانی اپنی حد سے متجاوز ہوتا ہے تو طغیانی
آجاتی ہے۔ یہاں کلفی کا استعمال اسی اعتبار سے ہے۔

علامہ مودودی اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

ایک طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال تحمل کا یہ حال تھا کہ ایسی زبردست
تجلیات کے سامنے بھی آپ کی نگاہ میں کوئی چکاچوند پیدا نہ ہوئی اور آپ پوئے

سکون کے ساتھ ان کو دیکھتے ہے۔

دوسری طرف آپ کے ضبط اور کمیونی کا کمال تھا کہ جس مقصد کے لئے بلا یا گیا تھا اُسی پر آپ نے اپنی نگاہ اور اپنے ذہن کو مرکوز رکھا۔ اور جو حیرت انگیز مناظر وہاں تھے ان کی طرف آپ نے نگاہ ہی نہ اٹھائی۔

۱۸:۵۳ = لَعَدَّ رَأَى، لام تاکید کے لئے ہے قَدْ ماضی کے قبل تحقیق کا معنی دیتا ہے۔ یقیناً انہوں نے دیکھیں۔

= مِنْ تَمِيزِهِ ہے۔

= اٰیٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی۔ اٰیٰتِ مضاف رَبِّہٖ مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر موصوف۔ الْكُبْرٰی۔ کِبُو سے افعْل التفضیل کا صیغہ واحد مؤنث، یہ سارا جملہ رَأَى کا مفعول ہے۔

آیت کا ترجمہ۔ یقیناً انہوں نے اپنے رب کی (قدرت کی کتنی ہی) بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں۔

آیاتِ کبریٰ سے مراد عالم ملکوت کی وہ عجیب و غریب چیزیں ہیں جن کا مشاہدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر معراج پر جاتے ہوئے اور واپسی کے دوران میں کیا جیسے براقِ سموات، انبیاءِ فرشتے، سدرۃ المنتہی، جنت المادوی وغیرہ۔

۱۹:۵۳ = اَقْرَأَیْنٰكُمْ۔ سلامہ پانی تھی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔

اَقْرَأَیْنٰكُمْ میں استفہام انکاری ہے اور تنبیہی ہے اور محذوف جملہ پر اس کا عطف ہے۔ اصل کلام اس طرح تھا۔ کیا تم نے اپنے معبودوں کو دیکھا اور کیا لات اور عَزٰی اور تیسری ایک اور دہری منات کا غور سے مشاہدہ کیا۔ (بجلا اللہ تعالیٰ کی عظمت و جبروت اور اس کی زمین و آسمان میں سلطنت و سطوت کے سامنے ان حقیر و ذلیل بتوں کی بھی کوئی حیثیت ہے۔

لات، عَزٰی، منات کے متعلق صاحب ضیاء القرآن لکھتے ہیں:-

لات، قتادہ کہتے ہیں کہ یہ قبیلہ ثقیف کا بت تھا۔ جس کا استخوان طائف میں تھا۔ بنو ثقیف اس کے بڑے معتقد تھے۔ جب ابرہہ کا لشکر کعبہ کو گرانے کے قصد سے مکہ جاتے ہوئے طائف سے گذرا تو انہوں نے اسے رہبر مہتیا کئے اور دیگر سہولتیں بہم پہنچائیں تاکہ وہ ان کے معبود لات کے استہان کو منہدم نہ کرے۔

عُزَّى۔ اس کا ماخذ عزت ہے یہ اعڑی کی تائید ہے سوق عکاظ کے قریب وادیِ نخد میں خراص نامی ایک لہتی تھی، عُزَّى کا مندر اس جگہ تھا۔ بنو غطفان اس کی پوجا کیا کرتے تھے بعض کے نزدیک یہ بنی شیبان کی دیوی تھی جو بنی ہاشم کے حلیف تھے، قریش اور دیگر قبائل اس کی زیارت کو آتے تھے قربانی کے جانور یہاں لاکر ذبح کیا کرتے تھے اور نذرانہ چڑھاتے تھے۔ تمام دوسرے بتوں سے اس کی تکریم و عزت کیا کرتے تھے۔

منوۃ۔ اس کا مندر قدید کے مقام پر تھا جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان بحر احمر کے کنارے ایک آبادی ہے یثرب کے اوس اور خزرج کے علاوہ بنو خزاعہ بھی اس کے مفتقد تھے۔ کعبہ کی طرح اس کا حج بھی کیا جاتا قربانی کے جانور بھی اس کے لئے ذبح کئے جاتے۔ حج کعبہ سے فارغ ہونے کے بعد جو لوگ اس کا حج کرنا چاہتے وہ وہیں سے کَبَيْلَتِ کَبَيْلَتِ کے نعرے لگاتے ہوئے قدید کی طرف چل پڑتے۔

اگرچہ ان بتوں کے مخصوص مندر مختلف مقامات پر تھے جیسا کہ آپ پڑھ آئے ہیں۔ لیکن ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ انہی ناموں کے بت کعبے میں بھی رکھے ہوئے تھے۔ اور دوسرے بتوں کے ساتھ ساتھ ان کی بھی وہاں پوجا پاٹ کی جاتی تھی۔

علامہ ابو حیان اندلسی ج نے بحر محیط میں اسی رائے کو ترجیح دی ہے اور دلیل یہ پیش کی ہے کہ اُحد کے میدان میں ابو سفیان نے بڑے فخر و ناز سے کہا تھا کہ۔

لَنَا الْعُزَّى وَلِلْعُزَّى لَكُمْ

کہ ہمارے پاس تو عُزَّى دیوی ہے اور تمہارے پاس کوئی عُزَّى نہیں۔

نیز اَفْرَآئِنَّہُمْ میں خطاب کی ضمیر کا مرجع قریش مکہ ہیں۔

ان بتوں کی پوجا کرنے والوں کا یہ عقیدہ تھا کہ فرشتے و معاذ اللہ اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ اور بہت جنیات کا مسکن ہیں اور یہ جنیات بھی اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ بعض کا یہ خیال تھا کہ یہ بت فرشتوں کے سیکل ہیں اور فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں (نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذَلِكَ)

۵۲: ۲۰ = مَنُوۃ۔ اَلَلَّتْ، وَالْعُزَّىٰ مَنْصُوبٌ بِوَجْهِ مَفْعُولٍ رَأَيْتُمْ کے ہیں

۵۲: ۲۱ = اَلَّذِکْرُ۔ مرد۔ نر۔ واحد اس کی جمع مُذْکُوْرٌ و مُذْکُوْرَاتٌ ہے

اَلَّذُنثٰی مادہ۔ عورت، ہمزہ استغابہ ہے۔

۵۲: ۲۲ = تِلْكَ۔ یعنی یہ نر کا تمہارے لئے ہونا اور مادہ کا اللہ کے لئے ہونا۔

= اِذَا۔ حرف جزا ہے۔ بمعنی تب، اس وقت، اصل میں یہ اِذَنْ تھا۔ وقف کی صورت

میں نون کو الف سے بدل لیتے ہیں۔

== قِسْمَةٌ ضِیَوِیٌّ : موسوف و صفت، بہت بھونڈی تقسیم، نہایت غیر منصفانہ تقسیم، بہت ناقص، ضِیَوِیٌّ - ضَاوَرٌ یَضِیوُ (باب ضرب) کا مصدر بھی ہو سکتا ہے اجوف یا بی ہے۔ اور مہوز العین (باب فتح) سے بھی۔ ضَاوَرٌ یَضِیوُ کا مصدر ضِیَوِیٌّ ہوگا۔ معنی دونوں کے قریب قریب ایک ہی ہیں۔ لہذا ضِیَوِیٌّ ہر دو صورت میں مصدر بھی ہے اور صیغہ صفت بھی۔

۲۳:۵۳ = اِنْ هِیَ : میں اِنْ نافیہ ہے هِیَ ضمیر واحد مونث غائب کا اشارہ اصنام کی طرف ہے۔ جن کی کفار پوجا کیا کرتے تھے۔
== سَمَّیْتُمُوْهَا - سمیتہ ما ضی جمع مذکر حاضر قَسْمَیَہ (باب تفعیل) مصدر سے واو اشباع کا ہے۔ اور ہا ضمیر واحد مونث غائب اصنام کے لئے ہے جنہیں وہ پوجا کرتے تھے۔

یہ محض نام ہی نام ہیں جو تم نے رکھ لئے ہیں۔ ورنہ ان میں حقیقت کچھ بھی نہیں ہے علامہ راغب آیت مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِہِ اِلَّا اَسْمَاءُ سَمَّیْتُمُوْهَا کے تحت لکھتے ہیں۔

”کچھ نہیں پوجتے ہو سوائے اس کے کہ محض نام ہیں جو تم نے رکھ لئے ہیں“ اس کا معنی یہ ہے کہ۔ جن ناموں کا تم ذکر کرتے ہو ان کے مسمیات نہیں ہیں بلکہ یہ اسماء ایسے ہیں جو بغیر مستحق کے ہیں کیونکہ ان ناموں کے اعتبار سے بتوں کے بارے میں جو وہ اعتقاد رکھتے ہیں اس کی حقیقت ان میں پائی ہی نہیں جاتی۔
== اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ - تم نے اور تمہارے باپ دادا نے یہ فاعل ہیں فعل سَمَّیْتُمْ
== پھا میں ہا ضمیر واحد مونث غائب الاصنام کے لئے ہے۔ سُلْطٰنِ سِنْدِ برہان۔ دلیل۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں کوئی سند نازل نہیں کی،

== اِنْ یَتَّبِعُوْنَ اِی مَا یَتَّبِعُوْنَ وہ پیروی نہیں کر رہے۔
== اِلَّا اَنْطٰنَ وَاَمٰھَوٰی اَلْاَنْفُسُ : سوائے (۱) گمان کی (۲) اور جسے ان کے نفس چاہتے ہیں۔

== وَلَقَدْ وَاوَعَالِیہ ہے۔ جملہ عالیہ ہے، یعنی : حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے ہدایت آچکی ہے۔ اَلْھُدٰی۔ اِی القرآن۔

۱۴:۵۳ = اَمْ استغفام انکاری کے لئے ہے اِنْ لِّنَّاسِ سے مراد یا تو کافر ہے یا عام انسان۔ پہلی صورت میں مفہوم ہوگا

ان کفار نے ان بتوں سے جو طرح طرح کی توقعات وابستہ کر رکھی ہیں یہ ممکن دھوکہ اور فریب ہے ان کی یہ توقعات کبھی بھی پوری نہ ہوں گی۔

دوسری صورت میں مفہوم ہوگا:-

ایسا نہیں ہو اگر تاکہ انسان جو چاہے وہ ضرور پورا ہو کر ہے۔ ہر چیز اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اس دنیا میں جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہو رہا ہے اس کے اذن سے ہو رہا اور عالم آخرت میں جو کچھ ہوگا اس کے حکم سے ہوگا۔

= مَا كَمْثَنِي مَا مَوْصُولٌ كَمْثَنِي اس کا صلہ۔ ماضی واحد مذکر غائب تَمَعْنِي (تَفْعَلْ) مصدر۔ یعنی چاہنا۔ تنا کرنا۔ آرزو کرنا۔ جس کی وہ تنا کرتا ہے۔

۲۵:۵۳ = يَلَهُ: میں لام اختصاص کا ہے۔ الْآخِرَةُ: قیامت، آخرت، الْاُولٰی جہاں آخرت کے مقابلہ میں استعمال ہوا ہے وہاں اس سے مراد عالم دنیا ہے کیونکہ وہ آخرت سے پہلے ہے۔ پس اللہ ہی کے قبضہ قدرت میں ہے آخرت اور دنیا۔

۲۶:۵۳ = كَمْ اسم مثنیٰ ہے اور مصدر کلام میں آتا ہے۔ مبہم ہونے کی وجہ سے تیز کا محتاج ہے یہ عدد سے کنایہ کے لئے آتا ہے اور دو قسم پر ہے۔ استفہامیہ۔ خبریہ۔ استفہامیہ قرآن مجید میں نہیں آیا۔ استفہامیہ اگر آئے تو اس کا مابعد تمیز بن کر منصوب ہوتا ہے۔ اور اس کے معنی کتنی تعداد یا مقدار کے ہوتے ہیں جیسے كَمْ رَجُلًا ضَرَبْتُ: تو نے کتنے آدمیوں کو پیٹا۔

جب خبریہ ہو تو اپنی تیز کی طرف مضاف ہو کر اسے مجرور کر دیتا ہے اور کثرت کے معنی دیتا ہے۔ یعنی کتنے ہی۔ جیسے كَمْ رَجُلٍ ضَرَبْتُ میں نے کتنے مردوں کو پیٹا۔

اس میں کبھی اس کی تیز پر مثنیٰ جارہ داخل ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہے: كَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا۔ (۴: ۱) اور کتنی ہی بستیوں میں کہ ہم نے تباہ کر ڈالیں۔ اور

كَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فَئَا كَثِيرَةً بِاِذْنِ اللّٰهِ (۲۴۹: ۲) بسا اوقات کتنی ہی چھوٹی جماعتوں نے بڑی جماعتوں پر خدا کے حکم سے فتح حاصل کر لی ہے۔ یا كَمْ قَصَمْنَا مِّنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَلَمَةً (۱۱: ۲۱) اور ہم نے بہت سی بستیوں کو کہ

ستمگار تھیں ہلاک کر ڈالیں۔

كَمْ مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمٰوٰتِ اُوْرَ اَسْمٰنٍ مِّنْ هٰٓهٖ سَ فَرِشَتَے ہيں اِجْمٰنِ كِی...

..... اللّٰہِیہ۔

== لَا تَعْنِيْ مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَّوْنٌ غَآبٍ - اِغْنَاءُ (اِفْعَالُ) مصدر۔ وہ نفع نہیں دے سکے گی۔ وہ کام نہ آئے گی۔

== شَيْئًا: کچھ بھی۔ اِلَّا حَرَفٌ اسْتِثْنَاء

== اَنْ يَّاۤتِيَنَّكَ اللّٰهُ مِّنْ اَنْتَ مصدر یہ ہے يَّاۤتِيَنَّكَ مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَّذْكَرٌ غَآبٍ۔ منصوب بوجہ عمل اَنْ۔ اِذْنُ (بَابِ سَمِعَ) مصدر (مگر بعد اس کے) کہ اللّٰہ (شَفَاعَتِ كِی) اجازت دے۔

== لِمَنْ يَّشَاءُ، جس کے لئے وہ چاہے۔ یعنی جس فرشتے کو شفاعت کرنے کی یا جس آدمی کے لئے شفاعت کرنے کی اجازت دے۔

== وَيَرْضٰی - وَاَوْعَاطُفَ، يَرْضٰی مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَّذْكَرٌ غَآبٍ - رِضٰی (بَابِ سَمِعَ) مصدر۔ اور اس کے لئے شفاعت کو پسند کرے :

== ۲۷: ۵۳ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ - بے شک جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔ فاعل۔

== لَیْسَمُوْنَ۔ لام تاکیدا۔ یُسَمُّوْنَ مَضَارِعَ جَمْعٍ مَّذْكَرٌ غَآبٍ۔ تَسْمِیۃٌ (تَفْعِیلُ) مصدر۔ وہ نامزد کرتے ہیں۔ (فعل)

== اَلْمَلٰٓئِكَةُ: فرشتوں کو۔ مفعولِ اَوَّل۔

== تَسْمِیۃٌ اَلْاُنْثٰی۔ مضاف مضاف الیہ تَسْمِیۃٌ نام رکھنا برون تفعلة بآء تفعیل سے مصدر ہے اُنْثٰی عورت کا سا ساز نام رکھنا) مفعول ثانی

ترجمہ ہوگا۔ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے وہ فرشتوں کو عورتوں کے سے نام سے نامزد کرتے ہیں۔

== ۲۸: ۵۳ وَ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ - ضَمیر فاعل یُسَمُّوْنَ سے حال ہے ا

بہ میں ۵ ضمیر واحد مذکر غائب تسمیۃ کے ذکر کے متعلق ہے و ضمیر بہ للمذکر من التسمیۃ روح المعانی، حالانکہ ان کو اس بات کا (فرشتوں کو عورتوں کے نام سے) نام کرنے کا، علم نہیں۔ یعنی ان کو اس حقیقت کا علم ہی نہیں یہ محض اپنے آباء و اجداد، تقلید میں وہ اس علم پر قائم ہیں کہ ملائکہ مونس ہیں اور خدا کی بیٹیاں ہیں۔

== اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ : اِنْ نَافِيہ ہے۔ الظَّنَّ مستثنیٰ منقطع۔ یہ صرف ظن

(بے اصل، بے دلیل خیالات) پر چل رہے ہیں۔ جو تقلید آباء سے حاصل ہوا ہے

== اِنْ الظَّنَّ الخ۔ جملہ معترضہ ہے اور کافروں کے اتباع ظن کرنے کی قیادت

کو اس میں ظاہر کیا گیا ہے۔

== لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا۔ اور ظن حق کے مقابلہ میں کچھ بھی کام نہیں دیتا۔

یعنی ظن حق کا بدل نہیں ہو سکتا۔ (نیز ملاحظہ ہو آیت ۲۶ تذکرۃ الصدر)

۵۳: ۲۹ == فَأَعْرِضْ۔ میں ف عاطفہ ہے جب ان مشرکوں کی جہالت و غفیت

دانش معلوم ہو گئی اور یہ معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کردہ ہدایت پر چلنے کی

بجائے وہ اپنے بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں تو آپ بھی ان کی طرف سے روگردانی

کر لیجئے کیونکہ ایسوں کو سمجھانا اور حق کی دعوت دینا بے کار ہے۔

أَعْرِضْ فعل امر واحد مذکر حاضر۔ اِعْرَاضُ (افعال) مصدر۔ تو منہ پھیرے

تو کنارہ کر لے۔

== مِّنْ تَوَلَّى۔ مِّنْ موصولہ ہے تَوَلَّى ماضی واحد مذکر غائب تَوَلَّى مَرَفْعٌ

مصدر۔ اس نے منہ موڑا۔ اس نے پیٹھ پھیر دی۔

== عَنْ ذِكْرِنَا۔ یہاں ذکر سے مراد قرآن، یا ایمان یا اللہ کی یاد ہے۔

== دَلَّكَ يُرِيْدُ۔ واو عاطفہ، لَدَّ يُرِيْدُ فعل مضارع نفی جملہ بلم صیغہ واحد مذکر غائب

ہے۔ اور نہیں خواہش رکھتا وہ۔

== اِلَّا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا۔ اِلَّا حرف استثناء الحیوۃ الدنیا موصوف،

صفت۔ بل کہ مستثنیٰ۔ منصوب بوجہ مستثنیٰ منقطع کے۔

۵۲: ۳۰ == مَبْلَغُهُمْ : مضان مضان الیہ۔ مَبْلَغُ مَبْلُوْغ سے اسم ظرف

پہنچنے کی جگہ۔ ان کی علمی انتہاء۔ ان کے علم کی آخری حد۔ ان کی انتہائی رسائی۔

مَبْلُوْغ سے مصدر بھی ہے۔ بمعنی پہنچنا۔

== رَمَعْنَ میں مِّنْ موصولہ ہے ضَلَّ عَنْ مَبْلَغِهِمْ میں ۶ ضمیر واحد مذکر غائب

مَرَاتِبُ کی طرف راجع ہے،

یہ آیت امر بالاعراض کی تعلیل ہے۔

== وَ لِلّٰہِ ۲۱۱ میں واو عاطفہ ہے اور لام تخصیص کا ہے۔ اور اللہ ہی کا ہے :-

== لِيَجْزِيَ لَام تَعْلِيلِ كَلْبَةٍ یعنی اس نے پیدا کیا اس مالم کو جزا اور سزا دینے کی فرض ہے۔ يَجْزِيَ مضارع واحد مذکر غائب۔ منصوب بوجہ لام تَعْلِيل۔ جَزَاءُ (باب ضوب) مصدر۔ یعنی جزا دینا۔ بدل دینا۔ سزا دینا۔ وہ معاوضہ یا بدلہ جو مقابلہ سے مستفی کرنے۔ خیر کے بدلہ میں خیر خیر کے بدلہ میں شر جزا کہلاتا ہے۔ یہاں ترجمہ ہوگا۔

تاکہ وہ سزا دے (برابر بدلہ دے) بہ کار کو۔

== اَلَّذِيْنَ اسم موصول جمع مذکر اَمْسَاءُ ذُو (جنہوں نے بُرا کام کیا) اَمْسَاءُ ذُو: ماضی جمع مذکر غائب۔ اَسَاءُوا (باب افعال) مصدر۔ انہوں نے بُرا کیا۔

== يَمَّا میں بَسْبِیہ ہے مَا موصول ہے عَمِلُوا اس کا صلہ۔ بسبب اس فعل کے جو انہوں نے کیا۔

== اَحْسَنُوا ماضی جمع مذکر غائب اِحْسَانٌ (افعال) مصدر۔ انہوں نے مہلتی کی انہوں نے نیک کام کیا۔

== بِالْحُسْنٰی بَ تعدیہ کا ہے۔ اچھا بدلہ۔ نیک بدلہ۔ عمدہ جزا فُعْلٰی کے وزن پر حُسْنٌ سے افعْل التفضیل کا صیغہ واحد مونث ہے: اور جنہوں نے نیک کام کئے ان کو عمدہ بدلہ دے۔

۳۲:۵۳ == يَجْتَنِبُونَ مضارع جمع مذکر غائب اِجْتِنَابٌ (افعال) مصدر ہے وہ بچتے ہیں۔ وہ پرہیز کرتے ہیں۔

== كَبِيرًا اَلِثْمِ مضاف مضاف الیہ۔ بڑے بڑے گناہ۔ يَجْتَنِبُونَ کا مفعول ہے

== اَلْفَوَاحِشِ۔ بے حیائی کی باتیں۔ ناشائستہ باتیں۔ فَاَحِشَّةٌ کی جمع۔

یجتنبون کا مفعول ثانی،

گناہ کبیرہ کے بارے میں متعدد روایات ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے۔

ہر وہ کام جس سے کتاب و سنت کی صریح نص سے منع کیا گیا ہو۔ یا اس کے لئے کوئی شرعی حد مقرر ہو یا جس کی سزا جہنم بتائی گئی ہو یا جس کے مرتکب کو لعنت کا مستحق قرار دیا گیا ہو۔ یا جس پر غلاب کے نزول کی خبر دی گئی ہو ایسی تمام باتیں گناہ کبیرہ ہیں۔

ان کے علاوہ جو دوسرے گناہ ہیں انہیں صغیرہ گناہ کہا جاتا ہے مگر یاد رہے کہ گناہ صغیرہ پر اصرار اور شریعت کے کسی فرمان کا استخفاف اور تحقیر کا شمار بھی کبیرہ گناہوں

میں ہوتا ہے (ضیاء القرآن)

== اِلَّا اللَّعْمَ اِلَّا حَرَفُ اسْتِثْنَاءٍ لَعْمٌ جھوٹے گناہ۔ وہ گناہ جن کا شاذ و نادر ارتکاب ہو۔ مستثنیٰ۔

امام راغب لکھتے ہیں:-

اللَّعْمُ کے اصلی معنی ہیں معصیت کے قریب جانا۔ کبھی اس سے صغیرہ گناہ بھی مراد لئے جاتے ہیں۔

تھارہ ہے۔ فَلَانٌ يَفْعَلُ كَذَا الْعَمَادُہ کبھی کبھار یہ کام کرتا ہے آیت
نہا میں لفظ لَعْمٌ مستثنیٰ ہے اَلْمَمْتُ بِكَذَا ہے۔ جس کے معنی کسی چیز کے قریب جانا کے
میں۔ یعنی ارادہ کرنا مگر متکب نہ ہونا۔ (مفردات راغب)

لَعْمٌ سے مراد وہ گناہ ہے جو آدمی سے کبھی کبھی صادر ہو جاتے مگر وہ ان پر
جما ہوا نہ ہے بلکہ تو بہ کر لے۔ گناہ اس کا معمول نہ بن جائے۔ عادت نہ ہو جائے۔ کبھی
کبھی صادر ہو جائے (تفسیر مظہری)

آيَةُ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الذُّلْمِ وَالْفَوَاحِشِ اِلَّا اللَّعْمَ
آيَةُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا..... کا بدل ہے۔ یا صفت ہے یا عطف بیان ہے۔ مضارع
کا صیغہ اس لئے بیان کیا گیا ہے تاکہ اجتناب کے تجدد اور استمرار پر دلالت کرے، وہ
ہمیشہ گناہوں سے اجتناب کرتے رہتے ہیں (ضیاء القرآن)
اِلَّا اللَّعْمَ استثناء متصل بھی ہو سکتا ہے اور استثناء منقطع بھی۔

۱۔ اگر لَعْمٌ سے مراد جھوٹے گناہ لئے جائیں مثلاً نامحرم پر پہلی نظر۔ آنکھ کا اشارہ۔ بوسہ
یعنی زنا سے کم درجہ کا گناہ۔ تو اِلَّا اللَّعْمَ استثناء متصل ہوگا۔

۲۔ اگر لَعْمٌ سے مراد بے ارادہ نظر پڑ جانا۔ گناہ کا خیال آنا۔ لیکن اس کے ارتکاب کے
لئے عملی قدم نہ اٹھانا وغیرہ ہو تو یہ استثناء منقطع ہوگا۔ بیضادی و کشاف و جلالین
وغیرہ نے استثناء منقطع ہی لکھا ہے۔

== وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ وَاسِعٌ اسم فاعل واحد مذکر۔ مضاف الْمَغْفِرَةِ
مضاف الیہ۔ غَفْرٌ يَغْفِرُ (باب ضرب) کا مصدر۔ یعنی کسی گناہ کا معاف کر دینا۔

وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ وسیع مغفرت والا۔ جس کے گناہ معاف کرنا چاہیگا بغیر توبہ کے بھی
معاف کرنے کا خواہ وہ کبیرہ ہوں یا صغیرہ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شعر پڑھا تھا۔
 اِنْ تَغْفِرِ اللّٰهُ لَغَفِرْ جَمًّا - وَ اِنِّى عَبْدٌ لَّكَ لَا اَلَمَّا
 لے اللہ اگر تو معاف کر دے گا تو بہت گناہ معاف کر دے گا۔ تیرا کوئی ناسبندہ گناہ پر
 نہیں اُترا۔ (یعنی گناہ کا مرتکب نہیں ہوا)

= اِذَا: اسم ظرف زمان۔ جب۔
 = اَلنَّشَاكُتُ: اس نے تم کو پیدا کیا۔ اس نے تمہاری پرورش کی۔ اَلنَّشَا ماضی واحد مذکر غائب
 کُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر اِنشَاء (افعال) مصدر۔
 = اَعْلَمُ۔ اگرچہ اسم تفضیل کا صیغہ ہے لیکن تفضیل معنی مراد نہیں۔ یعنی یہ مطلب نہیں کہ اللہ
 کے سوا کوئی اور بھی تم کو پیش آنے والے واقعات و حالات سے واقف تھا مگر اللہ سب سے
 بڑھ کر واقف کا رہا۔ کیونکہ کوئی انسان بھی اپنی پیدائش پہلے اپنی زندگی کے احوال سے واقف
 نہیں ہو سکتا۔

= اَجَنَّةٌ: بچے جو پیٹ میں ہوئے جَنَيْنٌ کی جمع ہے، جَنَيْنٌ پیٹ کے بچے کو کہتے
 ہیں۔ جَنَيْنٌ بروزن فاعل مبنی مفعول ہے یعنی چھپا ہوا۔
 اَلْجَنَيْنُ قَبْر کو بھی کہتے ہیں۔ فاعل مبنی فاعل چھپانے والی۔
 = لَا تُزَكُّوْا۔ فعل نہی جمع مذکر حاضر، تَزَكِيَةٌ (تفعیل) مصدر مبنی مال کی زکوٰۃ لینا
 یا دینا۔ خود ستائی کرنا۔ لَا تُزَكُّوْا (تم خود ستائی نہ کرو)
 نفسِ انسانی کے تزکیہ کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ بذریعہ فعل۔ یعنی اچھے اعمال کے ذریعہ اپنے آپ کو درست کر لینا۔ پرستندہ اور محمود
 طریقہ ہے۔ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّى۔ (۸۷: ۱۴) وہ بامراد ہوا جس نے اپنے آپ کو
 سنوار لیا۔ میں اسی تزکیہ علی کا ذکر ہے۔ یہاں تزکیٰ باب تفعیل سے مبنی باب تفعیل
 اپنے آپ کو سنوارنے کے معنی میں آیا ہے۔
 ۲۔ بذریعہ قول۔ جیسے ایک عادل اور متقی شخص کا دوسرے شخص کا تزکیہ کرنا۔ اور اس
 کی خوبی کی شہادت دینا۔

لیکن یہی طریقہ اگر انسان خود اپنے حق میں برتے تو بُرا ہے۔ آیت ہذا فَلَا
 تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ (سو مت بولو اپنی ستھرائیاں یعنی اپنی خود ستائی مت کرو) میں اللہ جل
 شانہ نے اسی تزکیہ سے ممانعت فرمائی ہے کیونکہ اپنے منہ آپ میاں مٹھو بننا عقلاً شرعاً کسی

بھی طرح زیبا نہیں ہے۔

== اَعْلَمُ۔ اوپر ملاحظہ ہو۔

== مَن۔ موصولہ ہے۔ اِتَّقِ۔ ماضی واحد مذکر غائب۔ اِتَّقَاءُ (افتعال) مصدر سے

جو ڈرا۔ جس نے پرہیزگاری اختیار کی۔

۵۳:۳۲ = اَفَرَآيْتَ استفہام تعجبی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے

کیا آپ نے ایسے شخص کو بھی دیکھا۔

== اَلَّذِي تَوَلَّى۔ اَلَّذِي اسم موصول واحد مذکر ہے تَوَلَّى ماضی کا صیغہ واحد مذکر

ہے۔ تَوَلَّى (تفعّل) مصدر سے۔ اس نے منہ موڑا۔ اس نے پیٹھ پھیر دی۔ وہ پھر گیا۔

جس نے حق کی طرف سے پشت پھیر لی۔

فائدہ ۵:

۱۔ جمہور کے نزدیک اس شخص سے مراد ولید بن مغیرہ ہے، ولید بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا متبع ہو گیا تھا لیکن بعض مشرکوں نے اس کو عار دلانی اور کہا کہ تم نے باپ دادا کا دین چھوڑ دیا۔ اور ان کو گمراہ سمجھنے لگا۔ ولید نے کہا کہ مجھے اللہ کے عذاب سے ڈر لگتا ہے۔ ایک شخص بولا۔ اگر تم باپ دادا کے مذہب کی طرف لوٹ آؤ تو میں تم کو اتنا مال دوں گا۔ اور اگر اللہ کا عذاب تم پر آیا تو تمہاری جگہ میں اس کو لپٹے اوپر برداشت کر لوں گا۔ ولید شرک کی طرف لوٹ گیا اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ چھوڑ دیا۔

۲۔ ابن حبیر نے بحوالہ ابن زید بیان کیا ہے کہ ایک شخص مسلمان ہو گیا کسی نے اس کو غیرت دلانی کہ تو نے بزرگوں کے دین کو چھوڑ دیا۔ اور ان کو گمراہ سمجھا اور دوزخی قرار دیا۔ مسلمان ہونے والے نے کہا کہ مجھے اللہ کے عذاب کا ڈر ہے۔ غیرت دلانے والے نے کہا کہ تو مجھے کچھ مال دیدے تجھ پر جو عذاب آئے گا میں برداشت کر لوں گا۔ اس شخص نے اس کو کچھ مال لے دیا۔ اس شخص نے کچھ اور مانگا اس نے کچھ اور بڑھا دیا۔ مانگتے والے نے ایک تحریر لکھ دی۔ اور گواہی بھی اس پر ثبت کر دی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

۳۔ سدی کا بیان ہے کہ یہ آیت عاص بن دائل سہمی کے حق میں نازل ہوئی جو بعض باتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق تھا اور بعض امور میں مخالف۔

۳۔ محمد بن کعب قرظی کا قول ہے کہ۔

اس آیت کا نزول ابو جہل کے پاس میں ہوا۔ ابو جہل نے کہا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم کو اچھے اخلاق کی تعلیم دیتا ہے لیکن اس قول کے باوجود ایمان نہ لایا۔ تھوڑا دینے کا یہی مطلب ہے کہ کسی قدر حق کا اس نے اقرار کیا۔ اور اُکدئی سے مراد ہے ایمان نہ لانا۔ (تفسیر مظہری)

۵۲: ۳۴ = وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَوْعَاظُهُمْ۔ اَعْطَى قَلِيلًا معطوف۔ اور اس نے تھوڑا مال دیا۔ یعنی مشرک نے ولید کو کچھ مال دیا۔ اور باقی کے دینے میں بخل کر گیا۔ انکاری ہو گیا = اُکدئی ماضی واحد مذکر غائب اُکْدَاؤُ دافعال مصدر جس کے معنی زمین کے تھیر کی طرح سخت نکلنے کے ہیں۔ اُکْدَاؤُ اصل میں کُدْيَةٌ سے ماخوذ ہے جس کے معنی زمین کے سخت ہونے کے ہیں۔

عرب کہتے ہیں حَقَرًا فَأُكْدِي اِذَا بَلَغَ الْاِي كَدِيَةِ اِی صلابۃ فی الارض فلم یكُنْه الحَقَر۔ جب زمین کھودتے وقت پتھر ملی چٹان آجائے اور مزید کھدائی نامکن ہو جاتے تو کہتے ہیں حَقَرًا فَأُكْدِي۔ اس نے زمین کھودی اور نیچے سے چٹان نکل آئی یہاں آیت ہذا میں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے تھوڑا سا مال دے کر باقی کی ادائیگی منقطع کر دی۔

۵۳: ۲۵ = أَعِنْدَكَ عِلْمُ الْغَيْبِ ، ہنزہ استعظام انکاری ہے کیا اس کے پاس غیب کا علم ہے (یعنی نہیں ہے) کہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مروج ولید بن مغیرہ ہے یادہ شخص جس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

اليسر التفسير میں ہے۔
ای یعلم ان غیوہ یتحمل عنہ العذاب والجواب لا ؛ رکیادہ جانتا ہے کہ کوئی دوسرا اس پر سے عذاب کو اٹھالے گا اور اس کا جواب ہے ”نہیں“
أَعِنْدَكَ عِلْمُ الْغَيْبِ۔ رَأَيْتَ کا مفعول ثانی ہے۔ مفعول اول اسم موصول الّذِی ہے۔

= فَهُوَ یَرِیْ۔ میں تو سب سے ہے۔ یعنی کیا اس کو غیب کا علم ہے جس کی وجہ سے وہ جانتا ہے یادہ شخص ہے کہ میں اگر کچھ مال دیدوں گا تو وہ شخص میرے اوپر سے شرک کا عذاب اٹھا کر اپنے اوپر لا دیگا۔

۵۳: ۳۶ = اَمْرٌ لَمْ يُنْبَأْ - اَمْرٌ معنی ہمزہ استفہامیہ ہے ای اَلَمْ یُنْبَأْ - لَمْ یُنْبَأْ مضارع مجہول نفی جہد بلم - صیغہ واحد مذکر غائب - ثَلَاثَةٌ (تثنیۃ) مصدر ن ب و مادہ - خبر دینا - کیا اس کو خبر نہیں دی گئی -

= بَمَا: میں بتا دیتا ہوں - ما موصولہ ہے -

= صَحِيفٌ - صحیفہ، کتابیں - اوراق، صَحِيفَةٌ کی جمع ہے - یہ جمع نادر ہے کیونکہ فعیلۃ بروزن فَعُلٌ نہیں آتی - ندرت اور قیاس میں اس کی مثال - سَفِيفَةٌ (واحد) کی جمع سَفِيفٌ ہے -

ترجمہ - کیا اس کو ان باتوں کی خبر نہیں پہنچی جو حضرت (موسیٰ علیہ السلام) کے صحیفوں میں ہیں -

۵۳: ۳۷ = وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى - اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے ای وَابْرَاهِيمَ ابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى اور جو باتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں ہیں جس نے احکام کی پوری پوری سچا آوری کی تھی -

وَفَّى، ماضی واحد مذکر غائب تَوْفِيَةٌ (تفعیل) مصدر معنی کسی کام کو پورا پورا کرنا و ف، ی، مادہ - اَلْوَانِيْ مَکْمَل اور پوری چیز کو کہتے ہیں -

قرآن مجید میں ہے -

وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اِذَا كِلْتُمْ (۲۵: ۱۷) اور جب تم (کوئی چیز) ماپ کر دینے لگو تو پیمانہ مکمل اور پورا پورا بھرا کرو -

الَّذِي وَفَّى اسم موصول وصلہ مل کر صفت ہے ابراہیم کی - کہ انہوں نے خداوند تعالیٰ کے احکام کی پوری پوری تعمیل کی تھی - بیٹے کو ذبح کرنے کے بلاچوں و چرا تیار ہو گئے - آتش نمرود میں صبر کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا - اپنے پروردگار کے احکام مخلوق تک پہنچائے اور اس سلسلے میں طرح طرح کی تکالیف لوگوں کے ہاتھوں سے اٹھائیں وغیرہ وغیرہ -

۵۳: ۳۸ = آیت سے قبل عبارت مقدرہ ہے، وقیل ماذا فی صحف موسیٰ و ابراہیم؟ فقیل هو!... اور سوال ہے کہ حضرت (موسیٰ و ابراہیم علیہما السلام) کے صحیفوں میں کیا ہے؟ جواب ہے: یہ کہ.....

اَلَا تَذَرُوْنَ وَارِثًا وَّزَرَّ اٰخِرٰی کوئی بوجھ اٹھانے والا شخص دوسرے (کے گناہ)

کا بوجھ نہیں اٹھائے گا: اَلَا اَنْ اور لآ سے مرکب ہے۔ اَنْ کی دوسری صورتوں کے علاوہ ایک صورت یہ بھی ہے کہ یہ اَنْ مخفف ہے جو شروع میں ثقید تھا پھر خفیف کر لیا گیا یہ کسی شے کی تحقیق اور ثبوت کے معنی دیتا ہے۔ اَنْ ضمیر شان جو اَنْ کا اسم ہے مزدون ہے کلام ہوگا۔ اِنَّهٗ لَا تَنْزُدُ وَاِزْرًا وَاُخْرٰی۔ تحقیق شان یہ ہے کہ کوئی بوجھ اٹھا والا شخص.....

۳۹:۵۳ = (۲) وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰی۔ اور یہ کہ انسان کو وہی ملتا ہے جس کی وہ کوشش کرتا ہے جیسا کہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلَيْهَا (۴۶:۴۱) جو نیک کام کرے گا تو اپنے لئے اور جو بُرے کام کرے گا تو ان کا ضرر اسی کو ہوگا:

بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ لِلْاِنْسَانِ میں لَام بمعنی عَلٰی ہے یعنی انسان کے لئے صرف اسی کا بُرا عمل ضرر رساں ہوگا۔ اس مطلب پر یہ آیت سابقہ آیت کی تفسیر ہو جائیگی اور عطف تفسیری ہوگا۔

۴۰:۵۳ = (۳) وَاَنْ سَعِيَّهٖ سَوْفَ يُورٰی اور یہ کہ بیشک انسان کی کوشش جلدی دیکھی جائے گی۔

سَعِيَّهٖ مضاف مضاف الیہ۔ اس کی سَعٰی۔ اس کی کوشش۔ سَعٰی یَسْعٰی اس نے ارادہ کیا۔ اس نے قصد کیا۔ وہ دوڑا۔ اُس نے کوشش کی۔ اس نے نیت کی، سَوْفَ عنقریب، یُوْرٰی مضارع مجہول واحد مذکر غائب۔ وہ دیکھا جائے گا۔ یعنی اس کے عمل کا مقصد معلوم ہو جائے گا کیونکہ اعمال کے بار آور ہونے کی ادلیں شرط خلوص نیت ہے) ۴۱:۵۳ = ثُمَّ يُجْزٰؤُہُ الْجَزَآءَ الَّذِیْ فِیْہِ۔ پھر اس کو اس کا پورا بدلہ دیا جائیگا ثُمَّ حرف عطف ہے۔ ماقبل سے مابعد کے متاخر ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ پھر، ازال بعد یعنی پہلے اس کی سعی کو دیکھا جائے گا اس کی نیت اور ارادہ کو معلوم کیا جائے گا۔ پھر اس پر مترتب جزا و سزا پوری پوری دی جائے گی:

یُجْزٰؤُہِ مضارع مجہول واحد مذکر غائب۔ اس کا نائب فاعل الا انسان ہے اَنْ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع سعی ہے۔ اِی یَسْعٰیہ اس کی کوشش کے عوض، الْجَزَآءُ الَّذِیْ۔ موصوف و صفت مل کر یُجْزٰؤُہِ کا مفعول۔ الَّذِیْ وَاٰی وَفَآء سے اسم تفضیل کا صیغہ واحد مذکر ہے بہت پورا۔ بالکل پورا۔

ترجمہ :-

سچر (اس) انسان کی اس سعی کے عوض بالکل پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔

اور دوسری جگہ قرآن مجید میں آیا ہے :-

وَلَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ
كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ (۲۱: ۲۷)

اور ہم قیامت کے دن انصاف کی ترازو کھڑی کریں گے تو کسی کی ذرا بھی حق تلفی نہ کی جائے گی۔ اور اگر رائی کے دانے کے برابر بھی کسی کا عمل ہو گا تو ہم اس کو لاموجود کریں گے اور ہم حساب کرنے کو کافی ہیں۔

۴۲: ۵۲ = ۴۔ وَآنَّ إِلَى رَبِّكَ اُلْتَمَعْتُمْ : اور یہ کہ بے شک (ہر چیز کی) انتہائی تر رب تک (ختم) ہے مُنْتَهَى اِنْتِهَاءً سے مصدر میمی ہے۔

۴۳: ۵۲ = ۵۔ اور یہ کہ بیشک وہی ہنسنا ہے اور وہی رُلتا ہے خوشیوں اور سرتوں کو لے کر ہنسنا اور غم و اندوہ میں مبتلا کر کے رُلانا اسی کے بس میں ہے۔

اَصْحَاكَ (ماضی یعنی مستقبل) واحد مذکر غائب۔ اس نے ہنسایا یا وہ ہنسنا ہے اَصْحَاكَ (افعال) مصدر سے۔ اور اُنْکِی ماضی یعنی مستقبل صیغہ واحد مذکر غائب اُنْکِی (افعال) مصدر سے اس نے رُلایا یا وہ رُلانا ہے۔

۴۴: ۵۲ = ۶۔ وَآنَّ اَمَاتٍ وَآخِیَا۔ اور بے شک وہی مارتا ہے اور وہی زندہ کرتا ہے۔ اَمَاتٍ ماضی یعنی مستقبل (واحد مذکر غائب)۔ اِمَاتَةٌ (افعال) مصدر اس نے مار ڈالا۔ اس نے مارا۔ وہ مارتا ہے یا مارتے گا۔

آخِیَا۔ ماضی (یعنی مستقبل) واحد مذکر غائب اِخْیَا (افعال) مصدر۔ اس نے زندہ کیا۔ اس نے جلایا۔ وہ زندہ کرتا ہے۔ وہ جلاتا ہے۔

۴۵: ۵۲ = ۷۔ وَآنَّ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰی۔ اور یہ کہ بے شک اُس نے پیدا کیا یا وہی پیدا کرتا ہے جوڑے کو۔ ایک نر اور ایک مادہ :

لغات القرآن میں الزوجین کے معنی یوں درج ہیں :-
وہ دو شکلیں جن میں سے ہر ایک دوسرے کا نظیر ہو یا نقیض ہو۔ جوڑا۔ زَوْجٌ کا تثنیہ بحالت نصب وجر۔

آیہ شریفہ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ (اور ہر چیز کے بنا

جھوٹے۔ میں بعض نے زوجین کے معنی نر اور مادہ کے لئے ہیں اور بعض نے مرکب کے۔ اور صحیح و راجح معنی صنفوں اور قسموں کے ہیں۔ یعنی ہر شے کی ہم نے دو قسمیں کی ہیں اور قسم سے مراد مقابل ہے یعنی ہر شے میں کوئی نہ کوئی صفت ذاتی یا عرضی ایسی ہے جس سے دوسری شے جس میں اس صفت کی ضد اور نقیض ملحوظ ہے اس کے مقابل شمار کی جاتی ہے۔ جیسے آسمان و زمین، جوہر و عرض، گرمی سردی، چھوٹی بڑی، خوشنما بدنام، سفیدی اور سیاہی، روشنی اور تاریکی، وغیرہ وغیرہ۔

قاموس القرآن میں ہے،

دو قسمیں، میان بیوی۔

صاحب البیروتی تفسیر لکھتے ہیں۔

ای الصنفین الذکر والانشی من سائر الحیوانات۔ یعنی تمام حیوانات کو دو قسموں میں پیدا کیا۔ ایک نر اور مادہ۔

مزید وضاحت کے لئے ملاحظہ ہو مفردات القرآن :

۵۲: ۴۶ = مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنٰی۔ ایک قطرہ منی سے جب وہ پکایا جاتا ہے (مادہ کے رحم میں) یہ نثرغ ہے تخلیق حیوانات کی۔

نطفہ اصل میں تو اس کے معنی ہیں آبِ صافی کے۔ لیکن اس سے مراد مرد کی منی لی جاتی ہے۔ تُمْنٰی مضارع واحد تَوْنَتْ غائب۔ مَتْنٰی (باب ضرب) مصدر وہ پکائی جاتی ہے۔ وہ ڈالی جاتی ہے

۵۲: ۴۶ = ۸۔ وَآتَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْآخِرٰی۔ اور تحقیق یہ کہ اسی کے ذمہ دوسری بار پیدا کرنا ہے۔

عَلَيْهِ جار مجرور۔ اس کے ذمہ۔ عَلٰی کا لفظ وجوب و لزوم کے معنی پر دلالت کرتا ہے۔ اور اللہ پر کوئی بات لازم نہیں ہے اس لئے عَلٰی کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ وعدے کو پختہ کرنا مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ ضرور دوبارہ تخلیق کریگا۔

النَّشْأَةُ الْآخِرٰی، موصوف و صفت۔ دوسری بار مردہ سے زندہ کرنا، دوسری تخلیق، قیامت کے روز مردوں کو دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جانا۔

۵۳: ۴۸ = ۹۔ وَآتَّهُ هُوَ أَغْنٰی دَآخِنٰی۔ اور یہ کہ بے شک وہی فنی کرتا ہے اور مفلس بناتا ہے۔ أَغْنٰی ماضی (یعنی حال) واحد مذكر غائب إِغْنَاءٌ (اِفْعَالٌ)

مصدر۔ وہ غمی کرتا ہے وہ دولت مند بناتا ہے۔

اَقْتَنَى: ماضی بمعنی حال (واحد مذکر غائب اِقْتَنَاءُ) افعال، مصدر سے: اِقْتَنَاءُ کے معنی ذخیرہ کیا ہوا مال جو باقی رہ سکے، دینے کے ہیں۔ اس اعتبار سے اِقْتَنَاءُ کے معنی ذخیرہ کیا ہوا مال دینا۔ لیکن باب افعال کے خواص میں سے ایک خاصیت سلب ماضی بھی ہے، اس اعتبار سے اَقْتَنَى کا مطلب سلب قنہ ہے یعنی فقیر بنادینا ہوگا۔ سیاق آیات کے لحاظ سے یہی معنی مناسب معلوم ہوتے ہیں۔ اَقْتَنَى اِی اَفْقَرَ۔

۵۳: ۴۹ = ۱۰۔ وَ اِنَّهٗ رَبُّ الشَّعْرِیٰ اور یہ کہ وہی الشعری کا رب ہے، الشعری ایک مشہور ستارے کا نام ہے عرب کی ایک قوم کا یہ معبود تھا۔

۵۳: ۵۰ = ۱۱۔ وَ اِنَّهٗ اَهْلَكَ عَادَیْنِ الْاُولٰٓئِ۔ اور یہ کہ بے شک اس نے عادِ اول کو ہلاک کیا۔ عادِ اول سے مراد قدیم قوم عاد ہے جس کی طرف حضرت ہود علیہ السلام بھیجے گئے تھے یہ قوم جب حضرت ہود کی تکذیب اور نافرمانی کی پاداش میں عذاب میں مبتلا کی گئی تھی تو صرف وہ لوگ بچے تھے جو ان پر ایمان لائے تھے ان کی نسل کو تاریخ میں عاد ثانیہ یا عادِ اُخریٰ کہتے ہیں۔

۵۳: ۵۱ = ۱۲۔ وَ تَمُودٌ فَمَا اَبْقٰی، اِی اِنَّهٗ اَهْلَكَ تَمُودَ فَمَا اَبْقٰی۔ اور یہ کہ بے شک اس نے تمود کو بھی ہلاک کر ڈالا۔ پھر کسی کو نہ چھوڑا۔

تمود حضرت صالح علیہ السلام کی قوم تھی جس کو ایک گرجہ دار چیخ سے اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا۔ (تمود کو حقیقت میں عاد ثانیہ کہا جاتا ہے) تفسیر مغربی ۵
تمود کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَاَمَّا تَمُودُ فَهَدٰۤیْنٰهُمْ فَاَسْتَجَبُوْا لِلْعَمٰی عَلٰی الْهٰدِیْ فَاَخَذَ نٰهُمْ صٰلِحٌ الْعَذٰبِ الْهُوْنِ بِمَا كَانُوْا یَكْسِبُوْنَ ۝ (۴۱: ۲۱) اور جو تمود تھے ان کو ہم نے سیدھا راستہ دکھایا تھا مگر انہوں نے ہدایت کے مقابلہ میں انحراف ہٹا لیا تو ان کے اعمال کی سزا میں ایک سخت کرک نے آجڑا۔

فَمَا اَبْقٰی ف اِی نتیجہ۔ مآ نافیہ، اَبْقٰی ماضی واحد مذکر غائب۔ اِبْقَاءُ (افعال) مصدر۔ اس نے باقی نہ چھوڑا۔ (یعنی کافروں میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا سب کو عذاب ہلاک کر دیا۔

۵۳: ۵۲ = ۱۳، وَ قَوْمٌ نُّوحٍ مِّنْ قَبْلُ۔ اس آیت کا عطف آیت مذکورہ بالا

وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَانِ الْأُولَىٰ: پر ہے ای وَاَنَّهُ مِنْ قَبْلُ أَهْلَكَ قَوْمَ نُوحٍ: اور یہ کہ بے شک اس نے اس سے قبل قوم نوح کو ہلاک کیا۔

اس آیت میں قوم نوح کی ہلاکت کی کیفیت نہیں دی گئی۔ لیکن اور جگہ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ (۲۵: ۳۷) اور ہم نے قوم نوح (علیہ السلام) کو (بھی ہلاک کیا) جب انہوں نے پیغمبروں کو جھٹلایا۔

مِنْ قَبْلُ۔ ای من قبل ذلك اس سے پیشتر، قوم عاد و ثمود کی ہلاکت سے قبل۔

= كَانُوا هُمْ: كَانُوا میں ضمیر فاعل اور هُمْ ضمیر جمع مذكر غائب کا مرجع قوم نوح ہے۔

= أَظْلَمَ وَأَطْعَى: دونوں افعال التفضیل کے صیغے ہیں۔ یعنی زیادہ ظالم، زیادہ سرکش، زیادہ حد سے بڑھ جانے والے۔ زیادہ نافرمان۔ یعنی وہ (قوم نوح) عاد اور ثمود سے بھی زیادہ ظالم اور نافرمان تھے۔

۵۳: ۵۳ = ۱۴: ۱۴: وَأَلْمُوتَفَكَّةَ أَهْوَىٰ۔ اس کا عطف بھی وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَانِ الْأُولَىٰ پر ہے۔ اور أَهْوَىٰ بمعنی فاعل۔ جملہ موضع حال میں ہے ان کی ہلاکت کی کیفیت کو واضح کرنے کے لئے۔ اِهْوَاءٌ (افعال) ہوی مادہ سے، بمعنی فضا میں لے جا کر نیچے دے مارنے کے ہیں۔ اور یہ کہ بے شک اس نے ہلاک کیا (حضرت لوط کی) اور اندھی بستیوں کو کہ فرشتوں نے ان کو اوپر اٹھایا پھر اس کے نیچے حصہ کو اوپر اور اوپر کے حصہ کو نیچے کر کے زمین پر پٹک دیا۔

ای الملک رفع قواہم ثم اھواھا تھوی الی الارض منقلبتہ اعلاھا اسفلھا۔ روح المعانی۔

یا الموءفکة کا نائب آھوی ہے۔ ای اسقطھا الی الارض بعد ان رفعھما الی السماء۔ بستیوں کو بلندی پر لے جا کر نیچے زمین پر ڈے پٹکا (یعنی) الموءفکة۔ اسم فاعل واحد مؤنث منصوب اِیْتَفَاکُ (افتعال) مصدر۔ اِنْدَکُ مادہ۔ الٹی ہوئی۔ منقلب۔ مراد حضرت لوط علیہ السلام کی بستیاں جو بحیرہ مُردار کے ساحل پر آباد تھیں۔ اور جن کی تخت گاہ یا سب سے بڑا شہر سدوم، یا سندوم تھا۔

حضرت لوط علیہ السلام کا حکم نہ ماننے اور ظلم و لواطت سے باز نہ آنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی زمین کا تختہ الٹ دیا اور اوپر سے کنکریں پھروں کی بارش کر دی۔

المؤتفکة (واحد صرف اسی آیت میں قرآن مجید میں آیا ہے اور سورۃ الحاقة (۶۹: ۹) قرآن مجید میں دو جگہ آیا ہے سورۃ توبہ (۹: ۶۰) اور سورۃ الحاقة (۶۹: ۹)

۵۴: ۵۳ = فَعَثَّهَا مَا عَثَشَىٰ هاضمہ مفعول واحد ثوٹ غائب کامر جمع

المؤتفکة ہے۔ پس چھا گیا ان پر جو چھا گیا۔ لفظ مَا کا اہام عظمت عذاب اور تباہی کی ہولناکی پر دلالت کر رہا ہے۔ نیز ملاحظہ ہو ۵۳: ۱۶ تذکرۃ الصدر۔

۵۵: ۵۲ = فَيَأْتِي مِنْهَا عَالِفٌ سَبِيحٌ ہے۔ ائی استفہامیہ انکاریہ ہے۔ کوفی، کس کس = ائت جمع ہے ائی کی۔ جس کے معنی نعمت کے ہیں۔ اللہ نعمتیں۔ احسانات،

ثَمَارِي۔ مضارع واحد مذکر حاضر، ثَمَارِي (تفعل) مصدر سے، تو شک کرتا ہے یا کریگا۔ توجھلاتا ہے یا جھللاتے گا۔ توجھل کرے گا یا کرے گا۔

ثَمَارِي صیغہ واحد مذکر حاضر میں خطاب کس کو ہے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں

۱۔ یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سے ہے لیکن مراد تمام عوام الناس ہیں

۲۔ یہ خطاب ہر شخص سے ہے، اے سننے والے تو اللہ تعالیٰ کی کن کن نعمتوں کو جھٹلاتے گا۔

۳۔ بعض نے کہا ہے کہ آیت میں مخاطب ولید بن مغیرہ ہے (ملاحظہ ہو آیات ۳۳ تا ۳۴) تذکرۃ الصدر۔

مطلب یہ ہے کہ اے انسان! اقوام عاد، ثمود، ونوح کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک و برباد کر دیا۔ کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں شک کرتے تھے۔ کہ یہ صرف اللہ رب العالمین کی عطا کردہ نہیں بلکہ ان کی عطا میں وہ بہت بھی شریک ہیں جن کی وہ پوجا کرتے تھے۔ اسی لئے جب پیغمبران الہی نے ان کی اس غلط فہمی کو دور کرنے کی کوشش کی تو انہوں نے پیغمبروں سے جھگڑا شروع کر دیا۔ تو کیا اے ساح تو بھی اسی کوتاہ نظری کا شکار ہو گیا اور اپنے لئے وہی انجام چاہیگا جو اقوام مذکورہ بالا کا ہوا۔

۵۶: ۵۲ = هٰذَا۔ اس کے متعلق مندرجہ ذیل اقوال ہیں۔

۱۔ هٰذَا کا مشار الیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم ہیں۔ اس صورت میں آیت کا معنی ہو گا۔ کہ پیغمبر اسلام بھی پہلے ڈرانے والوں کی طرح ہیں۔

۲۔ قرآن کریم، یعنی یہ قرآن کریم بھی پہلی آسمانی کتابوں کی طرح ڈرانے والا ہے۔

۳۔ یہ واقعات جو تمہیں سنائے گئے ہیں ایک تنبیہ ہیں پہلے آئی ہوئی تنبیہات میں سے
 = نَذَرٌ: صفت مشبہ مرفوع۔ نکرہ۔ واحد۔ ڈرنے والا۔ اس کی جمع نَذَرٌ
 النذر الاولیٰ میں الاولیٰ (یعنی پہلی۔ اگلی، اَوَّلٌ کا مونث) کو بعینہ مونث لانے
 کی وجہ یہ ہے کہ النذر سے مراد جماعت ہے:

علاء کی اکثریت نے اس کے وہ معنی لئے ہیں جو کہ (۳) میں مذکور ہیں۔ جلالین
 میں ہے من النذر الاولیٰ ای من جنسہم۔

۵۳: ۵۷ = اَزَفْتُ: ماضی واحد مونث غائب: اَزَفْتُ (باب سح) مصدر وہ
 آہنچی۔ اَزَفْتُ کے اصل معنی تنگی وقت کے ہیں۔ چونکہ تنگی وقت کا مطلب وقت کا
 قریب آگنا ہوتا ہے اس لئے اس کا استعمال قریب آگنے میں ہونے لگا۔
 = اَلْاَزِفَةُ: اَزَفْتُ سے اسم فاعل واحد مونث۔ نزدیک آگنے والی۔ قریب آگنے والی
 جس کے آنے کا وقت بہت تنگ ہو گیا ہو۔ مراد قیامت ہے۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے
 وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْاَزِفَةِ (۱۸: ۴۰) اور ان کو قریب آنے والے دن سے ڈراؤ۔
 ۵۳: ۵۸ = لَهَا: میں ہا ضمیر واحد مونث غائب اَلْاَزِفَةِ کی طرف راجع ہے
 = کَاشَفَةٌ: کَشَفْتُ سے: (باب ضب) سے مصدر اسم فاعل واحد مونث:
 کھولنے والی۔ ظاہر کرنے والی۔ کَاشَفَةٌ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے تہا مبالغہ کے لئے
 لائی گئی ہے۔ کیونکہ اس کے سوا اور کوئی قیامت کے وقت کو ظاہر نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ
 اور جبکہ ارشاد الہی تعالیٰ ہے

لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ (۱۸: ۷) اس کے وقت پر اسے کوئی نہ ظاہر کر سکتا
 بجز اس (اللہ) کے،

۵۳: ۵۹ = أَقَمْتُ: استفہام انکاری ہے، آ استفہامیہ و حرف عطف، اس کا
 عطف محذوف پر ہے۔ مِنْ حَرْفِ جَار۔ یا أَقَمْتُ سوال بطور زجر ہے۔

= هَذَا الْحَدِيثُ: ای القرآن هَذَا اسم اشارہ الحدیث (بات کلام)
 مشار الیہ۔ اشارہ اور مثلاً الیہ مل کر مجبور۔ مِنْ حَرْفِ جَر۔ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ
 یہ قرآن اور اس کی تعلیمات۔

= تَعَجَّبُونَ۔ مضارع جمع مذکر حاضر، عَجَبْتُ (باب سح) مصدر۔ تم تعجب
 کرتے ہو۔

تم اچھا کرتے ہو۔

أَقِمْنَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ: کیا تم اس قرآن وحی الہی، کلام الہی،
اور اس میں مشمولہ بندہ نصاب سے انکار کرتے ہوئے تعجب کرتے ہو۔ (تَعَجُّبُونَ
إِنْكَارًا - روح المعانی)

تَضَحَّكُونَ: مضارع جمع مذکر حاضر۔ ضَحِكَ (باب سمع) مصدر سے،
تَضَحَّكُونَ (استهزاء) اور اس کا مذاق اڑاتے ہوئے تم لوگ ہنستے ہو۔ وَلَا
تَبْكُونَ (حزنًا علی مآفر طم فی شأنہ وخوفًا من عن یحییٰ بکمد ما حاق
بالامم المدکورۃ)۔

اور نہیں روتے ہو تم اس کی شان میں کوتاہی کے ارتکاب کے غم میں اور اس خوف
کہ کہیں وہ عذاب جس نے مذکورہ بالا امتوں کو گھیر لیا تھا۔ تمہیں بھی نہ آگھرے؛

(روح المعانی)

۶۱:۵۲ = وَأَنْتُمْ سَمِدُونَ: جملہ اسمیہ تَبْكُونَ کے فاعل سے حال ہے۔
سَمِدُونَ کی تشریح کرتے ہوئے صاحب تفہیم القرآن رقمطراز ہیں:-

اہل لغت نے اس کے دو معنی بیان کئے ہیں۔

۱۔ حضرت ابن عباس اور مکرر اور ابو عبیدہ نخعی کا قول ہے کہ یمنی زبان میں سَمِدُ کے معنی
گانے بجانے کے ہیں اور آیت کا اشارہ اس طرف ہے کہ کفار مکہ قرآن کی آواز کو دبانے
اور لوگوں کی توجہ دوسری طرف ہٹانے کے لئے زور زور سے گانا شروع کر دیتے تھے۔

۲۔ حضرت ابن عباس اور مجاہد نے بیان کئے ہیں کہ۔

السُّمُودُ الْبَرْطَمَةُ دھڑی رفع الرأس تکبراً۔ کانوا یَمْرُونَ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم غَضَابًا مَبْرُطِينَ۔ یعنی سمود تکبر کے طور پر سر نہڑھانے کو کہتے ہیں۔ کفار
مکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے جب گذرتے تو غصے کے ساتھ منہ اوپر
اٹھاتے ہوئے نکل جاتے تھے۔

راغب اصفہانی نے مفردات میں بھی یہی معنی بیان کئے ہیں۔ اور اس
معنی کے لحاظ سے سَامِدُونَ کا مفہوم قتادہ نے غافلون اور حضرت سعید بن جبیر نے
معرضون بیان کیا ہے (تفہیم القرآن جلد پنجم سورۃ النجم آیت ۶۱)
۶۲:۵۲ = فَاسْجُدْ وَابْتَغِ لِلَّهِ ذَا عِبَادٍ! فَتَرْتِبُ امْرُؤًا لِّمَا يَأْتِيهِ مِنْ قَبْلِ
قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ؟

یہ امر ترتیب ہوا کہ تمام اہل ایمان اور اہل کفر اللہ تعالیٰ کے حضور جھک جائیں اور اس کی بندگی بجالائیں۔

== اَسْجُدْ وَاقِلْ: فعل امر جمع مذکر حاضر، سَجَدَ رباب نصر مصدر۔ تم سجدہ کرو، اللہ میں لام حرفِ جزم استعناق کے لئے ہے۔ یا اختصاص کے لئے ہے۔ اللہ ہی کو،

== وَاعْبُدْ وَاقِلْ: واو عاطفہ، اَعْبَدْ وَاقِلْ فعل امر جمع مذکر حاضر، عِبَادَةٌ رباب نصر مصدر۔ تم غائبہ مفعول واحد مذکر غائب۔ کا مرجع اللہ ہے۔ مذكوف ہے۔ اور اسی کی عبادت کرو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۵۴) سُورَةُ الْقَمَرِ مَكِّيَّةٌ (۵۵)

۱: ۵۴ = اقْتَرَبْتُ: ماضی واحد مؤنث غائب (افتعال) مصدر
وہ قریب آگئی۔ وہ نزدیک ہو گئی۔

== السَّاعَةُ: گھڑی، وقت، رات یا دن کا کوئی سادقت۔

اہل عرب اس کا استعمال وقت ہی کے معنی میں کرتے ہیں چاہے ذرا سی دہر کے لئے ہی ہو
قرآن مجید میں السَّاعَةُ کا لفظ جہاں کہیں بھی استعمال ہوا ہے اس سے القيامة ہی مراد ہے
== انْشَقَّ: ماضی واحد مذکر غائب (انشقاق لافعال) مصدر۔ وہ بھٹ گیا۔ وہ
شق ہو گیا۔ اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ (۱: ۵۴) جب آسمان بھٹ جائے گا:

۲: ۵۴ = دَانِ يَرَوْنَ آيَةً يُعْرَضُونَ: واو حال ہے اس کے بعد لَكُنْ جَالُوهُمْ
مقدم ہے کلام یوں ہوگا!

وَلَكُنْ جَالُوهُمْ اِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُونَ۔ لیکن ان کا حال یہ ہے کہ اگر وہ کوئی
نشانی دیکھتے ہیں تو منہ پھیر لیتے ہیں۔

مطلب یہ کہ قیامت کی گھڑی آگئی اور چاند بھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا۔ (قریب قیامت
کی نشانیوں میں سے ایک ہے) اور انہوں نے ایسا ہوتے دیکھ بھی لیا۔ لیکن ان پر کوئی اثر نہ ہوا
ان کی حالت تو یہ ہے کہ اگر وہ کوئی نشانی دیکھتے بھی ہیں تو (اپنی ہٹ دھرمی کے باعث جو کہ
ان کی سرشت میں ہے) منہ موڑ لیتے ہیں۔

اِنْ شَرْطِیہ ہے یَرَوْا مضارع مجزوم (بوجہ جواب شرط جمع مذکر غائب، يُعْرَضُونَ

مضارع مجزوم جمع مذکر غائب (بوجہ جواب شرط اعراض) (افعال) مصدر۔ غائب
== وَيَقُولُوا اسِحْ خُسْفًا: اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے يَقُولُوا مضارع جمع مذکر

غائب: سَمِعُوا مُسْتَمَرًّا۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ یَقُولُوا کا مقولہ ہے هَذَا (مبتدا محذوف) کی خبر ہے۔

== مُسْتَمَرًّا اسم فاعل واحد مذکر۔ اِسْتَمَوْرَد (استفعل) مصدر سے۔ اس کے مقصد معانی لئے جا سکتے ہیں۔

۱۔ یہ مِرْكَا سے مانوڑ ہے جس کا معنی قوت ہے اس صورت میں مطلب ہو گا کہ ان کا جادو بڑا زور والا ہے زمین پر ہی نہیں آسمانی چیزوں پر بھی اثر انداز ہوتا ہے۔

۲۔ یہ یعنی ذَا هِبْ ہے جب کوئی چیز آئے اور گزر جائے تو اہل عرب کہتے ہیں هَبَّ الشَّيْءُ وَاسْتَمَرَّ جِزْأَتَا اور گئی۔ یعنی بے بنیاد، بے حقیقت اور آئی جانی،

۳۔ یہ استمرار سے ہے بمعنی مستمل، پیہم۔

۴۔ بعض کے نزدیک مستمر کا لفظ مرارت (تلخی) سے مشتق ہے۔ یعنی تلخ جادو، بد مزہ جادو۔
۲، ۵۴ = كَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ: ان لوگوں نے جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشات کی پیروی کی۔

كَذَّبُوا۔ اتَّبَعُوا۔ بالفاظ ماضی ذکر کرنے سے اس بات پر تنبیہ کرنا مقصود ہے کہ یہ کافروں کی برائی عادت ہے (کی وحی کو چھوڑ کر اتباعِ شہوات کرتے ہیں)۔

كَذَّبُوا۔ اسی كَذَّبُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ یعنی انہوں نے معجزہ دیکھ کر بھی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب کی۔

وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ۔ جملہ معطوفاتِ مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول اتَّبَعُوا کا۔ أَهْوَاؤُ جَمْعُ هَوًى کی خواہشات، خیالات۔

= كُلُّ أَمْرٍ مَضَافٌ مَضَافٌ إِلَيْهِ لِكَرِّهِ تَارِكًا
== مُسْتَقَرًّا: اسم فاعل واحد مذکر۔ اِسْتَقَرَّرَ (استفعل) مصدر۔ قرار پکڑنے والا۔

ٹھہرنے والا۔ كُلُّ أَمْرٍ کی خبر، ہر معاملہ قرار پکڑنے والا ہے۔ یعنی یہ سلسلہ لامتناہی نہیں آخر کار ایک انجام پر پہنچ کر ٹھہر جائے گا۔ قرار پکڑے گا۔

انسان کے اعمال بد اس کو آخر کار جہنم میں لیجائیں گے اور اعمالِ حسنہ اپنے کرنے والوں کو بہشت میں لے جائیں گے۔

أَيُّ وَكُلٍ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مُسْتَقَرٌّ بِأَهْلِهِ فِي الْجَنَّةِ أَوْ فِي النَّارِ۔

(اليس النقاسیہ)

تفہیم القرآن میں یوں لکھا ہے۔

یہ سلسلہ بے نہایت نہیں چل سکتا۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں حق کی طرف بلا رہے ہیں اور تم ہٹ دھرمی کے ساتھ اپنے باطل پر جے رہو اور ان کا حق پر ہونا اور تمہارا باطل پر ہونا کبھی ثابت نہ ہو۔ تمام معاملات آخر کار ایک انجام کو پہنچ کر رہتے ہیں۔ اسی طرح تمہاری حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کشمکش کا بھی لامتناہی انجام ہے جس پر یہ پہنچ کر رہے گی ایک وقت لازماً ایسا آنا ہے کہ جب عل الاعلان یہ ثابت ہو جائے گا کہ وہ حق پر تھے اور تم سراسر باطل کی پیروی کر رہے تھے۔

اسی طرح حق پرست اپنی حق پرستی کا اور باطل پرست اپنی باطل پرستی کا نتیجہ بھی ایک دن ضرور دیکھ لیں گے۔

۴۵۴ = وَلَقَدْ: وَاذْ عَاظُكُمْ لَمْ نَأْمُرْكُمْ بِهٖ اٰی اٰتِی اٰهْل مَكَّةَ۔ اہل مکہ کے پاس پہنچ چکی ہیں۔

۴۵۵ = اَلَا اَنْبِیَآءُ۔ خبریں۔ حقیقتیں۔ نبیاء کی جمع ہے جس سے بڑا فائدہ اور یقین یا ظن غالب حاصل ہو۔ اسے نبی کہتے ہیں۔ جس خبر میں یہ باتیں موجود نہ ہوں اس کو نبی نہیں بولتے کیونکہ کوئی خبر اس وقت تک نبی کہلانے کی مستحق نہیں جب تک کہ وہ ثابت نہ ہو۔ جیسے وہ خبر جو تواتر سے ثابت ہو۔ یا جس کو اللہ اور رسول نے بیان کیا ہو۔ یہاں اَلَا اَنْبِیَآءُ سے مراد وہ خبریں ہیں جو قرآن مجید میں بیان ہوئیں۔

اَلْاَنْبِیَآءُ سے قبل مِنْ تَبْعِیْضِہِ بھی ہو سکتا ہے اور بیانہ بھی

وَلَقَدْ جَاءَہُمْ مِنَ الْاَنْبِیَآءِ۔ اِی وَلَقَدْ جَاءَہُمْ فِی الْقُرْآنِ اٰی اٰهْل مَكَّةَ اخبار القہود الخالیۃ وَاخْبَارُ الْاُخُوۃ۔ تحقیق قرآن میں اہل مکہ کے پاس سابقہ امتوں کی خبریں کہ کس طرح ان کے کفر و شرک کے اصرار پر ان پر تباہی اور بربادی نازل کر دی گئی اور آخرت کے متعلق خبریں کہ اہل کفر و شرک کس کس عذاب الیم میں دھرے جائیں گے۔ پہنچ چکی ہیں۔

۴۵۶ = مَا فِیۡہِ مُزْدَجُوۡءٌ۔ مَا مَوْصُوۡلٌ وَصَمِیۡرٌ وَاٰدَمُ ذَکَرٌ فَاَسَبَ کَا مَوْجِعِ مَا مَوْصُوۡلٌ ہے (ایسی خبریں) کہ جن میں.....

مُزْدَجُوۡءٌ: مصدر مبی یا اسم ظرف مکان ہے اِذْ دَجَاوُۡءٌ مصدر سباب اِنْفَعَالِ نَزَجُوۡءٌ مَادۡہ۔ جہڑ کی یا جہڑ کئے کا اور دجئے کا مقام۔ یہ لفظ اصل میں مُزْجَجُوۡءٌ تھا تاہ کو

وال سے بدل دیا گیا۔ ازدجر کا معنی ہے طورد کہ صاحبِ یہ۔ بلند آواز سے کسی کو کسی کام سے روکنا۔ باز رکھنا۔ جھڑکنا، یعنی یہ واقعات انہیں سختی سے منع کرتے تھے کہ تم گمراہی کی یہ روش چھوڑ دو۔

باب افتعال سے اِزْدَجَارُ لازم بھی ہے یعنی رُک جانا اور باز رہنا۔ اور متعدی بھی یعنی روک دینا۔ باز رکھنا۔ لیکن باب انفعال سے اِنْزَجَارُ لازم آتا ہے یعنی رُک جانا۔ ٹھہر جانا۔ مَا فِيهِ مُؤَرَّجُوْ۔ جن میں کافی عبرت ہے، کافی تنبیہ ہے۔

آیت کا مطلب: ان لوگوں (اہل مکہ) کے پاس (گندہ شہ آقاؤں کی یا آخرت میں ان کے ساتھ سلوک کی) خبریں اتنی پہنچ چکی ہیں (قرآن مجید کے ذریعہ جن میں کافی (اور زوردار) تنبیہ موجود ہے۔

۵: ۵۴ = حِکْمَةٌ، یہ آیت سابقہ میں جو مَا ہے (جو فعل جَاء کا فاعل ہے) اس کا بدل ہے،

= بِالْفَعْلِ صفت ہے حِکْمَةٌ کی، پہنچی ہوئی، پہنچنے والی۔ مُلَوْنَع، باب نعر سے مصدر اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے (أَيْمَانٌ بِالْفَعْلِ) تاکہ میں انہما کو پہنچی ہوئی تھیں۔ حِکْمَةٌ بِالْفَعْلِ حکمت اور دانائی میں انہما کو پہنچی ہوئی بات، سراسر دانائی۔

= فَمَا لَغَنِ الثُّدْرُ مَا نَافِيَهُ بھی ہو سکتا ہے اور استنبہامیہ انکار یہ بھی لَغْنِ مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب (افعال) مصدر سے۔ کام آنا۔ کفایت کرنا۔

لَغْنِ اصل میں لَغْنِي تھا۔ عامل کے سبب کی ضعف ہو گئی ہے (لغات القرآن)

اصلہ لَغْنِي لہ تکتب الیاء بعد النون اتباعاً لرسم المصاحف (تفسیر حقانی)

اصل میں لغنی تھا رسم صحف کے اتباع میں فَوْق کے بعد ہی نہیں لکھی جاتی۔

ثُدْرُ مصدر (باب نعر) ثُرنا۔ یعنی اِنْذَارُ (باب افعال) - يَأْتُدْرُ جمع ہے نذیر یعنی مُنْذِرُ کی۔ دُرانیوالے۔ یعنی پیغمبرانِ علیہم السلام

مطلب یہ ہے کہ پیغمبروں کا یا دُرانے کا ان کو کیا فائدہ ہوا۔ یعنی کوئی فائدہ نہیں ہوا۔

۶: ۵۴ = فَتَوَلَّ عَنْهُمْ: ق سبب ہے اور عدم اغناء اس کا سبب " پس تَوَلَّ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، تَوَلَّى (فَعَّل) مصدر۔ تو بھڑا۔ تو بھٹ آ۔ تو متہ پھیر لے۔ خطا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔

اگر تَوَلَّى کا تہ یہ بلا واسطہ ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں کسی سے دوستی رکھنا۔ مثلاً

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَبِئْسَ مَا فِيكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (۵۱:۵) اور جو شخص تم میں سے ان کو دوست بنائے گا وہ بھی انہی میں سے ہوگا۔

یا والی و عاکم ہونا؛ مثلاً: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ (۲۲:۴۷) پھر تم سے یہ توقع ہے کہ اگر تم والی ہو۔

یا کسی کام کو اٹھانا۔ مثلاً: وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَْرُكَ مِنْهُمْ (۲۴:۱۱) اور جس نے اٹھایا اس بڑی بات کو۔

اور اگر عَنْ کے ساتھ متعدی ہو۔ خواہ عن لفظوں میں موجود ہو یا پوشیدہ ہو تو پھر منہ پھرنے اور نزدیکی چھوڑنے کے معنی آتے ہیں۔ جس طرح کہ یہاں آیت نہ ایں استعمال ہوا پھر منہ پھرنے کی بھی دو صورتیں ہیں۔

۱۱۔ وہاں سے ٹل جانا۔

۱۲۔ توجہ نہ کرنا۔

عَنْهُمْ میں هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب اہل مکہ کے لئے ہے۔

پس آپ ان سے منہ موڑ لیں۔ ان سے گفتگو نہ کریں۔ ان کی طرف توجہ نہ کریں۔

صاحب تفسیر حقانی: رقطہ سراز ہیں۔

اس آیت سے یہ مراد نہیں کہ جنگ کے موقع پر آپ ان سے جنگ نہ کریں۔ اور نہ اس کے موقع پر ان کو سزا دیں۔ پھر اس کو آیت السیف سے (آیت جہاد) منسوخ قرار دینا ذرا عجیب بات ہے۔

فَائِدَةٌ :-

یہاں تک پچھلا کلام تمام ہو گیا۔ اور اسی لئے قرار کے

نزدیک وقف لازم ہے۔

== كَيْوَمَ: فعل محذوف کا مفعول فیہ ہے اسی اذکر یوم اذکر... یاد کرو اس دن کو کہ جب ...

== يَكْدُحُ: مضارع واحد مذکر غائب دُعَاؤُ (باب نصر) مصدر۔ پکارتا ہے یا پکارے گا۔ يَكْدُحُ مادہ دعوا (ناقص وادی) سے مشتق ہے۔ اصل میں يَكْدُحُوْا تھا۔ واو پر ضمہ دشوار تھا۔ اعل کو گرا دیا گیا۔ يَكْدُحُ رہ گیا۔

== اَلَّذَايِعُ: اسم فاعل واحد مذکر۔ بحالت رفع وجر۔ دُعَاؤُ (باب نصر) مصدر پکارنے والا۔ بلانے والا۔ دعا کرنے والا۔ ذایع اصل میں ذَاْعُوْا تھا۔ واو بعد کسروہ کے

طرف میں واقع ہو کر دَاعِیٰ ہوا۔ ابھی پر خیمہ دشوار تھا۔ اس کو گرا دیا۔ ابھی اور تنوین دوساکن اکٹھے ہو گئے۔ یہی اجتماع ساکنین سے گر گئی۔ دَاعِیٰ ہو گیا۔ الدَّاعِیٰ میں الف لام معرفہ کا ہے۔ یہاں الدَّاعِیٰ سے مراد حضرت اسرافیلؑ ہیں جو صخرۃ بیت المقدس پر کھڑے ہو کر قیامت کے دن پکاریں گے،

== مَشْنُوْعٌ مُّتَكَرِّرٌ موصوف و صفت۔ اتنی بُری چیز کہ اس کی مثل معلوم نہ ہو۔ انتہائی مکروہ ہونے کی وجہ سے لوگ اسے جانتا بھی گوارہ نہ کر سکیں۔ مراد یہاں قیامت کا دن ہے یا میدانِ قیامت، اسی ساحتِ موقفِ القیامت۔ میدانِ محشر۔

۵۴: ۱۵۴ = خُشْعًا۔ عاجزی کرنے والے۔ خُشُوعٌ کرنے والے۔ خَا شِعًا کی جمع جو خُشُوعٌ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے، یہ بیخوجوں میں ضمیر ھُمُ کا حال ہے۔ اس لئے منصوب ہے :

== یَخْرُجُونَ مضارع جمع مذکر غائب خُورُوجٌ (باب نعر) مصدر سے، سب نکل کھڑے ہوں گے۔ سب نکل آئیں گے،

== أَجْدَاثٌ۔ جمع ہے جَدَثٌ کی۔ بمعنی قبریں۔

== كَأَنَّهُمْ كَأَنَّ حرف مثابہ لفعْل۔ ھُمُ ضمیر جمع مذکر غائب كَأَنَّ کا اسم۔ گویا وہ سب۔

== جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ موصوف و صفت جَرَادٌ ٹڈیاں۔ اسم جنس، جَرَادَةٌ اس کا واحد ہے بمعنی ٹڈی۔ مُّنتَشِرٌ پراگندہ۔ بکھیرنے والا۔ بکھرنے والا۔ انتشار (افتعال) مصدر سے اسم فاعل واحد مذکر۔ بکھیری ہوئی ٹڈیاں۔ گویا کہ وہ ٹڈیوں کے دل ہیں جو بکھر رہے ہیں۔

سورة القارہ میں ارشاد ہے :-

يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (۱۰۱: ۴) جس دن لوگ پروانوں کی طرح بکھرے ہوئے ہوں گے۔

حضرت اسرافیل علیہ السلام کے صور بھونکنے پر مردوں کا زندہ ہو کر بجمت قبروں سے باہر نکل آئے اور موج در موج اور قطار در قطار اس جم غفیر کا میدانِ محشر کی طرف ہجرت دوڑ پڑنے کو فَرَاشِ الْمَبْثُوثِ اور جَرَادِ مُنْتَشِرِ سے تشبیہ دی گئی ہے۔

۵۴: ۸ = مُهْطِعِينَ اسم فاعل جمع مذکر منصوب۔ مُهْطِعٌ واحد۔ اِهْطَاحٌ

(افعال) مصدر۔ سر جھکائے تیزی سے دوڑنے والے۔ مُهْطِعٌ عاجزی اور ذلت کی وجہ سے نظر نہ اٹھانے والا۔ بلانے والے کی طرف خاموشی سے چلا جانیوالا۔ مُهْطِعِينَ بوجہ ناعل یَخُوجُونَ سے حال ہونے کے منصوب ہے۔ ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

وَلُفِّحَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَلْسَلُونَ ۝ (۵۱: ۳۶) اور جس وقت صور پھونکا جائے گا یہ قبروں سے نکل کر لپٹنے پروردگار کی طرف دوڑ پڑیں گے۔

فَأَيُّكُمْ يَقُولُ الْكَاذِبُونَ: الایۃ قبروں سے زندہ ہو کر میدانِ محشر میں آنے کا حکم سب کے لئے ہوگا۔ لیکن کفار اپنے گناہوں کی وجہ سے سخت عذاب میں ہوں گے۔ اور جب وہ داعیِ محشر کی پکار پر دوڑ رہے ہوں گے تو ماحول کی سختی سے عاجز ہو کر پکاریں گے هَذَا يَوْمٌ عَسُوٌّ یہ تو بڑی ہی سخت دن ہے۔
== يَوْمٌ عَسُوٌّ موصوف و صفت۔ عَسُوٌّ صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ (باب مزہب، نصر) مصدر۔ دشوار، سخت، مشکل،

آیت نمبر ۹ سے چل کر (ولقد جاءهم من الأنبياء آیت ۴ متذکرۃ الصدر) کی تفصیل میں اقوام سابقہ کی پانچ ایسی اقوام کا حال بیان ہوا ہے جو اپنی نافرمانیوں کی وجہ سے ہلاک اور برباد ہو گئیں ان میں سے قومِ نوح، قومِ عاد، قومِ ثمود، قومِ لوط، اور فرعونوں کی بربادی کا ذکر ہے۔

== كَذَّبَتْ مَاضِي وَاحِد مَوْنَتْ غَائِب،

== قَبْلَهُمْ مِّنْ هَؤُلَاءِ مِمَّنْ ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَئِنْ كَانُوا إِلَّا لِدَجَارِ الْجَهَنَّمَ كَآفٍ مِّنْهَا ۚ فَمَنْ يَدْرِي يَنْقُذُكَ مِنْهُ يَوْمَ الْحِسَابِ ۚ (۵۱: ۳۷) جن کا اوپر ذکر معجزہ شق القمر دیکھ کر ایمان لانے سے انکار کرنے کے سلسلہ میں ہوا ہے:

== عَبْدًا: مضاف مضاف الیہ۔ ہمارا بندہ۔ مراد حضرت نوح علیہ السلام ہیں۔

== وَأَرْجُو: واو عاطفہ: أَرْجُو ماضی مجہول واحد مذکر غائب۔ اِزْدَجَارُ (افتتاح) مصدر ہے۔ جس کے معنی جھڑکنے اور ڈانٹنے ڈپٹنے کے ہیں۔ وہ جھڑکا گیا۔ اس کی ڈانٹ ڈپٹ کی گئی۔ بعض نے اِزْدَجَر کے معنی آسیب زدہ کے کئے ہیں۔

اِزْدَجَر کا عطف مَجْنُونٌ پر ہے یعنی کافروں نے یہ بھی کہا کہ نوح جنات کی جھپٹ

میں آگیا ہے اور کسی جن نے مجھ کو الحواس بنا دیا ہے۔

یا اس کا عطف قَالُوا پر ہے یعنی نوح علیہ السلام کو قوم والوں نے دیوانہ کہا اور طرح طرح کی تکلیفیں دیں۔ اور جھڑکیاں بھی دیں۔

۵۴:۱۰ = قَدْ عَارَبْنَا۔ یعنی جب سینکڑوں برس سمجھانے پر کوئی بھی ایمان نہ لایا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آگئی کہ جس کے نصیب میں ایمان لانا تھا وہ لے آئے اب آئندہ کوئی بھی ایمان نہ لائے گا۔ تو حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے رب سے درخواست کی کہ میں ان کی حرکتوں سے تنگ آچکا ہوں اب تو ہی میری مدد کر۔

۵۴:۱۱ = فَانْتَصَرَ ف سبب یہ ہے۔ پس اس لئے۔ اِنْتَصَرَ امر واحد مذکر حاضر۔ اِنْتَصَارًا (افتعال) مصدر سے، تو مدد کر، تو میری، مدد کر، تو بدل لے۔

۵۴:۱۱ = فَفَتَحْنَا۔ ف عاطف سبب یہ ہے۔ پس ہم نے کھول دیے۔

۵۴:۱۱ = بِمَاءٍ مِنْهُمْ موصوف و صفت، فَمِنْهُمْ اسم فاعل واحد مذکر۔ اِنْهَمَارًا (انفعال) مصدر۔ خوب برسنے والا۔ موسلا دھار برسنے والا۔ پانی کے ریلے کی طرح برسنے والا۔

پھر ہم نے ان پر پانی کے ریلوں سے آسمان کے دروازے کھول دیے۔

۵۴:۱۲ = وَفَجَرْنَا الدُّرُحَ عَيْنُونَا؛ وَادْعَا طِفْلًا مَضًى جَمْعُ مُسْكَمٍ۔ تَفْجِيرًا تفعیل مصدر۔ بمعنی پھاڑنا۔ عَيْنُونَا مِثْر۔ عَيْنُون عَيْنٌ کی جمع بمعنی چشمے، اور ہم نے زمین کو اذرو کے چشموں کے جاری کر دیا۔ یعنی ہم نے زمین کو چشمے ہی چشمے ہی چشمے بنا دیا۔

مطلب یہ کہ زمین سے اتنے چشمے پیدا کر دیے کہ پوری زمین چشمہ ہو گئی۔

۵۴:۱۲ = فَالْتَقَى الْمَاءُ؛ اِلْتَقَى ماضی واحد مذکر غائب اِلْتِقَاءً (افتعال) مصدر وہ مل گیا۔ وہ مقابل ہوا۔ اس کی مدد بھیڑ ہوئی۔

الْمَاءُ سے مراد ماء السماء و ماء الارض ہے آسمان کا پانی اور زمین کا پانی

الْمَاءُ کا اطلاق ایک پانی پر بھی ہوتا ہے اور ایک سے زیادہ پر بھی۔ یہاں دوسرا معنی مراد ہے۔ یعنی پھر دونوں پانی مل گئے۔

۵۴:۱۲ = عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ عَلَى حَالٍ؛ أَمْرٌ بمعنی کام، معاملہ، حالت، حکم، امر کا لفظ تمام اقوال و افعال کے لئے عام ہے چنانچہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے اِلَيْهِ

يُزَجُّمُ الْأَمْرُ كُلَّهُ (۱۳۳:۱۱) اسی کی طرف رجوع سے سب کام کا۔ یہاں امر اپنے عمومی معنی میں مستعمل ہے۔

== قَدْ قُدِّرَ: قَدْ ماضی سے قبل تحقیق کا معنی دیتا ہے۔ قُدِّرَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب۔ قَدْ شَرَّابُ ضَرْبِ أَنْصَرٍ مقرر کر دیا گیا۔ ازل میں مقرر کر دیا گیا۔ مقرر کر دیا گیا۔ عَلَى أَمْرٍ قُدِّرَ: یعنی اس امر کے مطابق جو اللہ نے ازل میں مقدر کر دیا تھا قُدِّرَ رِزْقُ كِي تَنْكِي کرنے کے معنی میں بھی آیا ہے جیسے وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُتَّقِئْ وَمِمَّا أَنشَأَ اللَّهُ (۶۵: ۷۵) اور جس کے رِزْق میں تنگی ہو تو جتنا اس کو خدا نے دیا ہے اس کے موافق خرچ کرے۔

۱۳: ۵۴ == حَمَلْنَاهُ: ماضی جمع متکلم ضمیر مفعول واحد مذکر ماضی کا مرجع حضرت نوح علیہ السلام ہیں۔ حَمَلٌ (باب ضرب) مصدر۔ لادنا۔ چڑھانا۔ ہم نے اس کو چڑھایا۔ ہم نے اس کو سوار کر لیا۔

== عَلَى ذَاتِ الْوَاوِ وَدُسُورِ: الْوَاوِ جمع لوح کی۔ بمعنی تختی۔ مضاف الیہ، ذَاتِ مضاف۔ ذَاتِ الْوَاوِ جمع تختوں والی۔ تختوں سے بنائی ہوئی۔ دُسُورِ۔ دَسَارُ کی جمع، میخیں۔ اور میخوں سے بنی ہوئی۔ یعنی ہم نے حضرت نوح علیہ السلام کو ایک تختوں اور میخوں سے بنی ہوئی (کشتی) پر سوار کر دیا۔

۱۳: ۵۳ == تَجَرَّوْیْ: مضارع واحد مؤنث غائب۔ جَرَّوْیْ وَجَوَّیْ (باب ضرب) مصدر۔ یعنی تیز گزرنا۔ پانی کی طرح بہنا۔ اس کا فاعل کشتی ہے (ذات الواو) یعنی جو چلتی ہے۔ جو بہتی ہے۔ جو جاری ہے:

== بِأَعْيُنِنَا، اِیْ بِحِفْظِنَا۔ ہماری نظروں کے سامنے، ہماری حفاظت میں۔ ضمیر تَجَرَّوْیْ سے حال ہے۔

== جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا۔ اِیْ فَعَلْنَا ذَلِكَ جَزَاءً لِّلنَّوْحِ لِأَنَّهُ نَعِمَةٌ كَفَرُوا هَا فَانْ كُلِّ نَبِيٍّ نَعِمَةٌ مِنْ اللَّهِ (بیضاوی) ہم نے یہ اس شخص کا بدلہ لینے کے لئے کیا جو ایک نعمت تھا جس نعمت کی بے قدری کی گئی۔ کیونکہ ہر نبی اللہ کی طرف سے ایک نعمت ہوتا ہے۔ حضرت نوح بھی اپنی قوم کے لئے اللہ کی نعمت تھے لیکن اس نعمت کا قوم کی طرف سے کفران کیا گیا۔ جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قوم نوح کو طوفان میں غرق کر دیا اور نوح علیہ السلام کو کشتی میں سوار کر کے بچایا۔

جَزَاءً (باب ضرب) مصدر ہے۔ جزا دینا۔ بدلہ دینا۔ خیر کے بدلے خیر اور شر کے بدلے میں شر "جزا" کہلاتا ہے۔ یہاں جزاء بطور مفعول لاشتمال ہے لہذا منصوب آیا ہے۔

۱۵: ۵۴ = وَلَقَدْ تَوَكَّنَّا هَا صَمِيرَ وَاحِد مَوْث غَائِب کا مزج سفینہ ہے۔ یعنی اس سفینہ کو ہم نے عبرت دلانے کے لئے باقی رکھا۔ چنانچہ جزیرہ میں یا جودی پر وہ کشتی مدت دراز تک موجود رہی یہاں تک کہ اس وقت کے دور اول کے بعض لوگوں نے بھی اس کو دیکھا تھا۔ (تفسیر مظہری)

یا یہ جنس سفینہ کے لئے ہے۔ یا واقعہ کے لئے ہے یعنی قوم نوح کو بطور عبرت فرق کر دینا اور نوح اور ان کے مومن ساتھیوں کو بچالینے کا واقعہ۔

== آيَةٌ لِّثَانِي، حکم خداوندی، پیغام الہی۔ دلیل، معجزہ، آیت اصل معنی کے لحاظ سے ظاہری نشانی کو کہتے ہیں۔ اسکی اعتبار سے قرآن مجید کی آیت کو آیت کہتے ہیں کہ وہ گویا کلام ختم ہو جانے کی نشانی ہے، علامت ہے۔ بوجہ مفعول ہونے کے منصوب ہے،

== فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ۔ هَلْ سوالیہ ترفیہی ہے یعنی استفہام سے طلب خیر مقصود نہیں ہے بلکہ عبرت اندوزی پر آمادہ کرنا۔ اور نصیحت پذیری کی ترفیب دینا مقصود ہے

مُدْكِرٍ۔ اسم فاعل۔ واحد مذکر اِذْكَارُ (افتعال) مصدر سے اور ذکر مادہ مشتق ہے۔ اصل میں اِذْ تِكَارُ تھا۔ افتعال کے فارکلمہ میں جب ذال واقع ہو تو تہ کو دال میں بدل دیتے ہیں پس اِذْ تِكَارُ سے اِذْ ذَكَارُ بنا۔ اور اسم فاعل کی صورت مُدْكَرُ ہو گئی۔ ت کو دال سے بدل لینے کے علاوہ دو صورتیں یہ بھی جائز ہیں۔

۱۔ ذال کو دال سے بدل کر ادغام کر دیا جاتے۔ اس صورت میں اِذْكَارُ مصدر۔ (افتعال) اور مُدْكِرٍ اسم فاعل ہوگا (جیسا کہ آیت ہذا میں ہے)

۲۔ دال کو ذال سے بدل کر ادغام ہو۔ اس صورت میں مصدر اِذْكَارُ اور اسم فاعل مُدْكِرُ ہوگا۔

مُدْكِرُ نصیحت حاصل کرنے والا۔ عبرت پکڑنے والا

۱۶: ۵۴ = مُذَرٍّ۔ اصل میں مُذَرِّی تھا۔ مُذَرُّ اور اِنْدَارُ دونوں مصدر ہیں ورم معنی ہیں۔ جیسے اِنْفَاقٌ وَنَفَقَةٌ اور یقین والیقان۔

مُذَرِّی۔ میرا ڈرانا۔ استفہام عذاب کی عظمت اور اس کی ہولناکی کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

۱۷:۵۴ = یَسِّرْنَا۔ ماضی جمع متکلم۔ تَيسِّرُ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ ہم نے آسان کر دیا
 = لِلَّيْلِ كُورٌ: بار و مجبور۔ بند و نصیحت کے لئے دِکُور۔ دَکُورَیْدُ کُوراً بِنَصْرِ
 کا مصدر ہے۔ نیز ملاحظہ ہو آیت ۱۵۔ متذکرۃ الصدر۔

۱۸:۵۴ = کَذَّبَتْ عَادٌ۔ اسی کذب بت عَادٌ هُوَ ذَا عَلِيهِ السَّلام۔ عاد نے
 بھی اپنے پیغمبر ہود علیہ السلام کی تکذیب کی۔
 نیز ملاحظہ ہو آیت ۱۶ متذکرۃ الصدر۔

۱۹:۵۴ = رِجْمًا صَرَصُوا۔ موصوف و صفت مل کر اَرْسَلْنَا کا مفعول۔ صَرَصُوا
 ہوائے تند۔ سخت ٹھڑ۔ سنائے کی ٹھنڈی ہوا۔

= فِي يَوْمٍ نَخِيسُ مُسْتَجِمٍ۔ فِي حَرْفِ يَوْمٍ (مجرور مضاف۔
 نَخِيسُ مُسْتَجِمٍ موصوف و صفت مل کر مضاف الیہ۔

نَخِيسُ سخت منحوس۔ مُسْتَجِمٌ اسم فاعل واحد مذکر اسْتَجَمَّ (استفعال) مصدر
 مسلسل نحوست والا۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ دن اتنی مدت تک قائم رہا جب تک کہ ان کو
 ہلاک نہیں کر دیا گیا۔ یا مستمر کا مطلب ہے انتہائی تلخ، بد مزہ۔

۲۰:۵۴ = تَنْزِعُ مضارع واحد مؤنث غائب، تَنْزِعُ (باب ضہا) مصدر ہے
 جس کے معنی ہیں کسی چیز اپنی جگہ سے اکھاڑنے اور کھینچ لینے کے۔ یعنی وہ (لوگوں کو) جڑوں سے
 اکھاڑ پھینکتی ہے (بعض نے آدمی کے زور سے ہوا میں اڑ جانا مراد لیا ہے۔

امام راغبؒ کہتے ہیں:-

اَنَا اَرْسَلْنَا..... تَنْزِعُ النَّاسَ (آیت ۱۹:۲۰) ہم نے ان پر سخت منحوس
 دن میں آندھی چلائی وہ لوگوں کو اس طرح اکھاڑ ڈالتی تھی۔

میں تَنْزِعُ النَّاسَ کے معنی یہ ہیں کہ وہ ہوا اپنی تیزی کی وجہ سے
 لوگوں کو ان کے ٹھکانے سے نکال باہر پھینکتی تھی۔

دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے:-

تَوَاتَى الْمَلَائِكَةُ رَوْحًا وَأَنزَلْنَاهُ فَاذْكُرُونَهُ أَذْكُرُونَ (۲۶:۳)

تو جس کو بادشاہی بخشے اور جس سے چاہے بادشاہی چھین لے:

تَنْزِعُ النَّاسَ وہ لوگوں کو اس طرح اکھڑے ڈالتی تھی

= كَا تَهُمُّ: گویا وہ سب: نیز ملاحظہ ہو ۵:۴ متذکرۃ الصدر۔

== اَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ: اَعْجَازُ مَضَانِ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ موصوف و صفت مل کر مضاف الیہ۔ اَعْجَازُ جڑیں، تنے۔ عَجْرُ کی جمع جس کے معنی جسم کے پچھلے حصے کے آتے ہیں۔ درختوں کا چونکہ پچھلا حصہ جڑ ہی ہے اس اعتبار سے اَعْجَازُ نَخْلٍ کے معنی درختوں کی جڑوں کے ہیں۔ مُنْقَعِرُ اسم فاعل واحد مذکر۔ العقار (الفعال) مصدر سے اقوع مادہ۔ درخت کا جڑ سے اکھڑ جانا۔ مُنْقَعِرُ جڑ سے اکھڑا ہوا۔
قَعْرٌ: تہ، پینا۔ گڑھا۔ فارسی کا شعر ہے۔

درمیانِ قعر دریا بندم کردہ — بند می گوئی کردامن ترکمن ہشیار باش۔
بعید القعر گہری سوچ والا آدمی۔

اعجاز نخل منقعر: مڈھ سے اکھڑے ہوئے درختوں کی جڑیں۔

۲۱:۵۴ = فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي۔ پس دیکھ لو کیسا (دردناک) تھا میرا عذاب اور کیسی (صحیح) تھی میری تنبیہ۔ نیز ملاحظہ ہو آیت ۱۶ متذکرۃ الصدر۔

۲۲:۵۴ = ملاحظہ ہو آیت ۱۵ متذکرۃ الصدر۔

۲۳:۵۴ = كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ۔ ثمود۔ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کا نام ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو لغات القرآن جلد چہارم
قوم ثمود نے بھی ڈرانے والوں (پیغمبران الہی) کو جھٹلایا۔

۲۴:۵۴ = فَقَالُوا: پَسِ اِنهٖوْنَ نے کہا

== اَبَشْرًا مِّثْلًا وَّاحِدًا نَّتَّبِعُهُ۔ اَبَشْرًا مِثْلًا وَّاحِدًا ہے۔ بَشَرًا انسان، آدمی منصوب بوجہ فعل مضمر۔ جو اس کی وضاحت کرتا ہے (ای نَتَّبِعُهُ) مِثْلًا جارجور مل کر بَشَرًا کی صفت ہے، وَّاحِدًا اس کی صفت ثانی ہے۔
تقدیر کلام یوں ہے۔ اَتَتَّبِعُ بَشَرًا مِثْلًا وَّاحِدًا۔

== نَتَّبِعُهُ۔ مضارع جمع مکمل اتباع (افعال) مصدر۔ کا ضمیر واحد مذکر غائب مفعول۔ ہم اس کی پیروی کریں، ہم اس کا اتباع کریں۔
ترجمہ یوں ہوگا۔

کیا ایک ایسا انسان جو ہم میں سے ہے (اور) اکیلا ہے۔ ہم اس کی پیروی کریں۔
استفہام انکاری ہے وجہ انکاریہ ہیں۔

اَبَشْرًا، بشر ہونا۔ یعنی انسان ہونا ان کے نزدیک اتباع کے مناسب نہ تھا۔

(بشر! کہہ کر مزید تحقیر کے لئے لایا گیا ہے)

۱۲۔ پھر بشر کا ہم میں سے ہی ہونا۔ جس کے پاس ہم پر فوقیت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

۱۳۔ اس کا اکیلا ہونا اور اس کے ساتھ جماعت کثیرہ کا نہ ہونا۔

ان کے نزدیک یہ بھی اس کی کسرِ شان کا باعث تھا۔

== اِنَّا اِذَا لَنِيْ ضَلَلٍ قَدْ سَعُرْ۔ اِیْ اِنْ نَتَّبِعُ اَنَا اِذَا لَنِيْ ضَلَلٍ وَ سَعُرْ

اگر ہم نے اس کا اتباع کر لیا، تب تو ہم گمراہی اور دیوانگی میں پڑ جائیں گے۔

ضَلَلٍ۔ گمراہی۔ بھٹکانا۔ راہ سے دور جا پڑنا۔ کھوجانا۔

سَعُرْ۔ حق سے دوری (دہب) جنون (فراوان) عرب نَاقَةٌ مَسْعُوْرَةٌ اُسے

اونٹنی کو کہتے ہیں جو بے بہار خود بخود سرگرداں اور ادھر ادھر جھکراٹ رہی ہو۔

قَادَہ نے کہا کہ سَعُرْ کا معنی ہے ڈکھ، دشواری، عذاب۔ سَعُرْ مفرد بھی ہو سکتا ہے

اور سَعِيْرٌ کی جمع بھی۔ اصل میں سَعُرٌ کے معنی آگ بھڑکانے کے ہیں۔ جب انسان

کے دماغ میں گرمی اٹھتی ہے تو وہ پاگل ہو جاتا ہے۔ سَعُرْ کا استعمال سودا اور جنون

کے معنوں میں اسی اعتبار سے ہے۔

۵۴: ۲۵ == عَا لَنِيْ۔ عَا استفہامیہ انکار یہ ہے، اَلْنِيْ اِنْقَاءً سے مصدر باب افعال

ماضی مجہول کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے وہ ڈالا گیا۔ نازل کیا گیا۔ اَلْنِيْ عَلَیْهِ اَلْقَوْلُ کسی کو

کوئی قول املا کرانا۔

== اَلَّذِيْ كُوْر۔ وحی۔

ترجمہ آیت۔

کیا ہم سب میں سے وحی صرف اس پر ہی اتاری گئی (یعنی یہ نہیں ہو سکتا)

== بَلْ؛ حرفِ اضراب ہے یہاں ماقبل کے البطل اور مابعد کی تصدیق کے لئے

آیا ہے یعنی یہ صحیح کہ ہم میں سے وحی صرف اسی پر نازل ہوئی ہو بلکہ حقیقت یہ ہے

کہ یہ شخص کذاب اور شیخی خور ہے

== کَذَّابٌ اَشْرٌ؛ کَذَّابٌ۔ کَذِبُ (باب ضرب) مصدر سے مبالغہ کا صیغہ

بہت بڑا جھوٹا۔ اَشْرٌ۔ اَشْرُ (باب سمع) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے بڑائی

ماننے والا۔ بہت اترانے والا۔

۲۶:۵۴ = سَيَعْلَمُونَ سن مستقبل قریب کے لئے ہے۔ وہ عنقریب کل ہی جان لیں گے۔ کل سے مراد۔ مرنے کے فوراً بعد یا عذاب آتے ہی۔ عَذَابُ اِکْلِ مراد قیامت کا دن یا عذاب کا دن۔

۲۷:۵۴ = اِنَّا مُوسِلُو النَّاقَةِ، مضاف مضاف الیہ۔ اونٹنی برآمد کرنے والے۔ اونٹنی بھیجنے والے۔ مُوسِلُوا اصل میں مُوسِلُونَ تھا۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ اضافت کی وجہ سے ن ساقط کر دیا گیا ہے۔ النَّاقَةُ۔ اونٹنی۔

= رَفِثَةً مفعول لہ، اِمْتِحَانًا، بطور امتحان۔ بطور آزمائش،

= لَہُمْ میں ضمیر ہُمْ جمع مذکر غائب نمود کی طرف راجع ہے۔

= فَادْقِعْہُمْ، اِرْقَبْ، فعل امر واحد مذکر حاضر۔ ارتقاب (افعال) مصدر کے بمعنی انتظار کرنا۔ راہ دیکھنا۔ ہُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ پس تو ان کے انجام کا انتظار کر

= وَاصْطَبِرْ: وَاوْ عاطف، اِصْطَبِرْ فعل امر واحد مذکر حاضر تو صبر کر۔ اصْطَبِرْ (افعال) یہ اصل میں اصْطَبِرْ تھا۔ ت کو ط سے بدل دیا گیا۔

فَایْدَا: قوم نمود نے حضرت صالح علیہ السلام سے مطالبہ کیا کہ اگر پتھر کی چٹان کے اندر سے ایک دس ماہ کی گامبن سُرخ رنگ کی اونٹنی برآمد کر دو تو ہم تمہاری پیروی کر لیں گے۔ خداوند تعالیٰ نے ان کے مطالبہ کے مطابق ویسی ہی اونٹنی برآمد کر دی۔ لیکن ان کے امتحان کی خاطر چند شرائط عائد کر دیں۔

کہ اونٹنی اللہ کی زمین پر کھلی جہاں چاہے پھرتی ہے گی۔ کوئی آدمی اس کی مزاحمت نہیں کرے گا۔

اور یہ کہ جہاں سے قوم نمود کے افراد اور ان کے مولیشی وغیرہ پانی پیتے تھے وہاں پانی کی وارہ بندی کر دی گئی۔ کہ ایک دن اونٹنی وہاں پانی پیا کرے گی اور ایک دن قوم نمود اور ان کے مولیشی وغیرہ۔ کوئی ایک دوسرے کی باری میں گڈمڈ نہیں کرے گا۔ ان شرائط کے خلاف اقدام کرنے پر قوم پر سخت عذاب نازل کیا جائے گا۔

کچھ مدت تک یہ صورت حال جاری رہی اور قوم کے کسی شخص کو خلاف ورزی کی ہمت نہیں ہوئی۔ آخر کار اپنی قوم کے ایک من چلے سردار قدار بن سالف کو انہوں نے

انجنت دی جس پر شیخی میں آکر اُس نے تنبیہات الہی کو پس پشت ڈال کر اونٹنی کی کو میں کاٹ کر لے مار ڈالا۔

حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا: کہ تمہارے لئے تین دن کی مہلت ہے اس کے بعد تم موردِ عذاب ہو گے۔ چنانچہ وعدہ کے روز اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُن کو ایک خوفناک جنگھار نے آیا۔ اور وہ روندی ہوئی بار کی طرح بھٹس ہو کر رہ گئے۔

۲۸: ۵۴ = وَ نَبِئْتُهُمْ - وَاذْ عَاطِفٌ، نَبِئْتُ امْرَاً صَافٍ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ حَاضِرٌ اِيْضًا صَافٍ حَضَرَتْ
صالح علیہ السلام سے ہے، نَبِئْتُ (تفعیل) مصدر سے۔ نَبِئْتُ حَسْرُوفَ مَادَةٍ - هُمْ
ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ کامر جمع قوم ثمود ہے۔ ان کو تنبیہ کر دی۔ ان کو خبردار کر دی
= اَنَّ الْعَمَاءَ: بے شک، تحقیق، یقیناً، حَسْرُوفٌ مشبہ بالفعل میں سے ہے اپنے اسم کو
نصب اور خبر کو رفع دینا ہے۔ یہاں اَلْعَمَاءُ اسم اَنَّ ہے اور منصوب ہے قِسْمَةٌ
اسم مصدر۔ مصدر ہے حصہ بانٹنا۔ ہر ایک کا حصہ جدا کرنا۔ اَنَّ کی خبر ہے اور مرفوع ہے
جملہ کا ترجمہ ہوگا۔

اور انہیں آگاہ کر دیجئے کہ پانی ان کے درمیان تقسیم کر دیا گیا ہے۔

= كُلُّ شَرْبٍ - مضاف مضاف الیہ۔ شَرْبٌ پانی پینے کی باری، پانی کا ایک حصہ
شَرْبٌ (باب سَمْع) مصدر سے۔ اسم ہے۔ اس کی جمع اشْرَابٌ ہے۔
اسی سلسلہ میں دوسری جگہ قرآن مجید میں ارشاد باری ہے:-

قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لِّهَآ شَرْبٌ وَ لَكُمْ شَرْبٌ يُّوْمَ مَعْلُوْمٍ (۲۶: ۱۵۵)

حضرت صالح نے کہا دیکھو یہ اونٹنی ہے (ایک دن) اس کی پانی پینے کی باری ہے اور
ایک معین روز تمہاری باری۔ كُلُّ شَرْبٍ پانی کی ہر باری۔

= مُحْضَوٌّ: اسم مفعول واحد مذکر احتضار (افتعال) مصدر۔ حَضْرٌ مَادَةٍ
مراد پانی کی وہ باری جس پر سب حصہ دار موجود ہوں، پانی کی ہر باری پر باری والا حاضر ہوگا۔
ای یحضر من كانت نوبته فاذا كان يوم الناقة حضوت وشربها و
اذا كان يَوْمُهُمْ حضروا وشربوا۔ (الحیازن) جس کی باری ہو کرے گی وہ حاضر
ہو کر لگا جب اونٹنی کا دن ہوگا اپنی باری پر وہ حاضر ہوگی اور جب ان کا دن ہوگا تو وہ
اپنی باری پر حاضر ہو کر پیں گے:

۲۹: ۵۴ = فَتَادُوا - اِیْ فَارْسَلْنَا النّٰاقَةَ وَ كَانُوا عَلٰی هٰذِهِ الْوَتِيْرَةِ

من القسمة فعملوا ذلك وعزموا على عقر الناقة فنادوا لعقها۔
پس ہم نے اونٹنی کو بھیجا اور وہ پانی کی تقسیم کے اسی طریقہ پر چلتے رہے پھر وہ اکتا
گئے۔ اور اونٹنی کی کوٹھیں کاٹنے کا عزم کر لیا۔ پس انہوں نے اس کی کوٹھیں کاٹنے
کے لئے پکارا۔ نَادُوا ماضی جمع مذکر غائب نداء (مفاعلة) مصدر۔ انہوں
پکارا۔

== صَاحِبُهُمْ: مضاف مضاف الیہ۔ اپنے ایک رفیق کو، اپنے ایک ساتھی کو
== فَتَعَاطَى: وَ تَعَقَّبَ کا ہے۔ تَعَاطَى۔ ماضی واحد مذکر غائب تَعَاطَى۔
(تفاعل) مصدر سے۔ اس نے ہاتھ بڑھایا۔ اس نے دست درازی کی، اس نے
پکڑا۔ اس نے ہاتھ جلایا۔ (لغات القرآن)
(کام کو) کرنے لگنا۔ اس میں مشغول ہونا۔ (فیروز اللغات)
پس وہ کام کو کرنے لگ پڑا۔

== فَعَقَّرَ: وَ تَرْتِيبَ کا۔ عَقَّرَ۔ اس نے کوٹھیں کاٹ دیں۔ یعنی اس نے اونٹنی
کی کوٹھیں کاٹ دیں۔
اور دوسری جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ فَعَقَّرُوْهَا: انہوں نے اس کی کوٹھیں کاٹ
دیں۔ (۱۱: ۶۵) : (۲۶: ۱۵۷) : (۹۱: ۱۴) کیونکہ قداریں سلف کا فعل قوم کی رضامندی
یا ان کے تعاون ہی سے تھا۔ اس لئے تمام قوم ذمہ دار ٹھہرائی گئی۔
۳۰: ۵۴ = ملاحظہ ہو آیت ۱۶ متذکرۃ المصدر۔

== ۳۱: ۵۴ = فَكَانُوا میں وَ سببیہ ہے۔ پس وہ ہو گئے۔
== كَهَشِيْمٍ الْمُحْتَظِرِ: ك تَشِيْمَ کے لئے ہے هَشِيْمَ صفت مشبہ، مضاف
مجرور بمعنی اسم مفعول۔ هَشِيْمَ (باب ضرب) مصدر سے، بمعنی ٹوڑنا۔ ٹکڑے ٹکڑے کرنا
هَشِيْمَ ٹکڑے ٹکڑے کیا ہوا۔ ریزہ ریزہ کیا ہوا۔ سوکھے ہوئے جھانکڑ۔ چورا چورا کیا ہوا
المحتظر مضاف الیہ۔ اسم فاعل واحد مذکر احتظار (افتعال) مصدر، اپنے
لئے باڑ بنایا ہوا۔ حظیرۃ کٹڑیوں کا بنایا ہوا بارہ۔
ترجمہ ہو گا۔

تو وہ ایسے ہو گئے جیسے باڑ والے کی سوکھی اور ٹوٹی ہوئی باڑ۔
الْحَظَرُ (باب نصر) کسی چیز کو احاطہ یا باڑ میں جمع کرنا۔

۳۲:۵۴ = ملاحظہ ہو آیت ۱۵ تذکرۃ الصدر۔

۳۳:۵۴ = كَذَّبَتْ بِالنُّذُرِ۔ پیغمبروں کی تکذیب کی، نُّذُرٌ جمع نَذِيرٌ کی بمعنی ڈرا والے۔ (یعنی پیغمبر) مُنْذِرٌ کے معنی میں۔

۳۴:۵۴ = اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ: ہم نے ان پر بھیجے۔ یعنی ہم نے ان پر برسائے۔
 حَاصِبًا: بادِ سنگ بار۔ پتھروں کا مینہ، منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہے۔
 حَاصِبٌ اس ہوا کو کہتے ہیں جو چھوٹے سنگریزوں کو اٹھا کر لے جاتی ہے اور برساتی ہے۔
 حَصْبَاءٌ چھوٹے سنگریزوں کو کہتے ہیں۔ حَاصِبٌ پتھر پھینکنے والے کو بھی کہتے ہیں اس صورت میں ترجمہ ہوگا:

ہم نے ان پر پتھر برسائے والے کو بھیجا۔

۳۵:۵۴ = نَجَّيْنَاهُمْ: ماضی جمع مستکم۔ نَجَّیَ (تفعیل) مصدر۔ ہم نے نجات دی۔ ہم نے بچالیا۔
 هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کا مرجع ال لُوطِ ہے۔
 بِسَحَرٍ: ب بمعنی فی۔ یعنی سحر کے وقت۔ اخیر شب میں۔

۳۵:۵۴ = لَعْنَةُ اِسْمٍ منصوب نکرہ۔ انعام واحسان۔ منصوب بوجہ علت کے۔ اپنی طرف سے انعام واحسان کرنے کی وجہ سے: انعام واکرام دینے کے لئے۔ یعنی ہم نے متعلقین لوط کو اخیر شب کے وقت بچالیا۔ اپنی طرف سے انعام واکرام واحسان کر کے،
 كَذَّبْتَ: کاف تشبیہ کا۔ ذَلِکَ اسم اشارہ واحد مذکر، مثار الیہ۔ آل لوط کا پتھروں کے مینہ سے بچالیا جانا۔

۳۶:۵۴ = نَجَّيْنَاهُمْ۔ مضارع جمع مستکم۔ جَزَاءً (باب ضرب) مصدر۔ ہم بدلہ دیتے ہیں۔ دیتے ہیں۔

۳۶:۵۴ = مَنْ موصولہ بمعنی الَّذِی جو (اللہ کی نعمت کا) شکر کرتا ہے۔

۳۶:۵۴ = وَلَقَدْ: وَاذْ عَاطِفٌ لام تاکید کا۔ قَدْ ماضی سے قبل تحقیق کا فائدہ دیتا ہے اور ماضی قریب کے زمانہ کو ظاہر کرتا ہے:

۳۶:۵۴ = اَنْذَرَهُمْ لَبُطْشَتْنَا: اَنْذَرَ ماضی واحد مذکر غائب اِنْذَارٌ (افعال) مصدر۔ بمعنی ڈرانا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب جس کا مرجع قوم لوط ہے:

۳۶:۵۴ = لَبُطْشَتْنَا: مضاف مضاف الیہ۔ لَبُطْشٌ (باب ضرب) مصدر۔ بمعنی سختی سے پکڑنا اور اس سے قبل (عذاب آنے سے پہلے) وہ (حضرت لوطؑ) ان کو (قوم لوط کو) بہا کر

پکڑے ڈراچکا تھا۔ پکڑے مراد عذاب ہے۔

== فَمَتَّارًا بِمَاضِيٍّ مَذْكُورٍ (تفاعل) مصدر جس کے معنی شک کرنے اور باہم جھگڑنے کے ہیں۔ انہوں نے جھگڑا کیا۔ انہوں نے شک کیا۔

== بِالْمُذْذِرِ یہاں مُذْذِرٌ بطور مصدر یعنی ڈراوا مستعمل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے حضرت لوطؑ کو ٹھوٹا کر دیا۔ اور عذاب کا جو خوف انہوں نے دلایا تھا اس میں شک کرنے لگے اور جھگڑنے لگے۔

۳۷:۵۴ = وَلَقَدْ: ملاحظہ ہو آیت ۲۲ تذکرۃ الصدر۔

== رَادُّوهُ: ماضی جمع مذکر غائب مُرَادُّوْهُ (مفاعلتہ) مصدر بمہملانہ۔ کاغذیہ مفعول واحد مذکر غائب۔ انہوں نے اس کو بمہملایا۔

رود حروف مادہ ہیں۔ الرادُّ کے اصل معنی نرمی کے ساتھ کسی چیز کی طلب میں بار بار آمد و رفت کے ہیں۔ اسی معنی میں فعل رَادَّ وَاِرْتَادَ آتا ہے۔ اسی سے رَاَدُّ ہے جس کے معنی ہیں وہ شخص جسے پانی اور پارہ کی تلاش کے لئے قافلہ سے آگے بھیجا جائے۔ اسی سے یعنی رَادَّ یُرَادُّ سے الرَادُّ آتا ہے جس کے معنی کسی چیز کی طلب میں کوشش کرنے کے ہیں۔ اور ارادہ اصل میں اس قوت کا نام ہے جس میں خواہش ضرورت اور آرڈو کے جذبات ملے جلتے ہوں۔ پھر اس سے مراد دل کا کسی چیز کی طرف کھینچنے کے لئے بولا جاتا ہے جو کہ ارادہ کا مبداء ہے اور کبھی صرف منتہی کے معنی مراد ہوتے ہیں یعنی محض فیصلہ کے لئے۔ جب یہ لفظ اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے استعمال ہو تو منتہی کے معنی مراد ہوتے ہیں یعنی کسی کام کا فیصلہ۔ تزوج نفیس کا معنی مراد نہیں ہوتا کیونکہ ذات باری تعالیٰ خواہشات نفسانی سے منزہ و متبرک ہے۔ لہذا ارَادَ اللہُ کَذَا کے معنی ہوں گے اللہ تعالیٰ نے فلاں کام کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ فرمایا:

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا (۱۷:۲۳۶)
کہہ دیجئے کہ اگر خدا تمہارے ساتھ نہ ہو تو کون تم کو اس سے بچا سکتا ہے۔ اور کبھی ارادہ بمعنی امر کے آتا ہے مثلاً:

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ (۱۸۵:۲) اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کرنا چاہتا ہے (یعنی آسان کاموں کا حکم دیتا ہے اور ایسے امور کا حکم نہیں دیتا کہ جس سے تم سختی میں مبتلا ہو جاؤ۔)

الْمُرَاوَدَةُ (مفاعلة) یہ بھی رَادَّ يَرُدُّ سے ہے اور اس کے معنی ارادوں میں باہم اختلاف اور کشیدگی کے ہیں۔ یعنی ایک کا ارادہ کچھ ہو اور دوسرے کا کچھ ہو۔
سَرَاوَدْتُ فَلَدًا عَنْ كَذَا کے معنی کسی کو اس کے ارادہ سے پھسلانے کے ہیں۔
پھسلانے کی کوشش کرنا کے ہیں۔

چنانچہ قرآن مجید میں ہے :-

هِيَ سَرَاوَدَتْ نُبْنَى عَنْ نَفْسِي (۲۶: ۱۲) اس نے مجھے میرے ارادہ سے پھیرنا چاہا
سَرَاوَدْتُ فَتَمَّا عَنْ نَفْسِي (۳۰: ۱۲) وہ اپنے غلام سے (ناجائز) مطلب حاصل کرنے کے درپے ہے یعنی اسے اس کے ارادہ سے پھسلانا چاہتی ہے۔
سَرَاوَدْتُ عَنْهُ أَهْلًا (۶۱: ۱۲) ہم اس کے باپ کو اس سے پھیرنے کی کوشش کریں گے۔ یعنی اُسے آمادہ کریں گے کہ وہ برادر یوسف کو ہمارے ساتھ بھیج دے۔

(راعِبُ الصَّغْبَانِي، فِي الْمَعْرِفَاتِ)

وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ : اور انہوں نے حضرت لوط علیہ السلام کو اپنے مہمانوں کو بُرے مطلب کے لئے ان کے سپرد کرنے کے ارادہ سے پھسلانا چاہا۔
== فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَ ذَلِيلٌ كَابِءٌ۔ طَمَسْنَا ماضی جمع متکلم۔ طَمَسَ (باب ضرب) مصدر۔ جس کے معنی مٹا دینا یا بے نور کر دینا ہے۔

جب طمس کا استعمال غم، قہر، بھڑکے کے ساتھ ہو تو بے نور اور روشنی زائل ہو جانے کے معنی ہوں گے۔ مثلاً قرآن مجید میں اور جگہ ہے :

فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ (۸: ۷۷) جب ستارے بے نور کر دیئے جائیں گے
یعنی ان کی روشنی زائل کر دی جائے گی :

مٹانے یا بگاڑنے کے معنی میں ہے :-
مِنْ قَبْلِ أَنْ لَطَمَسَ وُجُوهًا فَتَرَدَّهَا عَلَىٰ أَذْيَارِهَا (۴: ۴۷) پتیر اس کے کہ ہم ان کے چہروں کو بگاڑ دیں اور ان کو ان کی پیٹھوں کی طرف پھیر دیں۔
امام راعِبُ الصَّغْبَانِي نے آیت شریفہ وَ لَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ (۶۶: ۳۶) میں دونوں معنی جمع کر دیئے ہیں۔ فرماتے ہیں :-

یعنی ہم آنکھوں کی روشنی کو اور ان کی صورت و شکل کو مٹا دیں جس طرح سے نشان مٹایا جاتا ہے۔

آیت نہا میں بے نور کر دینے کے معنی ہوں گے۔

ان کے اس فعل کی وجہ سے ہم نے ان کی آنکھوں کو بے نور کر دیا۔

أَعْيَنَهُمْ مِّثْلَ طَمَسْنَا كَمَا مَفْعُول۔ ان کی آنکھوں کو اربے نور

کر دیا

== فَذُوقُوا۔ اسی قلنا لہم۔۔۔ (اور ہم نے ان سے کہا) تو میرے عذاب اور
ڈرانے کا مزہ چکھو۔ نَذُر بطور مصدر متعل ہے

۲۸:۵۴ == صَبَّحَهُمْ صَبْحًا ماضی۔ واحد مذکر غائب تَصْبِيحٌ (تفعیل)
مصدر۔ یعنی صبح سویرے کسی پر آن پڑنا۔ هُمْ ضمیر مفعول۔ جمع مذکر غائب کا مرجع قوم
لوٹ ہے جو مورد عتاب ہوئی تھی۔ صَبَّحَ کا فاعل عذاب ہستقل ہے۔

== بَلَّغْنَا دُنْ كَا اَذَل حصہ۔ یہ صبح سے مخصوص تر ہے۔ یعنی صبح سویرے اول النہار میں
بوجہ ظرفیت منصوب ہے۔

== عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ موصوف و صفت ل کر صَبَّحَ کا فاعل۔ مستقر اسم فاعل
واحد مذکر استقرار (استفعال) مصدر یعنی قرار، یعنی قرار پانے والا۔ ٹھہرنے والا۔
یعنی وہ عذاب جو مرنے کے بعد بھی قائم رہا۔ دنیا میں عذاب سنگ باری۔ اس کے بعد عذاب
قر، پھر دوامی عذاب و درخ،
آیت کا ترجمہ ہو گا۔

پس صبح سویرے اول النہار ایک لازوال عذاب نے انہیں آیا۔

۳۹:۵۴ == ملاحظہ ہو آیت ۲۰ متذکرۃ الصدر | آیت کی تکرار حقیقت میں از سر نو
۴۰:۵۴ == ملاحظہ ہو آیت ۱۵ متذکرۃ الصدر۔ [تنبیہ ہے نصیحت پذیری پر۔ اور
ترغیب ہے عبرت اندوزی کی۔

۴۱:۵۴ == اَلْاَلْ فِرْعَوْنَ: مضاف مضاف الیہ۔ اَلْ فرعون کا ذکر کیا ہے فرعون کا
ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ یہ تو معلوم ہی ہے کہ اصل فرعون ہی تھا اس لئے اس کے ذکر کرنے کی
ضرورت ہی نہ تھی۔

== السُّذُر۔ جمع نذیر کی ڈرانے والے۔ مراد یہاں حضرت موسیٰ، حضرت ہارون اور
ان کے ساتھی ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک وہ معجزات مراد ہیں جو فرعون اور فرعونوں
کو ڈرانے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پیش کئے۔ السُّذُر فاعل ہے بجاء کا

== كَذَّبُوا: میں ضمیر فاعل جمع مذکر غائب آل فرعون کے لئے ہے۔
 == بِأَيِّتِنَا كُتِلَہَا۔ ب حرف جار۔ اِیَّتِنَا مضاف مضاف الیہ مل کر موصوف کُتِلَہَا مضاف مضاف الیہ مل کر صفت اپنے موصوف کی، ہماری تمام آیات کو،

فَایِدُہ: آیات سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل شدہ نواحکام ہیں وہ ہیں
 ۱۔ کسی کو اللہ کا شریک قرار نہ دو۔

۲۔ چوری نہ کرو۔

۳۔ زنا نہ کرو۔

۴۔ جس کا قتل کرنا اللہ نے حرام کیا ہے اس کو ناحق قتل نہ کرو۔

۵۔ کسی بے قصور کو حاکم کے پاس قتل کرانے کے لئے نہ لے جاؤ۔

۶۔ جہاد نہ کرو۔

۷۔ سود نہ کھاؤ۔

۸۔ کسی پاک دامن عورت پر زنا کی تہمت نہ لگاؤ۔

۹۔ جہاد کے معرکہ سے پشت نہ پھرو۔

اور ایک خاص حکم یہودیوں کے لئے یہ تھا کہ ہفتہ کے دن (کی حرمت) میں
 حد سے تجاوز نہ کرو (یعنی ہفتہ کے دن کی حرمت قائم رکھو۔ اس دن دنیاوی کامدیار نہ کرو

(تفسیر المنظہری)

== فَآخَذُوا مِنْهُمْ۔ ف سبب آخَذُوا ماضی جمع مکمل۔ آخَذُوا باب نصر مصدر

ہُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ پس اس تکذیب کے سبب ہم نے ان کو پکڑا۔

== آخَذُوا۔ مفعول مطلق۔ (سخت) پکڑ۔ آخَذُوا مصدر سے کبھی لینے کے معنی آتے ہیں

اور کبھی پکڑنے کے۔ یہاں دوسرا معنی مراد ہے۔

اور آخَذُوا مضاف ہے اور عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ مضاف الیہ

عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ موصوف صفت۔ عزیز غالب۔ زبردست وقوی، مشاق، دشوار

شاہ مصدر و اسکندریہ کا لقب۔

عَزَّة (باب ضرب) مصدر سے فعل کے وزن پر معنی فاعل مبالغہ کا صیغہ ہے

آخَذُوا کا مضاف الیہ ہے :

مُقْتَدِرٌ: اسم فاعل واحد مذکر (افتعال) مصدر بہ طرح کی قدرت والا صاحب اقتدار۔

فَاَخَذَ نَهْمًا اَخَذَ عَزِيْزٌ مُّقْتَدِرٌ: پھر ہم نے ان کو ایک زبردست صائر اقتدار کی پکڑ پکڑا۔

۴۳:۵۴ = اَكْفَارُكُمْ: استغنام انکاری ہے کُفْرٌ ضمیر جمع مذکر حاضر، مسلمانوں کے لئے ہے۔ یعنی اے مسلمانو! اور کفار سے مراد قبیلہ قریش ہے۔ یعنی اے مسلمانو! کیا یہ قبیلہ قریش کے تمہارے یہ کافر۔

= اُولٰٓئِكَ اُولٰٓئِكَ اسم اشارہ جمع قریب، مذکور و موصوف دونوں کے لئے آتا ہے کُفْرٌ خطاب لاحق کر کے اُولٰٓئِكَ بولا جاتا ہے۔ مشار الیم قوم نوح۔ عاد و ثمود، قوم لوط اور آل فرعون ہے۔

= خَيْرٌ۔ بمعنی قوت۔ تعداد۔ بنے میں بہتر۔ آم۔ حرف عطف ہے۔ یا۔ کیا۔ استغنام کے معنی دیتا ہے لَكُم میں خطاب اہل مکہ ہے (یعنی اے کفار اہل مکہ۔ کیا تمہارے لئے۔

= بَرَاءَةٌ (رب مرء مادہ) بَرَّیَ یَبْرُؤُ (باب سمع) سے مصدر بمعنی خلاصی پانا۔ (قرض وغیرہ سے) بری ہونا۔ (بیماری سے) صحت پانا۔ چھٹکارا پانا۔ بیزاری۔ بے زار ہونا۔ اصل میں اس کے معنی ہر اس چیز سے جس کا پاس رہنا بُرا لگتا ہو چھٹکارا پانے کے ہیں۔ جیسے بَرَاءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ (۱:۹) اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے بیزاری کا اعلان ہے۔ یا۔ اَنَّ اللّٰهَ یَبْرِئُ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ (۳:۹) اللہ مشرکوں کو بیزار ہے۔

چھٹکارا پانے کے معنی میں جیسے بَرَأْتُ مِنَ الْمَرْضِ۔ مجھے مرض سے چھٹکارا حاصل ہو گیا۔ یعنی میں تندرست ہو گیا۔

= التَّوْبُ جمع ہے تَوْبٌ کی بمعنی کتابیں۔ آسمانی کتابیں۔

فِي السَّوْبِ صفت ہے بَرَاءَةٌ کی (ای براءۃ مکتوبۃ فی الادراک او الکتاب

السمائیة المنزلة علی الانبیاء السابقین (تفسیر حقانی) یعنی ایسی معانی جو

کتاب سماویہ میں مکتوب ہے جو کتب پچھلے پیغمبروں پر آسمان سے نازل ہوئیں۔

آیت کا مطلب ہوگا: یا کیا تمہارے لئے آسمانی کتابوں میں (اللہ کی طرف سے) معافی

لکھی ہوئی ہے کہ تم میں سے کوئی اگر پیغمبروں کی تکذیب بھی کرے گا یا کفر کا ارتکاب کرے گا تب بھی اس کو عذاب نہیں دیا جائے گا۔

۴۴: ۵۴ = آمَرُ يَقُولُونَ، یا کیا یہ لوگ کہتے ہیں۔ اس میں ضمیر فاعل کفار مکہ کے لئے ہے۔ اِیْ آمَرُ يَقُولُونَ کفار قولش (السر التفسیر) کیا کفار قریش کہتے ہیں = جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ، موصوف و صفت۔ جمع۔ سب۔ سائے۔ جَمْعٌ سے بروزن

فعلی یعنی مفعول۔ یعنی مجموع ہے ایک جماعت، جتنا۔ ہم ایک ایسا جتنا ہیں مُنْتَصِرٌ۔ اسم فاعل واحد مذکر، بدلہ لینے والا۔ یعنی ایسا جتنا جو (اپنے خلاف کسی زیادتی کا) بدلہ لے سکتا ہے، مراد مضبوط۔ طاقتور، انتصار (افعال) مصدر علامہ پانی پتی اس کی تشریح لکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔

یعنی مضبوط، محفوظ ہیں کوئی ہم تک پہنچنے کا ارادہ بھی نہیں کر سکتا۔ یاد دشمنوں سے ہم انتقام لیتے اور غالب آتے ہیں کوئی ہم پر غالب نہیں آ سکتا۔
یا یہ مطلب ہے کہ ہم آپس میں ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔

چونکہ لفظ جمع واحد تھا اس لئے اس کی صفت مُنْتَصِرٌ بھی بصیغہ واحد ذکر کی اس کے علاوہ آیات کو جن الفاظ پر ختم کیا گیا اس کا تقاضا بھی یہ تھا۔

۴۴: ۵۵ = سَيُهْزَمُ۔ س مستقبل قریب کے لئے آیا ہے يُهْزَمُ مضارع مجہول واحد مذکر غائب، ہزیمۃ (باب ضرب) مصدر شکست دینے جائیں گے۔ ان کو شکست ہوگی۔

= الْجَمْعُ۔ جمع ہونا۔ اکٹھا ہونا۔ اکٹھا کرنا۔ جمع کرنا۔ جماعت، فوج۔ جَمْعٌ یَجْمَعُ (باب فتح) کا مصدر ہے۔ آل معروف کا ہے۔ مراد وہ جتھے یا جماعت جو یہ کہتے ہیں کہ ہم نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ۔ ہیں۔ وہ عنقریب شکست دینے جائیں گے۔

= يُولَوْنَ الدُّبُرُ؛ يُولَوْنَ مضارع جمع مذکر غائب تولیۃ (تفعیل) مصدر الدُّبُرُ؛ اَدْبَارُ جمع يُولَوْنَ کا مفعول ہے۔ پیٹھ لے کر بھاگیں گے۔

۴۴: ۵۶ = بَلْ۔ حروف اضراب ہے۔ بَلْ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ حکم ماقبل کو برقرار رکھ کر اس کے مابعد کو اس حکم پر اور زیادہ کر دیا جائے۔ یہی صورت یہاں مُرَاد ہے ارشاد الہی ہے کہ۔

ان کفار کی ہزیمت اور پیٹھ پھیر کر بھاگ نکلنا ہی ان کی ناکامی اور بے آبروئی کے لئے

کافی نہیں بلکہ اصل عذاب توقیامت کے دن آنے والا ہے۔ جس کا وقت مقرر ہے اُسے آگے پیچھے نہیں کیا جاسکتا۔

ای لیس هذا تمام عقوبتہ بل الساعة موعده عذابہ و هذا من طلائعہ (روح المعانی)

اس (عذاب) سے ان کی سزا تمام نہیں ہوئی بلکہ قیامت ان کے عذاب کے وعدہ کا وقت ہے یہ موجودہ (عذاب) تو محض اس کا پیش خیمہ ہے۔

== وَالسَّاعَةُ دَاوُعَاطِفُهُ، السَّاعَةُ رُوزِ قِيَامَتٍ، يَا عَذَابَآبِهَا (حبلاین) اس دن کا عذاب۔

== اَدَّهِيَ: دَا هِيَءُ ہے افعِل التفضیل کا صیغہ ہے۔ بہت بڑی بلا۔ یا آفت بہت سخت مصیبت۔ جس کو کسی طرح بھی دفع کرنا ممکن نہ ہو۔
== اَمَرٌ: بہت تلخ، بہت کڑوا۔ مَوَادَّةٌ سے جس کے معنی کڑوا اور تلخ کے ہیں افعِل التفضیل کا صیغہ۔

۴۷: ۵۴ = فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ۔ ملاحظہ ہو آیت ۲۴ متذکرۃ الصدر۔
۴۸: ۵۴ = يَوْمٌ: فعل ممدوح کا مفعول ای اَذْكُرُ يَوْمٌ۔ یاد کرو وہ دن کہ جس روز

== يَكْحَبُونَ۔ مضارع مجہول جمع مذکر غائب۔ سَحَبٌ (باب فتح) مصدر۔ وہ گھیبے جائیں گے۔

== عَلٰی وُجُوْهِہُمْ۔ اپنے منہ کے بل۔ وُجُوْہٌ جمع وَجْہٌ کی بمعنی منہ،
== ذُوقُوا۔ اس سے قبل عبارت یقال لہم مقدر ہے۔ ان سے کہا جائے گا (اگ لگنے کا) مزہ چکھو۔

ذُوقُوا فعل امر۔ جمع مذکر حاضر، ذُوقٌ (باب نمر) مصدر۔ تم چکھو۔
۴۹: ۵۴ = اِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ۔ ای انا خلقنا کل شئی بِقَدَرٍ (بے شک ہم نے ہر چیز کو بنایا ہے اندازہ سے)۔ (حاشیہ تفسیر الکشاف) روح المعانی میں ہے۔

اِنَّا خَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ خَلْقًا (بقدر) ہم نے ہر چیز پیدا کی۔ اسے ایک اندازہ سے پیدا کیا۔

صاحب تفسیر المظهری اس آیت کی تشریح میں رقمطراز ہیں:-

تقدیر کے مسئلہ پر قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مباحثہ کیا تھا۔ ان کی تردید کے لئے یہ آیت بطور حجت معترضہ ذکر کر دی گئی۔

مسلم اور ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ کچھ قریشی مشرک تقدیر کے مسئلہ میں جھگڑا کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے اس وقت یہ آیات اِنَّ الْمُنْجِبِينَ فِيْ ضَلٰلٍ وَّ سُعُرٍ مِّمَّا كُنْتُمْ خَلَقْتُمْ بِقَدْرِكُمْ نازل ہوئی۔ قدر سے مراد تخلیق سے پہلے اندازہ کر لینا ہے یا قدر سے مراد ہے امر مقدر جو لوح محفوظ میں لکھ دیا گیا ہے اور ہر چیز کی پیدائش سے پہلے اللہ کو اس کا علم ہے۔ وہی اس شئی کی حالت اور (پیدائش) کے وقت سے واقف ہے۔

حسن نے کہا کہ قدر خداوندی سے مراد ہے ہر چیز کا وہ خاص اندازہ تخلیق جو اللہ کی حکمت کا مقتضی ہے اور اس چیز کو ویسا ہی ہونا چاہئے،

۵۰:۵۴ وَمَا اَمْرُنَا اِلَّا وَاحِدٌ ۙ كَلَمٰحِ الْبَصْرِ اِی وَا مَا مَرٰنَا اِذَا رَدْنَا خَلَقَ شَیْءٌ اِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً فَنَمَّ وجود الشیء بسوۃ کلمح البصر (السیو التفاسیر) جب ہم کسی چیز کی تخلیق کا ارادہ کرتے ہیں تو ہم صرف ایک دفعہ ہی حکم دیتے ہیں اور وہ چیز اُنکھ جھپکنے میں مکمل ہو کر وجود میں آجاتی ہے۔

امر کے تحت کسی چیز کو پیدا کرنا، اُسے معدوم کرنا، یا دوبارہ موجود کرنے کا حکم بھی شامل حضرت ابن عباسؓ نے اس آیت کی تفسیر اس طرح کی ہے:-

قیامت آجانے کا ہمارا حکم سرعت میں ایسا ہوگا جیسے پلک جھپکنا، اس مضمون کو دوسری

آیت میں اس طرح بیان کیا ہے۔ وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمٰحِ الْبَصْرِ اَوْ هُوَ اقْرَبُ (۱۶:۷۷) قیامت کا حکم اتنا تیز ہوگا جیسے پلک جھپکنا یا اس سے بھی تیز۔

کلمح بالبصر میں ک تفسیر کا ہے کلمح کے معنی بجلی کی چمک کے ہیں۔ رَأَيْتُ لَمْعَةَ الْبَرْقِ میں نے اے بجلی کی چمک کی طرح ایک جھلک دیکھا۔ کَلَمَحٍ بِالْبَصْرِ: اُنکھ کے جھپکنے کی طرح۔

۵۱:۵۴ وَ لَقَدْ : وَاو عاطفہ، لام تاکید کا اور قَدْ تحقیق کے لئے۔ اَشْيَا عَمَّكُمْ : مضاف مضاف الیہ۔ اَشْيَا عَمَّكُمْ جمع ہے شِیْعَةٍ کی، تمہارے طریقہ والے

تہاے ساتھ والے، یعنی تم سے پہلے لوگ جو کفر میں تمہاری طرح تھے ہم نے ان کو غارت کر دیا
 = ذَهَلُ مِنْ مَّدْجِدٍ۔ سو ہے کوئی نصیحت حاصل کرنے والا۔ (نیز ملاحظہ ہو

آیت ۱۵ متذکرۃ المصدر)

= وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الذُّبْرِ؛ واو عاطفہ۔ کُلُّ شَيْءٍ مضاف مضاف الیہ مل کر
 بتدار فَعَلُوهُ (وہ ضمیر واحد مذکر غائب) تمہد فعلیہ متعلق شَيْءٍ، فِي الذُّبْرِ خبر۔ اور ہر وہ شے
 جو وہ کر چکے ہیں وہ (ان کے) اعمال ناموں میں (کبھی جا چکی) ہے۔

الذُّبْر۔ زیور۔ کی جمع ہے بمعنی کتابیں۔ اوراق، (اعمال نامے) یا زبیر سے مراد لوح
 محفوظ ہے یعنی ہر فعل و عمل لوح محفوظ میں درج ہے۔

۵۴: ۵۴ = كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ۔ اسی کل صغیر و کل کبیر ہر چھوٹی
 چیز اور ہر بڑی چیز۔ یعنی مکلفین کا ہر چھوٹا بڑا عمل یا تمام چھوٹی بڑی مخلوق اور اس کی مدت زندگی
 مُسْتَطَرٌ اسم مفعول واحد مذکر استطرار (افتعال) مصدر۔ سطر مادہ۔

مُسْتَطَر۔ لکھا ہوا۔ مطلب یہ کہ ہر چھوٹی بڑی چیز، اعمال نامے لکھنے والے فرشتوں کے صحیفوں
 میں یا لوح محفوظ میں مرقوم ہے۔ یہ سابق جملہ کی تاکید و تائید ہے۔

۵۴: ۵۴۔ المتقين۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ اِتَّقَاءُ (افتعال) مصدر۔ پرہیزگار لوگ،
 = فِي جَنَّتٍ وَ نَهْرٍ۔ یعنی پرہیزگار لوگ جو زیور ایمان اور اعمالِ صالح سے مُزین
 ہوں گے۔ مرنے کے بعد باغوں اور نہروں میں ہوں گے۔ (یہ جنت جسمانی ہے۔ تفسیر حقانی)
 نَهْر۔ اسم جنس ہے اس سے مراد جنت کی نہریں ہیں۔

۵۴: ۵۵ = فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ مضاف مضاف الیہ۔ موصوف۔ (مقعد) کی
 اضافت صفت (صِدْق) کی طرف۔

مَقْعَد اسم ظرف مکان، قُعُودُ (باب نصر) مصدر سے۔ بیٹھنے کی جگہ۔

صِدْق۔ سچائی۔ راستی، نام نیک، ثناء سچی بات،

صِدْقٌ یَصْدُقُ (باب نصر) کا مصدر ہے۔ اس کے معنی لغت میں سچ کہنے اور سچ کر
 دکھانے کے ہیں اور چونکہ یہ ذکر خیر کا سبب ہے اس لئے مجازاً۔ نام نیک اور ذکر خیر کے معنی میں
 بھی استعمال ہوتا ہے۔

علامہ پانی پتی تفسیر مقبہری میں رقمطراز ہیں۔

مَقْعَدِ صِدْقٍ۔ یعنی ایسا مقام جہاں نہ کوئی یہودہ بات ہوگی اور نہ گناہ۔ (سچائی کا مقام)

اُس سے مراد جنت ہے۔

ظاہر میں کوئی برائی ہو نہ باطن میں کوئی نقص ایسے فعل کو صدق کہا جاتا ہے۔
مندرجہ ذیل آیات میں یہی معنی مراد ہیں۔

۱۔ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ (۵۵: ۵۴)

۲۔ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ (۲: ۱۰)

۳۔ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ۔ (۸۰: ۱۷)

لغوی نے لکھا ہے کہ۔

امام جعفر صادق نے فرمایا۔ آیت میں اللہ نے مقام کی صفت صدق کے لفظ سے کی ہے
پس اس مقام پر اہل صدق ہی بیٹھیں گے۔

فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ بدل ہے جنت سے۔

== عِنْدَ مَلِيْكَ مُّقْتَدِرٍ : یہ یا تو فی مقعد صدق سے بدل ہے یا یہ اُس کی
صفت ہے۔

مَلِيْكَ مَوْصُوفٍ۔ مَلِيْكَ سے صفت کا صیغہ برائے مبالغہ بہت بڑا بادشاہ
مُقْتَدِرٍ اسم فاعل کا صیغہ واحد منکر۔ اقتدار (افتعال) مصدر سے۔

ہر طرح کی قدرت والا۔ با اقتدار۔ صفت۔

مطلب آیت کا ہو گا۔

یعنی اللہ کے پاس جو تمام چیزوں کا مالک اور حکمران ہے اور ہر شے پر قادر ہے کوئی
شے اس کی قدرت سے خارج نہیں۔ قرب خداوندی بے کیف ہے۔ دانش و فہم کی
رسائی سے بالاتر ہے۔ ہاں اگر اللہ تعالیٰ کسی کا پردہ بصیرت ہٹائے تو اس کو قرب خداوند
کا وجدان ہو جاتا ہے۔ (تفسیر مظہری)

فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيْكَ مُّقْتَدِرٍ۔ عمدہ مقام میں خداوند
تعالیٰ کے ہاں رہیں گے یہ جنت رُوحانی ہے جو متقین میں سے خاص ابراہار کا حصہ ہے
مرئی کے بعد ان کی رُوح حظیرۃ القدس (جنت) کی طرف عالم بالا میں محبوب اصلی کے پاس
جا کر آرام پاتی ہے تخت رب العالمین کی داہنی طرف بیٹھنے سے یہی مراد ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم کو بھی اپنی اس بارگاہِ قدس میں کاش اپنے ابراہار کی صف میں جگہ
دیدے۔ و ما ذلک علی اللہ بعزیز (تفسیر حقانی)

مراد اصحاب الیمین (یا اصحاب الیمینہ) ہیں جن کا ذکر سورۃ الواقعہ (۵۶: ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱) میں آیا ہے ان کو اصحاب الیمینہ بھی کہا گیا ہے :

ان سے مراد وہ خوش نصیب ہیں جو روزِ محشر عرشِ الہی کے دائیں جانب ہوں گے

ان کا اعمال نامہ ان کے دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۵۵) سورة الرحمن مَدَنِيَّة (۷۸)

۵۵:۱ = الرَّحْمَنُ : رحمت سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت رحمت کرنے والا
بڑا بخشش کرنے والا۔ بڑا مہربان۔ نیز سورۃ الفاتحہ میں ”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“
کی تشریح میں ملاحظہ ہو۔

۵۵:۲ = عَلَّمَ الْقُرْآنَ : جملہ فعلیہ، اس نے قرآن کی تعلیم دی۔

۱۔ الرَّحْمَنُ مبتدا ہے۔ اور جملہ عَلَّمَ الْقُرْآنَ اس کی خبر۔

۲۔ الرَّحْمَنُ خبر ہے اس کا مبتدا مَعْدُوف ہے۔ اِی اللّٰهُ الرَّحْمَنُ

۳۔ الرَّحْمَنُ مبتدا ہے اور اس کی خبر مَعْدُوف ہے اِی الرَّحْمَنُ رَبُّنَا۔

الرَّحْمَنُ کے بعد جملہ عَلَّمَ الْقُرْآنَ جملہ مستأنف ہے۔

عَلَّمَ الْقُرْآنَ میں مفعول اول مَعْدُوف ہے تقدیر کلام ہے عَلَّمَ النَّبِیُّ الْقُرْآنَ
یا جِبْرِیْلَ۔ یا اِلٰہِ نَسَانِ۔ اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کی تعلیم دی۔ یا جِبْرِیْلَ
کو یا انسان کو۔

= خَلَقَ الْاِنْسَانَ، بعض کے نزدیک الانسان سے مراد حضرت آدم علیہ السلام
ہیں۔ اللہ نے حضرت آدم کو تمام چیزوں کے نام سکھائیے تھے۔

بعض نے الانسان سے جنس انسان مراد لی ہے۔ یعنی اللہ نے حضرت انسان کو
پیدا کیا اور اسے بولنا، لکھنا، سمجھنا، سمجھانا۔ اور فہم و ادراک عطا کیا کہ دوسرے

جانوروں سے ممتاز ہو گیا۔ اور وحی کو برداشت کرنے اور حامل قرآن بننے کے قابل ہو گیا
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الانسان سے مراد حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ

وسلم ہوں اور البیان سے مراد قرآن مجید ہو۔ قرآن تمام لوگوں کے لئے راہنما اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی واضح دلیل ہے۔ اس میں ازل سے ابد تک تمام چیزوں کا

بیان ہے۔

ابن کبیر نے کہ ہے کہ اس صورت میں آخری دونوں جملے پہلے جملہ کی تفصیل اور بیان قرار پائیں گے۔۔۔۔۔ اسی لئے حرف عطف دونوں کے درمیان نہیں لایا گیا اور یہ تمام جملے اَلرَّحْمٰن کے اخبار مترادف ہوں گے،

۵۵: ۵۴ = عَلَّمَ۔ میں کو ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کامرجع الانسان ہے
 = اَلْبَيَانَ مفعول ثانی عَلَّمَ فعل کا۔ بولنا۔ مصدر ہے۔ کسی چیز کے متعلق کھولنے اور واضح کرنے کا نام ”بیان“ ہے۔ بیان۔ نطق سے عام ہے اور نطق خاص ہے اور کبھی جس چیز کے ذریعہ بیان کیا جاتا ہے چنانچہ کلام اول معنی ہی کے اعتبار سے بیان کہلاتا ہے چنانچہ کلام اول معنی کے اعتبار سے ہی بیان کہلاتا ہے کیونکہ وہ معنی مقصود کو کھولتا اور ظاہر کر دیتا ہے۔ اور مجمل و مبہم کلام کی شرح کو دوسرے معنوں کے اعتبار سے بیان کہتے ہیں هٰذَا اَبْيَانٌ لِلنَّاسِ (۱۳۸: ۳) یہ لوگوں کے لئے بیان ہے۔ اول معنی کی مثال ہے اور ثُمَّ اِنْ عَلَيْنَا مِثْلَانِہُ (۱۹: ۷۵) ہمارے ذمہ اس کا بیان کرنا ہے، دوسرے معنی کی مثال ہے اور عَلَّمَ اَلْبَيَانَ (اس کو بیان سکھایا) دونوں معنی کی مثال بن سکتا ہے
 (لغات القرآن)

۵۵: ۵ = الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ، اى الشمس والقمر يجريان بحسبان۔ الشمس والقمر مبتدا۔ يجريان خبر (معدوف) بحسبان ہمارے طور پر متعلق خبر۔

حُسْبَانٍ (باب نمر) مصدر ہے بمعنی حساب لگانا۔ شمار کرنا۔ جیسے طُغْيَانٌ رُجْحَانٌ، غُفْرَانٌ، كُفْرَانٌ، مطلب یہ کہ سورج اور چاند ایک (سوچے سمجھے) حساب کے مطابق (چل رہے ہیں)۔

۵۵: ۶ = وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ اور بیلین رے تنے کے پودے) اور درخت (تنے والے پودے) (اسی کے حکم سے) سجدہ ریز ہیں۔
 النَّجْمُ کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

بعض علماء کا قول ہے کہ۔

۱) النَّجْمُ سے مراد نباتات کی وہ قسم ہے جس کا تناہ ہو جیسے بیلین وغیرہ۔ اور الشَّجَرُ سے مراد وہ قسم ہے جس کا تناہ ہو۔

مُفِيدٌ ۱۰ کا قول ہے کہ۔

النجم سے مراد آسمان کے ستارے ہیں اور اس پر وہ سورۃ الحج کی یہ آیت دلیل لائیں
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَ
 الْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالشَّجَرُ وَالدَّٰوَابُّ وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ ۝ (۲۲: ۱۸)
 کیا تم نے نہیں دیکھا کہ جو (مخلوق) آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے اور سورج
 اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چار پائے اور بہت سے انسان خدا کو
 سجدہ کرتے ہیں۔

رُوحُ المعانی میں ہے کہ۔

والمراد بالنجم النبات الذي ينجم اى يظهر ويطلع من الارض
 ولا ساق له..... اقتترانه بالشجر يدل عليه۔ النجم سے مراد وہ بڑی
 یا نباتات ہے جو زمین سے اُگتی اور نکلتی ہے اور اس کا تنا نہیں ہوتا۔ شجر کے ساتھ اس
 کا ذکر کرنا اس کی دلیل اور قرینہ ہے۔
 بیضاوی کا یہی قول ہے۔

== يَسْجُدُ اِنَّ: مضارع تثنيه مذکر غائب: سَجُودٌ (باب نصر) سے مصدر۔ وہ
 دونوں سجدہ کرتے ہیں۔

بیوں اور درختوں کے سجدہ کرنے سے مراد ان کے سایہ کا سز بسجود ہونا ہے:
 جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

يَتَّقِيْٓوْا ظِلّٰهٗ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَالِ سُجَّدًا لِلّٰهِ وَهٖٓ
 دَاخِرُوْنَ ۝ (۱۶: ۶۸) جن کے سائے دائیں سے (دائیں کو) اور بائیں سے (دائیں
 کو) لوٹتے رہتے ہیں۔ (یعنی) خدا کے آگے عاجز ہو کر سجدے میں پڑے رہتے ہیں۔
 یا اس سے مراد ان کا ہر طرح سے خدا کا تابع فرمان ہونا ہے۔ ان کا اگنا، بڑھنا
 پھل دینا۔ سوکھ جانا۔ بالارادہ نہیں بلکہ بلا ارادہ بلا چون و چرا قانون الہی کے پابند ہیں
 اگر النجم کے معنی ستارے لئے جائیں تو ان کے سجدہ کرنے سے مراد ان کا طلوع
 و غروب ہے یا ان کا کائنات میں ایک متعینہ نظام کے تحت گردش کرنا ہے۔

۵۵: ۷ = وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا۔ اى خلق السماءَ ورفَعَهَا۔ آسمان کو پیدا کیا
 اور اُسے بلند کیا (علی النضر) زمین کے اوپر۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ پہلے نیچے تھا پھر

اے بلند کر دیا۔ بلکہ اے پیدا ہی ایسا کیا۔ یا رَفَعَ السَّمَاءَ آسمان کو بلند کیا یعنی بلند یوں پر قائم کیا۔

ہا صَمِيرٌ واحد مَوْثٌ غائب کا مرجع السَّمَاءُ ہے اور السَّمَاءُ بوجہ مفعول منصوب ہے
 وَضَعٌ واحد مذکر غائب وَضَعٌ (باب فتح) مصدر اس نے قائم کیا۔ اس نے رکھا
 = الْعِزَّانَ - اسم مصدر - قول - اسم آراء، ترازو، مجازی معنی عدل و انصاف، قانونِ عدل
 قواعدِ عدل۔

صاحب روح المعانی کہتے ہیں :-

ای شرع العدل و اموریہ - اللہ تعالیٰ نے عدل کا قانون بنایا اور اس پر عمل کرنے کا حکم فرمایا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ بالعدل قامت السموات والارض زمین و آسمان عدل پر قائم ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان اور اس میں آباد ہر چیز کو اس طرح آباد کیا جیسے اس کی بقاء اور نشوونما کے لئے مناسب تھا۔
 علامہ مودودی العینان کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

قریب قریب تمام مفسرین نے یہاں میزان (ترازو) سے عدل مراد لیا ہے اور میزان قائم کرنے کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کائنات کے اس پورے نظام کو عدل پر قائم کیا ہے۔ یہ بے حد و حساب تائے اور سیارے جو فضا میں گھوم رہے ہیں، یہ عظیم الشان قوتیں جو اس عالم میں کام کر رہی ہیں اور یہ لاتعداد مخلوقات اور اشیاء جو اس جہان میں پائی جاتی ہیں۔ ان سب کے درمیان اگر کمال درجہ کا عدل و اذن قائم نہ کیا گیا ہوتا تو یہ کارگاہ ہستی ایک لمحہ کے لئے بھی نہ چل سکتی تھی۔

خود اس زمین پر کروڑوں برس سے ہوا اور پانی اور خشکی میں جو مخلوقات موجود ہیں ان ہی کو دیکھ لیجئے۔ ان کی زندگی اسی لئے تو برقرار ہے کہ ان کے اسبابِ حیات میں پورا پورا عدل اور توازن پایا جاتا ہے ورنہ ان اسباب میں ذرا سی بھی بے اعتدالی پیدا ہو جائے تو یہاں زندگی کا نام و نشان تک باقی نہ رہے۔ (تفہیم القرآن)

۵۵: ۸ = اَلَّا تَطْغَوْا - اَلَا اَنْ اَنْ اور لَآ سے مرکب ہے۔ اَنْ یا تو مصدر یہ ہے اس صورت میں لَآ تَطْغَوْا مضارع منفی جمع مذکر حاضر ہے، طُغْيَانٌ (باب سجع و نصر) مصدر سے۔ تم زیادتی نہ کرو، تم سرکشی نہ کرو۔ تم حد سے نہ بڑھو۔

ترجمہ آیت ہو گا: اور اللہ نے میزان قائم کر دی تاکہ تم حق سے تجاوز نہ کرو، یا۔ اَنْ مَغْرُوبٌ

اور لَا تَطْغَوْا صیغہ نہی جمع مذکر حاضر ہے۔

ترجمہ :- اور اس نے میزان عدل قائم کر دی (اور حکم دیا ہے کہ تم وزن میں حق سے تجاوز نہ کرو۔

۹:۵۵ = اَقِمْوْا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ - اَقِمْوْا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر اقامۃ (افعال) مصدر سے تم قائم کرو۔ تم درست رکھو۔

القِسْطُ - عدل - انصاف - حصہ جو انصاف کے ساتھ دیا جائے۔ القسط اسم مصدر یعنی وزن کو انصاف کے ساتھ ٹھیک رکھو۔

== لَا تَحْسِرُوْا۔ فعل نہی جمع مذکر حاضر - اِحْسَارٌ (افعال) مصدر - تم مت گھٹاؤ مطلب یہ کہ چونکہ تم ایک متوازن کائنات میں رہتے ہو جس کا سارا نظام عدل پر قائم ہے اس لئے تمہیں بھی عدل پر قائم ہونا چاہئے۔ جس دائرے میں تمہیں اختیار دیا گیا ہے اس میں اگر تم بے انصافی کرو گے اور جن حق داروں کے حقوق تمہارے ہاتھ میں دیئے گئے ہیں اگر تم ان کے حق مارو گے۔ تو یہ فطرت کائنات سے تمہاری بغاوت ہوگی۔ اس کائنات کی فطرت ظلم و بے انصافی اور حق ماری کو قبول نہیں کرتی۔ یہاں ایک بڑا ظلم تو درکنار ترازو میں ڈنڈی مار کر اگر کوئی شخص خسر پیار کے حصے کی ایک تولہ بھر چیز بھی مار لیتا ہے تو میزانِ عالم میں خلل برپا کر دیتا ہے۔ (تفہیم القرآن)

۱۰:۵۷ = وَالْاَرْضُ وَضَعَهَا۔ اى وضع الارض۔ وضع ماضی واحد مذکر غائب۔ وَضَعٌ (باب فاع) مصدر - معنی نیچے رکھنا۔ اسی سے مَوْضِعٌ رکھنے کی جگہ جس کی جمع مَوَاضِعُ ہے اسی سے وضع کا لفظ وضع حمل اور بوجھ اتارنے کے لئے آتا ہے لیکن اسی مادہ (وضع) سے بمعنی خلق اور ایجاد (یعنی پیدا کرنا) بھی آیا ہے۔ چنانچہ وضع البیت کے معنی مکان بنانے کے آئے ہیں۔

مثلاً إِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ (۹۵:۳) تحقیق پہلا گھر جو لوگوں (کی عبادت) کے لئے بنایا گیا تھا۔ اور اسی سے آیت نہا میں معنی پیدا کرنا یا بچھانا آیا ہے۔ وَالْاَرْضُ وَضَعَهَا لِلْاِنْسَانِ اور اسی نے مخلوق کے لئے زمین بچھائی (پیدا کی) اسی مادہ سے اور معنی بھی مشتق ہیں۔

== الْاِنْسَانُ - معنی الحيوان كلاً ابن عباس، تمام جاندار معنی الانس والجن (حسن) انسان اور جن۔ جنہوں نے اسی کو ترجیح دی ہے کیونکہ بظاہر اس جگہ (آیت نہا) جن اور انس

یہی مراد ہیں کیونکہ خطاب انہی دونوں کو کیا گیا ہے اور آگے چل کر قِیَاسِی اَلَا اِنَّ رَبَّکُمْ سَکَنَ بَنِیْنِ میں یہی دونوں نو عین مخاطب ہیں ترجمہ ہو گا:-

اور اس نے جن و انس کے لئے زمین کو (سیدہ) کیا اور اس کی جگہ پر رکھ دیا۔

۵۵: ۱۱ = فِیْہَا - اِیْ فِی الْاَرْضِ

= فَاکْهَتْ ف ک ہ ما دہ سے بروزن فاعل اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ جس کی جمع فواکہ ہے۔ تا آخر میں مبالغہ کی ہے۔ فَکِھْ نولین اور بنس نہیں رہا تیں کرنے والے کو کہتے ہیں۔

ابن کيسان نے فاکهت سے وہ بے شمار نعمتیں مراد لی ہیں جو لذت کے لئے کھائی جاتی ہیں۔

بعض نے کہا ہے کہ یہ لفظ ہر قسم کے میوہ جات پر بولا جاتا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ کھجور اور انار کے علاوہ باقی میوہ جات کو فاکهت کہا جاتا ہے اور انہوں نے ان دونوں کو اس لئے مستثنیٰ کیا ہے کہ قرآن مجید میں ان دونوں کو فاکهت پر عطف کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ جیسے فِیْہَا فَاکْهَتْ وَ النَّخْلُ وَ رَمَآنٌ (۶۸، ۵۵) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں فاکهت کے غیر ہیں

= وَ النَّخْلُ ذَاتُ الْاَکْمَامِ - ذَاوُ عَاطِفٍ - النَّخْلُ موصوف (کھجور) ذَاتُ الْاَکْمَامِ - مضاف مضاف الیہ مل کر صفت۔

اکمام جمع اس کا واحد کِمٌّ ہے۔ کِمٌّ اس غلاف کو کہتے ہیں جو کلی یا پھل پر لپٹا ہوا ہو۔ یہ قدرتی طور پر پھلوں پر چڑھا ہوا ہوتا ہے تاکہ اس کا نرم گودا ضائع نہ ہو جائے کھجور کے خوشوں پر غلاف ہوتے ہیں اسی طرح کیلے کے پھل پر پہلے ہر ایک تہ پر غلاف ہوتا ہے۔ ازاں بعد ہر ایک پھل پر ایک موٹا چھلکا ہوتا ہے اسی طرح اور کئی میوؤں پر غلاف ہوتا ہے۔

اَلْکَمَّةُ ایک طرح کی گول ٹوپی جو سر پر پہنی جاتی ہے۔

وَ النَّخْلُ ذَاتُ الْاَکْمَامِ - اور کھجوریں غلافوں والی

= وَ الْحَبُّ - اس کا عطف فاکهت پر ہے اور اس زمین میں اناج ہے۔

الْحَبُّ - اناج کے دانہ کو حَبُّ یا حَبَّةٌ کہتے ہیں۔ مثلاً گندم، جو۔ یا دیگر اناج اور

غٹہ کے دانے۔ یہ موصوف ہے اور دُوا الْعَصْفِ اس کی صفت ہے۔

دُوا الْعَصْفِ مضاف مضاف الیہ۔ الْعَصْف یعنی مچھس، مچھوسا۔ چھلکا۔ جو دانے کے اوپر لپٹا ہوتا ہے۔ کھیت کے پتے۔

تفسیر کبیر میں اس کے حسب ذیل معانی لکھے ہیں:-

- ۱۔ مچھوسہ جو ہمارے مویشی کھاتے ہیں۔
 - ۲۔ اس پوٹے کے پتے جس کے ڈنٹھل ہوں اور اس ڈنٹھل کے اطراف و جوانب میں پتے ہوں۔ جیسے کہ خوشے کے اوپر کے پتے ہوتے ہیں۔
 - ۳۔ کھائے ہوئے پھل کا چھلکا۔ (ملاحظہ ہو سورۃ الفیل)
- عَصْفٌ جمع ہے اس کا واحد عَصْفَةٌ وَعَصَافَةٌ ہے۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے:-

فَالْأَعْصِفُ عَصْفًا: (۲: ۷۷) پھر زور پکڑ کر تھکڑ ہو جاتی ہیں۔ یہاں عَصْفٌ رباب ضرب، مصدر یعنی تھکڑ کے ہے جو اس زور سے چلتا ہے کہ چیزوں کو توڑ پھوڑ کر مچھوسا بنائے۔

وَالْحَبُّ دُوا الْعَصْفِ: اور اناج جس کے ساتھ مچھس ہوتا ہے۔

== الْكَرَّيْحَانُ - روح۔ یا ریح ح مادہ سے ہے۔ جو اس کو اجوف وادی (روح) خیال کرتے ہیں ان کے نزدیک اس کی اصل رِیُّوْحَانٌ ہے۔ اس میں ادغام کر کے تخفیف کی گئی ہے۔ باین دلیل کہ اس کی تصغیر و یحیین پر ہے۔

اور جو اسے اجوف یائی (ریح) سے لیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ رِیُّ شَیْطَانُ کے وزن پر ہے اور اس میں کوئی تغیر نہیں ہوا۔ باین دلیل کہ اس کی جسع ریا حین مجھے جیسے شیطان اور شیا طین ہیں۔

ریحان ہر لگنے والی خوشبودار چیز کو کہتے ہیں۔ رزق (روزی) کے معنی بھی ہیں

یعنی کھانے کا اناج۔ ایک اعرابی سے پوچھا گیا کہ کہاں جا رہے ہو۔ تو اس نے جواب دیا کہ

أَطْلُبُ مِنْ رَيْحَانِ اللَّهِ فِي رِزْقِ اللَّهِ تَلَاشٌ مِیْ هُوں۔

۱۳: ۵۵ = فَبَايَ الْآلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ: فَ سببیہ ہے اور اسی استفہامیہ ہے۔ اور استفہام کا مقصد ہے:-

اِنَّ الْآلَاءَ كُودُوكُنَا۔

۲۔ تکذیبِ الاء کو رد کرنا۔ کیونکہ الاء کا ذکر نعمتوں کے اقرار اور منعم کے شکر کا مفتقی ہے اور نعمتوں کی تکذیب کی نفی کر رہا ہے۔ اسی طرح ناشکری پر وعید (اور شکر پر وعدہ) نعمتوں کے اقرار و شکر کا موجب ہے:

حاکم نے بوساطت محمد بن منکدہ حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ:-

جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے ہمارے سامنے سورۃ الرحمن آخر تک تلاوت فرمائی۔ پھر فرمایا کہ:- میں تم لوگوں کو خاموش دیکھ رہا ہوں۔ ایسا کیوں ہے؟ تم سے بہتر تو جن تھے حبیب اور یحییٰ بن یزید نے ان کے سامنے فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ پڑھی ہر بار انہوں نے کہا کہ اے ہمارے رب ہم تیری کسی نعمت کا انکار نہیں کر سکتے تیرے ہی لئے ہر طرح کی حمد ہے اَوْ لَا بَشَىٰ مِنْ نَعْمَتِكَ دَبْنَا نَكَذِبُ فَلَا الْحَمْدُ (تفسیر ظہری) = الْآلَاءِ۔ جمع ہے اس کا واحد اِلٰی ہے اس کا معنی ہے النعمہ نعمتیں (سان العزہ) امام مراغب لکھتے ہیں:-

الاء کا واحد اِلٰی والی ہے حسب طرح اِنَاءُ کا واحد اَنَا و اِنِی آتے (مفردات) نیز راغب نے بھی الْآءِ کا ترجمہ نعمتیں کیا ہے۔ آیت دَاذْكُرُوا الْآلَاءَ اللّٰهَ (۴۰: ۴۱) کا ترجمہ کیا ہے: پس خدا کی نعمتوں کو یاد کرو۔

المجنہ میں اَلَّذِي اَلَّذِي الْاَلٰی (جمع الاء) معنی نعمت، مہربانی، فضل لکھا ہے۔

عسلامہ مودودی نے الْآءِ پر تفصیلی بحث کی ہے جسے درج ذیل کیا جاتا ہے اصل میں لفظ الْآءِ استعمال ہوا ہے جسے آگے کی آیتوں میں بار بار دہرایا گیا ہے اور ہم نے مختلف مقامات پر اس کا مفہوم مختلف الفاظ سے ادا کیا ہے:

اس لئے آغاز میں ہی یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اس لفظ میں کتنی وسعت ہے اور اس میں کیا کیا مفہومات شامل ہیں۔

الاء کے معنی اہل لغت اور اہل تفسیر نے بالعموم نعمتوں کے بیان کئے ہیں تمام مترجمین نے بھی یہی اس کا ترجمہ کیا ہے اور یہی معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے منقول ہیں۔ سب سے بڑی دلیل اس معنی کے صحیح ہونے کی یہ ہے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنوں کے اس قول کو نقل فرمایا ہے کہ وہ اس آیت کو

ولید بن ادہم کے اقتدار کا مرنیہ لکھتا ہے :-

اِذَا مَا امْرُؤًا ثَنَىٰ بِالْآءِ مَيِّتٌ : فَلَا يَبْعُدُ اللَّهُ الْوَلِيدَ بَنَ اِدْهَمَا

کَما کان فَرَّاحًا اِذَا الْخَيْرُ مَسَّهُ : وَلَا كَانَ مَنَّانًا اِذَا هُوَ الْعَمَا

ترجمہ جب بھی کوئی شخص مرنے والے کی خوبیاں بیان کرے : تو خدا نہ کرے کہ ولید بن ادہم اس موقع پر فراموش ہو۔

اس پر اچھے حالات آتے تو بھولتا نہ سماتا تھا۔ اور کسی پر احسان کرتا تھا تو جتنا نہ تھا :

طریقہ ایک شخص کی تعریف میں کہتا ہے :-

کامل یجمع الاء الفتی - نَبَهُ سید ساداتِ خَضَمَہ

وہ کامل اور جوانمردی کے اوصاف کا جامع ہے - شریف بے سرداروں کا سردار، دریا

ان شواہد و نظائر کی روشنی میں ہم نے لفظ الاء کو اس کے وسیع معنی میں لیا ہے

اور ہر جگہ موقع محل کے مطابق اس کے جو معنی مناسب تر نظر آئے ہیں وہی ترجمے میں درج

کر دیئے ہیں۔ لیکن بعض مقامات پر ایک ہی جگہ الاء کے کئی مفہوم ہو سکتے ہیں اور ترجمے

کی مجبوری سے ہم کو اس کے ایک ہی معنی اختیار کرنے پڑے ہیں کیونکہ اردو زبان میں کوئی

لفظ اتنا جامع نہیں ہے کہ وہ ان سارے مفہومات کو بیک وقت ادا کر سکے۔ مثلاً اس

آیت ۱۳ میں زمین کی تخلیق اور اس میں مخلوقات کی رزق رسانی کے بہترین انعامات ذکر کرنے

کے بعد فرمایا گیا ہے کہ تم اپنے رب کی کن کن الاء کو جھلاؤ گے۔ اس موقع پر آلا صرف

نعمتوں کے ہی معنی میں نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی قدرت کے کمالات اور اس کی

صفات حمیدہ کے معنی میں بھی ہے۔ یہ اس کی قدرت کا کمال ہے کہ اُس نے اس کثرۃ فاع کی

اس عجیب طریقے سے بنایا کہ اس میں بے شمار اقسام کی زندہ مخلوقات رہتی ہیں اور طرح طرح

کے پھل اور نخل اس کے اندر پیدا ہوتے ہیں اور یہ اس کی صفات حمیدہ ہی ہیں کہ اس نے

ان مخلوقات کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ یہاں ان کی پرورش اور رزق رسانی کا بھی انتظام

کیا اور انتظام بھی اس شان کا کہ ان کی خوراک میں نری غذائیت ہی نہیں ہے بلکہ لذت کا

وہن اور ذوق نظر کی بھی ان گنت رعایتیں ہیں۔

اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کی کارگیری کے صرف ایک کمال کی طرف بطور نمونہ اشارہ

کیا گیا ہے کہ کھجور کے درختوں میں پھل کس طرح غلافوں میں لپیٹ کر پیدا کیا جاتا ہے اس کی

ایک مثال کو نگاہ میں رکھ کر ذرا دیکھئے کہ کیلے، انار، منترے، ناریل اور دوسرے پھلوں

کی پلنگ میں آرٹ کے کیسے کیسے کمالات دکھائے گئے ہیں۔ اور یہ طرح طرح کے نفلے اور دائیں اور چوڑے جو ہم بے فکری کے ساتھ پکا پکا کر کھاتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کو کیسی کیسی نفیس بالوں اور خوشوں کی شکل میں پیک کر کے اور نازک چمکوں میں پیٹ کر پیدا کیا جاتا ہے۔

(تفہیم القرآن)

== تَكَذَّبُونَ : مضارع تثنیہ مذکر حاضر۔ تَكْذِبُ نَبْتُ (تَفْخِيلٌ) مصدر۔ تم دونوں جھٹلاتے ہو۔ یا۔ تم دونوں جھٹلاؤ گے۔

یہاں مخاطب جن و انس میں اس لئے تثنیہ کا صیغہ لایا گیا ہے بعض کے نزدیک خطاب انسان سے ہے اور واحد کی بجائے تثنیہ کا صیغہ تاکید کے لئے لایا گیا ہے اس کی مثال قرآن مجید میں اور جگہ ملتی ہے۔ مثلاً:

الْفَيِّافِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ (۲۴: ۵۰) ہر سرکش ناشکرے کو دوزخ میں ڈال دو۔ یہاں تثنیہ کا صیغہ تاکید کے فائدہ کے لئے آیا ہے۔

فَالَّذِي

۵۵: ۱۴۔ یہ آیت اس سورت میں ۳۱ بار دہرائی گئی ہے۔ تفسیر حقانی میں اس کی وضاحت میں تحریر ہے:-

شعراے عرب بلکہ عجم چند اشعار مختلف المضامین کے بعد ایک بند بطور سدس یا مخمس کے ایک اشتراک خاص ملحوظ رکھ کر مکرر لایا کرتے ہیں، جس سے اس مضمون کی خوبی دو بالا ہو جاتی ہے اور سامع کی طبیعت جو کسی قدر غافل ہو جاتی ہے اس پر ایک کوڑا سا تنبیہ کرنے کے لئے پڑ جاتا ہے۔

اسی طرح اس سورت میں وہ بند فیباۃ الاولیاء ویکما تکذبن ہے جو ہر ایک جاں بخش مضمون کے بعد مکرر آکر مطالب میں جان ڈال دیتا ہے۔ اس بات کا لطف انہیں کو زیادہ آتا ہے جو کہ مذاق سخن سے کچھ واقفیت رکھتے ہیں۔ عبارت کا دلکش ہونا بھی اثر کلام میں بڑی تاکید کرتا ہے۔ (تفسیر حقانی)

اس طرح سورۃ القمر میں جملہ و لقد یسرنالقرآن للذین کوفہل من مدد کچھ۔ چار دفعہ اور سورۃ العز سلت میں جملہ و یل یومئذ لا نکذبین دس مرتبہ دہرایا گیا ہے۔

۵۵: ۱۴ = صَلَّٰلٌ۔ بجتی ہوئی مٹی۔ کھنکھاتی ہوئی مٹی۔ وہ خشک مٹی کہ جب اس پر

انگلی ماری جائے تو بچنے اور کھٹکھٹانے لگے، صلصال کہلاتی ہے۔
امام راعب لکھتے ہیں کہ:-

صلصال اصل میں خشک چیز کے بجنے کا نام ہے اسی سے محاورہ ہے صَلَّ الصَّمَارُ (کھوٹی بجی)

بعض نے کہا ہے کہ صلصال سڑی ہوئی مٹی ہے۔ یہ عرب کے محاورہ صَلَّ اللَّحْمُ سے ماخوذ ہے۔ (گوشت سڑ گیا)۔

== كَالْفَخَّارِ: ک تشبیہ کا ہے اس کا واحد فَخَّارَةٌ ہے، ٹکڑوں کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہ ٹھوکا لگانے سے اس طرح زور سے بولتے ہیں جیسے کوئی بہت زیادہ غر کر رہا ہو۔ یہ الفخو (باب نصر) سے مصدر ہے۔ جس کے معنی ان چیزوں پر اترانے کے ہیں جو انسان کے ذاتی جوہر سے خارج ہوں۔ مثلاً مال و جاہ وغیرہ۔ فاختر اسم فاعل ہے اور فخور و فخیور مبالغہ کے صیغے ہیں۔

فَائِدَةٌ: حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں قرآن مجید میں مختلف

الفاظ مذکور ہیں کہیں ارشاد ہے:-

۱۔ اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ (۵۹:۳)
بے شک (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کا حال (حضرت آدم علیہ السلام) کا سا ہے: اس نے مٹی سے اس کو پیدا کیا۔

۲۔ کہیں فرمایا ہے اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ مِنْ طِیْنٍ لَّازِبٍ (۱۱:۳۷) بیشک ہم نے (جتنی خلقت بنائی ہے) اس کو چپکتے گائے سے بنایا ہے۔

۳۔ کہیں فرمایا وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوْنٍ (۲۶:۱۵) اور ہم نے انسان کو کھٹکھٹانے سڑے ہوئے گائے سے پیدا کیا ہے

۴۔ پھر ارشاد ہوتا ہے:- خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ (۹۵:۱۴) اسی نے انسان کو ٹھیکرے کی طرح کھٹکھٹاتی مٹی سے بنایا۔

درحقیقت ان الفاظ میں اختلاف نہیں ہے بلکہ مطلب ایک ہی ہے۔ کیونکہ حضرت آدم کو اللہ تعالیٰ نے اول مٹی سے پیدا کیا۔ پھر اس میں پانی ملا تو طِیْنٍ لَّازِبٍ ہوئی یعنی اس میں چپک پیدا ہوئی اس کے بعد حَمَآءٍ مَّسْنُوْنٍ کہلائی کہ سیاہ ہو گئی اور

سُز گئی۔ پھر حیب خشک ہونے سے صلیصال کا لغخار سے موسوم ہوئی۔ کہ ٹھیکری کی طرح کہن کہن لگی
 ۵۵: ۱۵ = اَلْبَنَاتُ - جن، سانپ۔ جن کی جمع ہے حسب طرح ابو البشر (سائے انسانوں
 کے باپ) کا نام آدم ہے اسی طرح ابوالجن (جنوں کے باپ) کا نام جنان ہے۔ جن مسلمان بھی
 ہوتے ہیں اور کافر بھی۔ کھاتے پیتے اور مرتے جیتے رہتے ہیں۔

= خَلَقَ - اِی اللہ خلق، مبتدا خبر، اللہ نے پیدا کیا۔

= مَارَجَ - آگ کی لپٹ، بھڑکتا ہوا شعلہ جس میں دھواں نہ ہو۔ مَوْجَحٌ چراگاہ اور اس
 میں جانوروں کو چھوڑ دینا ہے۔ یہاں گھاس بکثرت ہو اور جانور اس میں مگن ہو کر چرتے پھریں
 اور آیت مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (۱۹: ۵۵) اس نے دو دریا چھوڑ دیئے (رواں کئے)
 جو آپس میں ملتے ہیں۔

المَوْجَحُ کے معنی اصل میں خلط ملط کرنے اور ملا دینے کے ہیں اور الْمَوْجَحُ کے معنی اختلاط
 اور مل جانے کے ہیں۔ اور اسی سے آیت شریفہ ہے - فَهَمْ فِيْ اَمْرٍ مَّرْجُحٍ (۱۵: ۵۰) وہ
 ایک غیر واضح (یعنی خلط ملط یا گڈمڈ) معاملہ میں ہیں۔ اور یہی گڈمڈ کی کیفیت آگ کی لپٹ
 میں ہے کہ شعلہ جب اوپر کو اٹھتا ہے تو متعدد آگ کے دھائے آپس میں الجھے ہوئے اوپر کو اٹھتے
 معلوم ہوتے ہیں۔ اسی طرح ان جانوروں میں اختلاط ہوتا ہے جو ایک چراگاہ میں آزادی سے گھومتے
 پھرتے ہیں اور آپس میں ملتے جلتے ہیں علیحدہ ہوتے چرتے پھرتے ہیں۔

اسی طرح مروج البحرین ہے کہ دونوں پانی باہم ملتے ہوئے بھی باہم اپنی علیحدہ
 علیحدہ حیثیت قائم رکھتے ہیں۔

امام ساعب نے مارج کے معنی آگ کا شعلہ جس میں دھواں ہو۔ کئے ہیں۔
 لیکن اکثر علماء نے اس سے مراد آگ کا دھواں مراد لیا ہے جس میں دھواں نہ ہو۔
 = مِنْ نَّارٍ - بدل ہے مِنْ مَّارِجٍ کا۔ آگ کا بھڑکتا ہوا شعلہ۔

۵۵: ۱۶ = فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ - پس اے جن دانس تم اپنے رب کے کن
 کن عجائبات قدرت کو جھٹلاؤ گے، اگرچہ یہاں نعمت کا پہلو بھی موجود ہے لیکن موقع کی مناسبت
 سے الاء کے معنی عجائب قدرت زیادہ موزوں ہے۔

قَائِدًا - اس سورۃ میں جہاں جہاں فبای الاء ربکما تکذبن آیا ہے
 تفہیم القرآن میں دیئے گئے معنی کو ملحوظ رکھا گیا ہے:

۱۷:۵۵ = رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ : یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے اسی ہو رب المشرقین و رب المغربین۔ وہ دو مشرقوں اور دو مغربوں کا پروردگار ہے۔

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ۔

جاڑے میں آفتاب اور جگہ سے اور گرمیوں میں اور جگہ سے طلوع ہوتا ہے اس ظاہر فرق کے لحاظ سے مشرقین یعنی دو مشرق کہتے ہیں۔ اسی طرح دونوں موسموں میں غروب بھی دو جگہ ہوتا ہے اس لئے مغربین یعنی دو مغرب کہے جاتے ہیں۔ ورنہ ہر روز آفتاب کا طلوع و غروب اور جگہ سے ہوتا ہے اسی لئے قرآن مجید میں دوسری جگہ آیا ہے رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (۴۰:۶۰) مشرقوں اور مغربوں کا رب۔

۱۸:۵۵ = فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ : پس اے جن و انس تم اپنے رب کی کن کن قدرتوں کو جھٹلاؤ گے۔ یہاں بھی اگرچہ موقع و محل کے لحاظ سے الاء کا مفہوم ”قدرت“ زیادہ نمایاں محسوس ہوتا ہے۔ مگر ساتھ ہی نعمت اور صفات حمیدہ کا پہلو بھی اس میں موجود ہے ۱۹:۵۵ = مَرَجَ - ماضی واحد مذکر غائب۔ اس نے جھوڑا۔ اس نے مخلوط کیا۔ اس نے چلایا۔ اس نے رواں کیا۔ (نیز ملاحظہ ہو ۱۵:۵۵) تذکرۃ الصدر۔

= الْبَحْرَيْنِ : دو سمندر۔ بحر کا تثنیہ۔ بحالت نصب وجر۔ اور سورۃ الفرقان میں ان دو سمندروں کا ذکر یوں ہے۔

هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّخْجُومًا (۵۳:۲۵) اور وہی تو ہے جس نے دو دریاؤں کو ملا دیا۔ (مخلوط کیا) ایک کا پانی شیریں ہے پیاس بجھانے والا۔ اور دوسرے کا کھاری کڑوا۔ (چھاتی جلانے والا) اور دونوں کے درمیان ایک آڑ اور مضبوط اوٹ بنادی۔

مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر بیان القرآن میں مثلاً ذکر کرتے ہیں اراکان سے چائگام تک ملے جلتے ہیں۔ ایک کا پانی سفید ہے اور ایک کا سیاہ۔ میاں میں سمندر کی طرح تلاطم آتا ہے مگر سفید ساکن رہتا ہے۔ کشتی سفید پانی میں چلتی ہے اور دونوں کے درمیان ایک دھاری سی چلی گئی ہے۔ سفید کا پانی میٹھا ہے اور سیاہ کا کڑوا۔ مولانا دریا آبادی اپنی تفسیر ماجدی میں لکھتے ہیں۔

ماہرین فن کا بیان ہے کہ سطح زمین کے نیچے پانی کے دو مستقل نظام جاری ہیں۔ ایک سلسلہ

آب شور کا ہے جو کہ سمندروں سے ظاہر ہوتا ہے۔

دوسرا سلسلہ آب شیریں کا ہے جو عموماً دریاؤں، کنوؤں، جھیلوں سے نکلتا ہے۔
عام مشاہدہ سے بھی پایا جاتا ہے کہ زمین کے نیچے کھاری اور میٹھا پانی کے دھارے میلوں تک ساتھ ساتھ موجود ہیں اور بعض جگہ ایک فٹ کے فاصلہ پر ایک کنوئیں کا پانی میٹھا اور دوسرے کا کھارا نکل آتا ہے اسی طرح ایک سطح پر پانی کھارا ہے تو چند فٹ نیچے جا کر میٹھا پانی آجاتا ہے اور اس کے برعکس بھی۔

== يَلْتَقِينَ : مضارع ثنینه مذکر غائب التقاء (افتعال) مصدر۔ وہ دونوں ملے ہوئے ہیں۔ وہ دونوں ملتے ہیں۔

۲۰:۵۵ == بَيْنَهُمَا۔ اى بين البحرين۔ دونوں دریاؤں کے درمیان

== يَبْزُجُ : روک۔ اوث۔ دو چیزوں کے درمیان کی حد۔ موت سے حشر تک کے عالم کو عالم برزخ کہتے ہیں۔

== لَا يَنْفَعِينَ : مضارع منفی ثنینه مذکر غائب یعنی (باب ضرب) مصدر وہ دونوں اپنے حدود سے آگے نہیں بڑھتے۔ یعنی اپنی درمیانی حد فاصل سے تجاوز کر کے آپس میں مل نہیں جاتے بلکہ قریب قریب اور متصل بننے کے باوجود اپنی علیحدہ حیثیت قائم رکھتے ہیں۔

۲۱:۵۵ == فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ : پس اے جن والہ تم اپنے رب کی قدرت کے کن کن کمرشوں کو جھٹلاؤ گے۔

۲۲:۵۵ == اَللّٰوْلُوْاْ، لَوْلَا حروف مادہ۔ موتی۔ لآلئ جمع، تَلَاوْلُوْاْ (تَفْعَلُوْاْ) ربائی محمد۔ مصدر۔ تَلَاوْلَا الشَّيْءُ کے معنی کسی چیز کے موتی کی طرح پھکنے کے ہیں۔

== مَرْجَانٌ۔ جھوٹے موتی، مونگا۔ مرجع حروف مادہ

۲۳:۵۵ == فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ : پس اے جن والہ تم اپنے رب کی قدرت کے کن کن کمالات کو جھٹلاؤ گے۔ یہاں بھی اگرچہ آلہ میں قدرت کا پہلو نمایاں ہے لیکن نعمت اور اوصاف حمیدہ کا پہلو بھی محض نہیں ہے (مودودی)

۲۴:۵۵ == وَلَهُ وَاَوْعَاطُفَ لَام تَلِیْکَ کا۔ کا ضمیر واحد مذکر غائب جس کا مرجع الرحمن ہے جس کا ذکر پہلے چلا آ رہا ہے۔

== الْجَوَارِ الْمُشْنِتِ۔ موصوف و صفت۔ جَوَارِ جمع جَارِیۃ کی جس کے معنی کشتی کے ہیں۔ جو جَوْرَی (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے بمعنی چلنے والی

چونکہ کشتی سطح آب پر چلتی ہے اسی لئے جَارِیۃ کہلاتی ہے جَارِیۃ کی جمع جَارِیۃت بھی ہے
 الْمُنْشَأُتُ : اسم مفعول جمع مؤنث۔ الْمُنْشَأُۃُ واحد۔ اِنْشَاءُ (افعال) مصدر
 سطح سمندر سے اونچی کی ہوئی کشتیاں ، یادہ کشتیاں جن کے بادیاں اونچے ہوتے ہیں۔
 اِنْشَاءُ وَنْشَأُۃُ (باب فتح کرم) سے بمعنی پیدا ہونا ہے۔ اِنْشَاءُ (افعال) پیدا کرنا
 پرورش کرنا۔ اوپر ابھارنا ہے جیسے کہ قرآن مجید میں ہے وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ (۱۳:۱۶)
 اور بھاری بھاری بادل اٹھاتا ہے یا پیدا کرتا ہے۔

== كَاَنَّهُ عَلَامٌ : ک تہنیکہ کا۔ اَعْلَامٌ پہاڑ عَلَمٌ کی جمع۔ عَلَمٌ اصل میں اس علامت کو
 کہتے ہیں جس کے ذریعہ کسی نئے کا علم ہو سکے۔ جیسے نشانِ راہ کے پتھر۔ فوج کا علم۔ اسی اعتبار سے
 پہاڑوں کا نام بھی اَعْلَامٌ ہو گیا۔

ترجمہ۔ اور جہاز بھی اسی کے ہیں جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے
 ہوتے ہیں۔

== ۲۵:۵۵ فَبَارِكِ الَّذِرَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُنِ۔ پس اے جن و انس تم اپنے رب کے
 کن کن احسانات کو جھٹلاؤ گے۔ یہاں اللہ میں نعمت و احسان کا پہلو نمایاں ہے، اس کی
 قدرت اور صفات حسنہ کا پہلو بھی موجود ہے۔

== ۲۶:۵۵ كُلُّ مَرَجٍ - كُلُّ مَضَفٍ مِّنْ مَّوْصُولٍ مَّضَفٍ الیہ۔ ہر ایک ، ہر کوئی۔
 عَلَیْہَا : میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مَرَجٍ وَ الْاَرْضُ مَضَفٌ وَ ضَعَمَا يَلِدَا نَامٌ میں
 الامرض ہے (آیت نمبر ۱)۔

== فَاِنْ - اسم فاعل۔ واحد مذکر۔ فَعِنِ (باب سمع) فَعِنِ (باب فتح) وَ فَنَاءُ مصدر
 فنا ہو جانا۔ معدوم ہو جانا۔ فَاِنْ اصل میں فَاِنِ تھا۔ مَی پر ضمہ دشوار تھا۔ اسے گرا دیا
 اب ی اور تنوین دو ساکن اکٹھے ہوتے، اسی اجتماع ساکنین کی وجہ سے گر گئی۔ فَاِنْ ہو گیا
 فنا ہوا یا ہوا۔ معدوم ہو جانے والا۔ فَاِنْ خبر ہے كُلُّ مَرَجٍ کی۔

== ۲۷:۵۵ یٰبَقِیْ، مضارع واحد مذکر غائب بَقَاءُ (باب سمع) مصدر۔ باقی رہیگا۔ فنا
 نہ ہونا۔

== وَجْہُ رَبِّکَ - وَجْہُ مضاف ، رَبِّکَ مضاف الیہ مل کر وَجْہُ کا مضاف الیہ
 اس کے اصل معنی چہرہ کے ہیں جیسا کہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے فَاغْسِلُوْا وُجُوْہَکُمْ
 وَ اٰیْدِیْکُمْ (۶:۵) اپنے منہ اور ہاتھ دھو لیا کرو۔ اور چونکہ استقبال کے وقت سب سے پہلے

انسان کا چہرہ سامنے نظر آتا ہے۔ اس لئے کسی چیز کا وہ حصہ جو سب سے پہلے نظر آئے اسے وجہ کہہ لیتے ہیں وَجْهَ الْفَقَارِ۔ دن کا اول حصہ۔

وَجْهٌ بِمَعْنَى ذَاتِ هِيَ جِيسَاكَ آيَتِ نِزَامِ:

اور تمہارے پروردگار ہی کی ذات (بابرکت) جو صاحب جلال و عظمت ہے۔ باقی رہ جائے گی یا جیسے اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ (۲۸: ۸۸) اس کی ذات پاک کے سوا ہر چیز فنا ہونے والی ہے۔

== ذُو الْجَلَالِ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت ہے وَجْهٌ کی۔ (اللہ کی ذات جو صاحب جلال ہے۔ جلال۔ بزرگی، عظمت، بلند مرتبہ ہونا۔ جَلَّ يَجْلُو (باب ضرب) کا مصدر ہے۔ جَلَّالَةٌ کے معنی عظمت قدر، یعنی بلند مرتبہ ہونے اور جَلَّالٌ کے معنی عظمت قدر کی انتہا کے ہیں۔ اسی لئے یہ اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفت ہے چنانچہ یہ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ صرف اُسی کو کہا جاتا ہے دوسروں کے لئے استعمال نہیں کیا جاسکتا۔

== وَالْإِكْرَامِ اس کا عطف الجلال پر ہے۔ اللہ کی ذات صاحب جلال و صاحب اکرام ہے۔ اکرام باعظمت ہونا دوسرے کو عزت دیدہ۔ اور اس پر کرم کرنا۔ بروزانہ افعال مصدر ہے۔ اکرام کے دو معنی آتے ہیں

۱۔ یہ کہ دوسرے پر کرم کیا جائے۔ یعنی اس کو ایسا نفع پہنچایا جائے جس میں کسی طرح کا کھوٹ نہ ہو۔

۲۔ یہ کہ جو چیز عطا کی جائے وہ عمدہ چیز ہو۔

آیت ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ میں لفظ اکرام میں دونوں معنی پائے جاتے ہیں کرم کا لفظ قرآن مجید میں جہاں بھی آیا ہے وہاں احسان و انعام الہی مراد ہے۔

۵۵: ۲۸ == فَيَا أَيُّهَا الذِّكْرُ رَبِّكَ مَا تَكُنُّ بَيْنَ - پس اے جن دانس تم اپنے رب کے کن کن کمالات جھلاؤ گے!

۲۹: ۵۵ == يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ لِيُجْزِيَهم - یعنی فرشتے جنات، اور انسان سب اپنی اپنی حاجتیں اللہ سے ہی مانگتے ہیں۔ رزق، صحت، عافیت، توفیق عبادت، مغفرت اور نزول تجلیات

دبرکات کے اسی سے طلب کار ہوتے ہیں۔

اگر مَنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے سب مخلوق مراد لی جائے تو اس صورت میں سوال سے مراد وہ حالت و کیفیت ہوگی جو احتیاج پر دلالت کرتی ہے خواہ زبان سے اس کا اظہار کیا جائے یا نہ کیا جائے۔

== كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ: جملہ مستنفذ ہے كُلَّ يَوْمٍ مضان مضان الیہ یعنی حل وقت من الاوقات و لَخُطَّةٌ مِنَ الدُّخَانِ۔ ہر وقت، ہر لحظہ۔ كُلَّ يَوْمٍ۔ منصوب بوجہ ظرفیت کے ہے۔ تقدیر کلام ہے ہوتا ثابت فی شان کل یوم وہ ہر وقت کسی نہ کسی دھندے میں لگا رہتا ہے۔ شان۔ دھندہ۔ فکر، حال۔ کسی اہم معاملہ یا حال کو خواہ بُرا ہو یا بھلا۔ شان کہتے ہیں۔ اس کی جمع شئون ش و ن حروف یادہ ۵۵: ۳۰ = فَيَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ لَبِئْسَ مَا تَكُنْ يٰبْنِ۔ پس اے جن و انس تم اپنے رب کی کون کونسی اوصاف حمیدہ کو بھلاؤ گے۔

۵۵: ۲۱ = سَافِرٌ نَّحْنُ لَكُمْ۔ میں مستقبل قریب کے لئے ہے نَفَرٌ مِّنْ مَّضَارِعٍ جَمْعِ مُتَكَلِّمٍ فَرَاغٌ (باب نصر) مصدر۔ ہم قصد کریں گے۔ ہم فارغ ہوں گے۔ ہم متوجہ ہوں گے۔ (حساب کی طرف)

الْفَرَاغُ شغْل کی ضد ہے۔ اور فَرَاغًا (باب نصر) مصدر بمعنی خالی ہونا ہے۔ فَاَرِغْ خالی۔ قرآن مجید میں ہے۔ فَاَصْبَحَ فُؤَادُ اِيْمٍ مِّنْ فِرْعَاوْنَ ۲۸: ۱۰ اور (حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) کی والدہ کا دل بے صبر ہو گیا۔ یعنی خوف کی وجہ سے گویا عقل سے خالی ہو چکا تھا۔

اور بعض نے فَاَرِغًا کا معنی اس کی یاد کے سوا باقی چیزوں سے خالی ہونا بھی کئے ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (۹۴: ۷) جب تم (اور کاموں) فارغ ہو کر تو عبادت میں محنت کیا کرو۔

آیتِ نداء کا مطلب ہے کہ ۱۔

اے جن و انس! ہم عنقریب راوقات مقررہ کے مطابق فارغ ہو کر اپنے وقتِ مقررہ پر تمہاری باز پرس کے لئے متوجہ ہوا چاہتے ہیں۔

== اَلثَّقَلَانِ، مادۂ ثقل سے مشتق ہے ثقل کے معنی بوجھ کے ہیں اور ثَقُلُ اس بوجھ کو کہتے ہیں جو سواری پر لدا ہوا ہو۔ سو ثَقَلَانِ کا لفظی ترجمہ ہو گا: دو لدے ہوئے بوجھ

دو بھاری چیزیں۔ دو بوجھ خلقیتیں (مراد جن و انسان) جن اور انسان کو ثقلاًن اس لئے کہا گیا ہے کہ پر زمین پر بھاری بوجھ ہیں۔

۲۔ یا اس لئے کہ گراں قدر و گراں منزلت ہیں۔

۱۳۔ یا اس لئے کہ یہی خود تکلیف شرعیہ سے گراں بار ہیں۔

آیت کا ترجمہ ہوگا۔

اے جن وانس ہم غفریب ہی تمہارے (حساب و کتاب کے) فارغ (خالی) ہو جاتے ہیں۔ (تفسیر مظہری)

۳۲:۵۵ = فَكَايَ الْاَسْرِبْكَ مَا تَكْذِبُنْ: (پھر دیکھ لیں گے کہ تم اپنے رب کے کن کن احسانات کو ٹھٹھلاتے ہو۔

۳۳:۵۵ = يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ: یا حسرت ندار ہے مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ منادی۔ مَعْشَرَ الْجِنِّ مضاف مضاف الیه۔ الانس کا عطف الجن پر ہے ای و معشر الانس، معشر اسم مفسد ہے۔ بجا گروہ۔ اس کی جمع معاشرہ ہے۔ اے گروہ جن و انس۔

== اِنْ اسْتَطَعْتُمْ: اِنْ شرط ہے استطعت ماضی جمع مذکر حاضر، اسْتَطَاعْتُمْ
 (استفعال) مصدر (ماضی بمعنی حال ہے) تم کر سکتے ہو، تم سے ہو سکتا ہے۔ تم میں استطاعت ہے
 == اَنْ تَنْفُذُوا۔ اَنْ مصدر ہے تَنْفُذُوا مضارع منصوب (لوجعل اَنْ) جمع مذکر
 حاضر۔ تَنْفُذُوا (باب نصر) مصدر۔ تم نکل بھاگو۔ تم باہر چلے جاؤ۔

== مِنْ أَقْطَارِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ. مضاف مضاف الیه. أَقْطَارُ جمع قُطْرٍ کی
معنی جانب یا طرف،

== اَنْفَعُوْا۔ فعل امر جمع مذکر حاضر، فَعُوْذُ (باب نصر) مصدر۔ (تو) نکل بھاگو،
== لَا تَنْفَعُوْنَ : لانا فیہ ، تَنْفَعُوْنَ : مضارع جمع مذکر حاضر، تم نہیں بھاگ سکو گے، تم
نہیں نکل سکو گے۔

== اِلَّا بِسُلْطَانٍ : اِلَّا حَرْفُ اسْتِثْنَاءٍ -

سُلْطَان - زور، قوت، حجت، برہان، سند،

سلطان - زور، قوت، جمعت، برہان، سند،
ترجمہ آیت کایوں ہے: اے گروہ جن والنس اگر تمہیں قدرت ہو کہ آسمان اور زمین کے کناروں

نکل جاؤ۔ تو نکل جاؤ۔ سلطان کے سوا تم نکل سکتے ہی نہیں۔

ارض و سماء کے اطراف و اکناف سے نکل بھاگنے کی کئی صورتیں ہیں :- مثلاً :-

۱۔ قیامت کے روز فرشتے آسمانوں سے اتریں گے اور تمام خلائق کو گھیرے میں لے لیں گے جب جن و انس ان کو دیکھیں گے تو وہ گھبرے سے باہر بھاگنے کی کوشش کریں گے لیکن جدھر بھی جائیں گے اپنے آپ کو بے بس اور گھرا ہوا پائیں گے۔

۲۔ قیام قیامت کے وقت لوگ بازاروں میں ہوں گے کہ فرشتوں کو اتادیکھ کر بھاگنے لگیں گے لیکن فرشتے ان کو گھیرے میں لے کر ان کا فرار ناممکن بنا دیں گے۔

۳۔ بعض کے نزدیک یہ موت سے فرار کے وقت کا منظر ہے لوگ موت سے بھاگیں گے لیکن فرشتے ان کو گھیر لیں گے

۴۔ یا یہ کہ لوگ زمین اور آسمانوں میں یہ جاننے کے لئے کہ ان میں کیا ہے ادھر ادھر نکلنے کی کوشش کریں گے لیکن وہ ایسا نہیں کر سکیں گے۔

جن و انس کی بیچارگی اور ناکامی کی وجہ طاقت و قوت اور سند من اللہ کا نہ ہونا ہے الیادہ طاقت ہی سے کر سکتے ہیں جو ان کے پاس ہے ہی نہیں کیونکہ اس کا منبع ذات الہی ہے اور جب تک اس کی طرف سے توفیق نہ ہو جن و انس کی کامیابی ناممکن ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ سُلْطَن سے مراد سند، اجازت، محبت و برہان ہے۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے کہ :-

سُلْطَن کے معنی محبت و برہان کے ہیں اسی معنی میں ارشاد الہی ہے :-

لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَنِ (نہیں نکل سکتے بدون سند کے)

البتہ اس کی قوت اور اس کی سند اگر کسی کو حاصل ہو جائے تو وہ ان حد بندیوں سے باہر نکل سکتا ہے کما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نفذ بعد نہ لیلۃ المعراج من السموات السبع الی سدرۃ المنتهی۔

یعنی حسب طرح نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم شب معراج میں اپنے جسم اطہر کے ساتھ ساتوں آسمانوں سے پار سدرۃ المنتہی تشریف لے گئے۔
سلام پانی پتی کہتے ہیں :-

بعض اہل علم کا قول ہے کہ تنبیہ، تخولیف اور باوجود کامل قدرت رکھنے کے درگزر کرنا اور معاف کر دینا یہ سب کچھ اللہ کی نعمت ہے اور عقلی معراج اور تمام ترقیات اور ایسے اسباب

ترقیات کہ ان کے ذریعے سے لوگ آسمانوں سے بھی اوپر پہنچ جائیں۔ ان کا شمول بھی اللہ میں سے ہے۔ (تفسیر نعیمی)

۳۴:۵۵ = فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَكْذِبَانِ۔ پس اے جن وائس تم اپنے رب کی کن کن قدرتوں کو جھٹلاؤ گے

۳۵:۵۵ = يُؤَسِّلُ، مضارع مجہول واحد مذکر غائب اِرْسَالُ (اِفْعَالُ) مصدر جھوڑا جائے گا۔ صحیبا جائے گا۔

= شَوَاطِئُ۔ شعلہ۔ بے دھوئیں کی آغ، اسم ہے۔ يُؤَسِّلُ کا مفعول مالمُ السِّمِ فاعلاً۔

= مِنْ قَارٍ۔ جار مجرور۔ شَوَاطِئُ کی صفت ہے۔ شواظ من نار آگ کا شعلہ

= وَ نَحَاسٍ۔ واو عاطفہ۔ نَحَاسٌ معطوف۔ اس کا عطف شواظ پر ہے۔ اس کے معنی میں مختلف اقوال ہیں۔

۱، دُھواں۔ (مدارک، خازن، حبلین، معالم)

۲، پگھلا ہوا تانبہ۔ المہمل، یعنی تلچٹ پگھلا ہوا تانبہ۔ (مجاہد۔ قتادہ)

۳، بغیر دھوئیں کے لپٹ، چونکہ لپٹ کا رنگ تانبڑا ہوتا ہے رنگ میں مشابہت کی وجہ سے لپٹ کو نحاس کہا جاتا ہے (راغب)

۴، وہ لال چنگاریاں جو لوہا لال کر کے پٹنے کے وقت نکلتی ہیں۔ آگ (قاموس) عموماً اہل تفسیر نے اس کا ترجمہ دھواں کیا ہے۔

= لَا تَنْتَصِرُونَ۔ مضارع منفی ثنیہ مذکر حاضر، اِنْتَصَارُ (اِفْعَالُ) مصدر تم (دونوں) کوئی مدد نہ لے سکو گے (یعنی تم اس کو دفع نہ کر سکو گے۔ اِنْتَصَارُ بمعنی مدد طلب کرنا۔ مدد لینا۔ ظالم سے انتصار کے معنی اس کو سزا دینا اور اس سے انتقام لینا ہے۔ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے۔

وَلَمَنْ اِنتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُوْلٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ (۴۲) اور جس پر ظلم ہوا ہو اگر وہ اس کے بعد انتقام لے تو ایسے لوگوں پر کوئی الزام نہیں ہے۔

۳۶:۵۵ = فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَكْذِبَانِ۔ اے جن وائس، تم اپنے رب کی کن کن نعمتوں کو جھٹلاؤ گے؟

علامہ پانی پتی رقمطراز ہیں :-

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ موجباتِ عذاب سے ڈرانا بھی ایک نعمت خداوندی ہے اس لئے موجباتِ عذاب سے اجتناب لازمی ہے اور فرمانبردار اور نافرمان کے عداوت میں (ثواب و عذاب کا) امتیاز بھی اللہ کی نعمت ہی ہے اس لئے نافرمانی سے گریز ضروری ہے ۔

۳۷:۵۵ = فَادَا فِ عِلْفِ كَابٍ ۔ اِذَا حُرِفَ شَرْطُ يَسَ الْشَّقَاتِ ، ماضی یعنی مستقبل (واحد مؤنث غائب انشقاق) (الفعال) مصدر ۔ اور جب آسمان پھٹ جائے گا تو نیز ملاحظہ ہو آیت نمبر ۱۰:۵۵ یہ جملہ شرطیہ ہے ۔

= فَكَانَتْ وَرْدَةً فِ جَوَابِ شَرْطِ كَلِّ كَانَتْ (ماضی یعنی مستقبل) (واحد مؤنث غائب کا مرجع السماء ہے ۔ کوئی باب نمر مصدر ۔ وَرْدَةً منصوب بوجہ خبرِ کَانَ کے ۔ یعنی سُرخ (جیسا چروہ ۔ سفید مال لبِ سُرخ ۔ سُرخ گلاب کی طرح) وَرْدَةً بطور اسم جنس یعنی گلاب کا پھول یعنی سُرخ ، فَكَانَتْ وَرْدَةً جملہ جواب شرطیہ ہے ۔

= كَالِدِ هَانٍ ۔ كاف تشبیہ کا ہے وَهَانٌ جَمْعُ دُهْنٍ كِی یَا اَذْهِنْدُ كِی بمعنی تیل کی تلچٹ ۔ بعض کے نزدیک یہ دُهْنٌ كِی جمع ہے جیسے رَمْعٌ وَرَمَاحٌ ہے اور اس کے معنی تیل کے ہیں ۔ كَالِدِ هَانٍ صفت ہے وَرْدَةً كِی ۔ وقوعِ قیامت کے وقت آسمان کی کیفیت بیان کی جا رہی ہے ۔ یَا كَالِدِ هَانٍ خبر دوم ہے كَانَتْ كِی ۔

اس صورت میں معنی ہوں گے ۔

آسمان کا رنگ سُرخ گلاب کی طرح ہو جائے گا اور تیل کی طرح پگھل جائے گا ۔ اِذَا كِی جزاء محذوف ہے ۔ یعنی جب آسمان پھٹ کر سُرخ گلاب کی طرح ہو جائے گا تو وہ کیسا ہونا ک منظر ہو گا ۔

۳۸:۵۵ = فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبِّكُمَا نَكَذِبَيْنِ ۔ پس اے جن و انس تم اپنے رب کی کن کن قدرتوں کو جھٹلاؤ گے ۔

۳۹:۵۵ = فَيَوْمَئِذٍ اِی یَوْمٍ اِذْ تُنْفَقُ السَّمَاوُ حَسْبَا ذِكْرٍ یعنی جس دن حسب ذکر بالا آسمان پھٹ جائے گا ۔

= لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ اِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ۔ (اس روز) کسی انسان و جن سے اس کے جرم کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا ۔

علامہ ثناء اللہ پانی پتی رح اپنی تفسیر منطہری میں اس آیت کی شرح میں

لکھتے ہیں۔

یعنی یہ نہیں پوچھا جائے گا کہ تم نے یہ کام کیا تھا یا نہیں کیا تھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو تو پہلے ہی اس کا علم ہوگا۔ اور اعمال ناموں والے فرشتے اعمال لکھ ہی چکے ہوں گے اور عذاب والے فرشتے دیکھتے ہی پہچان لیں گے۔ ہاں اعمال کی باز پرس ہوگی یعنی یہ پوچھا جائے گا کہ جب تم کو موت کر دی گئی تھی تم نے ایسا کیوں کیا؟ اور جب کرنے کا حکم دیدیا گیا تھا تو ایسا کیوں نہیں کیا۔ اس وضاحت کے بعد اس آیت میں اور آیت فَوَسَّيْكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكَ أَوْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۵۶: ۹۲: ۹۳ میں تضاد پیدا نہیں ہوتا۔ ترجمہ:- تیرے پروردگار کی قسم ہم ان سے ضرور باز پرس کریں گے ان کاموں کی جو وہ کرتے ہیں۔

۴۰: ۵۵ = پھر تم دونوں گروہ اپنے رب کے کن کن احسانات کا انکار کرتے ہو۔
۴۱: ۵۵ = يُحَرِّفُ الْمُجْرِمُونَ - يُعْرِفُ: مضارع مجہول واحد مذکر غائب۔ عَرَفَ (باب ضرب) مصدر۔ الْمُجْرِمُونَ: اسم فاعل جمع مذکر اجرام۔ (افعال) مصدر۔ جرم کرنے والے۔ گناہ کرنے والے۔ نائب فاعل۔ گنہگار لوگ پہچانے جائیں گے۔

= لِسِيْمَاهُمْ: ب حرف جر۔ فِیْمَا هُم مضاف الیہ مل کر محبوس۔ سِیْمَا کے معنی نشانی۔ اور علامت کے ہیں۔ یہ اصل میں وَشَمْلٰی تھا۔ واو کو فاء کلمہ کی بجائے ع کلمہ کی جگہ رکھا گیا۔ تَوْسِیْمٰی ہوا۔ پھر واو ماقبل مکسور واو کو یار کر لیا گیا اور سِیْمٰی ہو گیا۔ ان کا چہرہ، ان کی نشانی، اس صورت میں اس کا مادہ دس م ہے مادہ س دس سے السیماء کے معنی علامت کے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے:-

سِیْمَاهُمْ فِی دُجُوْهِہُمْ مِّنْ اَشْرِ السُّجُوْدِ ۲۸: ۲۹، کثرت سجود کے اثر سے ان کی پیشانیوں پر نشان بڑے ہوئے ہیں۔

= فَبِیُوْخَذُ بِالنَّوَصِیِّ وَالْاَقْدَامِ ف ترتیب کا ہے یُوْخَذُ فعل مضارع مجہول واحد مذکر غائب، اَخَذَ (باب نصر) مصدر۔ ب تقدیر کی ہے۔ اَخَذَ ب کے ساتھ اور بغیر کے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے اَخَذْتُ الْخَطَامَ وَاَخَذْتُ بِالْخَطَامِ: میں نے نیکل سے (اڈھ) کو پکڑا

نَوَاصِیِّ جمع ہے اس کا واحد نَاصِیۃ ہے۔ پیشانیاں، پیشانیوں کے بال

واؤ عاطف ہے اَلْاَقْدَامِ معطوف جس کا عطف نَوَاصِفِ پر ہے۔ اَقْدَامِ جمع ہے قَدَمٌ کی
یعنی پاؤں۔

ترجمہ:- گنہگار ان کے چہروں سے پہچانے جائیں گے پھر ان کو ان کی پیشانی کے بالوں سے اور
ٹانگوں سے پکڑ لیا جائے گا۔

۲۲:۵۵ = فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبَّكُمَا تُكَذِّبَنِ (اس وقت تم اپنے رب کی کون کن نعمتوں کو جھٹلاؤ

۲۳:۵۵ = هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي اِیْ یُقَالُ لَهَا: هَذِهِ جَهَنَّمُ الخ

== یہاں میں ہا ضمیر واحد تونث غائب کا مرجع جہنم ہے۔

۲۴:۵۵ = لِيُطْفَخُونَ : یہ آیت حال ہے اَلْمُجْرِمُونَ سے (آیت ۲۳)

جمع مذکر غائب مضارع معروف طُوفُوا باب نصر مصدر وہ طواف کریں گے: وہ گھومیں
وہ چکر لگائیں گے۔ یَلْتَنِّهَا میں ہا ضمیر واحد تونث جہنم کے لئے ہے

== وَحَمِيمٌ اِنْ داؤ عاطف۔ حمیم اِنْ موصوف و صفت۔ نہایت گرم پانی۔ گہرے

دوست کو بھی حَمِیم کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ بھی اپنے دوست کی حمایت میں گرم ہو جاتا ہے۔ مگر

سخت گرم پانی کے لحاظ سے اس کی جمع حَمَائِم اور دوسرے معنی کے لحاظ سے اَحْمَاء۔

دوست کے معنی میں حَمِیم قرآن مجید میں آیا ہے وَلَا یَسْأَلُ حَمِیمٌ حَمِیمًا (۱۰۶:۱۰) اور کوئی

دوست کسی دوست کا پُرساں حال نہ ہوگا۔

اِنْ صفت ہے حَمِیم کی اِس فاعل کا صیغہ اِنِّی سے جس کے معنی سخت کھولنے اور پکنے

کے ہیں۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے تَشَقَّقْ مِنْ عَيْنِ الْاَمْنَةِ (۵:۸۸) ایک کھولنے ہوئے

چشمے کا پانی ان کو پلایا جائے گا۔

۲۵:۵۵ = فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبَّكُمَا تُكَذِّبَانِ : پھر تم اپنے رب کی کون کون سی قدرتوں

کو جھٹلاؤ گے؟

۲۶:۵۵ = وَلَمَنْ خَافَ۔ داؤ عاطف لام استحقاق کا ہے مَنْ موصولہ۔ اور اس کے

لئے ہے جو ڈرا۔

== مَقَام۔ مصدر میں معنی کھڑا ہونا۔ اس صورت میں اس کے دو مفہوم ہوں گے:-

۱۔ یہ کہ جو لوگ ہر وقت اس بات سے خوف زدہ رہتے ہیں کہ ان کا رب ان کی نگرانی کر رہا ہے

وہ ان کے افعال و اقوال سے پوری طرح باخبر ہے وہ ڈرتے ہیں کہ کوئی ایسی بھول نہ ہو جائے

جس کے باعث ان کا رب ان سے ناراض ہو جائے

۲۔ یہ کہہ لوگ جو اپنے رب کی جناب میں کھڑے ہونے سے ہر وقت ڈرتے رہتے ہیں۔
اگر مقام اسم خوف لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ۔
وہ لوگ جو اس جگہ سے ہر وقت خائف و لرزاں رہتے ہیں جہاں کھڑا کر کے ان سے حساب لیا جائے گا۔

== جَنَّاتٍ : دو جنتیں اور یہ مبتدا ہے لِمَنْ خَافَ اس کی خبر۔

۴:۵۷ == فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ : تم اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹلاؤ گے؟
یہاں سے آخر تک اَلَّذِينَ کا لفظ نعمتوں کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے اور قدرتوں کے معنی میں بھی اور ایک پہلو اس میں اوصاف حمیدہ کا بھی ہے۔

۴۸:۵۵ == ذَوَاتَا أَفْنَانٍ - ذَوَاتَا خَافَتِ کا تثنیہ بحالت رفع ہے۔ والیاں۔ صاحب مضاف، أَفْنَانٍ یہ یا تو فَنٍّ کی جمع ہے (بروزن فَعْلٌ) یعنی شاخیں یا فَنٍّ (فَعْلٌ) کی جمع ہے، یعنی نوع، قسم، رنگارنگ۔

علامہ ابویمن بحر المحیط میں اول الذکر کو اولی سمجھتے ہیں کیونکہ أَفْعَالٌ (افنان) کے وزن پر فَعْلٌ (فَنٍّ) کی جمع یہ نسبت فَعْلٌ (فَنٍّ) کی اسی وزن (افعال) پر جمع کے زیادہ مستعمل ہے علامہ کی اکثریت کی یہی رائے ہے۔ مضاف الیہ ہے۔

ذَوَاتَا أَفْنَانٍ (شاخوں والیاں) بیجنتوں کی صفت ہے۔ یعنی پھلے پھولے ابر سے بھر خزاں، گرمی و سردی سے محفوظ۔

۴۹:۵۵ == فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ - پھر تم (اے گروہ جن و انس) اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹلاؤ گے۔ نیز ملاحظہ ہو آیت متذکرۃ الصدر۔

۵۰:۵۵ == فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ - ان دونوں جنتوں میں دو چشمے جاری ہوں گے۔
عَيْنٌ اصل معنی آنکھ کے ہیں جو کہ بطور مؤنث مستعمل ہے اس کے معانی چشمہ ندی، وغیرہ بطور استعارہ استعمال ہوتے ہیں۔

۵۱:۵۵ == فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ - ملاحظہ ہو آیت ۴:۵۵ متذکرۃ الصدر۔

۵۲:۵۵ == فِيهِمَا - ضمیر ہما تثنیہ مذکر مؤنث غائب جَنَّاتِ کے لئے ہے۔

== مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ مِنْ حَرِّ - کُلِّ فَاكِهَةٍ مضاف مضاف الیہ لکرمجور۔ فاکہتہ
یعنی ہر قسم کے میوے (نیز ملاحظہ ہو آیت ۱۱ متذکرۃ الصدر۔)

== ذَوُجَيْنِ - زوج کا تثنیہ۔ ذَوُجَيْنِ قسم قسم، وہ دو ٹکیوں جن میں سے ہر ایک دوسرے کا نظیر ہو

یا قیض ہو۔
ترجمہ۔

اور ان دونوں باغوں میں ہر طرح کے میوؤں کی دو دو قیس ہوں گی (ایک وہ جسے تم جانتے
اسے دیکھا اور دیکھا بھی ہو گا۔ دوسرے وہ جو تمہارے لئے جو تمہارے لئے بالکل نئی ہو گی
۵۳:۵۵ = ملاحظہ ہو آیت نمبر ۵۳ تذکرۃ الصدہ۔

۵۴:۵۵ = مُتَكَيِّنٌ: اسم فاعل جمع مذکر اِتِّكَادٌ (افتعال) مصدر۔ تکیہ لگانے والے
تکیہ لگاتے ہوئے۔ منصوب بوجہ حال ہونے کے خائفین سے آیت (۴۶)
در آن حالیکہ وہ تکیہ لگاتے بیٹھے ہوں گے (مَنْ خَافَ جَمْعَ کے معانی میں ہے)
= فُرُشٍ۔ فُرُش کی جمع یعنی بستر، بچھونا۔ فُرُشٌ وَفُرُشٌ مصدر باب نصر، ضرب
الْفُوشِ کے اصل معنی کپڑے کو بچھانے کے ہیں۔ لیکن بطور اسم کے ہر اس چیز کو جو بچھائی
جائے فُرُشٌ وَفُرُشٌ کہا جاتا ہے۔

چنانچہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے :-
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا (۲۲:۲) جس نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا
بنایا۔ آیت زیر غور کا ترجمہ ہو گا۔

ایسے بچھونوں پر جن کے استراطس کے ہوں گے۔
= بَطَانِنُهَا: مضاف مضاف الیہ۔ بَطَانِنٌ لِبَاطِنَةٍ کی جمع ہے یعنی استر، کپڑے کا
باطنی حصہ جو جسم سے ملا ہے۔ یہ بَطْنٌ سے مشتق ہے یہ ظَفَرٌ کی ضد ہے اوپر کی جانب کو
ظہر اور اندر کی جانب کو بطن بولتے ہیں۔

کپڑے کے اوپر کے حصے کو ظہارۃ کہتے ہیں اور اندرونی نیچے کے حصہ کو جو جسم سے
ملا ہے جیسے استر وغیرہ اسے بطاننہ کہتے ہیں۔

البطن کے اصل معنی ہیٹ کے ہیں اور اس کی جمع لبطن ہے۔ ہر اس
چیز کو جس کا حاسہ بصر سے ادراک ہو سکے اسے ظاہر اور جس کا حاسہ بصر سے ادراک نہ
ہو سکے۔ اسے باطن کہا جاتا ہے۔

ہاضیو امد مَوْنَتِ غَافِبِ فُرُشٍ کے لئے ہے ان بسترؤں کے استر۔

= اسْتَبْرَقٍ۔ ریشم کا زریں موٹا کپڑا۔ دیا۔
لِبَاطِنِهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ۔ یہ صفت ہے فُرُشِ کی، ان بسترؤں کے استر ریشم کے

موٹے کپڑے کے ہوں گے۔

== وَجَنَّ الْجَنَّتَيْنِ دَانَ۔ وَاَوْعَاطَفَ۔ جَنَّ الْجَنَّتَيْنِ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتدا
دَانَ اس کی خبر۔

جَنَّ ج ن ی مادہ سے مشتق ہے جَنِّتُ (باب ضرب) جَنِّيًا الشَّجَرَةُ
وَاجْتَنَيْتُمَا۔ میں نے درخت سے پھل توڑا۔ جَنَّ وَجَنَّى اسم ہے بمعنی اسم مفعول مجتبیٰ
یعنی درختوں سے چنے جانے والے اور توڑے جانے والے پھل۔ یعنی جنت کے درختوں کے
پھل توڑنا آسان ہوگا دشوار نہ ہوگا۔

دَانَ۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ جھکنے والا نزدیک۔ دَنُوْرُ باب نصر، مصدر
اسی سے دُنِيَا ہے جو اسم تفضیل ہے بمعنی بہت قریب۔

اسی معنی میں اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا (۶۶: ۱۴) اور میوؤں کے گچھے جھکے ہوئے لٹک رہے ہوں گے
۵۵: ۵۵ = فَيَأْتِي الدَّارَ رَكْبًا مَّكْكًا بَيْنَ۔ ملاحظہ ہو آیت ۴، تذکرۃ الصدر۔

۵۶: ۵۵ = فِيهِمْ: میں ضمیر جمع مؤنث غائب یا تو جنّتوں کے مملات کے لئے ہے
یا جنت کی جملہ نعمتوں کے لئے۔ ان باغات میں جو مملات اور مکانات ان جنّتوں کے لئے
بنائے گئے ان میں ایسی عورتیں ہوں گی جو شرم و حیا کا پیکر ہوں گی ان کی نگاہیں جھکی ہوں گی

== قُصِرَتْ الطُّرُوفُ، مضاف مضاف الیہ۔ قُصِرَتْ اسم فاعل جمع مؤنث۔ قَاصِرَةٌ
واحد قَصْرٌ باب ضرب مصدر۔ نظر روکنے والیاں۔ پاک دامن عورتیں۔ وہ عورتیں جن کی
نظر اپنے شوہروں سے ہٹ کر دوسروں پر نہ پڑے۔

قَصْرُ الْبَصَرِ۔ کے معنی ہیں نظر کو روکا۔ نظر کو سمیٹا۔ الطُرفِ نگاہ۔ اسم فاعل کی
اضافہ اپنے مفعول کی طرف کی گئی ہے۔

== لَمْ يُطْمِئِنَّهُنَّ مَضَاعِ نَفْیِ مَا كَيْدَ بَلَكُمُ۔ صیغہ واحد مذکر غائب هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث
غائب ازدواج کی طرف راجع ہے جس پر قُصِرَتْ الطُّرُوفُ دال ہے۔ طُمْتُ باب ضرب مصدر
کے معنی۔

انہ دم حیض، حیض کا خون،

۱۲۔ کسی عورت کی بکارت کو ضائع کرنا۔ طَمَّتِ الْمَرْأَةُ اس مرد نے عورت کی بکارت
زائل کر دی اور مَا طَمَّتِ النَّاقَةُ جَمَلٌ۔ اس اونٹنی کو کسی اونٹ نے بھی نہیں چھوڑا

۳۔ الجماع یا المَسَّ (چھونا)

لَمْ يَطْمِثْ فِي ضَمِيرِ فاعِلِ اِنْسِ اور جان کی طرف راجع ہے ۔

== قَبْلَهُمْ میں بھی ضمیر کا مرجع اِنْس اور جان ہیں جن کو بہشت میں ایسی ازدواج ملیں گی
ترجمہ یوں ہوگا۔

(ان باغات کے) محلات میں اور مکانات میں نگاہ نیچے رکھنے والی عورتیں ہوں گی
جن سے کسی انسان یا کسی جن نے ان کے اپنے سے پہلے (نہ تو) جماع کیا ہوگا (اور نہ ہی
چھوا ہوگا)

۵۵: ۵۷ = فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۔ ملاحظہ ہو آیت ۴۷، تذکرۃ الصدر

۵۸: ۵۵ = كَا تَهْتَبُ ۔ كَا حرف مشبہ بالفعل ۔ هُوَ ضمیر جمع مَوْثِ غائب كَانَ
کا اسم ۔ گویا وہ سب ۔ اَلْيَا قُوْتُ وَالْمَوْجَانُ ۔ خبر ۔ گویا کہ وہ سب یا قوت اور موجائیں
یہ قِصْرُ الطَّرْفِ کی صفت ہے ۔

۵۹: ۵۵ = فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ملاحظہ ہو آیت نمبر ۴۷، تذکرۃ الصدر ۔

۶۰: ۵۵ = هَلْ ۔ حرف استفہام ہے ۔ اِلَّا سے پہلے آئے تو مَا نافیہ کے معنی دیتا ہے
ترجمہ آیت از مولانا فتح محمد جاندھری ۔
نیکی کا بدلہ نیکی کے سوا کچھ نہیں ۔

یا استفہام انکاری کے طور پر ۔ جیسے نیکی کا بدلہ نیکی کے سوا کچھ اور کیا ہے (تفسیر حقانی)
== جَزَاءُ الْاِحْسَانِ ۔ مضاف مضاف الیہ نیکی کا بدلہ ۔ الْاِحْسَانِ نیکی کرنا ۔ اِفْعَالُ
کے وزن پر اِحْسَانُ مصدر ہے ۔

اس کے دو معنی ہیں ۔

ایک غیر کے ساتھ بھلائی کرنا ۔

دوم ۔ کسی اچھی بات کا معلوم کرنا ۔ اور نیک کام کا انجام دینا ۔

صاحب تفسیر منطہری لکھتے ہیں ۔

یعنی دنیا میں نیک کام کرنے کا آخرت میں بدلہ اچھا ہی ہوگا ۔

بنوئی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے آیت هَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ تلاوت فرمائی ۔ پھر ارشاد فرمایا ۔

جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا ارشاد فرمایا ہے ۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اللہ اور اللہ کے

کے رسول ہی بخوبی واقف ہیں۔

فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

جس کو میں نے توحید کی نعمت عطا کی اس کا بدلہ سوائے جنت کے اور کچھ نہیں ہے، روح المعانی میں بھی احسان سے مراد التوحید ہی لیا ہے۔ کہتے ہیں وقیل المراد ما جزاء التوحید الا الجنة توحید کا بدلہ سوائے جنت کے اور کچھ نہیں ہے۔

۵۵: ۶۱ = فَبَايَ الْاَدِرِ رَبُّكُمْ تَكْدِبُنْ : ملاحظہ ہو آیت ، ہم متذکرۃ الصدر۔

۵۵: ۶۲ = مِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ، دُونُهُمَا مضاف مضاف الیه مل کر مجسودہ مِنْ حروف جار۔ جَنَّاتٍ مبتداء مِنْ دُونِهِمَا خبر۔

دُؤُنْ مَعْنٰی ورے۔ سوائے۔ غیر۔ جو کسی سے بچا ہو۔ جو کسی چیز سے قاصر، یا کوتاہ ہو
 مِمَّا ضَمِيرِ ثَنِيَّةٍ (مذکور، مونث) غائب۔ ان دونوں جنتوں کے لئے ہے جن کا ذکر آیت ۴۶
 وَلٰكِنْ خَاتَمًا مِّمَّا مَرَّتْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِ اُولٰٓئِكَ مَذْكُورٌ هِيَ۔

۶۳:۵۵ = فَبَآئِ الْاٰكِرِ رَبُّكُمَا تَكْلَفُ بَيْنَ - ملاحظہ ہو آیت ۴۷ تذکرۃ الصدور۔

۶۴:۵۵ = مُدْ هَامَّةٌ اسم فاعل تثنیہ مَوْتِ اِدْهِیْمَامٌ دافِعِلًا مصدر واحد مُدْ هَامَةٌ دو گہری سبز (جفتیں) ادھیمام کے اصل معنی بہت زیادہ سیاہ ہونا کے ہیں۔ چونکہ انتہائی سرسبز و شاداب باغ سیاہی مائل ہوتا ہے اس لئے یہ تعبیر کی گئی یہ جَنَّتُن کی صفت ہے۔

٦٥:٥٥ = فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَنِ : ملاحظه هوايت نمبر ٤٤ متذكرة الصدر۔

۵۵:۶۶ = فِيهِمَا عَيْنَيْنِ لُضَا حَتْنِ، عَيْنَيْنِ موصوف لُضَا حَتْنِ صفت /
صفت موصوف لُ مکر مبتدا۔ فیہما اس کی خبر۔

عَیْنِ دُوحَیْمَہ - لُضَا حَتِّیْنِ تَشْبِیْہُ مِیَالِفَ - لُضَا حَۃٌ وَاحِدَہ - دُوحَیْمَہ ہوتے ہوش
زن (چشمے) جن کا پانی کبھی بند نہ ہو۔ لُضْمُ (باب فتح) مصدر۔ بمعنی پانی چھڑکنا۔
بہت خوش زن ہونا۔

۶۷:۵۵ = فَبَايَ الْاِلٰهَ رَبِّكُمْ تَكْذِبْتُمْ : ملاحظہ ہو آیت ۴۷ مذکورہ بالا۔

۶۸:۵۵ = فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمَّانٌ ۝ ترکیب بمطابق آیت مذکورہ بالا
فاکھہ میوے - نخل کجورس رُمانہ انار۔

۶۹:۵۵ = فَبَايَ الْاِثَرِ نَكَّدَ بَيْنَ : ملاحظہ ہو آیت نمبر ۴، متذکرہ الصدر

۷۰:۵۵ = فِيْهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ۔ موصوف و صفت ل کر مبتداء، فِيْهِنَّ اس کی خبر

خَيْرَاتٌ نیکیاں۔ بھلائیاں، خوبیاں۔ نیک عورتیں۔ خَيْرَاتٌ کی جمع ہے۔

بعض کے نزدیک اس آیت میں خَيْرَاتٌ اصل میں خَيْرَاتٌ ہے جس کی تخفیف کر لی گئی ہے کیونکہ خیر کا استعمال جب افعول التفضیل کے معنی میں ہو تو اس کی جمیع نہیں آتی۔

خَيْرَاتٌ خَيْرَاتٌ کی جمع ہے جس کے معنی اس عورت کے ہیں جو خیر کے ساتھ معمول ہو۔

حَسَنَاتٌ حَسَنَاتٌ خوبصورت، نفیس، عمدہ، حَسَنٌ حَسَنٌ حَسَنَةٌ واحد

ترجمہ ۱۔ ان میں نیک سیرت۔ حسین عورتیں ہوں گی:

۷۱:۵۵ = فَبَايَ الْاِثَرِ نَكَّدَ بَيْنَ : ملاحظہ ہو آیت ۴، متذکرہ بالا۔

۷۲:۵۵ = حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ، جملہ یا خیرات سے بدل ہے۔ یا حُورٌ

مبتداء ہے اور اس کی خبر فِيْهِنَّ ممدون ہے اسی فِيْهِنَّ حور مقصورات فی الخيام۔

مقصورات فی الخيام حال ہے حُورٌ سے، دریاں حائکہ وہ خیموں میں مقیم ہوں گی، یا یہ

صفت ہے حُورٌ کی، حوریں خیموں میں بیٹھی ہوئی۔

ترجمہ ۱۔

حوریں ہوں گے خیموں میں بیٹھی ہوئی۔

حُورٌ۔ حُورٌ آء کی جمع فَعْلَاءُ فَعْلٌ کے وزن پر، نہایت گوری عورتیں۔ جن کی آنکھ

کی سفیدی نہایت سفید اور سیاہی نہایت گہری ہو۔

مقصورات اسم مفعول جمع مَوْثَقَصٌ، باب نصر، مصدر۔ چھپائی ہوئی عورتیں،

پر دہ نشین، یادہ عورتیں جنہوں نے اپنی نگاہ کو اپنے شوہروں تک نہ دکھایا ہوگا اور کسی دوسرے

کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھیں گی۔

اسم مفعول بمعنی اسم فاعل۔ (قَصْرُ الطَّرْفِ)

الْخِيَامِ خِيَمَةٌ کی جمع ہے۔

۷۳:۵۵ = ملاحظہ ہو آیت ۴، متذکرہ الصدر۔

۷۴:۵۵ = لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ اِنَّهِنَّ قَبْلَهُمْ وَ لَا بَعْدَهُنَّ : ملاحظہ ہو آیت نمبر ۵، متذکرہ

۷۵:۵۵ = فَبَايَ الْاِثَرِ نَكَّدَ بَيْنَ : ملاحظہ ہو آیت ۴، متذکرہ الصدر۔

۷۶:۵۵ = مُتَكَلِّمَاتٌ اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت نصب، اِتِّكَاؤٌ (افتعال) مصدر۔

میکہ لگاتے ہوئے یہ منصوبہ بوجہ حال کے ہے جس کا ذوالحال محذوف ہے جس کی طرف قبلہ میں ضمیر ضمہ دلالت کرتی ہے۔

== رَفُوفٌ - قالمین - یکجہ۔

زمخشری لکھتے ہیں :-

دیبا وغیرہ کا باریک خوش رنگ کپڑا ہے۔ موصوف، خُصُوف، سبز، ہرے، اخْصُوف اور خُصُوفِ اُز کی جمع ہے۔ رَفُوف کی صفت ہے۔

== عُبْقَرِیٌّ - علامہ سید مرتضیٰ زبیدی تاج العروس من جواهر القاموس میں لکھتے ہیں کہ :-

عُبْقَرِیٌّ بادیہ میں ایک موضع ہے جہاں بہت جنات ہیں۔ چنانچہ مثل ہے کَا لِهَلْ جَنَّ عُبْقَرِیٌّ گویا وہ عبقر کے جنات ہیں۔

بید کا شعر ہے :-

وَمَنْ فَاذٍ مِنْ اخْوَانِهِمْ وَبَيْنَهُمْ : كَهُولٌ وَشَبَابٌ كَجَنَّةِ عُبْقَرِیٍّ
بعد میں ہر چیز کو کہ جس سے اس کی مہارت یا خوبی صنعت اور قوت کی بنا پر تعجب ہوتا ہو اسے عبقر کی طرف منسوب کرنے لگے :-

امام راعب اصفہانی فرماتے ہیں :-

عبقرجنوں کی ایک بستی ہے جس کی طرف ہر نادر چیز کو انسان ہو یا حیوان یا کپڑا منسوب کر دیا جاتا ہے اسی واسطے حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے آیا ہے :

فَكَهْ أَرَىٰ عُبْقَرِیًّا مِثْلَهُ - میں نے ان جیسا عجیب و غریب کسی کو نہیں دیکھا۔

قاموس میں ہے کہ :-

خاص قسم کا بچھونا اور فرش ، وہ چیز جس میں کمال ہو۔

تلج العروس میں ہے ۔

دبیز فرش - دیا - واحد اور جمع دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں

بطور موصوف آیا ہے۔ حَسَانَ صفت ہے عبقری کی ، خوبصورت ، حسین ،

۱۵۵، ۱۵۵ = فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ - ملاحظہ ہو آیت ۷۷م مذکورہ بالا۔

۱۵۵، ۱۵۵ = ثَبَّارُكَ - وہ بہت بڑا برکت والا ہے۔ ثَبَّارُكَ سے جس کے معنی بابرکت ہونے کے ہیں۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے۔ اس فعل کی گردان نہیں آتی۔ صرف

ماضی کا ایک صیغہ مستعمل ہے اور وہ بھی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے ہے۔

ماضی کا ایک صیغہ مستعمل ہے اور وہ بھی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے ہے۔

اِسْمُ رَبِّكَ - رَبِّكَ مضاف مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ اِسْم مضاف کا تیرے رب کا نام۔

== ذی الْجَلَالِ مضاف مضاف الیہ - ذُو اَلْمَعْنٰی والا۔ صاحب، اسم ہے اس کے ذریعہ اسمائے اجناس و انواع سے موسوم کیا جاتا ہے اسمائے مکبرہ میں سے ہے یعنی ان چھ اسموں میں سے ہے کہ جب ان کی تصغیر نہ ہو اور وہ غیر یائے مکلم کی طرف مضاف ہوں تو ان کو رفع کی حالت میں واؤ زبر کی حالت میں الف اور زیر کی حالت میں می آتی ہے جیسے ذَا ذُو اَلْمَعْنٰی، ہمیشہ مضاف ہو کر ہی استعمال ہوتا ہے اور اسم ظاہر ہی کی طرف مضاف ہوتا ہے ضمیر کی طرف نہیں۔ اس کا تنبیہ بھی آتا ہے جمع بھی۔

ذی الْجَلَالِ صاحب جلال۔ بمعنی عظمت و بزرگی، یہ جَلَّ یَجْلِلُ کا مصدر ہے جَلَّالٌ کے معنی عظمتِ قدر کے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہی سے مخصوص ہے۔

== وَالْاَکْرَامِ - واؤ عاطفہ الاکرام معطوف اس کا عطف الجلال پر ہے اِی وَذی الاکرام۔ بمعنی با عظمت ہونا۔ دوسرے کو عزت دینا اور اس پر کرم کرنا۔ بروزن اِفْعَالٌ مصدر ہے۔

اکرام کے دو معنی آتے ہیں۔ ایک یہ کہ دوسرے پر کرم کیا جائے یعنی اس کو نفع ایسا پہنچایا جائے کہ جس میں کھوٹ نہ ہو۔

دوسرے یہ کہ جو چیز عطا کی جائے وہ عمدہ چیز ہو۔

ذُو الْجَلَالِ وَالْاَکْرَامِ میں لفظ اکرام دونوں معنی پر مشتمل ہے۔ کرم کا لفظ جہاں بھی قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی صفت میں آیا ہے وہاں احسان و اکرام الہی مراد ہے۔

ذی الْجَلَالِ وَالْاَکْرَامِ رَبِّ کی صفت ہے اس لئے بحالت زیر آیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ:

(۵۶) سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ (۹۶)

۱:۵۶ = إِذَا دَقَّعَتْ: إِذَا ظَرَفِيَهُ هِيَ جِسْمٌ فِي شَرْطٍ كَمَعْنَى شَامِلٍ هِيَ دَرَجَبٌ۔
وَقَعَتْ: ماضی واحد مؤنث غائب۔ وَقُوعٌ (باب فتح) مصدر۔ ماضی معنی مستقبل ہے
(جب) قائم ہو جائے گی۔ جب واقع ہوگی۔ جب پایا ہو جائے گی۔

= الْوَاقِعَةُ: اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث وَقَعْتُ وَقُوعٌ (باب فتح) مصدر
لازمی ہونے والی۔ لازمی وقوع پذیر ہونے والی۔ بعض کے نزدیک یہ بھی قیامت کا ایک نام ہے
جیسے الطَّامَّةُ (۲۴:۷۹) آفت۔ الصَّاحَّةُ (۸۱:۳۳) وہ چیخ جو کانوں کو پھوڑے۔
یعنی اپنی سختی کے باعث بہرا کرنے۔ أَلْزَقْتُ (۴۰:۱۸) نزدیک آگنے والی، جس کے
آنے کا وقت بہت تنگ ہو گیا ہو، أَلْقَارِعَةُ (۱۰۱-۱۰۲) کھڑکھڑانے والی۔

إِذَا دَقَّعَتْ الْوَاقِعَةُ جملہ شرطیہ ہے۔ جب واقع ہونے والی وقوع پذیر ہو جائیگی۔
۲:۵۶ = لَيْسَ فَعْلٌ نَاقِصٌ، نہیں ہے۔ لَوْ قَعَتْهَا لَام حَسْرَةٍ جَارِ وَقَعَةٍ مصدر
موجود۔ مضاف، ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع الواقعة ہے، مضاف الیہ۔ اس کے
واقع ہونے میں۔

= كَاذِبَةٌ: اسم فاعل واحد مؤنث نکرہ بمعنی حاصل مصدر۔ جھوٹ۔ اس کے وقوع
پذیر ہونے میں کوئی جھوٹ نہیں۔

اس معنی میں اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ لَّأَسْرَبُ فِيهَا
(۵۹:۴۰) بے شک قیامت آنے والی ہے اس میں کوئی شک نہیں۔

۳:۵۶ = خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ: خبر مبتدأ محذوف کی: ای مہی۔

وقال بعض العلماء لقدیر کا:

خَافِضَةٌ اقْوَامًا كَانُوا مَرْتَفِعِينَ فِي الدُّنْيَا وَرَافِعَةٌ اقْوَامًا كَانُوا

منخفضین فی الدنیا (انوار البیان)

پست اور ذلیل کرنے والی۔ جو دنیا میں مغرور تھے۔ ان لوگوں کو بلند کرنے والی جو کہ دنیا میں منکر المزاج تھے۔

مطلب یہ کہ قیامت کی گھڑی پست کرنے والی ہوگی بہت سے دنیا کے سر بلندوں کو جو خدا تعالیٰ سے غافل اور اس کے منکر اور اس کے احکام کی پابندی نہ کرنے والے تھے اور بلند کرنے والی ہوگی بہت سے لوگوں کو جو دنیا میں نیک اور خدا تعالیٰ کے فرماں بردار تھے لیکن پست و ذلیل سمجھے جاتے تھے۔

خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ صفت ہے الواقعة کی، خَافِضَةٌ اسم فاعل و احدى مؤنث غائب خَفَضَ باب ضرب مصدر معنی پست کرنا۔ پست ہونا۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۲۶: ۲۱۵) اور مومنوں میں سے جو تمہارے پیروکار ہو گئے ہیں ان پر اپنے (تواضع اور شفقت کے) پر نیچے کرنے (پھیلائے) رَّافِعَةٌ اسم فاعل و احدى مؤنث رَفَعَ (باب فح) مصدر بمعنی بلند کرنا۔ اوپر اٹھانا

۴: ۵۶ = اِذَا ارْتَضَىٰ الرَّجُلُ مِنْ رَجُلٍ بِرَحْمَةٍ اِذَا ارْتَضَىٰ الرَّجُلُ مِنْ رَجُلٍ بِرَحْمَةٍ مَاضِي مَجْهُول كَاصِفٍ و احدى مؤنث غائب۔ رَجُلٌ (باب نصر) مصدر۔ وہ بلائی گئی، وہ جنبش دی گئی۔ رَجُلًا مفعول مطلق۔ جب وہ (زمین) خوب بلائی جائے گی۔ (ماضی معنی مستقبل) ۶: ۵۶ = وَ بُنِيتِ الْجِبَالُ بُنًى۔ اس جملہ کا عطف حمل سابق پر ہے، بُنًى مَاضِي مَجْهُول و احدى مؤنث غائب۔ بُنًى (باب نصر) مصدر بمعنی غلط ملط کرنا۔ اجزاء کا باہم دگر ملادینا ریزہ ریزہ کرنا۔

عربی کا قاعدہ ہے کہ جب فاعل اسم ظاہر ہوتا ہے تو فعل کو واحد لاتے ہیں۔ اور جمع مکرر کا حکم (یعنی جس میں واحد کا وزن سلامت نہ ہے) مؤنث غیر حقیقی کا حکم ہے اس کے لئے مذکر کا صیغہ بھی لایا جاسکتا ہے اور مؤنث کا بھی۔

چنانچہ بُنِيتِ الْجِبَالُ بُنًى میں چونکہ جِبَالُ جمع مکرر ہے اس لئے اس کے لئے واحد مؤنث کا صیغہ لایا گیا۔ لہذا یہاں بُنًى کے ترجمہ میں صیغہ جمع کے معنی لینا چاہئیں یعنی حبیب پہاڑ ریزہ ریزہ کر دیئے جائیں گے: بُنًى مفعول مطلق ہے تاکید کے لئے لایا گیا ہے ۶: ۵۶ = فَكَانَتْ۔ ق سببیہ ہے پس بسبب اس کے۔ فَكَانَتْ اِی فُكِنَتْ

الْجِبَالِ۔ پس پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے:

== هَبَاءٌ اسم مفرد (حب و مادہ) باریک خاک، باریک ذرات، جو سورج کے رُخ پر کواڑ کے سوراخوں سے نظر آتے ہیں۔ کانت کی خبر ہے۔

قرآن مجید میں اور جگہ آیا ہے۔

فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (۲۵: ۲۲) اور ہم اُن کو اڑتی ہوئی خاک کر دیں گے،

== مَنْثُورًا اسم فاعل واحد مذکر، پرگندہ۔ اصل میں مَنْثُورٌ تھا۔ یا یہ اسم مفعول ہے۔

اس صورت میں یہ مَنْثُورٌ ہے ث کوٹ میں ادغام کر دیا گیا ہے، اِنْثَاثٌ (الفعال) مصدر۔ کبھر جانا، پھیل جانا، منتشر ہونا۔ پرگندہ ہونا۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُورِ (۱۰: ۴) جس دن لوگ کبھرے ہوئے پتنگوں کی طرح ہوں گے:

۵۶: ۷۰ == وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً۔ وَادْعَاكُمْ أَزْوَاجًا ذُؤُوجًا کی جمع، جوڑا۔ یہاں اس کے معنی گروہ، صنف، جماعت کے ہیں۔ اور تم تین اقسام میں یا گروہ میں ہو جاؤ گے، یہاں كَانَ بِمَعْنَى صَارَ استعمال ہے۔ ایسے ہی آیت وَكَانَ لَكُمْ لَحْمٌ مِّنَ الْبَهِيمِ (۲: ۳۵) اور اس درخت کے پاس نہ جانا ورنہ ظالموں میں داخل ہو جاؤ گے میں كَانَ بِمَعْنَى صَارَ استعمال ہوا ہے۔

أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً موصوف وصفت مل کر کُنْتُمْ کی خبر

۸: ۵۶ == فَأَصْحَبُ الْيَمِينِ یہ جملہ شرطیہ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ کا جملہ جزائیہ ہے جواب اذا ہو قولہ: فَأَصْحَبُ الْيَمِينِ فالمعنی اذا قامت القيامة و حصلت هذه الاحوال العظيمة ظهرت منزلة اصحاب اليمين واصحاب المشئمة (انوار البیان)

اذا کا جواب شرط خداوند تعالیٰ کا قول فا صحب اليمينت ہے۔ مطلب یہ کہ جب قیامت وقوع پذیر ہوگی اور یہ احوال عظیمہ (زمین کا یکبارگی ہلا دیا جانا۔ پہاڑوں کا ریزہ ریزہ کر دیا جانا۔ اور ان کا ہر گندہ غبار بن کر رہ جانا اور لوگوں کا تین گروہوں میں تقسیم ہو جانا) واقع ہوں گے۔ تو اصحاب اليمين اور اصحاب المشئمة کی قدر و منزلت عیاں ہوگی،

فَأَصْحَبُ الْيَمِينِ۔ ف عاطفہ ہے۔ أَصْحَبُ الْيَمِينِ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتدأ۔ مَا۔ استفہامیہ ہے (کون ہوں گے وہ؟ ان کی کیا حالت ہوگی؟ اور ان کی کیا صفت ہوگی؟)

یا استقامہ برائے تعجب (کیا ہی ان کی شان ہوگی) مَا مَبْدَأُ ثَانِي هُوَ اور أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ اس کی خبر، یہ مبتدا، اپنی خبر سے مل کر مبتدا اول (اصحاب الیمینہ) کی خبر ہوا۔
 ۹:۵۶ = وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ اور ایک گروہ بائیں ہاتھ والوں کا کیا ہی ان کی خستہ حالی ہوگی؟ اور اس کی ترکیب وہی ہوگی جو ۵۶:۸ میں ہے
 ۱۰:۵۶ = وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (اور تیسرا گروہ) آگے والے تو آگے والے ہی ہیں۔ وَاذْكُرْ عَاثِمَةَ السَّبِقُونَ مَبْدَأُ السَّابِقُونَ (ثانی) اس کی خبر، اور سابقون آگے نکل جانے والے ہیں۔ یا دوسرا سابقون پہلے کی نعمت ہے۔ سَابِقُونَ، آگے بڑھنے والے، آگے پہنچنے والے آگے نکل جانے والے، سبقت لیجانے والے۔ صیغہ جمع مذکر سابقین کی جمع سَبِقُوا (باب ضرب و تصرف مصدر۔

علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اول السابقون میں الف لام ضمی ہے اور دوسرے السابقون میں الف لام عہد کا ہے یعنی سابقین وہی سابقین ہیں جن کے حال و کمال و مال سے تم واقف ہو۔ یا یہ مطلب ہے کہ سابقین وہی لوگ ہیں جو جنت کی طرف سبقت کرنے والے ہیں۔
 السابقون کے متعلق متعدد اقوال ہیں۔

- ۱۔ اسلام، اطاعت، قرب خداوندی کی طرف سبقت کرنے والے۔
- ۲۔ گروہ انبیاء ایمان اور اطاعت خداوندی میں سب کے پیشوا۔
- ۳۔ جو ہجرت میں سبقت کرنے والے تھے۔ وہی آخرت میں بھی پیش رو ہوں گے (ابن عباس)۔
- ۴۔ وہ انصار اور مہاجر مراد ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی۔ (ابن سیرین رحمہ)

- ۵۔ دنیا میں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق میں سبقت کی۔ وہی جنت کی طرف سبقت کرنے والے ہوں گے: (زیع بن النضر)
 - ۶۔ پانچوں نمازوں کی طرف پیش قدمی کرنے والے مراد ہیں۔ (حضرت علی کرم اللہ وجہہ)
- ان تمام اقوال کا حاصل یہ ہے کہ السابقون سے مراد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم

اجمعین ہیں۔

۵۶:۱۱ = أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ۔ أُولَئِكَ اِی السَّابِقُونَ۔ مَبْدَأُ الْمُقَرَّبُونَ اسم مفعول جمع مذکر قَرَّبَ (تفعیل) مصدر قَرَّبَ کتھے ہوئے، زیادہ عزت والے۔ مبتدا کی

خبر، وہی تو مقرب لوگ ہیں۔

فائدہ ۵: ان مذکورہ بالا تینوں اصناف میں سب سے بلند درجہ السَّبِقُونَ کا ہے۔ لیکن سب سے اخیر ان کا ذکر اس لئے آیا ہے کہ انہیں کے فضائل و درجات سب سے اول بیان کرنا مقصود تھا اس صورت میں اتصال ہو گیا۔

پہلے صرف اختصاراً ہر سہ اصناف کا ذکر ہوا۔ اب تفصیلاً ان کے فضائل مذکور ہو گئے۔ السَّبِقُونَ آیت ۱۱ سے ۲۶ تک اَصْحَابُ الْيَمِينِ آیت ۲۷ سے ۴۱ تک، اور اَصْحَابُ الشِّمَالِ آیت ۴۱ سے آیت ۵۶ تک۔

۱۲:۵۶ = فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ جلد خبر ثانی ہے اُولَئِكَ کی یا رضیہ العقبہ بون سے حال ہے۔ جَنَّتِ کی اضافت النعیم کی طرف مکان کی اضافت مافیدہ کی طرف ہے وہ نعمت بھری جنتوں میں ہوں گے۔ نعیم بمعنی نعمت۔ راحت، عیش،

۱۳:۵۶ = ثَلَاثٌ؛ ابُوہ کثیر، بڑی جماعت۔ اصل میں ثَلَاثُ لُغَتِ میں اون کے گھتے کو کہتے ہیں کثرت اجتماع کی مناسبت سے ابُوہ کثیر کے لئے بھی ثَلَاثٌ کا استعمال ہوتا ہے = اُولَئِكَ۔ اُولَئِكَ کی جمع ہے۔ اگلے۔ پہلے، اس سے کون مراد ہیں؟ اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ:-

ثَلَاثٌ مِّنَ الْاُولَئِكَ سے مراد وہ تمام امتیں ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد نبوت تک گذریں۔ اور قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ سے مراد امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہے۔

بعض کے نزدیک اولین سے مراد صدر اول کے مسلمان یعنی تینوں قرون، صحابہ کرام تابعین، تبع تابعین۔ رضی اللہ عنہم۔

تفسیر حنفی میں ہے:-

ابن سیرین کا قول ہے کہ ثَلَاثٌ مِّنَ الْاُولَئِكَ (آیت ۱۳) وَقَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ (آیت ۱۴) میں اسی امت خیر الامم کے اولین و آخرین مراد ہیں۔ کہ اس کے اولین یعنی خیر القرون کے لوگوں میں سابقین بہت ہیں اور پچھلوں میں جو خیر القرون کے بعد کا زمانہ ہے ان میں کم۔ (رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے میری امت کا بہترین قرن میرا قرن ہے

پھر وہ لوگ ہیں جو میرے قرن والوں کے متصل ہیں۔ پھر وہ لوگ جو قرن دوم کے متصل ہیں:
..... الخ

ثَلَاثَةٌ مُتَبَدِّلٌ مَطْوُونٌ (جس کا عطف ثلثہ پر ہے) عَلٰی سُورِ اس کی خبر ہے۔
۱۶:۵۶ = سُورٌ جَمْعُ هِیَ سُوْرٌ کی، یعنی تخت، چارپائی، بنگ وغیرہ موصوف،
مَوْضُوْنَةٌ صِفَتٌ، اسم مفعول کا صیغہ واحد مَوْضُوْنٌ، وَضُوْنٌ (باب ضرب) مصدر سے
سونے کے پتروں اور ناروں سے بنے ہوئے۔ جُرَاؤٌ، رَحْلٌ، زِرِّہ کی کڑیوں کی طرح بنے ہوئے
(نہوی)

قطار در قطار رکھے ہوئے (ضحاک)، سونے کے تاروں سے گھنی بناوٹ والے جواہرات
سے جڑے ہوئے (عام اہل تفسیر)

۱۶:۵۶ = مُتَكَلِّئِيْنَ: اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب۔ اِتِّكَأْتُ (افتعال) مصدر
تکیہ لگاتے ہوئے، تکیہ لگانے والے۔ عَلَیْهَا اِی عَلٰی سُورِ (پلنگوں پر تکیہ لگاتے ہوئے
ہوں گے)

= مُتَقَابِلِيْنَ: اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب۔ تَقَابُلٌ (تفاعل) مصدر
آنے سامنے (بیٹھے ہوں گے)

مُتَكَلِّئِيْنَ، مُتَقَابِلِيْنَ دونوں حال ہیں ضمیر فی الخبر عَلٰی سُورِ سے۔
۱۷:۵۶ = يَطْوُوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُّخَلَّدُونَ۔ جملہ مستأنف ہے، يَطْوُوْنَ
مضارع واحد مذکر غائب طَوًى، طَوًى (باب نصر) مصدر۔ پکر لگائیں گے، پکر لگا
دیں گے۔ یعنی خدمت کے لئے ہر وقت تیار رہیں گے۔

عَلَيْهِمْ میں ھندہ ضمیر جمع مذکر غائب ان جنتیوں کے لئے ہے جو سابقوں میں سے
ہوں گے۔

وَلَدَانٌ۔ جنت کے غلمان، مُخَلَّدُونَ اسم مفعول جمع مذکر۔ اس کا واحد مَخْلَدٌ۔
تَخْلِيْدٌ (تفعیل) مصدر۔ خَلَدٌ ایک قسم کی بالیاں ہیں مُخَلَّدُونَ وہ جس کو بالیاں پہنائی ہوئی
ہوں۔ یعنی ایسے غلمان جن کو بالیاں پہنارکھی ہوں گی۔

يَايَةُ الْخُلُوْدِ سے ہے جس کے معنی فساد کے عارضہ سے پاک ہونے اور اپنی اصلی حالت
پر قائم رہنے کے ہیں اور جب کسی چیز میں عرصہ دراز تک فساد و تغیر پیدا نہ ہو اہل عرب اسے
خلود کے ساتھ متصف کرتے ہیں اس لحاظ سے مُخَلَّدُونَ اے کہیں گے جس میں عرصہ

دراز تک تغیر و فساد نہ ہو۔ اسی بنا پر جس شخص میں باوجود بڑی عمر کے بڑھاپا نہ آئے اسے
مُخَلَّد کہا جاتا ہے یہاں آیت نہا میں ایسے لڑکے مُراد ہیں جو کہ ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے
ان کی عمر ہمیشہ ایک ہی حالت میں ٹھہری رہے گی !
۱۸:۵۶ = يَا كُؤَابُ - اِی یَطُوْتُ عَلَیْكُمْ يَا كُؤَابُ الخ (ہاتھوں میں)
آنچورے لئے رجنٹیوں میں خدمت کی خاطر) گردن کش کرتے رہیں گے۔

اَكُؤَابُ كُؤَابُ کی جمع بمعنی کوزہ، پیالہ۔ ایسا برتن جس کا دستہ پینڈل اور ٹوٹی نہ ہو
= اَبَارِئِقُ: اَبَرِئِقُ کی جمع بمعنی آفتاب۔ ایسا برتن کہ جس کا دستہ اور ٹوٹی ہو۔ غیر منصف
اس لئے کہ باوجود کہ اَكُؤَابُ کا معطوف ہے اس کے آخر میں تنوین نہیں آئی۔
= وَكَأْسٍ مِّنْ مَّعِیْنٍ: واو عاطفہ۔ کائس معطوف اس کا عطف بھی اکواب
پر ہے یا اَبَارِئِقُ پر۔ بمعنی شراب سے بھرا ہوا جام، (شراب پینے کا برتن۔ مَعِیْنٍ
مَعْنٌ (باب نصر) مصدر سے، فَعِلٌ کے وزن پر صفت مشبہ کا صیغہ ہے بمعنی جاری
مَعْنٌ: پانی کا بہنا۔ پانی کا جاری ہونا۔ پانی کو جاری کرنا۔ اِمْعَانٌ باب افعال سے
پانی کا جاری ہونا۔ زمین کا سیراب ہونا۔ یہاں مراد شراب جو جنت کی تہوں میں جاری ہوگی
۱۹:۵۶ = لَا یَصْدَعُونَ مضارع منفی مجہول جمع مذکر غائب تَصْدٌ لِعَرِّ (تفعیل)
مصدر بمعنی سرور ہونا۔ سر کا جھکانا۔ نہ ان کو درد ہوگا۔ ان کے سر نہیں جھکائیں گے
صَدَّعَ (باب فتح) مصدر سے بمعنی بھاڑنا۔ دو ٹکڑے کر دینا، الگ الگ کر دینا۔
(باب تفعیل) تَصَدَّعَ سے بمعنی منتشر ہونا۔

= عَنْهَا اِی لیبیہا۔ اس کی وجہ سے، اس کے سبب سے۔
= وَلَا یُنْزِفُونَ: واو عاطفہ، لَا یُنْزِفُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب،
اِنْزَاكَ (افعال) مصدر۔ وہ بے ہوش اور خطی نہ ہوں گے۔
اِنْزَاكَ (افعال) وَنَزَفَ (باب ضرب) بمعنی مست و بیہوش ہو جانا۔
۲۰:۵۶ = وَفَاكِهَةٍ - واو عاطفہ، فَاكِهَةٍ اس کا عطف اَكُؤَابُ پر ہے اور وہ
غلمان جنتیوں کی پسند کے میوے لئے ان کی خدمت میں گردن کش کر رہے ہوں گے۔

= مِمَّا: مرکب ہے مِنْ تَبْعِیضِہِ اور مَا مَوْصُولِہِ سے
= یَنْخَبِرُونَ: مضارع جمع مذکر غائب، نَخَبَرُ (تفعیل) مصدر سے پسند کرنا
انتخاب کر لینا۔ خَارَ یَخْبِرُ (باب ضرب) سے مصدر خِیْرَةٌ وَخِیْرٌ اختیار کرنا۔

اگر دوسرے مفعول پر علی ہو تو فضیلت دینے کے معنی ہوں گے۔ مثلاً خَارَ الرَّجُلُ عَلٰی غَيْرِهِ۔ اس نے اس آدمی کو دوسروں پر فضیلت دی۔

۲۱:۵۶ = وَ لَحِمٍ طَيِّبٍ وَاَوْ عَاطِفٍ، لَحْمٍ طَيِّبٍ مضاف مضاف الیہ۔ لحم کا عطف اکو آپ پر ہے یعنی عثمان بہشت بہشتیوں کے لئے مرغوب خاطر پرندوں کا گوشت بھی لئے ہوئے ہوں گے،

== مِمَّا۔ حسب بیان آیت ۲۰ مذکورہ بالا۔

== يَشْتَهُونَ۔ مضارع جمع مذکر غائب اِشْتَهَاءُ (افتعال) مصدر۔ وہ خواہش کرتے ہوں گے۔ وہ چاہیں گے۔

۲۲:۵۶ = وَ حُورٌ عِينٌ؛ وَاَوْ عَاطِفٍ، حُورٌ حُورًا کی جمع نہایت گوری عورتیں — موصوف۔ عَيْنٌ عَيْنًا کی جمع بڑی بڑی خوبصورت آنکھوں والیاں۔ زنانِ فراخ چشم۔ صفت۔ حُورٌ کا عطف وَلَدًا ان پر ہے (آیت نمبر ۱۷)

یعنی وہاں جنتیوں کے لئے گوری اور بڑی بڑی آنکھوں والی حوریں (خدمت کے لئے) ہوں گی۔

۲۳:۵۶ = كَاَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ۔ ک ت تشبیہ کے مبالغہ کے لئے آیا ہے اللُّؤْلُؤُ (لؤلؤ و لؤلؤ) موتی۔ موصوف، المکنون اسم مفعول واحد مذکر۔ کنن باب فتح (یعنی لڑکی کو) نظروں سے چھپانا۔ صفت۔ جو مثل (آبدار، غیر مس شدہ) چھپائے ہوئے موتی کے (ہوں گی)

۲۴:۵۶ = جَزَاءٌ كَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ جَزَاءٌ مفعول ل فعل محذوف۔ ای يفعل بهم ذلك كله جزاء باعمالهم۔ جزاء مفعول ل فعل محذوف کا۔ یعنی یہ سب کچھ ان کے لئے اس لئے کیا گیا کہ ان کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے۔

یہاں یہ سبب ہے مآ موصولہ کاناوا يعملون ماضی استمراری جمع مذکر غائب بسبب اس عمل کے جو وہ کیا کرتے تھے یا (دنیا میں کرتے رہے تھے)

۲۵:۵۶ = لَعْنًا لَّعْنًا لَعْنًا (باب نصر) کا مصدر ہے۔ اول قول بکنا، بغیر سمجھے ہوئے بولنا۔ بے ہودہ و اہیات بکواس کرنا۔ یہاں بطور مفعول استعمال ہے

== تَأْتِيْنَا بِمَنْ بَرَزْنَا لَتَعْمَلُ مصدر ہے گناہ کی باتیں کرنا۔ گناہ میں ڈالنا۔ یہاں بطور مفعول استعمال ہوا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ۔

وہاں بہشت میں، ان کو بے ہودہ کلام اور گناہ کی باتیں سننے میں نہ آئیں گی۔ وہ ایسا کلام نہیں سنیں گے۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔
لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذًّا أَبًا (۳۵: ۷۸) وہاں نہ تو بے ہودہ باتیں
اور نہ مہوٹ و خرافات،

۲۶: ۵۶ = الْأَقِيلَا سَلَامًا، الْأَحْرَفِ اسْتِثْمَارٌ قِيلًا بمعنی قَوْلًا۔ مصدر ہے یہاں
بطور مفعول استعمال ہوا ہے۔ سَلَامًا بدل ہے قِيلًا سے، سَلَامٌ بمعنی سلامتی۔ سلام۔
یہ سَلَامٌ بِسَلَامٍ (باب سمع) کا مصدر ہے۔ اس کے معنی عیوب و آفات سے سلامت رہنے
ان سے چھٹکارا پانے اور بری ہونے کے ہیں۔

ترجمہ ۱۔

نہیں سنیں گے وہاں کوئی کجوا اس اور نہ کوئی گناہ کی بات مگر صرف ایک بول
”سلام“ سلام

۲۴: ۵۶ = وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ، ملاحظہ ہو آیت ۸ متذکرہ
أَصْحَابُ الْيَمِينِ۔ دائیں ہاتھ والے۔ ان کو اصحاب الیمین یا اصحاب الیمینہ کہنے
کے متعلق مندرجہ ذیل اقوال ہیں۔

۱۔ یہ لوگ رب العزت کے تخت کے دائیں جانب کھڑے ہوں گے۔

۲۔ ان کو نامہ اعمال دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا۔

۳۔ ان کو دائیں ہاتھ سے پکڑ کر بہشت میں لے جایا جائے گا۔

۴۔ ان کی روحیں حضرت آدم کی دائیں جانب تھیں۔ (جب حضرت آدم کی بہشت سے
ان کی ساری نسل برآمد کی گئی تھی۔ ان کے دو گردن بنا دیئے گئے تھے ایک گردن دائیں
طرف جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمادیا تھا کہ یہ جنتی ہے۔

مندرجہ بالا صورتوں میں یہ یمین سے شتق ہے جس کا معنی دایاں (بائیں یا جانب) ہے،

۱۵۔ اگر یمین سے ماخوذ لیا جائے۔ جس کا معنی برکت والا ہے تو مراد ہوگا وہ لوگ
جن کی ساری زندگی اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں گزری ہو۔

۲۸: ۵۶ = فِي سِدْرٍ مِّنْخُوصٍ اس سے پہلے هُمْ (بتاء) محذوف ہے فی

سید پر اس کی خبر۔

سید پر موصوف مَخْضُودِ اس کو کثرت صفت۔ سید پریری کے درخت کو کہتے ہیں امام راغبی کہتے ہیں۔

سید پر ایسا درخت ہے جو کھانے میں ناکافی ہوتا ہے اسی لئے ارشاد ہوتا ہے وَ اَنْتَلِ وَ تَشْتَبِي مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (۱۶، ۱۳، ۱۲) (اور جھاؤ اور کچھ پر تھوڑے سے) اور چونکہ اس کے کانٹے جھاڑ کر اس کے ذریعہ سایہ حاصل کیا جاتا ہے اس لئے یہ ارشاد الہی فی سِدْرٍ مَخْضُودٍ میں یہ جنت کے سایہ اور اس کی مثال قرار دیا گیا ہے کہ سایہ حاصل کرنے کے لئے بہت کافی ہوتا ہے۔

مَخْضُودِ: اسم مفعول واحد مذکر خَضَدَ (باب ضرب) مصدر سے، جس سے کاٹا دور کیا گیا ہو۔ بے خار۔ یہ صفت ہے اپنے موصوف سِدْرِ کی: یعنی پریری کا درخت جس کا کاٹا دور کیا گیا ہو، مراد یہ ہے کہ اصحاب الہین جنت کے ایسے باغات میں ہوں گے جہاں بے خار پریرا ہوں گے۔

۲۹:۵۶ = وَ طَلِحَ مَنُودٌ: واو عاطف، طَلِحَ کا عطف سِدْرِ پر ہے طَلِحَ ایک بڑا درخت۔ کیلا۔ مَنُودِ اسم مفعول واحد مذکر۔ تَبَرَّتْ، تَضَدَّ (باب ضرب) مصدر۔ تَبَرَّتْ کیا ہوا۔ اور وہاں ایسا کیلا ہوگا جس پر پھیلیوں کے گنجان گچھے لٹک رہے ہوں گے۔ طَلِحَ مَنُودِ موصوف صفت۔

۳۰:۵۶ = وَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ: واو عاطف، ظِلٌّ سایہ (موصوف) مَمْدُودِ اسم مفعول واحد مذکر (باب نصر) مَدَّ مصدر سے (صفت) ظِلٌّ کا عطف بھی سِدْرِ پر ہے (اور وہاں) ایسے ایسے سائے ہوں گے۔

۳۱:۵۶ = وَ مَاءٌ مَسْكُوبٌ: موصوف و صفت اس کا عطف بھی سِدْرِ پر ہے مَسْكُوبِ اسم مفعول واحد مذکر، مَسَكَبُ (باب نصر) مصدر۔ پانی کا بہنا، بڑی بڑی بوندوں کے ساتھ بہیم بارش کا ہونا۔ (اور وہاں) آبِ رواں ہوگا۔ یا۔ پانی کی آبنائیں ہوں گی۔

۳۲:۵۶ = وَ فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ: واو عاطف، فَاكِهَةٌ کثیرۃ موصوف و صفت، بکثرت پھل۔ اس کا عطف بھی و سِدْرِ پر ہے (اور وہاں) پھل بکثرت ہوں گے: پھلوں کی بہتات ہوگی۔

۳۳:۵۶ = لَا مَقْطُوعَةَ: لَا نَافِيَه مَقْطُوعَةً اسم مفعول واحد مؤنث۔ زخمتم ہونے والے۔ یعنی ایسے پھل یا میوے جو موسمی نہیں ہوں گے بلکہ ہر وقت درختوں پر موجود رہیں گے۔ اور وہاں زخمتم ہونے والے پھل ہوں گے۔

۳۴:۵۶ = وَلَا مَمْنُوعَةَ: اور نہ ان کے توڑنے سے کسی کو منع کیا جائے گا۔ (کیونکہ توڑنے سے وہ پھل ختم نہ ہوں گے بلکہ ان کی جگہ فوراً دوسرا پھل اسی طرح پختہ وہم صفت موصوف لگ جائے گا۔ سنت ہے فاکھتہ کی۔

۳۴:۵۶ = وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ: موصوف وصفـت۔ فُرُشٌ، فُرُشٌ وَفُرَا شٌ کی جمع ہے۔ بچھونا۔ بستر، فرش، فُرُشٌ وَفُرَا شٌ (باب نصر) مصدر۔ یعنی بچھانا۔ اور فُرُشٌ یعنی بچھونا۔ یا سواری کا جانور، مصدر یعنی مفعول آیا ہے۔ بچھونا (بستر) جس کو سویا جائے۔ اور سواری کا جانور جس پر سواری کی جائے۔

مَرْفُوعَةَ اسم مفعول واحد مؤنث رَفَعَ (باب فتح) مصدر۔ بلند، اوپر اٹھایا ہوا اور وہاں بلند و ارفع بستر ہوں گے، بلندی خواہ اور پجائی کے لحاظ سے یا قدر و منزلت کے حساب سے بعض مفسرین کہتے ہیں کہ آیت نہ ا میں فرشوں سے مراد عورتیں ہیں یہ مرد کے تلے بچھتی ہیں۔ اس لئے بطور استعارہ ان کو فرش سے تعبیر کیا جاتا ہے اور ان کے بلند ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ بلند تختوں پر ہوں گی۔ یا یہ کہ حسن و خوبی میں بلند قدر ہوں گی۔ جیسا کہ سورۃ النہل میں آیا ہے۔

هَؤُلَاءِ أَزْوَاجُكُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرْضِ مَثْكُونُونَ (۵۶:۳۶) وہ بھی اور ان کی بیویاں بھی سایوں تلے تختوں پر کیئے لگا کر بیٹھے ہوں گے۔ اس تفسیر کی تائید اگلی آیت سے ہوتی ہے۔

۳۵:۵۶ = إِنَّا أَنشَأْنَا هُنَّ إِنشَاءً: أَنشَأْنَا ماضی جمع مستکم إِنشَاءً (افعال) مصدر۔ یعنی پیدا کرنا۔ پرورش کرنا۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب إِنشَاءً مفعول مطلق فعل کی تاکید کے لئے

هُنَّ کی ضمیر کا مرجع کیا ہے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ قال بعض العلماء هو اجمع الى قوله: فرش مرفوعة، قال لان المراد بالفرش النساء۔ والعرب تسمى المرأة لبا ساء واذارا و فراسا ونفسا۔ هُنَّ کی ضمیر کلام الہی فرش مرفوعة میں فرش کی طرف کی طرف را جب ہے

فرش سے مراد عورتیں ہیں، عرب عورت کو لباس، ازار، فراس، نعل بھی نام دیتے ہیں
۱۲۔ وقال بعض العلماء: هو راجع الى غير مذکور۔ انه راجع الى نساء
لم يذکون ولكن ذکوا لفراسه دل علیہن۔ لانهن ینکثن علیہا مع
ادواجهن۔

اور بعض کے نزدیک اس کا مرجع غیر مذکور ہے کہتے ہیں اس کا مرجع عورتیں ہیں جب کہ
طرف فرش کا ذکر دلالت کرتا ہے کیونکہ ان بچھوڑوں پر وہی اپنے شوہروں کے ساتھ تکیہ لگا کر
بیٹھیں گی۔ (اضواء البیان)

علامہ پانی پتی بھی کچھ یوں ہی لکھتے ہیں :-

فرماتے ہیں :- اگر فرش سے مراد عورتیں ہوں تو هُنَّ کی ضمیر فوسخ کی طرف راجع ہوگی؛
اگر فرش سے مراد عورتیں نہ ہوں تو مرجع مذکور نہ ہوگا۔ کیونکہ سیاق کلام سے سننے والا سمجھ
جاتا ہے کہ اس سے مراد عورتیں ہی ہو سکتی ہیں۔

اقوال مذکورہ بالا کی روشنی میں عورتوں سے مراد بے خیتوں کی دنیا کی بیویاں جو بہشت میں
ہوں گی۔ اور حوریں۔

مولانا دریا بادی لکھتے ہیں :-

یہاں یہ بتایا کہ جنت کی عورتوں کی (اور اس میں حوریں بھی داخل ہو گئیں اور اس دنیا کی جنتی
بیویاں بھی داخل ہو گئیں) بناوٹ ایک خاص قسم کی ہوگی !

مولانا فتح محمد جالندہری اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :-

ہم نے ان (حوروں) کو پیدا کیا۔ اس صورت میں هُنَّ کی ضمیر کا مرجع جنت کی حوریں۔

پیر کرم شاہ صاحب اپنی تفسیر ضیاء القرآن میں اس آیت کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

یہاں اہل جنت کی نیک بیویوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ یعنی جب وہ جنت میں داخل ہوں گی تو
ان کی خلقت بالکل بدلی ہوئی ہوگی۔ اگرچہ دنیا میں وہ خوش شکل نہ تھیں، مرتے وقت وہ
بالکل بوڑھی ہو گئی تھیں لیکن جب جنت میں داخل ہوں گی تو بھرپور جوانی ہوگی، مجسم حسن
در عنائی ہوں گی۔ اور کنواری بنا کر انہیں جنت میں داخل کیا جائے گا۔

حدیث شریف میں اس آیت کی یہی تفسیر مذکور ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے عرض کرنے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

یا ام سلمة هن اللواتی قبضن فی الدنیا عجائز شعثا، عمشاً ومصاصاً

جعلہن اللہ بعد الکبر اتراً علیٰ مثلاً دو واحد فی الاستواء
لئے اسم سلمہ! ان سے مراد وہی بیویاں ہیں اگرچہ وفات کے وقت وہ بالکل بوڑھی تھیں
ان کے بال سفید تھے۔ ان کی مینائی کمزور تھی، آنکھیں میل کچلی رہتی تھیں۔ لیکن جب وہ جنت
میں داخل ہوں گی تو ساری ہم عمر ہوں گے۔

اس صورت میں هُنَّ کا مرجع وہ دنیاوی بیویاں ہیں جو جنت میں داخل ہوں گی۔
= انشاءً مصدر کو فعل کے بعد فعل کی خصوصیت کو اجاگر کرنے کے لئے تاکید لایا گیا ہے
یعنی ہم ان کو ایک خاص امتحان پر اٹھایا۔ (تفسیر حقانی)

ہم نے ان کی بیویوں کو حیرت انگیز طریقے سے پیدا کیا۔ (ضیاء القرآن)
= ۳۶:۵۶ فَجَعَلْنَهُنَّ اِیْ فَصِيْرًا فَهُنَّ۔ پس ہم نے ان کو بنا دیا۔ هُنَّ ضمیر مفعول
جمع مؤنث غائب۔

= اُبْكَارًا: مفعول ثانی۔ کنواریاں۔ بکوں کی جمع۔

= عُرُبًا: سہاگ والیاں۔ پیار دلانے والیاں، محبوبائیں۔ عُرُوبٌ کی جمع جو کہ بروز
فُحُولٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے جس کے معنی اس عورت کے ہیں جو اپنے ناز و انداز کی وجہ سے
اپنے شوہر کی محبوبہ ہو۔ نیز فراست کی بنا پر اس کی مزاج شناس بھی ہو۔
ہنس مکھ عورت، اپنے مرد سے محبت رکھنے والی اور اس کا اظہار کرنے والی۔ اپنے خاوند

پر عاشق (لسان العرب)

= اَتْرَابًا: ہم عمر عورتیں۔ ترب کی جمع۔

عُرُبًا اَتْرَابًا بھی جَعَلْنَا کے مفعول ہیں۔ ہر سہ اُبْكَارًا، عُرُبًا، اَتْرَابًا
هُنَّ سے حال بھی ہو سکتے ہیں۔

ترجمہ ہو گا۔

پس ہم نے بنا دیا ان کو بایں حاکم وہ کنواریاں، محبت کرنے والیاں اور
ہم عمر ہوں۔

= ۳۸:۵۶ اِلَّا صُحُبَ الْيَمِيْنِ: اس کا تعلق اَنْشَانَا سے ہے یا جَعَلْنَا سے :
یا مبتدا محذوف کی خبر ہے۔ اِیْ هُنَّ اِلَّا صُحُبَ الْيَمِيْنِ:

۳۹:۵۶ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ: ثَلَاثٌ کے لئے ملاحظہ ہو آیت نمبر ۱۳ متذکرۃ: ^{الصدر}

= ۴۰:۵۱ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ، متاخرین میں سے، بعد میں آئیوں لے لوگوں میں سے

مِنَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْخَيْرِ يَنْتَ: دونوں صورتوں میں امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے لوگ مراد ہیں۔ یعنی اکی امت کے متقدمین میں سے بہت سے لوگ اور اسی امت کے متاخرین میں سے بہت سے لوگ ان اصحاب الیمین میں شامل ہوں گے، علامہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ابو العالیہ، مجاہد، عطاء بن ابی رباح اور ضحاک نے اس آیت کی یہی تفسیر کر دی ہے۔ نیز ملاحظہ ہو آیات ۱۳، ۱۴، متذکرۃ الصدر۔

۵۶: ۴۱ = وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ - شمالِ جانبِ شمال، بائیں طرف اسم ہے۔ اَشْمَلُ و شَمْلُ اس کی جمع ہے۔ آیت ہذا کا عطف آیت ۲ پر ہے اور جو بائیں طرف والے ہیں۔

مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ: میں مَا استفہامیہ ہے یا استفہامیہ برائے تعجب (ملاحظہ ہو آیت ۸ مذکورہ بالا۔ أَصْحَابُ الیمین کے متعلق آیت ۲ کے تحت مختلف اقوال درج کئے گئے ہیں کہ ان کو اصحاب الیمین کیوں کہا گیا ہے۔ شمال: یمین کی ضد ہے، لہذا اصحاب الیمین کے خلاف صفات رکھنے والے اصحاب الشمال ہوں گے:

۵۶: ۴۲ = فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ: یہ هُم (مبتدا، مذکور) کی خبر ہے۔ سَمُومٌ کو۔ تیز جھاپ، وہ گرم ہوا جو زہر کا سا اثر کرے۔ سَمٌّ بمعنی زہر۔ سَمُومٌ مونث ہے: اس کی جمع سَمَامٌ ہے۔ حَمِيمٌ نہایت گرم پانی، گہرا دوست۔ دوست کو جو حسیں کہتے ہیں وہ اس لئے کہ وہ بھی دوست کی حمایت میں گرم ہو جاتا ہے۔ ترجمہ ہو گا:-

وہ جھلستی ہوئی ٹوا اور کھولتے ہوئے پانی میں ہوں گے۔

۵۶: ۴۳ = وَظِلٍّ مِّنْ يَّخْمُومٍ اس آیت کا عطف آیت سابقہ پر ہے۔ يَّخْمُومٌ، اسم ہے۔ بہت کالا دھواں۔ يَّخْمُومٌ بروزن ليعول - حَمَمٌ سے مشتق ہے ابن کيسان نے کہا ہے یہ دوزخ کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

ترجمہ:- وہ نہایت سیاہ دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے۔

۵۶: ۴۴ = لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ۔ یہ ظِلُّ کی صفیں ہیں۔ بَارِدٌ - بُزْدٌ سے اسمِ نال کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ مُنْثَدَا - نہ (دوسرے سائوں کی طرح) مُنْثَدَا - كَرِيمٌ - خوش منظر۔ (البر التفسیر) مرضی کے مطابق مُنْثَدَا و کشادہ (روح المعانی) آرام دہ (ضیاء القرآن)

جوسودمند نہ ہوا اور نہ دیکھنے میں اچھا ہو۔ (تفسیر منطہری) دونوں ظلم کی صفت ہیں۔
 کَرِيمٌ۔ الکرم (باب کرم) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر ہے (لغات القرآن میں ہے)۔ امام راغب نے لکھا ہے۔

کَرِيمٌ اللہ کی صفت بھی ہے، انسان کی بھی، فرشتے کی بھی، قرآن کی بھی اور دوسری چیزوں کی بھی، اور سب کے معانی میں اختلاف ہے۔

۱۔ اللہ کے کرم سے مراد ہے مخلوق پر اس کا احسان و انعام، مخلوق پر احسان کرنا ہے پیغمبروں کو نوازا
 ۲۔ آدمی کے کرم سے مراد ہے اخلاق پسندیدہ۔ خصائل حمیدہ، کردار کی خوبی۔ اور ہر ذاتی شرف، آدمی کریم ہے یعنی اچھے کردار کا مالک ہے اس کے اندر محاسن ہیں شرف ہے بزرگی ہے۔

۳۔ ملائکہ کے کریم ہونے کے معنی ہیں دربار الہی میں ان کی عزت و حرمت، و بزرگی، جیسے کَرَامًا کاتبین: عزت و ملے فرشتے جو انسانوں کے اعمال نامے لکھتے ہیں
 ۴۔ قرآن کریم۔ یا کتاب کریم۔ عزت و شرف والا قرآن یا کتاب،

۵۔ رسول کریم۔ بزرگی والا پیغام بر۔ (جبرائیل)

۶۔ قول کریم۔ نرم، اچھی بات، عاجزانہ کلام،

۷۔ باقی اسرار میں سے جس چیز کی صفت کریم ہوگی اس سے مراد ہوگا اس چیز کا اچھی صفات سے متصف ہونا۔ جیسے نَزِيجٌ کَرِيمٌ ہر عمدہ قسم، مقام کریم، عمدہ مقام۔

۵۶: ۲۵ = قَبْلَ ذَلِكَ: اس کے قبل، دینا میو۔

= مُتَرَفِّعِينَ۔ اِثْرَانٌ (افعال) مصدر سے اسم مفعول جمع مذکر بحالت نصب مُتَرَفِّعٌ واحد۔ ناز پروردہ۔ آسودہ حال لوگ۔

۵۶: ۲۶ = كَانُوا يُصَوِّرُونَ۔ ماضی استمراری، صیغہ جمع مذکر غائب، اِصْوَارٌ افعال مصدر۔ وہ اصرار کیا کرتے تھے۔ وہ اڑے بہتے تھے۔

= اَلْجَنِّثِ الْعَظِيمِ، موصوف و صفت۔ جَنَّثٌ گناہ، جھوٹی قسم، گناہ عظیم یعنی شرک، جھوٹی قسمیں۔ یعنی جھوٹی قسمیں کھا کر کہتے تھے کہ ان کو دوبارہ زندہ کر کے نہ اٹھایا جائے گا۔ (آیات ۴، ۸۱ میں ان کی بعض قسمیں مذکور ہیں)

۵۶: ۲۷ = وَ كَانُوا يَقُولُونَ۔ ماضی استمراری کا صیغہ جمع مذکر غائب جس کا مزمع

أَصْحَبُ الشَّمَالِ هے جیسا کہ اوپر ان کا بیان چلا آ رہا ہے اِنْذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا مِّنَّا
كَمَبْعُوثُونَ :

== اِنْذَا - میں ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ہے اِذَا ظَنَ زَمان ہے ،
== تُرَابًا وَ عِظَامًا منصوب بوجہ جر کُنَّا - تُرَابٌ حَاکٌ مٹی ، اصل میں تراب خود
زمین کا نام ہے - عِظَامٌ عَظْمٌ کی جمع - ہڈیاں ۔

== استفہام انکاری - کَمَبْعُوثُونَ - لام تاکید کا مَبْعُوثُونَ اسم مفعول جمع مذکر ،
دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے ہوئے - بَعَثْتُ (باب فتح) مصدر بمعنی دوبارہ زندہ کر کے اُٹھانا
بھیجنا ۔

== ۴۸: ۵۶ اَوَّابًا نَّالَ الْوُثُونَ : اُھمزہ استفہام انکاریہ ہے وَاوَّ عطف ہے
جس کا عطف جملہ محذوف پر ہے اِیْ ءَا نَا کَمَبْعُوثُونَ وَ اَبَاءُ نَا الْوُثُونَ ۔ کیا ہم دوبارہ
اٹھائے جائیں گے اور پہلے اے اولین باپ دادا بھی - جملہ استفہام انکاریہ ہے ۔
اَبَاءُ نَا مضاف مضاف الیہ ہمارے آباء و اجداد - باپ دادے ، اَلَا وَ لَوْ نَا ہم سے
پہلے ، ہمارے اگلے - اسلاف ،

آیت ۴۸ میں اِنْذَا مِنَّا اور ءَا نَا میں ہمزہ استفہامیہ کے تکرار کے متعلق اور آیت
۴۸ میں وَاوَّ عطف پر ہمزہ استفہامیہ داخل کرنے کے متعلق بیضاوی میں ہے ۔

ہمزہ کا تکرار بعث سے مطلقاً انکار کی دلیل ہے یعنی اگر ہمزہ کو دوبارہ نہ لایا جاتا تو انکا
بعث محض مٹی اور ہڈیوں کے دوبارہ جی اُٹھنے پر محدود رہ جاتا یا میت کے مٹی اور ہڈیاں ہونے
تک ۔ بعث کے متعلق انکار کے لئے ہمزہ استفہامیہ انکاریہ کو دوبارہ لایا گیا ہے ۔ ایسے ہی
اَوَّابًا نَا میں ہمزہ کو وَاوَّ عطف سے قبل لایا گیا ۔ گو یا کہ انہوں (منکرین بعث) نے کہا ہو کہ
ہمیں اس سے انکار ہے کہ ہم مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے جاویں گے اور ہمارے
باپ دادا کا دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جانا تو اس سے بھی زیادہ قابل انکار ہے ۔

== ۴۹: ۵۶ قُلْ ، (یعنی ان کے انکار کی تردید میں اور حق کی صداقت میں ان منکرین)
کہتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم

اِنَّ الْاَوَّلَیْنَ وَالْاٰخِرَیْنَ - منصوب بوجہ عمل اِنَّ - اگلے ، پچھلے ۔

== کَمَجْمُوعُونَ - لام تاکید کا مَجْمُوعُونَ اسم مفعول جمع مذکر - جَمْعٌ (باب فتح)
مصدر - اکٹھے کئے گئے (اکٹھے کئے جائیں گے) اس کا تعلق آیت ۴۹ ، ہے : اِیْ اِنَّ

الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ۔ بے شک پہلے اور پچھلے (سب) اکٹھے کئے جائیں گے۔
 إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ۔ اسی یوقّتِ یومِ معلوم: ایک یوم معلوم کے وقت مقررہ پر۔ الیٰ بمعنی لام ہے۔

مِيقَاتِ کسی کام کے لئے مقرر شدہ وقت یا جگہ۔ مثلاً۔ مِيقَاتِ احرام یعنی احرام کے شروع ہونے کی مقررہ حد (یا جگہ) کہ اس حد سے آگے بغیر احرام کے جانا جائز نہیں مِيقَاتِ یوم میں اضافہ بخلاف میں ہے۔ جیسے خَالَمُ فِضَّةٍ (خَالَمُ مِنْ فِضَّةٍ) چاندی کی انگوٹھی۔ یوم معلوم موصوف و صفت ہے، مراد قیامت کا دن ہے۔
 ۵۱: ۵۶ = ثُمَّ۔ حرف عطف ہے ماقبل سے مابعد کے متاخر ہونے پر دلالت کرتا ہے

رَاتِلَكُمْ: اِنْ حَسَنَ مَثَبُ الْفَعْلِ۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر، بے شک تم، یہاں خطاب اہل مکہ سے ہے۔ یا خطاب عام ہے ہر گمراہ اور جھٹلانے والے سے۔

الضَّالُّونَ۔ اِی الضَّالُّونَ عَنِ الْهُدٰی۔ راہ ہدایت سے بھٹکے ہوئے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ ضَلَّالٌ (باب ضرب، مضاعف) مصدر بمعنی گمراہ ہو جانا۔ بہکنا۔ راہ سے دور جا پڑنا۔ گم ہونا۔ ہلاک ہونا۔ ضائع ہونا۔

الْمُكْذِبُونَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ تَكْذِبٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ جھٹلانے والے۔ تکذیب کرنے والے۔ مراد مُكْذِبُونَ يَابَعَثَ: دوبارہ جی اٹھنے کو جھٹلانے والے۔
 ۵۲: ۵۶ = لَا حِلُّونَ: لام تاکید کا ہے۔ اَحِلُّونَ اسم فاعل جمع مذکر۔ اَحْلُ بَاب نصر۔ مصدر۔ کھانے والے۔

مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقْوَمٍ: پہلا مِنْ ابدائیہ ہے دوسرا مِنْ بیانیہ ہے (میضادی) مِنْ شَجَرٍ مِّنْ الزَّقْوَمِ کی بجائے مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقْوَمٍ کہہ کر عبارت میں زور پیدا کیا گیا ہے۔ اور شجر کو نکرہ لاکر اس کی تنقیص کر رہے۔

ترجمہ آیات ۵۱: ۵۲۔

پھر تم اے گمراہ ہونے والو! اے جھٹلانے والو! ضرور بالضرور کھما، تھوہر کے درخت کو کھاؤ گے۔

۵۳: ۵۶ = فَمَا لِيُونَنَ۔ ف عاطفہ ہے مَا لِيُونَنَ اسم فاعل جمع مذکر۔ مَلَأَ بَاب فتح) مصدر۔ مل و حروف مادہ۔ بمعنی مبرنا۔ اَلْمَلَأُ: اس جماعت کو کہتے ہیں جو کسی امر پر

مجمع ہو تو نظروں کو ظاہری حسن و جمال سے اور نفوس کو ہیبت و جلال سے بھرے۔

سردار۔ مَا لِيْکُمْ۔ تم بھرنے والے ہو گے؛ تم بھرو گے (اس کو کھا کر)

== مِنْهَا۔ میں ہاضمہ واحد مَوْث غائب شجر کے لئے ہے جو اسم جنس ہے اور مذکر و مَوْث ہر دو طرح استعمال ہوتا ہے جیسے کہ اگلی آیت میں عَلَیْہِ میں ضمیر واحد مذکر غائب شجر کی طرف راجع ہے۔

== الْبُطُونُ۔ بطن کی جمع۔ پیٹ، بطن، منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہے

== فَشَرِبُوْا۔ وَ عاطف، شَرِبُوْا اسم فاعل جمع مذکر۔ شَرِبَ (باب سجع) مصدر۔ پینے والے (نو گے) یا پو گے۔

== شَرِبَ الْهَيْمُ۔ شَرِبَ مفعول۔ اسم مصدر۔ مضاف، الْهَيْمُ مضاف الیہ جمع اَھِیْم واحد مذکر۔ اور هَيْمَاءُ واحد مَوْث کی، هَيْمَاءُ۔ اونٹ کا مرض استسقاء جس سے وہ پانی پی پی کر مارتا ہے۔

الھیم ان اونٹوں کو کہتے ہیں جن کو استسقاء کا مرض لگا ہوا ہو، فَشَرِبُوْا شَرِبَ الْهَيْمُ؛ تم اس طرح (پیٹ بھر بھر کر) پو گے جیسا کہ استسقاء کے مریض اونٹ پیتے ہیں ۵۶:۵۶ == هٰذَا یَ۔ یعنی زہریلوں کو کہتا ہوا پانی (آیت ۴۲) سیاہ دھوئیں کا سا یہ

(آیت ۴۲) زقوم کا درخت کھانے کو (آیت ۵۲) اس پر کہتا ہوا پانی (آیت ۵۴)

== نَزَّلْنَاهُمْ مِّنْ مَّضَافٍ مَّضَافٍ الیہ۔ نَزَّلُ مہمانی کا کھانا۔ ضیافت کا طعام۔ نَزَّلْنَاهُمْ ان کی مہمانی کا کھانا۔

== یَوْمَ السَّیِّئِینَ؛ مضاف مضاف الیہ۔ جزا و سزا کا دن۔ یعنی قیامت، یَوْمَ بوجہ ظہریت منصوب ہے۔

یہاں اصْحٰبُ السَّمَآلِ کے عذاب کا بیان ختم ہوا۔

۵۷:۵۶ == لَوْ لَاَ کِیوں نہیں۔ اِیْ هٰذَا۔ جب لَوْ لَا اس معنی میں آئے تو اس کے بعد متصلاً فعل کا آنا ضروری ہے جیسے آیت ہذا۔ یا۔ لَوْ لَا اَرْسَلْتُ اِلَیْکَآرْسُوْلًا، (۴۸:۲۸) تو نے ہماری طرف پیغمبر کیوں نہ بھیجا۔ یا۔ لَوْ لَا یُکَلِّمُنَا اللّٰهُ (۲:۱۱۸) خدا ہم سے کلام کیوں نہیں کرتا۔

== تَصَدَّقُوْنَ۔ مضارع جمع مذکر حاضر تَصَدَّقُ (لَفَعِلٌ) مصدر، تم تصدق کرتے ہو۔ تم سچ مانتے ہو۔ فَلَوْ لَا تَصَدَّقُوْنَ؛ پھر تم کیوں سچ نہیں مانتے ہو۔ یعنی

جب تم کچھ نہ تھے تو تم کو اس نے پیدا کیا۔ پھر تم دوبارہ زندہ ہو کر اٹھنے کی تصدیق کیوں نہیں کرتے؟ ۵۸:۵۶ = اَفَرَأَيْتُمْ: ہم نے استغما یہ ہے ف عاطف اس کا عطف جملہ محذوف پر ہے۔ رَأَيْتُمْ بمعنی عَلِمْتُمْ: مطلب ہے کیا جانتے ہو؟ کیا تمہیں معلوم ہے؟ بھلا بتاؤ تو۔ بھلا دیکھو تو۔ بھلا تم نے غور سے دیکھا ہے؟

۵۸:۵۶ = مَا تَعْمَلُونَ: مَا موصول، تَعْمَلُونَ جملہ فعلیہ، صلہ اپنے موصول کا۔ موصول وصلہ مل کر ارا ئی تَعْمَلُ کا مفعول۔ تَعْمَلُونَ مضارع جمع مذکر حاضر، اِمْتِنَانُ (افعال) مصدر بمعنی منی ٹپکانا۔ لفظ ڈالنا۔ بھلا دیکھو تو جو تم (جماع کے وقت عورتوں کے رحم میں) منی ٹپکاتے ہو یا لفظ ڈالتے ہو،

۵۹:۵۶ = اَنۡتُمْ تَخْلُقُونَهُ: اے استغما یہ لا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جو مَا موصول آیت ۵۸ کی طرف راجع ہے۔ تَخْلُقُونَ مضارع جمع مذکر حاضر خَلَقَ (باب نصر) مصدر۔ تم پیدا کرتے ہو؟ کیا تم اس کو (انسان کی صورت میں) پیدا کرتے ہو۔ ۶۰:۵۶ = قَدْ زَنَّا مُنۡيٰ جَمَعِ مُكْتَم۔ تقدیر (تفعیل) مصدر سوچ سمجھ کر غور کر کے انداز کیا۔ ہم نے مرنے کو تمہارے درمیان اندازہ کر دیا۔ ٹھیرا دیا موت تمہارے درمیان حساب کے ساتھ مقرر کر دی کوئی اس کو کم و بیش نہیں کر سکتا۔

۶۰:۵۶ = مَسۡبُوقِيۡنَ۔ اسم مفعول جمع مذکر مَسَبَقٌ (باب نصر) مصدر پیچھے چھوڑے گئے یعنی جن کو پیچھے چھوڑ کر دوسرے آگے بڑھ جائیں سبقت لے جائیں۔ مراد عاجز و خُنَّ كَوْ قَدْ زَنَّا کے پہلے لانا مفید حصر ہے اور مفید اختصاص ہے یعنی موت کی تقدیر و توقیت ہمارا ہی کام ہے جیسے تخلیق صرف ہمارا ہی فعل ہے اور کوئی اسے نہیں کر سکتا وَ مَا خُنَّ بِمَسۡبُوقِيۡنَ جملہ عالمہ ہے۔ بجا لیکہ کوئی ہم سے موت کے معاملہ میں سبقت نہیں رکھتا۔ اور ہم مغلوب نہیں ہیں۔ کوئی ہم پر غالب نہیں ہے یا یہ جملہ معترضہ ہے۔ اس موت میں مطلب یہ ہوگا کہ کوئی ہم کو عاجز نہیں کر سکتا کہ موت سے بھاگ جائے یا وقتِ موت کو بدل دے۔ (تفسیر مظہری)

۶۱:۵۶ = عَلٰی اَنۡ تُبۡدِلَ اٰمۡتَٰلَکُمۡ۔ اَنْ مصدر یہ ہے مُبَدِّلَ مضارع معزوف جمع مکمل۔ تُبَدِّلُ (تفعیل) تمہارے عوض میں لے آئیں۔ یعنی تمہاری جگہ اور تم جیسے آدمی پیدا کر دیں۔ اَمۡتَٰلَکُمۡ مضاف مضاف الیہ۔ تمہاری طرح کے۔ تم جیسے، تمہاری مثل

سلام پانی پتی اس آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں :-

یہ قَدْ رُئِنَا کے فاعل سے حال ہے یعنی ہم نے تمہارے درمیان موت کو مقدر کر دیا ہے اور ہم اس امر پر قادر ہیں کہ تمہاری جگہ تمہارے عوض دوسروں کو لے آویں۔

یَا قَدْ رُئِنَا سے اس کا تعلق ہے اور عَلٰی بِمَعْنٰی لَام (یعنی لام علت) کے ہے اور عَلٰی علت ہے اَنَّ قَدْ رُئِنَا کی۔ یعنی ہم نے موت کو تمہارے لئے مقدر کر دیا ہے اس لئے کہ تمہاری جگہ دوسروں کو لے آویں۔

بِمَسْبُوقَيْنِ سے اس کا تعلق ہے یعنی ہم مغلوب نہیں ہیں کہ تمہارے عوض تمہاری جگہ دوسروں کو لانے کی ہم کو قدرت نہ ہو۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امثال بمعنی مقام و مکان نہ ہو بلکہ اس کا معنی ہو صفت و حالت یعنی ہم اس امر سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری حالت اور صفت کو بدل دیں۔ اور مرنے کے بعد تم کو ان احوال میں پیدا کریں جن کو تم نہیں جانتے۔ یعنی ثواب و عذاب،

مثل بمعنی صفت۔ دوسری آیت میں آیا ہے فرمایا۔ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ (۲۵۱۳) جس باغ کا جنتیوں سے وعدہ کیا گیا ہے اس کے اوصاف یہ ہیں کہ..... الخ۔

وَنُنَشِّئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ : وَاَوْعَاطُفَنُنَشِّئُكُمْ۔ نُنَشِّئُ مضارع جمع متکلم انشاء (افعال) مصدر کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر ہم تم کو پیدا کر دیں یا ہم تم کو پیدا کر دیں گے۔ فی ای فی الہیئۃ و الحالۃ مَا موصولہ لَا تَعْلَمُونَ صلہ۔ یعنی ہم تم کو ایسی ہیئت و حالت میں پیدا کر دیں کہ جن کو تم جانتے بھی نہیں ہو۔

۵۶:۵۶ = النُّشْأَةُ الدُّوَلٰی موصوف و صفت، پیدائش اول (یعنی کس طرح ایک جرثومہ حیر سے تمہارا آغاز ہوا اور کن مختلف مدارج سے گذار کر تمہیں ایک مکمل انسان بہم صفت موصوف بنایا۔

فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ہ لَوْلَا۔ کیوں نہیں۔ نیز ملاحظہ ہو آیت ۵، متذکرہ بالا

تَذَكَّرُونَ ہ مضارع جمع مذکر حاضر، تَذَكَّرُوا (تفعّل) مصدر۔ تم نصیحت کپڑتے ہو۔ تم دھیان رکھتے ہو۔ پھر تم کیوں نہیں نصیحت کپڑتے، پھر کیوں تم سبق نہیں لیتے لاکھو

ذات تمہاری نشأۃ اولیٰ پر قادر ہے وہ تمہارے مرنے کے بعد نشأۃ آخریٰ پر بھی قدرت رکھتا ہے ۲۳:۵۶ = اَفَرَأَيْتُمْ مَآخِظَہُآیْتَ ۵۸ متذکرۃ الصدر۔ و آیت ۲: ۴۴، بھلا دیکھو

مہلہ تم نے (غور سے دیکھا ہے۔

== مَا تَحْرُثُونَ : مَا مَوْصُولٌ تَحْرُثُونَ جمع مذکر ناضر، حَرْثٌ (باب نصر) مصدر یعنی بونا۔ صلہ جو تم بوتے ہو۔ حَرْثٌ کھیتی حاصل مصدر۔

فائدہ

آیت ۵ سے لے کر آیت ۷ تک دلائل حشر و توحید بیان فرمائے ہیں
آیت ۵ سے ۶۲ تک انسان کی پیدائش کے متعلق بیان ہے۔

فرمایا۔ انسان کی تخلیق و تصویر میں مطلقاً خدا تعالیٰ ہی کو قدرت ہے۔

پھر فرمایا۔ وہ اگر نشاۃ اولیٰ پر قادر ہے تو نشاۃ ثانیہ اس ہی کے ہاتھ میں ہے آیت ۶۳

لے کر ۶۷ تک کھیتی اور نباتات کے اگانے اور اس کو پھول و پھل سے بار آور کرنے کے

متعلق ہے۔ آیت ۶۸ سے ۷۰ تک پانی کے متعلق آیت ۷۱ سے ۷۴ تک آگ کے متعلق بیان

کر کے فرمایا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ :

۷۴: ۵۶ == اَمَّا اَنْتُمْ تَرْعَوْنَهَا عِبَادَ اسْتِقْبَاهِ انکاری ہے تَرْعَوْنَ مضارع جمع مذکر

حاضر رُع (باب فتح) مصدر سے تم اگاتے ہو، ضمیر مفعول واحد مذکر غائب مَا مَوْصُولُ

کے لئے ہے۔

حَرْثٌ دانہ کو زمین میں بکھیرنا۔ بونا۔ رُع : زمین میں بکھرے ہوئے یا بونے ہوئے

دانہ کو اگانا۔ اس کی پرورش کر کے اس کو بڑھانا۔ اور اس کی غایت تک اس کو پہنچانا۔ آدمی کا

کام محض بونا ہے اور اس کو اگانا۔ اس کی پرورش کرنا خدا تعالیٰ کے اختیار و قدرت میں ہے

== اَمْ یعنی بلکہ۔ یعنی بونے ہوئے دانہ کو اگانا۔ پرورش کر کے اس کی غایت تک لے جانا

ہماری قدرت میں ہے اس کی زراعت تم نہیں کرتے۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے :-

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ

شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعُشْبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَخَلَّلًا وَحَدَائِقَ غُلْبًا وَ

فَاَكْهَةً وَأَبْجًا مِّنْ أَلْفَاكِهِمْ وَلَا تَعْلَمُونَهُمْ (۸۰: ۲۳-۲۴)

انسان کو چاہئے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے۔ بے شک ہم ہی نے پانی برسایا۔

پھر ہم ہی نے زمین کو چھرا چھاڑا پھر ہم ہی نے اس میں اناج اگایا۔ اور انگور اور ترکاری اور

زیتون اور کھجوریں اور گنے گنے باغ۔ اور میوے اور چارہ (یہ سب کچھ) تمہارے اور تمہارے

چار پایوں کے لئے بنایا۔

== الزَّارِعُونَ، اسم فاعل جمع مذکر زَرَعَ (باب فتم) مصدر سے کہتی کرنے والے۔
۶۵:۵۶ = لَوْ لَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا۔ لَوْ حرف شرط لَشَاءُ مضارع جمع متکلم مَشِيَّةُ

(باب فتح) مصدر۔ ہم چاہیں۔ لَشَاءُ کا مفعول محذوف ہے ای لَوْ لَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا۔
الزَّارِعُونَ اگر ہم اس کہتی کو چورا چورا کرنا چاہیں۔ یہ جملہ شرطیہ ہے لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا جواب شرط ہے۔ لام جواب شرط کے لئے۔ لَوْ ضمیر مفعول واحد مذکر الزرع کے لئے ہے۔ حُطَامًا مارِزہ ریزہ چورا چورا۔ روندن۔ جو چیز چورا چورا ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائے اور روندی جانے لگے اسے حطام کہتے ہیں یہ حُطَامُ باب ضرب سے مشتق ہے۔ حُطِمَ رَوْنَدْنَا۔ توڑنا۔ ریزہ ریزہ کرنا۔

دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے۔

أَدْخُلُوا مَسْجِدَكُمْ لَا يَخْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ (۱۸:۲۷) اپنے اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ ایسا نہ ہو کہ (حضرت سلیمان (علیہ السلام) اور اس کا لشکر تم کو روند ڈالے۔

اور جگہ یعنی بھر کائی ہوئی آگ آئے جیسے۔

وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَوْلُ ۖ ذَرْ لَّهُ الْمُوقَدَّۃَ الْاَتَىٰ (۶:۵ : ۱۰۴) اور آپ کو کیا سمجھا کہ الحطمة کیا ہے وہ خدا کی بھر کائی ہوئی آگ ہے۔
حُطَامًا مفعول ثانی ہے جَعَلْنَا کا۔

== فَظَلَمْتُمْ۔ اصل ظَلَمْتُمْ تھا۔ چونکہ دو لاموں کا اکٹھا ہونا ثقیل تھا اور بھر کسو میں اور بھی ثقیل تھا۔ تو لام اول کو ساقط کر دیا گیا اور ظا اور اپنے فتح پر باقی رہا۔

ظَلٌّ بمعنی حُورٌ۔ تم ہو گئے۔ تم سارا دن گے رہو۔ تم برابر گے رہو۔ ظَلٌّ میں اکثر دن کا مفہوم پایا جاتا ہے جیسے کہ بات میں رات کا مفہوم پایا جاتا ہے۔

ظَلَمْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر۔ ظَلٌّ وَظُلُوفٌ (باب سمع) مصدر سے۔
== تَفَكَّهُوْنَ۔ مضارع جمع مذکر حاضر۔ تَفَكَّهُوْا (تفعّل) مصدر۔

مختلف علماء نے اس کے مختلف معانی کئے ہیں،

۱۔ بیضادی کہتے ہیں کہ تفکھ طرح طرح کے میوؤں سے نقل کرنے کو کہتے ہیں۔ اور بطور استعاضا نقل مجلس کے لئے باتیں بنانے کو بھی تفکھ کہتے ہیں۔

۲۔ عطاء علی، مقاتل اور فرار نے یہاں تعجب کے معنی کئے ہیں۔

۳۔ عباد حسن لہری، قتادہ نے اس کا ترجمہ تَشَدُّ مَوْنٌ کیا ہے یعنی تم نادام ہونے لگو۔

۴۔ عسکر مر نے باہم ملامت کرنے اور الابنا فیہ کے معنی کئے ہیں۔

۵۔ کسائی نے قعر ع کی ہے کہ تفکھ مافات پر افسوس کرنے کو کہتے ہیں۔

یہ لغت اضداد میں سے ہے۔ اہل عرب تفکھ کا استعمال تنقم اور عیش کو شکی کے لئے بھی کرتے ہیں۔ غم اور تاسف کے لئے بھی۔

۶۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ تَفْکَہُ بَرْدٌ تَفْعَلُہُ ہے یہ تَأْتَمُّد کی طرح ہے جس کے

معنی اٹم کو دور کر دینے یعنی گناہ سے علیحدہ ہو جانے کے ہیں۔ پس تفکھ کے معنی ہوئے اس نے "فاکھ" کو دور کر دیا یعنی وہ میوؤں کے مزہ سے مجرب ہو گیا۔ اور جو شخص کرنا دم و نگین ہوتا اس کا بھی یہی حال ہوتا ہے کہ وہ مزدوں سے دور رہتا ہے۔

تَفْکَہُونَ اصل میں تَفْکَہُون تھا ایک تاء حذف ہو گئی۔

آیت کا مطلب یہ ہے۔

اگر ہم چاہیں کہ کھیتی کو چورا چور بنا دیں وہ نہ ہماری خوراک بن سکے نہ تمہارے چوپایوں کا چارہ سمیٹ کر کھائے افسوس ملتے رہ جاؤ۔

وقال بعض العلماء: تفکھون بمعنی تندمون علی ما خسرتم من

الانفاق علیہ کقولہ تعالیٰ فَا ضَبَحْ یُقَلِّبْ کَفِیْرَ عَلٰی مَا اَلْفَقَ فِیْہَا (۴۲:۱۸)

بعض علماء نے کہا ہے کہ۔

تفکھون کے معنی ہیں جو کچھ اس نے اس کھیتی پر خرچ کیا تھا اور اس کے چورا چور ہونے پر جو

وہ خرچ ضائع ہو گیا اس پر نادم ہونا اور کف افسوس ملنا۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے الآیۃ (۱۸:۴۲)

ترجمہ۔ جو کچھ اس نے (اپنے باغ پر) خرچ کیا تھا (اس کے ضائع ہونے پر) کف افسوس ملتا رہے گا۔

۵۶:۶۶ = اِنَّا لَمُعْرِضُوْنَ، یہ جملہ اور اگلا جملہ تفکھون کے فاعل سے حال ہے۔

ای قائلین انا لمعزمون۔ لام تاکید کا ہے مُعْزِمُوْنَ اسم مفعول جمع مذکر غوام

رائع (انفال) مصدر۔ غوم مادہ۔ تاوان زدہ۔ اَلْعَوْمُ (مفت کا تاوان یا جبرانہ) وہ مالی

نقصان جو کسی جرم یا خیانت کا ارتکاب کئے بغیر انسان کو اٹھانا پڑے۔ اِنَّا لَمُعْرِضُوْنَ

(ہائے) ہم مفت کے تاوان میں پھنس گئے۔

اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

فَقُلْ مِنْ مَّعْزَمٍ مُّنتَقَلُوْنَ (۵۲:۴۰) کہ ان پر تاوان کا بوجھ پڑ رہا ہے۔

جو تکلیف یا مصیبت انسان کو پہنچتی ہے اسے غوام کہا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے اِنَّ

عَذَابُهَا كَانَ عَرَا مَّا (۲۵: ۶۵) کہ اس کا عذاب بڑی تکلیف کی چیز ہے۔
 ۵۶: ۶۷ = بَلْ تَحْتَوْنَ مَحْزُومُونَ۔ بَلْ حَسْرَتِ اَضْرَابِ ہے ماقبل کے حکم کو برقرار رکھنے ہوئے مابعد کو اس حکم پر اور زیادہ کرنے کے لئے آیا ہے۔ یعنی ہائے، ہم مفت میں تاوان میں بھپس گئے اور نہ صرف اپنے خراج کردہ مال پر بھی گھاٹے میں رہ گئے بلکہ بالکل ہی محسوم ہو گئے۔

۵۶: ۶۸ = اَفَرَأَيْتُمْ:..... الخ ملاحظہ ہو آیت نمبر ۵۸ متذکرۃ الصدر۔
 ۵۶: ۶۹ = اَفَرَأَيْتُمْ: ہمزہ استفہامیہ۔ اُمّ بمعنی یا ہے کیا تم.... یا ہم نازل کرنے والے ہیں
 ۵۶: ۷۰ = لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ حَبْطًا مُّشْرِطًا۔ جَعَلْنَاهُ اُجَاجًا جواب شرط۔ ۵۸ ضمیمہ واحد مذکر غائب الْمَزْنِ کی طرف راجع ہے۔ اُجَاجًا مفعول ثانی جَعَلْنَا کا سخت گرم اور سخت کھاری پانی اُج ج مادہ۔ اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے:-
 هَذَا عَذَابٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ (۵۳: ۲۵) ایک کا پانی شیریں ہے پیاس بجھانے والا۔ اور دوسرے کا کھاری چھاتی چلانے والا۔

یہ اُجَاجُ، اجیج النار (شعلہ ناریا اس کی شدید نمش اور حرارت) وَاَجْتَنُّهَا وَقَدْ اَجْتَّ (میں نے آگ بھڑکائی اور وہ بھڑک اٹھی) وغیرہ محاورات سے ماخوذ ہے
 = قَلَوُا: فَهَلَا: پھر کیوں نہیں۔ وں سبب ہے۔ نیز ملاحظہ ہو آیت ۵، متذکرۃ الصدر
 = نَشْكُرُونَ، مضارع جمع مذکر حاضر۔ نَشْكُرُ (باب نصر) مصدر سے۔ تم شکر کرتے ہو تم احسان مانتے ہو۔

۵۶: ۷۱ = اَفَرَأَيْتُمْ: ملاحظہ ہو آیت ۵۸ متذکرۃ الصدر۔
 = اَلَّتِي تُوْرُونَ، اَلَّتِي اسم موصول واحد مؤنث، تُوْرُونَ صلد۔ مضارع صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اِنِّیْ (افعال) مصدر سے۔ تم ملگاتے ہو۔ تم روشن کرتے ہو۔ اِنِّیْ (اِنِّیْ) کے معنی حقیق سے آگ نکلنے کے ہیں۔

وَارَيْتُ كَذًا۔ کے معنی کسی شے کو چھپانے کے ہیں۔ جیسے کہ کلام پاک میں آیا ہے
 قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَیْكُمْ لِبَاسًا یُّوَارِیْ سَوْآتِکُمْ (۲۶: ۷۱) ہم نے تم پر پوشاک اتاری کہ تمہارا سر ڈھانکے۔

بطور فعل لازم تُوَارِیْ بمعنی چھپ جانا ہے۔ جیسے کہ آیت حَتَّى تُوَارَتْ بِالْحِجَابِ (۳۲: ۳۸) یہاں تک کہ (آفتاب) پرے میں چھپ گیا۔

اور وَرِيَّ يَرِي وَرِيَّ - حقیق کا آگ دینا۔ گویا اس میں آگ کے پوشیدہ ہونے کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ وری حروف مادہ

۲: ۵۶ = اَنْشَأْتُمْ میں ہمزہ استفہامیہ ہے۔ کیا؟

= اَنْشَأْتُمْ - ماضی جمع مذکر حاضر، اِنْشَاءُ (افعال) بمعنی پرورش کرنا۔ پیدا کرنا۔
رکھا، تم نے پیدا کیا۔

= شَجَرْتَهَا، مضاف مضاف الیہ۔ شَجَرَةٌ درخت۔ واحد مؤنث ہے۔ اس کی جمع شَجَرَاتٌ آتی ہے۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب۔ اُس کا درخت۔ یعنی وہ آگ جس کو تم سلگاتے ہو اس کا درخت۔ (عرب دو لکڑیوں کو رگڑ کر آگ سلگاتے تھے ایک لکڑی کو دوسری لکڑی کے اوپر رکھتے تھے اور اس طرح رگڑ کر آگ برآمد کرتے تھے اور پوالی لکڑی کو زَنْدُ اور نیچے والی کو زَنْدَہ کہتے تھے۔

شَجَرَتْهَا۔ اس آگ کا درخت یعنی مرغ اور عقار۔ مرغ کو اوپر سے رگڑتے تھے دونوں لکڑیاں ہری ہوتی تھیں۔ دونوں کے رگڑنے سے پانی نکل آتا تھا اور آگ روشن ہو جاتی تھی
= آم۔ بمعنی پاء۔

= اَلْمُنشِئُونَ اسم فاعل جمع مذکر اِنْشَاءُ (افعال) مصدر سے۔ پیدا کرنے والے پرورش کرنے والے۔

۳: ۵۶ = جَعَلْنَا هَا۔ میں ضمیر ہا واحد مؤنث غائب النار کے لئے ہے۔

= تَذَكُّوْهُ : یاد دہانی، نصیحت، یاد کرنے کی چیز، بروزن تفعلة باب تفعیل کا مصدر جَعَلْنَا کا مفعول ثانی۔ وَمَتَاعًا فائدہ اور تمتع کی چیز۔ اسباب غانہ، جمع اَفْتِیْعَةٍ۔ کَلَامُ کے وزن پر۔ باب تفعیل سے مصدر ہے۔ جَعَلْنَا کا مفعول ثالث۔

= اَلْمُقَوِّیْنَ : اسم فاعل جمع مذکر۔ مجرور۔ اَلْمُقَوِّیُّ واحد۔ اِقْوَاءُ (افعال) مصدر قَوَّاءٌ یَقْوُوْهُ ماضی۔ اس لفظ کے ترجمہ میں اہل تفسیر کا اختلاف ہے : حضرت علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

مُقَوِّیْنَ کا ترجمہ کیا گیا ہے مسافر، یہ لفظ قَوَّاء سے مشتق ہے قواء کا معنی ہے ویران، بیابان۔ جہاں کوئی عمارت نہ ہو۔ آبادی سے دور۔ مسافروں کو پر نسبت اہل اقامت آگ کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔ درندوں اور جنگلی جانوروں سے حفاظت کے لئے وہ اکثر اوقات رات کو آگ روشن رکھتے ہیں (کہیں ٹیلے یا پہاڑی پر) آگ جل رہی ہو تو مسافروں کو راستہ

مل جاتا ہے پھر سردی کی وجہ سے ان کو تاپنے کی اور جسم کو سیکھنے کی بھی زیادہ ضرورت پڑتی ہے
اس لئے مسافروں کے لئے فائدہ رساں ہونے کا ذکر کیا۔ اکثر اہل تفسیر نے مَقْوُیْنَ کا یہی ترجمہ
کیا ہے۔

ترجمہ۔ ہم نے ہی اس کو مسافروں کے لئے نصیحت اور فائدہ مند چیز بنایا۔

۴:۵۶ = فَسَبِّحْ اِسْمَ رَبِّكَ اِذَا قَامَ لِصَلَاتِهِ۔ سَبِّحْ فعل امر وا حد مذکر حاضر، تَسْبِيْحٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ پس تو تسبیح پڑھ۔ تو پاکی بیان کر، تو عبادت کر۔

== بِاسْمِ رَبِّكَ اِسْمُ رَبِّكَ اس میں لفظ اِسْمُ زائد ہے اور مراد ہے ذات، یعنی اپنے رب کی
پاکی بیان کر۔ رب بھی زائد ہے کیونکہ فعل تسبیح بغیر رب کے متعدی ہے۔

۵:۵۶ = فَلَا اُقْسِمُ فِیْ عَقِیْبِہٖ۔ سو، پس، لَا اُقْسِمُ اس میں متعدد
اقوال ہیں۔

۱۔ لا مزیدہ تاکید کے لئے ہے۔ کلام کو پر زور بنانے کے لئے اس کا اضافہ کیا گیا ہے
یعنی میں بختہ قسم کھاتا ہوں۔ جیسا کہ اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ لَعَلَّہٗ یُعْصِدَ
اَهْلُ الْکِتَابِ اِلَّا یَقْدُرُوْنَ عَلٰی شَیْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰہِ (۲۹:۵۷) تاکہ اچھی
جان لیں اہل کتاب کہ وہ خدا کے فضل پر کچھ بھی قدرت نہیں رکھتے۔

۲۔ بعض عالموں کا کہنا ہے کہ لَا اُقْسِمُ سے علینو ہے۔ اس سے کافروں کی نفی مراد ہے
کافر قرآن کو جادو، شعر، کبانت سمجھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ نہیں نہیں ایسا نہیں ہے
میں قسم کھا کر کہتا ہوں۔۔۔۔۔

۳۔ بعض کے نزدیک لَاقِی کی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب حقیقت الامر واضح ہے قسم کھا
کی کوئی ضرورت نہیں فَلَا اُقْسِمُ پس میں قسم نہیں کھاتا۔ مجھے قسم کھانے کی کوئی
حاجت نہیں ہے۔

= دَعَا قِیْعَ النُّجُوْمِ : ب حروف جر۔ مواقع النجوم مضاف مضاف الیہ مل کر مجبور۔
مَوَاقِعِ اترنے کی جگہیں، ڈوبنے کی جگہیں۔ اسم ظرف جمع (مَوْقِعٌ واحد) وَقُوْعٌ
ریاب فتح) مصدر سے۔

قسم ہمیشہ کسی اہم چیز کی کھائی جاتی ہے۔ اہمیت و عظمت جلال کی ہو یا قدر و قیمت کی ہو
یہاں آیتِ نذامیں یا تو ان اوقات کی قسم کھائی گئی ہے جب پچھلی رات ستارے گوشہ مغرب میں
اترتے ہیں کہ یہ وقت عبادت گزاروں کے لئے ایک خاص لذت و کیفیت کا ہوتا ہے اور اللہ

تعالیٰ کی طرف سے محبت و برکت کا خصوصی نازل ہوتا ہے۔

یہاں مصطلح منزلیں مراد یعنی ضروری ہیں) کہ ان سے بھی اللہ تعالیٰ کی تدبیر کامل اور قدرت عظیمہ کا اظہار ہوتا ہے۔

اور اگر نجوم سے مراد آیات اللہ لی جائیں تو بمواقع النجوم سے مراد انبیاء علیہم السلام کے قلوب صاف ہوں گے۔ یا ان کے قلوب پر آیات کلام الہی کا اترا مراد ہوگا۔ (قاموس القرآن)

وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْ عِندِنَا بِأَنَّهَا لَكِنَّا لَنَنبِئُكَ بِمَا تَعْمَلُ ۖ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْ عِندِنَا بِأَنَّهَا لَكِنَّا لَنَنبِئُكَ بِمَا تَعْمَلُ ۖ

قسم موصوف - عظیم صفت : بل کہ اِنَّہ کی خبر کہو لَعَلَّموُن جملہ معترضہ ہے اور اگر تم سمجھو تو بے شک یہ ایک بہت بڑی قسم ہے۔

وَاِنَّهٗ لَقَسَمٌ لِّوَتَلْعَمُوْنَ عَظِيْمٌ وَاِذَا عَاطَفَ، اِنَّهٗ مِیں اِنَّ حرف مشبہ بالفعل
 لا ضمیر واحد مذکر غائب (ضمیر شان) لام تاکید کے لئے کو حرف شرط۔ لو تعلمون جملہ شرطیہ
 اِنَّهٗ لَقَسَمٌ عَظِيْمٌ جواب شرط۔
 یہاں کلام یوں ہوگا۔

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ إِنَّهُ لَفَرُّانٌ كَرِيمٌ مِنْ قَوْمِ كَاكِبٍ

کہتا ہوں کہ یہ ایک بہت ہی بابرکت قرآن ہے

۵۶: اِنَّهٗ لَقَرُّاٰنٌ كَرِيْمٌ: اِنَّهٗ (ملاحظہ ہو آیت ۶، متذکرۃ الصدر) لام تاکید کا ہے کَرِيْمٌ۔ بزرگ، بڑا۔ عزت والا۔ کَرُوْم (باب کرم) سے صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر

۸۰:۵۶ سے فی کتب مکتوبہ - کہ یہ بڑے بے کافران ہے جو کتاب محفوظ میں لکھا ہوا ہے۔ اس کی تفسیر میں بعض نے کہا ہے کہ کتب مکتوبہ سے مراد لوح محفوظ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد قرآن کا عند اللہ محفوظ ہونے کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ دوسرے مقام پر فرمایا وَ اِنَّ اِلٰهَ لَخَافِظُوْنَ (۹۰:۱۵) اور ہم ہی اس کے نگہبان ہیں

(المفردات راغب)

مَكْنُونٌ اسم مفعول۔ واحد مذکر۔ کُنْ (باب فتح) مصدر سے بمعنی چھپانا۔

جسم کو دھوپ سے، لڑکی کو نظر سے، راز کو دل میں۔ قرآن مجید میں ہے بَيِّنٌ مِّمَّنْ مَّا مَكَّنُونُ۔ (۲۹:۳۴) محفوظ اندھے: لَوْ لَوْ مَكَّنُونُ (۲۲:۵۲) چھپائے ہوئے موتی
اَلَيْسَ بِرَبِّهِمْ جَزِئَةٌ مِّنْ شَيْءٍ مَّا كَانَتْ اَلشَّيْءُ وَكَانَ كَسِيشِ كُو

کن میں محفوظ کر دینا۔ کن کی جمع اکثان ہے

یہ قرآن کریم کی صفت دوم ہے۔ پہلی صفت کَرِیمُ اور مذکور ہو چکی

۵۶: ۷۹ = لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ، لَا يَمَسُّ فعل مضارع منفی واحد مذکر غائب۔ نہیں چھوتا۔ مَسَّ (باب فتح) مصدر۔ لوضمیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع القرآن ہے۔

الْمُطَهَّرُونَ: اسم فاعل جمع مذکر، تَطَهَّرُوا (تَفَعَّلَ) مصدر۔ خوب پاک و صاف رہنے والے۔ اصل میں مُتَطَهَّرُونَ تھا۔ ت کو ط سے بدل کر ادغام کر دیا گیا۔ ترجمہ: اس کو بغیر پاک صاف لوگوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگاتا۔ یہ تیسری صفت ہے قرآن کریم کی۔

۵۶: ۸۰ = تَنْزِيلٌ، بوزن تَفْعِيلٌ مصدر ہے: اتارنا۔ تنزیل اور انزال میں یہ فرق ہے کہ تنزیل میں ترتیب وار اور یکے بعد دیگرے تفریق کے ساتھ اتارنا ملحوظ ہوتا ہے۔ اور انزال عام ہے ایک دم کسی شے کے اتارنے کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے اور یکے بعد دیگرے ترتیب سے اتارنے کے لئے بھی۔

تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ: رب العلمین کی طرف سے ترتیب وار نازل ہوا ہے۔ یہ قرآن مجید کی چوتھی صفت ہے۔

جملہ إِنَّهُ لَقَوْلُكَ كَرِیمٌ مداحی تین صفات کے جواب قسم ہے: ۵۶: ۸۱ = أَجِبْ هَذَا الْحَدِيثَ ف عاطف ہمزہ استفہامیہ ہے۔ هَذَا الْحَدِيثُ سے مراد قرآن کریم ہے۔

پھر کیا اس کلام (یعنی قرآن) کے ساتھ تم بے اعتنائی برتتے ہو۔ اس کے ساتھ لا پرواہی برتتے ہو۔ اس کو نظر انداز کرتے ہو۔

= اَنْتُمْ خطاب اہل مکہ سے ہے۔

= مَكْدُ هِنُونٌ: اسم فاعل جمع مذکر، اِذْهَانُ (افعال) مصدر۔ مادہ دھونے مشتق ہے۔ اِلْهَانٌ بمعنی تیل، پکناہٹ۔ جمع اِذْهَانٌ۔

بعض نے کیا ہے کہ اِذْهَانٌ کے معنی تلچٹ کے ہیں۔ جیسے قرآن مجید میں ہے۔

فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالِیَ هَانَ (۳۷: ۵۵) تیل کی تلچٹ کی طرح گلابی ہو جائے گا۔

اِذْهَانٌ کے اصل معنی ہیں چکنا کرنا۔ تیل لگانا۔ مجازاً اس کا اطلاق فریب کاری

چکنی چڑی مگر اصول اور عقیدہ سے گری ہوئی باتیں کرتے پر ہوتا ہے۔
قرآن مجید میں ہے:-

وَذُذَالْوَيْتُنِ مَيْدُ هِنُونٍ (۹:۶۸) یہ لوگ چاہتے ہیں کہ تم نرمی اختیار کرو تو یہ بھی نرم ہو جائیں گے۔ یعنی اگر آپ ان کی خاطر اپنے بعض اصول و عقائد کو جو انہیں ناپسند ہیں چھوڑ کر ان کے ساتھ نرمی اور رواداری کا سلوک کریں تو یہ بھی اپنی مخالفت میں نرمی اختیار کر لیں گے۔

مَيْدُ هِنُونٍ کی تشریح کرتے ہوئے علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:-
مَيْدُ هِنُونٍ - اِدْهَانٌ کا لغوی معنی ہے نرم کرنے کے لئے تیل کا استعمال۔ مجازاً اخلاق اور معاملات کو بخیر نرم کرنا۔ پھر اس لفظ کا استعمال بمعنی نفاق ہونے لگا۔ تو آیت ہَذَا وَذُذَالْوَيْتُنِ مَيْدُ هِنُونٍ میں یہی نفاق و الامعنی مراد ہے۔
قاموس میں ہے:-

دَهَنٌ نفاق کیا۔ مہانت اور ادھان (باب مفاعلة و افعال) جو بات دل میں ہے اس کے خلاف ظاہر کرنا۔ پھر تکذیب کرنے والے اور جھٹلانے والے کو مَيْدُ هِنُونٍ کہا جانے لگا۔ خواہ وہ منافقت ذکر سے۔ اور تکذیب و کفر کو نہ چھپائے۔ لغوی نے اس کی صراحت کی ہے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مَيْدُ هِنُونٍ کا ترجمہ کیا ہے جھٹلانے والے، اور مقاتل بن حیان نے کہا کہ مَيْدُ هِنُونٍ انکار کرنے والے۔

۸۲:۵۶ = وَ تَجْعَلُونَ، میں داد عطا ہے اور اس کا عطف مَيْدُ هِنُونٍ پر ہے۔
رَزَقْتُمْ مضاف معان الیہ مل کر مفعول اول تَجْعَلُونَ کا اَنْتُمْ تَكُونُونَ الجملہ مفعول ثانی اور تم نے اپنی روزی بنالی کہ تم جھٹلایا کرو، (تفسیر حقانی) رزق بمعنی حصہ، نصیب ترجمہ اس صورت میں ہوگا:

قرآن کریم سے تم اپنا حصہ اور نصیب تکذیب کو قرار دیتے ہو (تفسیر مظہری)
۸۳:۵۶ = قُلُوْا۔ اِیْ هَلَا۔ کیوں نہیں۔

۱۵۱۔ ظرف زمان۔ جب، جس وقت

= بَلَّغْتُ ماضی واحد تونث غائب۔ بَلَّوْغٌ رہا ب نصر مصدر۔ وہ پہنچی،

= اَلْحَلَقُوْمَ۔ حلق۔ کلا۔ حَلَا قِیَمٌ جمع۔ بَلَّغْتُ کا مفعول ہے۔ بَلَّغْتُ کا فاعل محذوف ہے اِی النَّفْسُ وَ الرُّوْحُ۔ ترجمہ۔ کھلا حب روح (یا جان) گلے میں آ پہنچتی ہے۔

۸۴:۵۶ = وَأَنْتُمْ؛ میں واؤ عالیہ ہے اور جملہ وَأَنْتُمْ جُئْتُمْ تَنْظُرُونَ
 حال ہے بَلَفَتْ کے فاعل ہے۔ جُئْتُمْ مرکب اضافی ہے جِئْتُمْ مضاف اور اِذْ مَعًا
 ایسے۔ یعنی اس وقت۔ اَنْتُمْ سے مراد ہے میت کے لواحقین جو جان کنی کی حالت میں
 مبتلا مرنے والے کے ارد گرد بیٹھے ہوتے ہیں۔
 ۸۵:۵۶ = تَنْظُرُونَ مضارع جمع مذکر حاضر تَنْظُرُ (باب نصر) مصدر تم دیکھتے ہو۔ تم دیکھو
 مطلب یہ کہ مرنے والا مر رہا ہوتا ہے اور تم بے بسی کی حالت میں اس کو مرنے دیکھ رہے
 ہوتے ہو۔

۸۵:۵۶ = وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ. أَقْرَبُ قُرْبٍ سے افعِل التفضیل کا
 صیغہ۔ قریب تر، زیادہ نزدیک، مِنْكُمْ خطاب ہے، ان سے جو مرنے والے کے گرد اس کو
 نزع کی حالت میں دیکھ رہے ہیں۔ إِلَيْهِ میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ہے وہ مرخص ہو کہ
 نزع کی حالت میں ہے۔
 بیضاوی نے لکھا ہے۔

عبّر عن العلم بالقرب الذی هو اقوی سبب الاطلاع؛ علم کو قرب سے
 تعبیر کیا ہے کیونکہ قرب ہی علم کا سب سے قوی ذریعہ ہے۔
 بخوی نے کہا ہے۔

ہم اس کی حالت کو جاننے، اس پر قدرت، سمجھتے ہیں اور اس کو دیکھنے میں تم سے قوی
 تر ہیں۔

بعض علماء کے نزدیک قربِ خدا سے مراد اللہ کے فرشتوں کا قریب الموت آدمی سے قُرب
 ہے جو روح کو قبض کرتے ہیں۔ اور ماحول کے آدمیوں کی نسبت اس آدمی کے زیادہ نزدیک
 ہوتے ہیں۔ (تفسیر مظہری)

جملہ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَالْكَفُّ لَا تَبْصُرُونَ؛ حال ہے تَنْظُرُونَ
 کے فاعل سے۔

۸۶:۵۶ = قُلُوا۔ یہ بھلا یہ پہلے قَوْلًا کی تائید کے لئے آیا ہے۔

۸۷:۵۶ = إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ جملہ شرطیہ ہے اس کا جواب محذوف ہے۔
 غَيْرَ مَدِينِينَ۔ صاحب لسان العرب لکھتے ہیں۔

الدين - الذل - والمدین: الْعَبْدُ وَالْمَدِينَةُ الامة المملوكة، کانہما

اذلھما العمل۔

یعنی دین کا معنی سراغندی اور تابعداری ہے غلام کو مدین اور کنیز کو مدینہ کہتے ہیں جو تک وہ دونوں اپنے مالک کے حکم کے سامنے سراگندہ ہوتے ہیں۔ اور اس کے حکم سے اسے سر تابی کی مجال نہیں ہوتی، (میار القرآن)
 غَیْرَ مَدِیْنِیْنِ۔ ای غیور مملو کین۔ کسی کے تابع فرمان اور تابع حکم نہ ہونا۔ غیور مدینین کے معنی غیور محاسبین و غیور مجتہدین۔ یعنی جن کا اللہ کے ہاں نہ محاسب ہو گا نہ جزا و سزا ان کو ملے گی۔

اِنْ كُنْتُمْ غَیْرَ مَدِیْنِیْنِ۔ اگر تم یہ سمجھتے ہو یا تمہارا عقیدہ ہے کہ تم کسی کے تابع فرمان نہیں ہو اور نہ ہی بعد الموت تمہارا حساب کتاب ہو گا اور نہ ہی تمہارے اعمال کی جزا و سزا ہو گی (تو پھر کیوں تم مرنے والے کی رُوح کو لوٹا نہیں دیتے۔)

== تَرْجِعُوْهُنَّا۔ تَرْجِعُوْنَ مضارع جمع منکر حاضر رَجَعْتُ (باب ضرب) مصدر ھَا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب۔ کا مرجع النفس الروح ہے۔ تم اس کو لوٹا دیتے ہو۔ تم اس کو پھر لاتے ہو۔

آیات کی ترتیب کچھ یوں ہوگی! اِنْ كُنْتُمْ غَیْرَ مَدِیْنِیْنِ (و) اِنْ كُنْتُمْ دُلِیُّ (ذٰلِكَ) صِدِّقِیْنَ فَلَوْلَا اِذَا بَلَغَتِ الذُّوْحَ الْحُلُقُوْۤمَ تَرْجِعُوْۤہُنَّا۔ اگر تم کسی کے تابع فرمان نہیں ہو کسی کا تم پر حکم نہیں چلتا تم اپنی من مانی کر سکتے ہو اور تم یہ ایمان رکھتے ہو کہ مرنے کے بعد نہ تمہارا حساب ہو گا اور نہ تمہیں تمہارے کئے کی سزا و جزا ملیگی اور اگر تم اس میں حق پر ہو تو پھر ایک قریب المرگ (ساتھی) جس کی جان حلق تک آگئی ہو تو کیوں اس کی جان کو واپس اس کے جسم میں لوٹا نہیں دیتے۔ کیوں اس وقت کمال بے بسی میں اسے تک ہے ہوتے ہو اور حال یہ ہے کہ ہم تمہاری نسبت اس مرنے والے کے زیادہ نزدیک ہوتے ہیں اور اس کی کیفیت سے تمہارے سے زیادہ باخبر ہوتے ہیں۔ لیکن تم کو نظر نہیں آتے۔

دوسرا کَوْلَا پہلے کَوْلَا کی تائید میں ہے۔ اِنْ كُنْتُمْ غَیْرَ مَدِیْنِیْنِ جملہ شرطیہ ہے اور فَلَوْلَا تَرْجِعُوْۤہُنَّا جواب شرط ہے۔ اِنْ كُنْتُمْ صِدِّقِیْنَ ذیلی شرط ہے اور پہلی شرط کا جواب ہی اس شرط کا جواب ہے۔

۵۶: ۸۸ == اس آیت سے لے کر آخر تک متذکرہ بالا بیت کے مرنے کے بعد کا حال بیان ہوتا ہے = فَاَمَّا فِیْہِۦ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ لیکن حرف شرط ہے۔ کبھی حرف تفسیل

ہوتا ہے۔ جملے اور دو شیئوں میں ایک کے معنی دیتا ہے جیسے اَمَّا اَحَدُكُمَا فَيَسْتَقِي رَبَّكَ خَمْرًا (۱۲: ۴۱) تم دونوں میں سے ایک تو (جو پہلا خواب بیان کرنے والا ہے) اپنے آقا کو شراب پلایا کرے گا۔ (اور جو دوسرا ہے وہ سولی دیا جائے گا۔)

کبھی اَمَّا ابتداء کلام کے لئے آتا ہے جیسے اَمَّا بَعْدُ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ :

== اِنْ حَسَرَ شَرْطُهُ اِنْ كَانَ مِنَ الْمُعْتَرِبِينَ جملہ شرط ہے۔ فَرَوْحٌ اِی فَلَهُ رَوْحٌ جواب شرط ہے۔ فَاَمَّا کا جواب ہے۔

اِنْ كَانَ میں ضمیر واحد مذکر غائب المتوفی کے لئے ہے۔
== الْمُعْتَرِبِينَ۔ نزدیک کئے ہوئے۔ خدا تعالیٰ کے نزدیک بڑے مرتبہ والے۔ یہ وہی لوگ ہیں جن کا ذکر اد پر آیت ۱۰۷ الہیما ہوا

== ۵۶: ۸۹۔ فَرَوْحٌ۔ ف جواب شرط کے لئے ہے اِی فلہ روح (باب امر سمع) سے مصدر یعنی فیض، راحت، رحمت، رَوْحٌ یُرَوْحُ (باب سمع) وسیع و کشادہ ہونا۔

راغب نے اس کے معنی تنفس یعنی سانس لینے کے کئے ہیں اور لکھا ہے کہ رَوْحٌ سے معنی تصور پیدا کیا گیا ہے۔ چنانچہ کہا گیا ہے قصۃ روحاء یعنی وسیع پیالہ۔ اور ارشاد الہی ہے ا۔ لَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ امت ناامید ہوا اللہ کے فیض سے) یعنی اللہ کی رحمت اور کنائش کیونکہ یہ بھی رَوْح کا ایک جزو ہے۔ بات یہ ہے کہ چونکہ تنفس باعث فرحت و سبب رحمت ہے اور اسی کے ذریعے خوشبو کا احساس ہوتا ہے اس لئے فرحت و تازگی، آرائش، خوشبو، نسیم کی خوشنکی اور خوش آئند ہوا کے لئے اس کا استعمال عام ہے۔

چنانچہ امام بغوی نے مجاہد سے راحت کے اور سعد بن جبیر سے فرحت کے اور صفاک سے مغفرت اور رحمت کے معنی نقل کئے ہیں۔

اور بہیقی نے شعب الایمان میں مجاہد سے رَوْح کے معنی جنت اور ہوائے خوش آئند کے روایت کئے ہیں۔ (لغات القرآن)

== وَرَیْحَانٌ۔ داؤد عاظم و یحیٰن یعنی خوشبودار پودا یا پھول۔ نازبو۔ روزی۔ رزق، ہر لگنے والی خوشبودار ٹٹے۔ معطوف ہے اس کا عطفت رَوْح پر ہے۔

== وَجَنَّةٌ لِّعِیمٍ وَاَدَ عَالِفٍ۔ جنت نعیم مضاف مضاف الیہ۔ نعمت و راحت کی جنت۔ پس جو شخص مغربی میں سے ہوگا۔ اس کے لئے راحت ہوگی، فراغت کی روزی اور نعمت و راحت کی جنت

۹۰:۵۶ = ذَا مَآثِرُ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ اور اگر وہ ہوا دہنے والوں سے (اور جو شخص دائیں طرف والوں سے ہوگا۔ یہاں اصحاب الیمین وہی لوگ ہوں گے جو اوپر آیات ۸-۲۷ میں مذکور ہوئے۔ حملہ شرطیہ ہے اس کا جواب اگلا حملہ ہے۔

۹۱:۵۶ = فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ - ف جواب شرط کے لئے ہے۔ ف کے بعد یَقَالَ محذوف ہے۔
لفظی ترجمہ ہوگا:

اصحاب الیمین کی طرف سے تجھ پر سلامتی ہو۔ اس کی مختلف صورتیں ہیں ۱۔

۱۔ اس متونی سے کہا جائے گا تیرے دوسرے بھائیوں (اصحاب الیمین) کی طرف سے تجھ پر سلامتی ہو
۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرشتہ اللہ کی طرف سے اس کو سلام کہے گا۔
اور خبر ہے کہ تمہارا صاحب الیمین میں سے ہے۔ اس صورت میں اَنْتَ مبتدا محذوف ہے اور من اصحاب الیمین اس کی خبر ہے۔

۳۔ یا خطاب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف سے رہنی اصحاب الیمین کی طرف، رنج و غم سے سلامتی ہے۔ ان کا ایسا عمدہ حال ہوگا کہ جس کو دیکھ کر آپ کو رنج و غم نہ ہوگا۔

۹۲:۵۶ = ذَا مَآثِرُ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ۔ حملہ شرطیہ ہے۔ اور جو اگر وہ ہوا جھٹلانے والوں، بہکوں میں (ترجمہ شاہ عبدالقادر) یہ مکذبین اور ضالین وہ ہوں گے جو اوپر آیت ۸ اور ۲۷ میں أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ اور اصحاب الشمال بیان ہوئے ہیں۔

الْمُكَذِّبِينَ: اسم فاعل جمع مذکر تکذیب (تفعل) مصدر سے جھٹلانے والے۔
الضَّالِّينَ: اسم صفت واسم فاعل جمع مذکر۔ ضَلَّالٌ باب مع وھرب مصدر بمعنی کج راہ ہونا
دین سے بھٹنا۔ حق راستہ سے بھڑنا۔ بھٹکانا۔ اس کا واحد ضَالٌّ ہے بمعنی کج راہ۔ بھٹکا ہوا۔ راہ بھولا۔ حیران۔ بے خبر۔

۹۳:۵۶ = فَتُزْلَقُ مِنْ حَمِيمٍ۔ اسی فہلہ نُزْلٌ۔ ف جواب شرط کے لئے نُزْلٌ مہانی کا کھانا۔ طعام ضیافت۔ حَمِيمٌ نہایت گرم پانی من حَمِيمِ اسی کاؤن من حَمِيمِ جو کھولتے ہو سخت گرم پانی پر مشتمل ہوگا۔ (نیز ملاحظہ ہو آیت ۴۵ تذکرہ بالا۔

مطلب ہے ان مکذبین ضالین کے لئے نہایت سخت گرم پانی پینے کو لیگا۔

۹۴:۵۶ = وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ دَارُ عَذَابٍ، تَصْلِيَةُ جَحِيمٍ مضاف مضاف الیہ۔ تَصْلِيَةُ بَرْدٍ

تفعلة رباً بفعیل کا مصدر ہے۔ نماز پڑھنا۔ درود پڑھنا۔ ایندھن کا آگ میں جلانا۔ کڑی کا آگ میں چاکر سیدھا کرنا۔ یہاں دوزخ کی آگ میں جلنا مراد ہے۔

جحیم۔ دوزخ۔ دہکتی آگ، جحیم (رباب سمع) مصدر سے مشتق ہے آگ کا دوسرے بھڑکنا۔ جہنم کے سات طبقوں میں سے ایک کا نام ہے۔

تَصْلِيَةً کا عطف نَزْلًا پڑ ہے۔ اسی ولہ تَصْلِيَةً جحیم اور اس کے لئے دوزخ کی آگ میں جلنا ہے۔

۹۵: ۵۶ = اِنَّ هَذَا - بے شک یہ۔

۱۔ یعنی جو کچھ اس سورت میں جو کچھ ذکر ہوا ہے (روح المعانی)

۲۔ قریب المرگ لوگوں کی یہ مذکورہ حالت (تفسیر مظہری)

= حَقُّ الْيَقِيْنِ :- اَلْحَقُّ هُوَ الْيَقِيْنُ ۔

۱۔ حق اور یقین مترادف (ہم معنی)، الفاظ میں ایسے مترادف الفاظ کی اضافت کو اضافۃ المترادفین

کہتے ہیں۔ (دوم معنی الفاظ کی اضافت) اور یہ مبالغہ کے لئے آتی ہے، جیسے کہتے ہیں کہ هَذَا

يَقِيْنٌ اَلْيَقِيْنِ و صَوَابٌ الصَّوَابِ بمعنی نہایت ہی یقینی، نہایت ہی نیک کام نہایت ہی

درست اور درست بات، (روح المعانی)

۲۔ کسی شے کی اضافت اپنی ہی طرف (دونوں الفاظ کے اختلاف کے باوجود) عربی کا اسلوب ہے

قرآن مجید اور عربی کلام میں اکثر مستعمل ہے۔

مثلاً قرآن مجید میں ہے مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ۔ کہ حبل اور الوریڈ ہم معنی ہیں۔ یا مَكُوْرُ

السَّيْرِ :- (۳۵: ۴۳) کہ مکر اور السَّيْر دونوں ہم معنی ہیں۔ (انوار البیان)

آیت کا مطلب ہے کہ:

تحقیق یہ (مذکورہ بالا بیان) یقیناً صحیح یعنی حق الیقین ہے۔

۹۶: ۵۶ = فَسَبِّحْ ۔ ف ترتیب کا ہے سَبِّحْ فعل امر واحد مذکر حاضر تَسْبِيْحٌ (تفعیل) مصدر

توسیع بیان کر، تو پاکی بیان کر، تسبیح اصل میں ہر اس چیز سے جو اس کے کمال و مبالغہ کے شایان

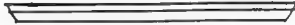
شان نہیں پاکی ہے۔

= يَا سُبْحٰنَ میں ب کو اسم پر جو کہ مفعول ہے داخل کیا گیا۔ حالانکہ فعل فَسَبِّحْ بذات خود

فعل متعدی ہے۔ اور اس کے بغیر عبارت فَسَبِّحْ اَسْمَ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ کے بھی وہی معنی ہیں

جَوْفَسَبِّحْ يَا سُبْحٰنَ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ کے ہیں۔ اس کی وضاحت قرآن مجید کی اس آیت سے

ہوتی ہے سَبَّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی (۸۷: ۱) اپنے پروردگار کے نام کی تسبیح کرو:
 لیکن مفعول پر سب تعدیہ کا داخل کرنا قرآن مجید میں اکثر آیا ہے۔ جیسے ارشاد باری تعالیٰ
 وَهَؤُلَاءِ اِلَيْكَ يَجِدُوعُ النَّخْلَةِ (۱۹: ۲۵) اور کھجور کے تنے کو بکڑ کر اپنی طرف ہلاؤ
 اس کے بھی وہی معنی ہیں جو وَهَؤُلَاءِ اِلَيْكَ يَجِدُوعُ النَّخْلَةِ کے ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۵۰)، سُورَةُ الْحَدِيدِ مَدَنِيَّةٌ (۲۹)

۱:۵۰ = سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط سَبَّحَ ماضی واحد مذکر

غائب تَسْبِيحٌ (تفعیل) مصدر۔ اس نے پاکی بیان کی، اس نے تسبیح کی۔

علامہ شامی رحمۃ اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

اس جگہ (یعنی سورۃ الحديد اور سورۃ حشر اور سورۃ صافات میں سَبَّحَ بمعنی ماضی اور سورۃ جمعہ میں اور سورۃ تغابن میں یُسَبِّحُ بمعنی مضارع ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ مخلوق کی طرف سے اللہ تعالیٰ کی پاکی کا اظہار، ہر وقت ہے (ماضی و مضارع کے صیغوں میں ماضی، حال، مستقبل تمام زمانوں کا ذکر آگیا ہے)۔ حالات اور اوقات کی تبدیلی سے اس میں اختلاف نہیں ہوتا۔

سورۃ بنی اسرائیل میں بصورت مصدر ذکر کرنا اس ہمہ وقت تسبیح پر واضح طور پر دلالت کرتا ہے دیکھو کہ مصدر کی کسی زمانے کے ساتھ خصوصیت نہیں ہوتی۔ مصدر سے حدث استمراری معلوم ہوتا، فعل یسبح خود ہی متعدی ہے کیونکہ تسبیح کا لغوی معنی ہے کسی چیز کو بُرائی سے دور کرنا اور پاک کرنا ہے۔ سَبَّحَ کا معنی ہے دور ہو گیا، چلا گیا۔

کبھی اس کے مفعول پر لام بھی آجاتا ہے جیسے فَصَحَّتْ اور فَصَحْتُ لَهُ دونوں طرح سے مستعمل ہے۔ مفعول پر اس جگہ لام لانے سے اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ مخلوق کو تسبیح خالص اللہ کے لئے ہے۔ (بِسْمِ اللَّهِ)

مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ یعنی ساری مخلوق عقل والی ہو یا محروم از عقل (گو یا اس جگہ

مَا کا لفظ فدی العقول کو بھی شامل ہے)

بعض نے کہا ہے کہ مَا سے مراد ہر وہ چیز ہے جسے تسبیح کا صدور ہو سکتا ہو۔

اور بعض اہل علم کے نزدیک جمادات وغیرہ (جو تسبیح کلامی و قولی سے فطرتاً محروم ہیں) کی تسبیح حالی مراد ہے یعنی یہ ساری چیزیں دلالت کر رہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر برائی (اور نقص و عجز) سے پاک ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ اجماد ہو یا نامی باشعور ہو یا بے شعور ہو ذی عقل ہو یا محروم از عقل تمام موجودات میں اس کی نوٹ کے مناسب زندگی اور علم موجود ہے جیسا کہ ہم نے سورۃ بقرہ کی آیت **وَإِنْ مِنْهَا لَمَنْ يَهْدِي اللَّهُ فِرْقًا ضَلَّ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ** (۲:۲۶) کی تفسیر میں وضاحت کر دی ہے پس ہر چیز کی تسبیح مقامی ہے گو ہم اس کلام کو نہ سمجھیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لَیْسَ بِحَمْدِهِ وَلَکِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (۲۴:۱۷) = **وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**: جملہ عالیہ ہے اور وہ زبردست اور حکمت والا ہے؛ **۲:۵۷** = **لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** لام تخصیص کے لئے ہے اسی کے لئے آسمانوں اور زمین کی بادشاہت۔

= **يُحْيِي** مضارع واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ وہی زندگی دیتا ہے۔
یا جان ڈالتا ہے۔

= **يُمِيتُ** واحد مذکر غائب: (افعال) مصدر وہی موت دیتا ہے یا وہی زندگی سلب کر لیتا ہے۔

يُحْيِي وَيُمِيتُ خبر ہے اس کا مبتداء محذوف ہے ای **هُوَ** یعنی وہییت = **وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**۔ واو عاطفہ ہے **هُوَ** مبتداء **قَدِيرٌ** خبر۔ **عَلَى كُلِّ شَيْءٍ** متعلق خبر۔

۲:۵۷ = **أَلَدُّ لَـؤْلَـئٍ**۔ ہر چیز سے پہلا۔ کوئی اس سے پہلے نہیں، ہر موجود چیز کو نیستی سے ہستی میں لانے والا وہی ہے۔

= **أَلَدُّ لَـؤْلَـئٍ** ہر چیز کے فنا ہو جانے کے بعد باقی رہنے والا۔ ہر چیز اپنی ذات کے اعتبار سے فنا پذیر ہے اللہ تعالیٰ کا وجود اصل ہے جو قابل زوال نہیں۔

= **الظَّاهِرُ** ہر چیز سے بڑھ کر اس کا ظہور ہے۔ یہ **ظُهُورٌ** سے جس کے معنی ظاہر ہونے بند جگہ پر ہونے اور قابو پانے کے ہیں۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔

اسما الہی میں الظاہر سے مراد وہ ذات عالی ہے جو ہر شے سے اوپر ہو اور ہر چیز

پر غالب ہو۔

= **الْبَاطِنُ** سب سے چھپا ہوا۔ **بَاطِنٌ وَبُظُونٌ** سے واحد مذکر اسم فاعل کا صیغہ جو غیر محسوس ہو اور آثار و افعال کے ذریعہ سے اس کا ادراک کیا جائے۔ اس کی حقیقت

ذات سب سے مخفی ہے:

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اور وہی ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے

الانہرئ نے کہا ہے کہ۔

النَّظَاهِرُ وَالْبَاطِنُ یعنی العالم لما ظہر و لبطن۔ جو ظاہر ہے اور پوشیدہ ہے اس جاننے والا۔

نبویؐ نے لکھا ہے کہ۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس آیت کا مطلب پوچھا گیا تو فرمایا کہ۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح آخر کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے ایسے ہی اول کا علم بھی اسی کو ہے (یعنی مبدأ اور منتہا۔ دونوں کا علم اس کو ایک جیسا ہے) اور جیسے باطن کا علم ہے ویسا ہی ظاہر کا علم ہے (یعنی وہی عالم الغیب والشہادۃ ہے)۔ ظاہر اور پوشیدہ سب اس کے علم میں برابر ہے (تفسیر مظہری) ۵۷: ۴ = هُوَ الَّذِي: وہی تو ہے جس نے.....

ثُمَّ تَرَاحَى دقت کے لئے ہے۔ سہر۔

= اِسْتَوَى: ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (استواء) مصدر سوی حروف مادہ۔ استوی علی سواہری پر جم کر بیٹھا۔ ثُمَّ اِسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ میری حکومت پر متمکن ہوا۔ اس استواء علی العرش کی کیفیت کیا ہے؟ صاحب تفسیر مظہری لکھتے ہیں:-

یہ آیت منشا بہات میں سے ہے سلامتی کا ناسخ یہی ہے کہ اس کی مراد کی تشریح نہ کی جائے کہ استوی علی العرش کا کیا مطلب ہے؟ کیا مراد ہے؟ اس کو اللہ ہی کے سپرد کر دیا جائے۔

یعنی یہ ان منشا بہات میں سے ہے کہ جن کی تشریح نہ شایع نے کی ہے نہ اپنی مراد بیان کی ہے؟ اور نہ قیاس کو اس میں دخل ہے (تفسیر مظہری)

اِسْتَوَى کے متعلق لغات القرآن میں ذرا تفصیل بحث ہے جو قاری کے فائدے کے لئے درج ذیل کی جاتی ہے۔

استوی۔ اس نے قصد کیا۔ اس نے قرار کھڑا۔ وہ قائم ہوا۔ وہ سنبھل گیا۔ وہ چڑھا۔ وہ سیدھا بیٹھا۔ اِسْتَوَاءٌ سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب،

اِسْتَوَاءٌ کے جب دو فاعل ہوتے ہیں تو اس کے معنی دونوں کے مساوی اور برابر ہونے کے آتے ہیں۔ جیسے لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ (۵: ۱۰) برابر نہیں ناپاک اور پاک، اور اگر فاعل دو نہ ہوں تو سنبھلنے، درست ہونے، اور سیدھے رہنے کے معنی آتے ہیں جیسے فَاسْتَوَى

وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى (۶:۵۳) پھر وہ سیدھا بیٹھا اور وہ آسمان کے کٹائے پر تھا۔ اور وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ لَوَّا وَاُصْطَوٰی (۱۴:۲۸) جب پہنچ گیا اپنے زور پر اور سنبھل گیا۔ اس صورت میں استواء کے معنی میں کسی سنبے کا اعتدال ذاتی مراد ہے۔

اور جب اس کا تقدیر علی کے ساتھ ہو تو اس کے معنی چڑھنے، قرار پکڑنے اور قائم ہونے کے آتے ہیں جیسے وَاصْطَوٰتْ عَلٰی الْجُودِیِّ (۴۴:۱۱) اور وہ کشتی جودی پر جا بٹھری اور جیسے لَتَسْتَوِیْ عَلٰی ظُھُورِہَا (۱۳:۴۳) اور تاکہ تم اس کی پیٹھر پر جا بیٹھو۔

اور جب اس کا تقدیر الہی کے ساتھ ہو تو اس کے معنی قصد کرنے اور پہنچنے کے ہوتے ہیں جیسے لَمَّا سَلَوٰی اِلٰی السَّمَآءِ (۲۹:۱۲) پھر قصد کیا آسمان کی طرف،

اللہ تبارک و تعالیٰ کے استوار علی العرش کے سلسلہ میں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ قرآن و حدیث میں بہت سے الفاظ ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں بھی بیان کئے گئے ہیں اور مخلوق کے اوصاف میں بھی ان کا ذکر ہوا ہے۔ جیسے حی۔ سمیع۔ بصیر۔ کہ یہ الفاظ اللہ عزوجل کے لئے بھی استعمال کئے گئے ہیں اور بندے کے لئے بھی۔ لیکن دونوں جگہ اس کے استعمال کی حیثیت بالکل جدا گانہ ہے۔

کسی مخلوق کو سمیع و بصیر کہنے کا یہ مطلب ہے کہ اس کے پاس دیکھنے والی آنکھ اور سننے والے کان موجود ہیں۔ اب یہاں دو چیزیں ہوتیں ایک تو وہ آلہ جو سننے اور دیکھنے کا مبداء اور ذریعہ ہے یعنی کان اور آنکھ۔ دوسرا اس کا نتیجہ اور غرض و غایت۔ یعنی وہ خاص علم جو آنکھ سے دیکھنے اور کان سے سننے سے حاصل ہوتا ہے پس جب مخلوق کو سمیع و بصیر کہا جائے گا تو اس کے حق میں یہ مبداء اور غایت دونوں چیزیں معتبر ہوں گی۔ جن کی کیفیات ہم کو معلوم ہیں لیکن یہی الفاظ جب اللہ عزوجل کے متعلق استعمال کئے جائیں گے تو یقیناً ان سے وہ مبادی اور کیفیات جسمانیہ مراد نہیں لئے جاسکتے جو مخلوق کے خواص میں داخل ہیں۔ اور جن سے جناب باری عزوجل قطعاً منزہ ہیں۔ البتہ یہ اعتقاد رکھنا ضروری ہے کہ سمیع و بصیر کا مبداء و معاد اس ذات اقدس میں بدرجہ اتم موجود ہے۔ اور اس کا نتیجہ یعنی وہ علم جو رویت و سمیع سے حاصل ہوتا ہے اس کو بدرجہ کمال حاصل ہے۔

ربا یہ کہ وہ مبداء کیسا ہے اور دیکھنے اور سننے کی کیا کیفیت ہے تو ظاہر ہے کہ اس سوال کے جواب میں بجز اس کے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ اس کا دیکھنا اور سننا مخلوق کی طرح نہیں ہے۔ غرض اسی طرح اس کی تمام صفات کو سمجھنا چاہئے کہ صفت باعتبار اپنے اصل مبداء اور غایت

کے ثابت ہے مگر اس کی کوئی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ کسی آسمانی شریعت نے کبھی انسان کو اس پر مجبور کیا ہے کہ وہ خواہ مخواہ ان حقائق میں غور و خوض کرے جو اس کی عقل و ادراک کی دسترس سے باہر ہیں بے کار اپنے عقل و دماغ کو پریشان کرے۔

اسی اصول پر استواء علی العرش کو بھی سمجھ لیجئے کہ عرش کے معنی تخت اور بلند مقام کے ہیں اور استوار کا ترجمہ اکثر محققین نے ملوک و استقار یعنی قرار پکڑنے اور قائم ہونے سے کیا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ تختِ حکومت پر اس طرح قابض ہو کہ اس کا کوئی حصہ اور کوئی گوشہ حیض اقدار باہر نہ ہو۔ اور نہ قبضہ و تسلط میں کسی قسم کی کوئی مزاحمت اور گڑبڑ ہو۔ غرض سب کام اور انتظام درست ہو۔

اب دنیا میں بادشاہوں کی تخت نشینی کا ایک تو مبداء اور ظاہری صورت ہوتی ہے اور ایک حقیقت یا غرض و غایت۔ یعنی ملک پر پورا تسلط اور اقتدار اور نفوذ و تصرف کی قدرت حاصل ہونا۔

سویق تعالیٰ کے استوار علی العرش میں یہ حقیقت اور غرض و غایت بدرجہ کمال موجود ہے کہ تمام مخلوقات اور ساری کائنات پر پورا پورا تسلط و اقتدار اور مالکانہ و شہنشاہانہ تصرف اور نفوذ بے روک و ٹوک اسی کو حاصل ہے

ایت شریف تَمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي السَّيْلَ الْفُتُوحَ يَطْلُبُ حَنِينًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ فَسَخَّرَاتُهَا مَرُومٌ۔ پھر قرار پکڑا عرش پر اڑھاتا ہے رات پر دن کو کہ وہ اس کے پیچھے لگا آتا ہے دوڑتا ہوا۔ اور آفتاب مابہتاب اور ستارے (سب) اس کے حکم کے تابع ہیں۔ اور ایت شریف: تَمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَكْبُرُ الْأَمْرُ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ط (۱۰: ۳) پھر قائم ہوا عرش پر تدبیر کرتا ہے کام کی، کوئی سفارش نہیں کر سکتا مگر اس کی اجازت کے بعد۔ سے بخوبی اس مضمون پر روشنی پڑتی ہے رہا استوار علی العرش کا مبداء اس کی ظاہری کیفیت و صورت، پس دیگر صفات سمع و بصر کی طرح یقیناً اس کی کوئی ایسی صورت ہو ہی نہیں سکتی کہ اس میں مخلوق کی صفت اور حد کا ذرا سا بھی شائبہ ہو۔ پھر وہ کیونکر اور کس طرح اس کی کیفیت کے لئے اس کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (۱۱: ۲۲) نہیں ہے اس طرح کا سا کوئی۔ اور ہمارا کیا مایہ علی کہ اس کی کیفیت بیان کر سکیں:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ط وہ تو جو کچھ لوگوں

کے آگے پیچھے سب جانتا ہے مگر لوگ اپنے علم سے اس کا احاطہ نہیں کر سکتے۔
حضرت امیر مومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں (ترجمہ) استوار معلوم ہے اور اس کی
کیفیت عقل میں نہیں آ سکتی۔ اس کا اقرار ایمان ہے اور انکار کفر ہے۔
قاضی ابوالعلاء صاعد بن محمد نے کتاب الاعتقاد میں امام ابو یوسف کی روایت
سے امام ابو حنیفہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:-

(ترجمہ) کسی کو یہ نہیں چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اس کی ذات کے متعلق
ذرا بھی زبان کھولے بلکہ اس طرح بیان کرے جس طرح کہ خود اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے
لئے بیان فرمایا ہے اپنی رائے سے کچھ نہ کہے۔ (بڑی برکت والا ہے اللہ تعالیٰ جو رب ہے
سارے جہان کا،

سچ ہے۔ لے برتر از خیال و قیاس و گمان و دوہم

وزہر چہ گفتہ اند شنیدیم و خواندہ ایم

دفعہ تمام گشت و بہایاں رسید عمر

ما بچناں در اول وصف تو ماندہ ایم

== یٰلَیْحُ۔ مضارع واحد مذکر غائب و کُؤِیْحُ (باب ضرب) مصدر۔ وہ داخل ہوتی ہے

اسی سے و لَیْحَۃٌ بمعنی گہرا دوست یا اندرونی دوست ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

وَلَمْ يَتَّخِذْ دَاوُدُ لِلَّهِ وَلًا رَّسُولًا وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلَیْحَۃٌ (۱۶: ۹)

اور خدا اور اس کے رسول اور مومنوں کے سوا کسی کو دلی دوست نہیں بنایا۔

مَا یَلِیْحُ فِی الْاَرْضِ (جو زمین میں داخل ہوتا ہے) سے مراد پانی۔ نباتات کے تخم
خزانے، مردوں کی لاشیں وغیرہ۔

مَا یَخْرُیْجُ مِنْهَا (اور جو اس سے باہر نکلتا ہے)۔ مثلاً کھیتی گھاس، پودے، بخارات

کائیں۔ اور قیامت کے دن مڑے بھی اسی سے زندہ ہو کر برآمد ہوں گے۔

وَمَا یَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ (جو چیز آسمان سے اترتی ہے) جیسے بارش، فرشتے،

برکات، اللہ کے احکام وغیرہ۔

وَمَا یَعْرُیْجُ فِيهَا (اور جو آسمان میں چڑھتی ہے) جیسے، بخارات، ملائکہ۔ بندوں

اعمال، لوگوں کی روحیں وغیرہ۔

یَعْرُیْجُ مضارع واحد مذکر غائب عُرِیْجُ (باب نصر) مصدر۔ وہ اُدھر

چڑھتا ہے۔

== وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ اور وہ تمہارے ساتھ رہتا ہے تم جہاں کہیں بھی ہو۔
اللہ تعالیٰ کی معیت بے کیف ہے نہ جسمانی ہے نہ زمانی ہے نہ مکانی، ناقابل بیان ہے
۵۰:۱۵ = قَالَ إِنِّي اللَّهُ تَوْحِيدُ الْأُمُودِ۔ اور اللہ کی طرف ہی سب امور لوٹائے جائیں گے۔
صاحب تفسیر حقانی اس آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

عالم سفلی سے لے کر عالم علوی تک اور جسمانی سے لے کر روحانی تک جن کے کاروبار اسباب پر
مبنی ہیں سب اسباب اسی مسبب الاسباب کی طرف رجوع کرتے ہیں یعنی قبضۂ قدرت میں
ہیں۔ اور تمام کائنات کا وہی مرکز اصلی ہے۔ سب کا میلان اسی طرف ہے۔
ہمہ رو سوائے تو بود وہمہ رو سوائے تو بود۔

۵ مگر بہیمیت کے غلمات اور رسم و رواج کی تقلید کے پتھر اس کے راستے میں حائل ہو کر
اس کو اس طرف جانے سے روک دیتے ہیں انہیں کے دور کرنے کو انبیاء علیہم السلام اور کتبائے
نبیجی جاتی ہیں،

تَوْحِيدُ مَضَارِعِ مَجْهُولٍ وَاحِدٌ نَوْتُ غَائِبٍ (رجع) (باب ضرب) مصدر، یعنی لوٹانا۔
اور راجع، مادہ سے رُجِعَ (باب ضرب) مصدر سے یعنی لوٹنا۔ (فعل لازم آتا ہے)
یہاں تَوْحِيدُ رُجِعَ سے آیا ہے۔

جملہ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آیت ۲ کے شروع میں بھی آیا ہے اور یہاں اس کا
تکرار ہے وہاں آغاز آفرینش کا ذکر کر کے یہ آیت ذکر کی تھی اور دوبارہ اب یہاں انجام امور کے
ساتھ اس کا ذکر کیا ہے گویا آیت آغاز و انجام دونوں کی تہید ہے۔ (تفسیر مظہری)

۵۷: ۶ = يُؤْرِجُ مَضَارِعَ وَاحِدٌ مَذَكَّرٌ غَائِبٌ۔ اِيْلَاجٌ (افعال) مصدر۔ وہ داخل کرتا ہے
يُؤْرِجُ اِيْلَ فِي النَّهَارِ۔ (وہی داخل کر دیتا ہے رات کو دن میں) یعنی رات کو گھٹا کر دن
کو بڑھاتا ہے اور دن کو گھٹا کر رات کو لمبا کرتا ہے۔

یا اس سے مراد یہ ہے کہ رات ہوتی ہے چاروں طرف اندھیرا غالب ہوتا ہے کہ
آہستہ آہستہ رات کی تاریکی کم ہوتی جاتی ہے اور دن کی آمد آمد ہو جاتی ہے حتیٰ کہ رات بالکل
ختم ہو جاتی ہے۔ اور دن کی بادشاہت ہو جاتی ہے۔ پھر دن کی روشنی آہستہ آہستہ ماند پڑتی جاتی
ہے اور رات کا تسلط ہوتا جاتا ہے تا آنکہ دن مکمل طور پر ختم ہو جاتا ہے اور رات کا غلبہ ہو جاتا
== ذَاتِ الصُّدُورِ۔ مضاف مضاف الیہ۔ جو سینوں میں ہے۔ یعنی دلوں کا مجید، سینوں کے

پوشیدہ راز۔

ذات۔ دُؤ کا مَوْتُ ہے اس کی جمع ذَوَاتِ ہے اور یہ ہمیشہ مضاف ہو کر استعمال ہوتا ہے۔

صُدُور جمع ہے صَدْر کی اسیند، وہ خوب جانتا ہے جو سینوں میں (پوشیدہ) ہے
 ۵۷: ۷ = اَمِنُوا۔ فعل امر جمع مذکر حاضر، اِيْمَانٌ (افعال) مصدر سے۔ تم ایمان لاؤ۔

اَمِنُوا اَمِنْ (باب سجع) مصدر سے معنی بے خوف ہو جانا۔ نڈر ہو جانا ہے۔ مثلاً
 اَفَا مَنُوا مَكَرَ اللّٰهِ (۹۹: ۷) کیا یہ لوگ خدا کے دَاو کے ڈر نہیں سکتے۔
 = وَ اَنفِقُوا وَاَوْعَظُوا اس کا عطف اَمِنُوا پر ہے۔ اور تم خرچ کرو۔
 اَنفِقُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اِنْفَاقٌ (افعال) مصدر سے۔ تم خرچ کرو،
 = مَعًا، مرکب ہے مِنْ تَبْعِيضِ اور مَا مَوْصُولِ سے۔ اس میں سے جو.....
 = جَعَلَكُمْ۔ جَعَلَ ماضی واحد مذکر غائب جَعَلَ (باب فتح) مصدر سے۔ کُمْ ضمیر مفعول
 جمع مذکر حاضر، اس نے (اللہ نے) تم کو بنایا، اس نے تم کو کیا۔
 = مُسْتَخْلَفِينَ، اسم مفعول جمع مذکر اِسْتِخْلَافٌ (استفعال) مصدر سے۔ جانشین
 بنائے ہوئے۔ خلف مادہ۔

مطلب یہ ہے کہ اس مال کا کچھ حصہ جس میں تصرف کرنے کے لئے اللہ نے تم کو اپنا قائم مقام بنایا ہے اس کی راہ میں خرچ کرو، تمام مال پیدا کیا ہوا تو اللہ ہی کا ہے۔ وہی مالک بھی ہے۔

یا یہ مطلب ہے کہ پچھلے گذشتہ لوگوں کا قائم مقام اللہ نے تم کو بنایا ہے۔ پہلے وہ مالک اور متصرف تھے۔ اب ان کی جگہ تم ہو اور آئندہ تمہاری جگہ اس مال کی ملکیت اور تصرف کا اختیار دوسروں کو ہوگا۔

جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ کہہ کر اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے پر آمادہ کرنا اور براہِ نیّت کرنا مقصود ہے۔

۸۵: ۷ = مَا لَكُمْ۔ تم کو کیا عذر ہے۔ تم کیسے ہو، تم کو کیا ہو گیا ہے۔ تمہارے لئے کیا سبب ہے۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے وَمَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ (۱۰۵: ۱) اور

تم کو کیا ہو گیا ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خسر ج نہیں کرتے ہو۔
اور دوسری جگہ ہے۔ ۹۔

وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ (۲۵:۷) اور کہتے ہیں یہ کیسا پیغمبر ہے کہ
کھانا کھاتا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ۔ اور تم کو کیا ہو گیا ہے کہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے۔
= وَالرَّسُولُ يَدْعُكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ، حملہ جاری ہے۔ حالانکہ رسول تم کو تمہارا
رب پر ایمان لانے کے لئے (برابر) بلارہا ہے۔

لَتُؤْمِنُوا میں لام تعلیل کا ہے یہ اصل میں تُوْمِنُوْنَ کا مضارع کا صیغہ جمع مذکر
حاضر ایٹھا مصدر سے، نون اعرابی عامل کی وجہ سے گر گیا۔

= وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ وَأَدَّ عَاطِفَہ اور حملہ جاری ہے اور اس کا عطف حملہ سابقہ پر ہے
اور وہ تم سے عہد بھی لے چکا ہے اِی وَقَبْلَ ذَلِكَ قَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَكُمْ حِينَ اخْرَجَكُمْ
مِنْ ظَهْرِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَانَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ لَكُم سِوَاهُ۔

اور اس سے قبل اللہ تعالیٰ نے تم سے عہد لے رکھا تھا جب اس نے تم کو حضرت آدم علیہ السلام
کی پشت سے برآمد کیا۔ (اور کہا کہ) اللہ تعالیٰ ہی تمہارا رب ہے اور اس کے سوا تمہارا کوئی
رب نہیں۔

قرآن مجید میں ہے۔ ۱۔

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا تَبٰلٰی شَهِدْنَا (۱۷۲:۷) یعنی ان سے پوچھا کہ کیا میں تمہارا
رب نہیں ہوں۔ وہ کہنے لگے کیوں نہیں ہم گواہ ہیں کہ تو ہمارا پروردگار ہے۔

مِيثَاقُكُمْ مضاف مضاف الیہ۔ دونوں مل کر أَخَذَ کا مفعول۔ تمہارا میثاق، پختہ
عہد۔ قول و قرار جس پر قسم کھائی گئی ہو۔

وَتَقِي يَثْبُوقُ وَتُؤَقُّ (باب ضرب) مصدر اعتقاد کرنا۔ مطمئن ہونا۔ اَلْوَثَاقُ
وَالْوِثَاقُ اس زنجیر یا رسی کو کہتے ہیں جس سے کسی چیز کو کس کر باندھ دیا جائے۔
اور اَوْثَقَ (باب افعال) زنجیر میں جکڑنا۔ رسی سے کس کر باندھنا۔

مِيثَاقُ وہ عہد جو قسموں یا شرطوں سے جکڑ کر کیا گیا ہو۔ بمعنی پختہ و مضبوط عہد۔
قرآن مجید میں ہے۔ ۱۔

وَلَا يُوْثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ (۲۶:۸۹) اور کوئی ایسا جکڑنا جکڑے گا۔

== اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۵ جملہ شرط ہے اور جواب شرط محذوف۔

۱۔ اگر تم ایمان لانا چاہتے ہو تو تردّد میں مت پڑو اور بغیر کسی تردّد کے ایمان لے آؤ (السر التفسیر)
۲۔ تم جو اپنے خیال میں اللہ پر ایمان لانے کے مدعی ہو۔ اگر تم واقعی مومن ہو تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لے آؤ۔ (تفسیر مظہری)

۹: ۵۷ = يُنْزِلُ مَضَارِعَ وَاحِدَ مَذْكَرٍ غَائِبٍ تَنْزِيلٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ وہ نازل کرتا ہے
== عَلٰی عَبْدِهِ اپنے بندہ پر۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر

== اٰیٰتِ الْاَنْبِیَآءِ : موصوف و صفت مل کر یُنْزِلُ کا مفعول کھل اور واضح آیات، یعنی قرآن
== یُخَوِّجُكُمْ : لام تعلیل کا ہے تاکہ، یُخَوِّجُ مَضَارِعَ (منصوب بوجہ عمل لام) واحد مذکر غائب
اِخْوَانٍ (افعال) مصدر۔ کد ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر، یُخَوِّجُ میں ضمیر فاعل کا مرجع اللہ
یا اس کا بندہ۔ دونوں ہو سکتے ہیں۔

== الظُّلُمَاتِ - یعنی کفر و جہالت، ظلمت بمعنی اندھیرے۔

== اَلْشُّورِ - یعنی ایمان یا علم۔
== لَرَّوْثٌ : لام تخیس، بے شک۔ رَعُوْثٌ مہربان، شفقت کرنے والا۔ رَأْفَةٌ
(باب فتح) مصدر سے۔ بمعنی بہت رحم کرنا۔ بہت مہربان ہونا۔ بروزن فَعُولٌ صفت مشبہا
صیغہ ہے۔

۱۰: ۵۷ = وَ مَا لَكُمْ اَدْرَا تُمْ کُوْنَا ہُو اے۔ نیز ملاحظہ ہو ۵: ۵۷ ۸ مذکرہ بالا۔
== اَلَّذِیْ مَرَّکِبٌ ہُو اَنْ مصدر یہ اور لافنی سے۔ کہ (تم) نہیں (خرچ کرتے ہو) لَا تَاْنَدُوْہُ
بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں ترجمہ ہو گا۔

اور تمہیں کیا غدر ہے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے۔
== وَ لِلّٰہِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ - جملہ حالیہ ہے حالانکہ آسمان اور زمین کی
وراثت خدا ہی کی ہے۔ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ مضاف مضاف الیہ آسمانوں کی
اور زمین کی وراثت (یعنی ملکیت)

میراث کا لفظ قرآن میں دودفع استعمال ہوا ہے اور دونوں جگہ اس کا استعمال اللہ تعالیٰ
کی نسبت سے آیا ہے۔

دوسری جگہ فرمایا۔ وَ لِلّٰہِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ (۱۸۰: ۳) وَرَاثَةٌ
اِرْثٌ اور ثَرَاتٌ مصدر ہیں باب حَبَب سے۔ وَرَاثَةٌ اور اِرْثٌ کا اصل معنی ہے

بغیر بیع و شرار اور بلا ہبہ وغیرہ کسی کی طرف کسی مالی ملکیت کا دوسرے کی جانب منتقل ہونا۔
اسی مناسبت سے میت کے متروک مال کو جو میت کے بعد اس کے اقرباء کے پاس منتقل ہو کر آتا ہے میراث کہا جاتا ہے۔

لیکن اس معنی کے علاوہ دو معنی اور بھی ہیں، جن کے لئے وراثت کے مختلف صیغے استعمال کئے گئے ہیں۔

۱۔ بلا عوض اور بغیر مشقت کسی چیز کا مالک ہو جانا جس طرح مومنین صالحین جنت کے وارث ہوں گے اس صورت میں ایک کی ملکیت دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتی بلکہ ابتداءً بلا انتقار ملکیت حاصل ہوتی ہے

۲۔ علم یا کتاب کا وارث ہونا۔ اس صورت میں مال کی ملکیت نہیں ہوتی نہ منقولہ نہ ابتداءً، بلکہ ایک کا علم اس کے بعد دوسرے کو ملتا ہے یعنی جو علم یا دستور اسلاف کا تھا اخلاف اس کے حامل بنتے ہیں جیسے الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الَّذِينَ يُعَلِّمُونَ عِلْمَهُمْ ابْنِ مَرْجِيٍّ۔
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا کہ :-
أَنْتَ أَخِي وَوَارِثِي۔ تم میرے بھائی اور میرے علم کے حامل ہو۔

اور قرآن مجید میں آیا ہے :-

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا (۲۲:۲۵) پھر ہم نے ان لوگوں کو کتاب کا وارث ٹھہرایا جن کو ہم نے اپنے بندوں میں سے برگزیدہ کر لیا
اللہ کے وارث ہونے کا معنی ہے مالک حقیقی ہونا۔ اللہ سائے عالم کا وارث ہے۔
یعنی مالک حقیقی ہے۔ اور قیامت کے دن اللہ کے وارث ہونے کا مطلب ہے کہ ہر چیز کا ظاہری باطنی، صوری، حقیقی اختیار اللہ کو ہونا اور کسی دوسرے کا کسی طرح مالک نہ ہونا۔ کیونکہ ہر چیز کی ظاہری ملکیت بھی اللہ ہی کی طرف لوٹے گی،

وَرِثَ عَنَّهُ اور وَرِثَهُ دونوں طرح مستعمل ہے۔ اِبْرَآثُ (افعال) تَوَرِثُ
رقعیل وارث بنانا۔ کسی کو ورثہ میں شریک بنانا تَوَارِثُ (تَفَاعُلٌ) باہم وراثت کی طلب
لَا يَسْتَوِي۔ مضارع منفی واحد مذکر غائب؛ استواء (افعال) مصدر۔ وہ برابر نہیں ہو سکتا۔

مَنْ أَلْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ۔ اس جملہ کے بعد ایک اور جملہ محذوف ہے
عبارت کچھ یوں بنے گی۔ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَلْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ

(وَمَنْ أَنْفَقَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ)

نہیں سے وہ شخص جس نے فتح سے پہلے خرچ کیا اور جنگ کی اور وہ شخص جس نے فتح کے بعد خرچ کیا اور جنگ کی، برابر نہیں ہے۔ برابر نہیں ہو سکتا۔

أَنْفَقَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (أَنْفَقَ) مصدر سے بمعنی خرچ کرنا۔

الْفَتْحُ سے مراد فتح مکہ ہے۔ بعض کے نزدیک صلح حدیبیہ مراد ہے۔

== اُولَئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر۔ وہ۔ مراد ہیں وہ اصحاب جنہوں نے فتح مکہ سے قبل راہِ حق میں خرچ کیا اور جنگ کی۔

== أَعْظَمُ افعِل النفعیل کا صیغہ واحد مذکر۔ عَظَامَةً (باب کرم) مصدر سے بمعنی بہت بڑا۔ دَرَجَةً تیز۔ یعنی از روئے درجہ کے۔ بمعاظہ درجہ کے۔

== كُلًّا سب، سارے۔ كُلُّهُ ہر ایک، كُلُّ لفظاً واحد ہے اور معنی جمع اس لئے اس کا استعمال دونوں طرح ہے مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے متعل ہے كُلُّ کا مضاف ہونا ضروری ہے۔ اگر مضاف الیہ مذکور نہ ہو تو محذوف مانا جائے گا۔ جیسے وَكُلًّا جَعَلْنَا صُلِحَ حَيْنَ (۲۳:۲۱) اور سب کو نیک بخت کیا۔

اور وَكُلًّا مِنَ الضَّيِّقِينَ (۸۸:۲۱) یہ سب صبر کرنے والے تھے۔ یہاں آیت نہا میں كُلًّا۔ اِی وَعَدَ اللّٰهُ كُلًّا مِّنْكُمْ۔

كُلًّا منصوب بوجہ مفعول ہے۔ اور مضاف ہے۔ هُم مضاف الیہ محذوف۔

الْحُسْنٰی افعِل النفعیل کا صیغہ واحد مؤنث صفت ہے۔ اس کا موصوف محذوف ہے اِی المَثْوِیۃُ الْحُسْنٰی۔

عبارت کچھ یوں ہو گی۔

وَکُلًّا مِّنْهُمْ وَعَدَ اللّٰهُ الْمَثْوِیۃَ الْحُسْنٰی، (ویسے تو) ان سب کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اچھے اور عمدہ ثواب یا اجر کا وعدہ کر رکھا ہے۔

۵۷:۱۱ == مَنِ الَّذِیْ یُقْرِضُ اللّٰهَ، مَنْ استفہامیہ ذرا اسم اشارہ واحد مذکر الَّذِی اسم موصول۔ یُقْرِضُ اللّٰهَ اس کا صلہ۔ کون ہے وہ شخص جو نے اللہ کو قرض،
== قَرْضًا حَسَنًا۔ قَرْضًا مفعول مطلق موصوف، حَسَنًا صفت، قرض حسنہ۔

بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ قرض حسنہ کی مندرجہ ذیل صفات ہونی چاہئیں۔

۱۔ حلال مال ہو۔

۱۲۔ اعلیٰ درجہ کی چیز ہو۔

۱۳۔ خود کو بھی اس کی اسد ضرورت ہو

۱۴۔ پوشیدہ طور پر ہے۔

۱۵۔ احسان نہ بتائے۔

۱۶۔ اذیت نہ پہنچائے۔

۱۷۔ مقصد رضا کے الہی ہو۔

۱۸۔ جتنا بھی خرچ کرے اسے تھوڑا خیال کرے

== **كَيْضَعْفٌ**۔ ف جواب استفہام کے لئے۔ جملہ جواب استفہام ہے اور مضارع منصوب اسی وجہ سے ہے۔ کہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع قَوْضًا حَسَنًا ہے۔ **يُضَعِفُ** مضارع منصوب واحد مذکر غائب **مُضَاعَفَةٌ** (مفاعلتہ) مصدر وہ بڑھا کر دیتا ہے۔ یا بڑھا کر دے۔

ترجمہ۔ تاکہ اس کو بڑھانے۔ بڑھا کر دے

== **دَلَّهَ أَجْرُكَ كِرْيُومًا**، واو عاطفہ، **لَهُ** میں کا ضمیر واحد مذکر غائب قرض دہندہ کے لئے ہے۔ **أَجْرُكَ كِرْيُومًا** موصوفہ صفت۔ **كِرْيُومًا كَرِيمًا** سے (باب کرم) سے مصدر۔ صفت مشتقہ کا صیغہ ہے باعزت اجر۔

مطلب یہ کہ چند در چند بڑھا کر دینے کے علاوہ مزید باعزت شاندار اجر ملیگا۔

۱۲:۵۷ = **يَوْمَ** فعل معذوف کا مفعول ہے ای **أَذْكُرُ يَوْمَ** یاد کر اس دن کو جب...
== **يَسْتَعِي** مضارع واحد مذکر غائب۔ **مَسْعَى** (باب فتح) مصدر۔ دوڑتا ہوا۔ یا تیز رفتاری سے چل رہا ہوگا۔

== **بَيْنَ آيِدِيهِمْ**، **بَيْنَ** مضاف ہے اور اس کی اضافت **آيِدِي** کی طرف ہے۔ **آيِدِي** مضاف الیہ مضاف ہے **هَيْمَ** مضاف الیہ۔ ان کے ہاتھ، **بَيْنَ آيِدِيهِمْ** ان کے سامنے ان کے قریب۔

== **آيْمَانِهِمْ**۔ مضاف مضاف الیہ۔ **آيْمَانٌ** جمع ہے **يَمِينٌ** کی، دایاں ہاتھ **آيْمَانٌ** ممازًا بمعنی قسمیں بھی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔
وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ۔ (۱۰۹:۶) اور یہ لوگ خدا کی سخت سخت قسمیں کھاتے ہیں۔ کسی معاہدہ میں معاہدہ کو پکا کرنے کے لئے فریقین قسم کھا کر ایک دوسرے کے ہاتھ پر

ہاتھ مارتے ہیں اسی فعل سے یحییٰ یعنی حلف مستعار لیا گیا ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

یاد کردہ دن جب تو مومن مردوں اور عورتوں کو دیکھے گا کہ ان (کے ایمان) کا نور ان کے آگے آگے اور دائیں طرف چل رہا ہوگا۔

== لَبُورُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتْ نَجْرِي اس سے پہلے و تقول لہم اللعنة

(فرشتے ان سے کہیں گے) عبارت مقدرہ ہے، خوشخبری ہے تم کو آج کے دن،

جَنَّتْ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ اسی لکم جنت الخ تمہارے

لئے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہیں۔

== خَلِيدِينَ فِيهَا جَنَّتْ سے حال ہے، درآں حالیکہ تم ان میں ہمیشہ رہو گے۔

== الْفَوْزُ الْعَظِيمُ : موصوف وصفہ - بڑی کامیابی۔

۱۳:۵ == يَوْمَ - ای اذ کو یوم - وہ دن یاد کر

== اَنْظُرُوْنَا - امر جمع مذکر حاضر، نَظَرٌ (باب نصر) مصدر - ضمیر مفعول جمع متکلم - تم ہمارا

انتظار کرو۔ ہمارے لئے ذرا ٹھہرو۔ ذرا ہمارے لئے توقف کریں۔

النَّظَرُ کے معنی کسی چیز کو دیکھنے یا اس کا ادراک کرنے کے لئے آنکھ یا فکر کو جولانی

دینے کے ہیں۔ پھر کبھی اس سے محض غور و فکر کرنے کا معنی مراد لیا جاتا ہے اور کبھی اس

معرفت کو کہتے ہیں جو غور و فکر کے بعد حاصل ہوتی ہے۔

غور و فکر کے معنی میں قرآن مجید میں آیا ہے۔

قُلِ اَنْظُرُوا مَا ذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (۱۰: ۱۰۱) (ان کفار سے) کہو کہ دیکھو

تو آسمانوں اور زمین میں کیا کچھ ہے۔

اس آیت کے معنی میں خواص کے نزدیک وہ بصیرت ہوگی جو غور و فکر کے بعد حاصل

ہوتی ہے۔

کسی کی طرف نظر کرنے سے اس پر احسان و لطف کرنا بھی مراد ہوتا ہے جیسے کہ

وَلَا يُلْقِيهِمُ اللّٰهُ وَلَ يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ (۳: ۷۷) ان سے خدا نہ تو کلام

کرے گا اور نہ قیامت کے دن۔ ان کی طرف نظرِ کرم سے دیکھیکا

آیت زیر نظر میں بھی نظر کے یہ معنی لئے گئے ہیں اَنْظُرُوْنَا : ہماری طرف نظرِ شفقت

کیجئے۔

== لَفْتَيْسُ مضارع مجزوم جمع متکلم مجزوم بوجہ جواب امر۔ اِقْتَبَاسُ (اِفْتِعَالٌ) مصدر ہم روشنی حاصل کریں۔

اَلْقَيْسُ آگ کا شعلہ یا اس کی چنگاری جو شعلہ سے لی جائے۔ قرآن مجید میں ہے:
اَوْ اَقْبَيْنَكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ۔ (۲۷: ۲۷) یا سلگتا ہوا انگارہ تمہارے پاس لاتا ہو۔ اِقْتَبَاسُ بڑی آگ سے کچھ آگ لینے کے ہیں۔ مجازاً اعلم و ہدایت کی طلب پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے۔
اِقْتَبَاسُ کسی کے کلام سے جن چنانچہ کہ کچھ حصہ اخذ کرنا۔
اَلْظُرُونَا لَفْتَيْسٍ مِّنْ نُّوْرِكُمْ: ہماری طرف نظر شفقت کیجئے کہ ہم بھی تمہارے نور سے روشنی حاصل کریں۔

== قِيلَ۔ کہا جائے گا۔ یعنی وہ مومن جن سے منافقین نور حاصل کرنے کی التجا کریں گے ان سے کہیں گے یا فرشتے ان منافقین سے کہیں گے۔

== اِرْجِعُوْا ذَرَّاءَكُمْ: اِرْجِعُوْا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ رُجُوْعٌ (باب ضرب) مصدر۔
تم واپس جاؤ ذَرَّاءُ کُم مضاف منافع الہیہ۔ ذَرَّاءُ اصل میں مصدر ہے جس کو بطور ظرف استعمال کیا جاتا ہے۔ آگے پیچھے چاروں طرف سب کے لئے استعمال ہوتا ہے، جملہ نما کا مطلب تم اپنے پیچھے کی طرف لوٹ جاؤ۔
پیچھے سے مراد ہے۔

۱۔ مَن حَيْثُ جِئْتُمْ مِّنَ الظُّلُمَةِ جس تاریکی سے تم آئے ہو۔

۲۔ الْمَكَانَ الَّذِي قَسَمْتُمْ فِيْهِ النُّوْرَ۔ وہ جگہ جہاں نور تقسیم ہوتا ہے

۳۔ الدُّنْيَا دُنْیَا کہ وہاں جا کر نیک کام کر کے نور کے حصول کا استحقاق مہیا کرو۔

== فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا، فَ تَرْتِيبُ کا ہے التمسوا۔ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر التماس (افتعال) مصدر۔ تم تلاش کرو۔ تم طلب کرو،

اَللُّمْسُ (باب نغم) مَسُّ کی طرح۔ اس کے معنی بھی اعضا کی بالائی کھال کے ساتھ کسی چیز کو چھو کر اس کا ادسا کر لینے کے ہیں۔ پھر مطلق کسی چیز کی طلب کرنے کے معنی میں آتا ہے
اَلْمِسَةُ فَلَا اَجْدَ ؤ۔ میں اسے تلاش کرتا ہوں مگر وہ ملتا نہیں۔

نُوْرًا مفعول ہے اَلْتَمِسُوْا کا۔ پس (وہاں) نور کو تلاش کرو۔

== فَضَرْبَ بَيْنَتَيْنِ سُوْرَةٍ بَابٌ، فَ تَرْتِيبُ کا ہے۔ ضَرْبَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب
کھڑا کیا گیا۔ بتایا گیا۔ قائم کیا گیا۔ سُوْرَةٍ میں ت زائد ہے۔ ضَرْبَ سُوْرَةٍ ایک دیوار کھڑی

کردی جائے گی۔

بَيِّنَةُ اِی بین الغریقین - دونوں فریقوں کے درمیان - یعنی مومنین اور منافقین کے درمیان۔ کہ میں کا ضمیر واحد مذکر غائب سُورۃ کے لئے ہے یا باب کے لئے، جو اس کے اندر والی جانب ہوگی، اس میں (یعنی وہاں) رحمت ہوگی کیونکہ جنت اس سے متصل ہے۔

== وَظَاهِرُهُ اور اس کی باہر کی طرف۔

مِنْ قَبْلِهِ۔ قَبْل طرف، سمت، کا ضمیر واحد مذکر غائب سُورۃ یا باب کے لئے ہے اس اُس طرف عذاب ہوگا۔ کیونکہ اس سے دوزخ متصل ہے۔

۱۴:۵۷ = یُنَادُوهُمْ۔ یُنَادُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب مُنَادَاؤُ (مفاعلة) مصدر۔

وہ پکاریں گے۔ نداء کریں گے۔ ضمیر فاعل منافقین کے لئے ہے۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب: مومنین کے لئے ہے۔ یعنی منافقین مومنین کو پکاریں گے (دیوار کے باہر کی طرف سے)

== اَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ۔ ہنزہ استفہامیہ ہے انکاریہ ہے۔ لَمْ تَكُنْ مضارع نفی جہد بکرم صیغہ جمع متکلم۔ کیا ہم (دنیا میں) تمہارے ساتھ نہ تھے۔

علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر مظہری میں اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں حبیب دیوار عامل ہوگئی اور منافق تاریکی میں رہ جاتے گے تو دیوار کے پیچھے سے منافقوں نے پکار کر کہا۔ کیا تمہارے ساتھ دنیا میں ہم نمازیں نہیں پڑھتے تھے۔ اور روزے نہیں رکھتے تھے۔ مومن اس کے جواب میں کہیں گے۔ کیوں نہیں۔ تم ہمارے ساتھ تھے۔ اور نمازیں پڑھتے تھے اور روزہ رکھتے تھے لیکن نفاق اور کفر کر کے اور خواہشات و مباحی میں مبتلا رہ کر تم نے خود اپنے آپ کو ہلاک کیا اور تم انتظار کرتے رہے کہ مومنوں پر تباہی کا چکر آجائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا جائیں۔ اور اس طرح تم سکھ اور چین سے ہو جاؤ۔

== فَلَنَنْتَقِمَنَّ۔ ماضی جمع مذکر حاضر، فتنۃ (باب ضرب) مصدر سے۔ تم نے آزمائش میں ڈالا تم نے گمراہ کیا۔ (اَلْأَنفُسُکُمْ مضاف مضاف الیہ۔ اپنے نفسوں کو۔ اپنے آپ کو م) تَوَلَّيْتُمْ۔ ماضی جمع مذکر حاضر، تَوَلَّيْتُ (تفعّل) مصدر سے۔ تم نے انتظار کیا۔ (مسلمانوں کے برے دنوں کا)

== اِرْتَبْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر، اِرْتَبْتُ (افتعال) مصدر۔ تم شک میں پڑے۔ یعنی تم دین میں یا اس عذاب میں جس کی وعید تم کو سنائی گئی تھی شک کیا کرتے تھے۔

== وَغَوَّيْتُمْ اَلْمَانِي۔ وَاُوْءَاظِفْ غَوَّيْتُ فعل ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ کُھ

ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ اَلَا مَا نِي فاعل۔ تَخَوَّرْتُ عَوُودُ (باب نصر) مصدر سے۔ اس نے دھوکہ دیا۔ اس نے فریب دیا۔

اَلَا مَا نِي اُمْنِيَّة کی جمع ہے جھوٹی آرزوئیں۔ خیالات کے اندازے: امیدیں ٹھہرائی ہوئیں بے بنیاد تمنائیں۔ جیسے مسلمانوں پر مصائب و شدائد کا نزول۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اور اس کے بعد دین اسلام کا خاتمہ۔ (یہ جھوٹی امیدیں تھیں جن پر یہ منافقین دنیا میں سہارا لگاتے رہے۔

== حَتَّىٰ تَجَاءَ اَمْرًا لِّلّٰہِ۔ اَمْرٌ سے مراد میاں موت ہے۔

== اَلْعَوُودُ، عَوُودُ (باب نصر) مصدر سے یعنی فریب دینا۔ فریب (مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت دھوکہ دینے والا۔ بہت فریب دینے والا۔ دھوکے کی ٹٹی، شیطان، دنیا یا مال و جاہ یا خواہش نفسانی اور ہر وہ چیز جو انسان کو فریب میں مبتلا کرے۔

مغرور۔ جھوٹی تمناؤں میں پڑا ہوا۔ اپنے متعلق دھوکہ کھایا ہوا۔

ترجمہ ہو گا۔

اور تم کو دھوکہ دینے والے (شیطان) نے اللہ کے متعلق دھوکہ میں ڈال رکھا تھا۔

۵: ۵۷ = فَا لَیْسَ کُمْ فِی تَرْتِیْبٍ کُلِّیًّا۔ الیوم آج کے دن۔

== وَنُکْمُکُمْ مِّنْ کُلِّ مَنِیْرٍ جَمْعِ مَذْکَرٍ مِّنْ مُّنافِقِیْنَ کے لئے ہے۔

== فِیْ ذٰلِکَ یَوْمٍ۔ عوم۔

یعنی اے منافقو! آج کے دن نہ تم سے معاوضہ لیا جائے گا۔

== وَلَا مِّنَ الدِّیْنِ کَھَرُؤًا۔ اور نہ ان سے فدیہ لیا جائے گا جنہوں نے (علی الاعلان) کفر کیا۔ یعنی جو چٹے ننگے کافر تھے یعنی جنہوں نے منافقوں کی طرح مسلمان ہونے کا زبانی دعویٰ بھی نہیں کیا تھا۔

== وَ مَا وُکْمُ النَّارِ۔ وَاَوْ عَاطِلٌ۔ مَا وُیُّ تھکانہ۔ پہننے کی جگہ۔ اَوٰی یَا وِی اَوٰی (باب ضرب) مصدر سے۔ مَا وِی اسم ظرف مکان ہے۔ مَا وُکْمُ مضان مضان الیہ متہا تھکانہ۔ یہاں کُھ سے مراد منافقین اور صریحاً کافر ہیں کیونکہ دونوں کے لئے بخشش اور مغفرت نہیں ہے۔

النَّارُ۔ آگ میں دوزخ۔

== وَ مَا وُکْمُکُمْ۔ مِی النَّارِ۔ مولیٰ ساتھی، رفیق اس کی جمع مَوَالِیہ۔

مطلب یہ ہے کہ (اب) یہی آگ یا یہی دوزخ تمہاری رفیق ہوگی۔ یہ طعن کے طور پر کہا گیا ہے جیسا کہ اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَأَن يَسْتَقِيمُوا إِلَيَّ أَوْ إِلَىٰ مَاءٍ مِّمَّا يُهْلِلُ يُشْرَبُ الْمَوْجُوعُ (۱۸: ۲۹) اور اگر وہ ظالم، فرباد کریں گے تو ایسے کھولتے ہوئے پانی سے ان کی دادرسی کی جائے گی جو گچھلے ہوئے تانبے کی طرح گرم ہوگا اور درجہ مومہوں کو مہجوں ڈالے گا۔

== وَبِئْسَ الْمَصِيرُ۔ اور وہ واقعی برا ٹھکانہ ہے۔ بِئْسَ برا ہے۔ فعل ذم ہے اس کی گردان نہیں آئی۔

مَصِيرٌ یہ صَادَ لِيَصِيرُ (باب مضرب) کا مصدر بھی ہے اور اسم ظرف مکان بھی۔ لوٹنا۔ لوٹنے کی جگہ، قرار گاہ، ٹھکانا۔ اور وہ (النار) واقعی برا ٹھکانہ ہے۔

۱۷: ۵۷ = اَلَمْ يَأْنِ لَهُمْ اسْتِغْنَاءٌ لِّمَذْيَابِ مَضَارِعِ نَفْيِ جَدْبَلَمْ (مجزوم، واحد مذکر غائب۔ اَنَّى اِنِّى اِنِّى۔ (باب مضرب) مصادر۔ يَأْنِ اصل میں يَأْنِي تھا۔ حروف جائز لم کے آنے سے يَأْنِ ہو گیا۔ کیا وقت نہیں آیا۔

اَنَّى التَّزْجِيلِ کوچ کا وقت آگیا۔ اَنَّى الْحَمِيمِ گرم پانی، اپنی آخری حد حرارت پر پہنچ گیا۔ یعنی کھولنے لگا۔ اسی لئے اَنِّ کا معنی ہے کھولنا ہوا پانی۔ اَنِّ اَلْاَمْرُ کام کا وقت آگیا = اَنِّ تَخْشَعُ۔ اَنِّ مصدر یہ ہے تَخْشَعُ مضارع منصوب بوجہ عمل اَنِّ واحد مذکر غائب خَشَوْعُ (ربا ففتح) مصدر بمعنی گر کر ڈرانا۔ عاجزی و فروتنی کرنا۔ عاجزی سے ٹھک جانا۔ کہ وہ عاجزی سے جھک جائیں۔

= قُلُوْهُمُ مِّمَّا مضاف الیہ قُلُوْبٌ۔ فعل تَخْشَعُ کا فاعل ہے، هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب الذین امنوا کی طرف راجع ہے، کہ عاجزی سے جھک جائیں ان کے دل۔

= لِيَذْكُرَ اللّٰهُ۔ ذکر اللہ سے مراد۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر وادکار یا قرآن مجید۔

= وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَاَوْعَاطِفَ مَا اسم موصول نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ صله للحق کے معنی میں مطابقت و موافقت،

اس کا استعمال مختلف طرح پر ہوتا ہے اور بیجملہ دیگر استعمال کے اُس ذات کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جو اپنی حکمت کے اقتضائے کی بنا پر کسی شے کی ایجاد فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کو اسے لئے حق کہا جاتا ہے۔ ارشاد ہے۔

وَرُدُّوْا اِلَى اللّٰهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقِّ۔ اور پھر اے جائیں گے اللہ کی طرف جو اُن کا

مالک حق ہے یہاں حق سے مراد اگر اللہ لیا جائے تو جملہ کا ترجمہ ہوگا :

اور وہ جو اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے یعنی قرآن۔

۲۔ حق کا دوسرا استعمال :-

وہ قول یا فعل جو اسی طرح پر دافع ہوا ہو جس طرح پر کہ اس کا ہونا ضروری ہے اور اسی مقدار

اور اسی وقت میں ہو کہ جس مقدار اور جس وقت میں اس کا ہونا ضروری اور واجب ہے۔ چنانچہ

قول حق اور فعل حق اسی اعتبار سے کہا جاتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي

لَا مَلَكُوتَ جَهَنَّمَ۔ لیکن یہ بات میری طرف سے ثابت ہوگئی کہ جہنم کو دوزخ بھرنی ہے۔ اس

صورت میں یہاں الحق کے معنی ہوں گے۔ سچ بات، سچ دین۔ اور ترجمہ آیت کا ہوگا :-

اور جو اترا سچا دین۔ (شاہ عبدالقادر دہلوی)

بر دو صورتوں میں مَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ سے مراد قرآن مجید یا جاسکتا ہے۔ اس جملہ

کی علت ذکر اللہ (یعنی قرآن مجید) پر ہے اس کو عطف احد الوصفین علی الآخر کہا جاتا

(بیضادی) هَذَا عَطَفَ الشَّيْءِ عَلَى نَفْسِهِ مَعَ اخْتِلَافِ اللَّفْظَيْنِ (اضواء البیان)

وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ۔ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

پر ہے۔ لَا يَكُونُوا فعل بی جمع مذکر غائب کا صیغہ بمعنی وہ نہ ہو جائیں۔

كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ کا تشبیہ کا ہے الَّذِينَ اسم موصول۔ أُوتُوا الْكِتَابَ اس

کا صلہ جن کو کتاب دی گئی۔ یعنی یہودی اور عیسائی،

مِنْ قَبْلُ۔ ای مِنْ قَبْلِهِمْ ان سے پہلے۔ قَبْلُ پہلے۔ آگے۔ بَعْدُ کی ضد ہے۔

اضافت اس کو لازمی ہے۔ جب بغیر اضافت کے آئے گا تو ضمہ پر مبنی ہوگا۔

وَلَا يَكُونُوا.... اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائیں جن کو ان سے پہلے کتاب دی گئی۔

فَطَالَ۔ ف بمعنی پھر۔ طَالَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب طَوَّلُ (باب نصر مصلحہ)

دلاز ہو گیا۔ لمبا ہو گیا۔

أَلَا مَدُّ۔ مَدَّتْ۔ زَمَانٌ۔ زمان اور احد کے لفظ میں صرف اتنا فرق ہے کہ اَمَدٌ کا استعمال

ما اعتبار غایت یعنی کسی چیز کی مدت ختم ہونے کے لحاظ سے ہوتا ہے اور زمان کا لفظ مبدأ اور غایت

دونوں کے لحاظ سے عام ہے یعنی شروع زمانہ کے بتانے کے لئے بھی اور انتہائی زمانہ بتانے کے لئے

بھی، فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ پھر ان پر طویل زمانہ گزر گیا۔ یعنی ان کے اور ان کے پیغمبروں کے

درمیان :-

== فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ: فَتَقَلِيلُ كَاهِنِهِ۔ قَسَتْ مَاضِي وَاحِدُ مَوْتٍ غَاصَ قَسْوَةً (بَابُ نَصَرٍ) مصدر۔ پس ان کے دل سخت ہو گئے۔ اَلْقَسْوَةُ کے معنی سنگ دل ہونے کے ہیں یہ اصل میں حَجَوُ قَاسٍ سے ہے۔ جس کے معنی سخت پتھر کے ہیں۔
تفسیر ابن کثیر میں ہے۔

فَطَالَ الْأَمَدُ عَلَيْهِمْ فطال الزمانُ بينهم وبين أنبياءهم وَبَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ الَّذِي بَايَدُوا بِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ تَمَتًّا قَلِيلًا وَبِذَوِّهِمْ وَرَأَوْهُمُ ظُهُورَهُمْ وَاقْبَلُوا عَلَى الْآرَادِ الْمُخْتَلِفَةِ وَالْأَقْوَالِ الْمُتَوَفِّكَةِ وَقَلَدُوا الرِّجَالَ فِي دِينِ اللَّهِ وَاتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَعَتَدَ ذَلِكَ قَسَتْ قُلُوبَهُمْ فَلَا يَقْبَلُونَ مَوْعِظَةً وَلَا تَلِينَ قُلُوبُهُمْ بِوَعْدٍ وَلَا وَعِيدٍ،
ان کے اور ان کے پیغمبروں کے درمیان مدت مدید گزر گئی اور انہوں نے اللہ کی کتاب کو جو ان کے پاس تھی بدل ڈالا۔ اور اسے حقیت پر بیچ ڈالا۔ اور اس کے پند و نصائح کو پس پشت ڈال دیا۔ مختلف آراء اور اقوال کو اپنایا۔ اللہ کے دین میں لوگوں کی پیروی شروع کر دی۔ اللہ کو چھوڑ کر اپنے علماء اور راہبوں کو اپنا رب بنالیا۔ اس پر ان کے دل پتھر جیسے سخت ہو گئے۔ کہ نہ موعظت قبول کر سکیں، اور نہ وعدہ و وعید سے حرم ہو سکیں۔

== وَكَثُرَتْ قُلُوبُهُمْ فَسَقُوا: جملہ حالیہ ہے۔ اور حال یہ ہے کہ اکثر ان میں سے فاسق ہیں فَسَقَ فَلَانٌ کے معنی کسی شخص کے دائرہ شریعت سے نکل جانے کے ہیں۔ عام طور پر فاسق کا لفظ اس شخص کے متعلق استعمال ہوتا ہے جو احکام شریعت کا التزام اور اقرار کرنے کے بعد تمام یا بعض احکام کی خلاف ورزی کرے۔

۱۷۵، ۱۷۶ = اِعْلَمُوا۔ امر، جمع مذکر حاضر، عَلِمَ (باب سَمِعَ) مصدر۔ تم جان لو۔

آیت کا ترجمہ ہے۔

جان لو کہ اللہ ہی زمین کو اس کے مرنے کے بعد زندہ کرتا ہے۔

یہ تمثیلاً ارشاد فرمایا کہ۔

جس طرح اللہ کے حکم سے ایک بے آب و گیاہ اور بنجر زمین ابر رحمت سے گل و گلزار میں تبدیل ہو جاتی ہے اسی طرح اس کا ذکر اور اس کی کتاب پر عمل برکاسا کر کے سخت سے سخت ترقی و خوشحالی و غشوع کا گہوارہ بنا دیتا ہے۔

اور اس سے یہ بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ زمین کو اس کے مرنے کے بعد

زندہ کر دیتا ہے اسی طرح محشر میں مردہ مخلوقات کو دوبارہ زندہ کر دے گا،

== قَدْ بَيَّنَّا قَدْ تَحْقِيقِ كَمَعْنَى مِثْلِ بَيَّنَّا مَعْنَى جَمْعِ مُشْكَم تَبَيَّنَ وَتَفَعَّلَ) مصدر۔ بیان کرنا۔ کھول کر بیان کرنا۔ تحقیق ہم نے بیان کر دیا ہے۔

== لَعَلَّكُمْ لَعَلَّ حُرُوفِ مُشَبَّه بِالْفِعْلِ كُمُ اس کا اسم۔ شاید تم۔ امید ہے کہ تم۔

== تَعْقِلُونَ مَضَارِعُ جَمْعِ مَذْكَرِ حَاضِرٍ عَقَلَ وَبَابُ ضَرْبٍ) مصدر۔ تم سمجھتے ہو لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) امید ہے کہ تم سمجھ جاؤ گے۔ شاید تم سمجھ لو۔ (یعنی ہم نے یہ آیات جو اس مذکور بالا جملہ میں کھول کر بیان کیں۔ تاکہ تم ان کو سمجھ سکو، ان پر عمل کرو۔ اور نتیجۂ سعادت دارین حاصل کر سکو)

۵۷: ۱۸ = إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ إِنَّ حُرُوفَ مُشَبَّه بِالْفِعْلِ الْمُصَّدِّقِينَ اسم لَرَن۔ وَاَوْ عَاطِفُ الْمُصَّدِّقَاتِ مَعْفُوفٌ جَمْعُ كَا عَطَفَ الْمُصَّدِّقِينَ پُر ہے يُضَعَّفُ خَبَرُ إِنَّ۔ الْمُصَّدِّقِينَ اسم فاعل جَمْعِ مَذْكَرِ مَنْصُوبِ الْمُصَّدِّقِ وَاحِدٌ تَصَدَّقَ (تَفَعَّلَ) مصدر۔ اصل میں الْمُتَصَدِّقِينَ تھا۔ تَاءُ كَوْصَادٍ سے بدل کر ص کو ص میں ادغام کیا خیرات دینے والے۔

== الْمُصَّدِّقَاتِ اسم فاعل جَمْعِ تَوْنُثِ مَنْصُوبِ (اسم ان) الْمُصَّدِّقَاتِ وَاحِدٌ تَصَدَّقَ (تَفَعَّلَ) مصدر۔ یہ بھی اصل میں مُتَصَدِّقَاتِ تھا۔ تاکہ ص میں بدل کر ص کو ص میں مدغم کیا۔ خیرات دینے والیاں۔

== يُضَعَّفُ مَضَارِعُ مَجْهُولِ وَاحِدِ مَذْكَرِ غَائِبٍ۔ مُضَاعَفَةٌ (مُضَاعَفَةٌ) مصدر۔ دوگنا کیا جائے گا۔

== لَهُمْ مِثْلُ هُمْ جَمْعِ مَذْكَرِ غَائِبٍ۔ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ، ہر طرف راجع ہے ترجمہ یوں ہو گا۔

بے شک خیرات کرنے والے مرد اور خیرات دینے والی عورتیں اور جنہوں نے اللہ کو خوشدلی قرض دیا۔ ان کو دوچند دیا جائے گا۔

== وَكَهْمُ أَجْرُكُمْ كَرِيمٌ وَادُّوا لَهْفَ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اور ان کو عمدہ اجر ملے گا۔

أَجْرُكُمْ كَرِيمٌ موصوف و صفت (نیز ملاحظہ ہو آیت ۱۱ متذکرہ بالا۔

۱۹: ۵۷ = وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ قَا

وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ.....

اور جو لوگ اللہ اور اس کے پیغمبروں پر ایمان لائے ہیں اپنے پروردگار کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں ان کے لئے ان کے اعمال کا صلہ ہوگا۔ اور ان (کے ایمان) کی روشنی (فتح محمد جالندہری)

صِدْقٌ (باب نصر) سے مصدر ہے جس کے معنی لغت میں سچ کہنے اور سچ کر دکھانے کے ہیں۔ صِدْقٌ صِدْقٌ سے بروزنِ فَعِيلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت سچا امام راغبؒ دیکھتے ہیں۔

صدیق وہ ہے جس سے کثرت سے صدق ظاہر ہو اور وہ کبھی جھوٹ نہ بولے بعض نے کہلے کہ جس سے سچائی کی عادت ڈالنے کے سبب جھوٹ بن ہی نہ آتا ہو۔
الشَّهَدَاءُ شہید کی جمع ہے۔ شہید کے معنی ہیں۔
۱۱۔ موجود، حاضر، شاہد، نگہبان،
۱۲۔ اللہ کی راہ میں جان دینے والا۔

اس آیت کی تشریح میں مولانا مودودی رقمطراز ہیں۔

اس آیت کی تفسیر میں اکابر مفسرین کے درمیان اختلاف ہے:

ابن عباسؓ، مسروق، ضحاک، مقاتل بن حیان وغیرہ کہتے ہیں کہ: أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ پر ایک جملہ ختم ہو گیا ہے اس کے بعد وَالشَّهَدَاءُ سے ایک الگ مستقل جملہ ہے۔

اس تفسیر کے لحاظ سے آیت کا ترجمہ ہوگا کہ۔

جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں وہی صدیق ہیں اور شہداء کے لئے ان کے رب کے ہاں ان کا اجر اور ان کا نور ہے۔

بخلاف اس کے مجاہد اور متعدد دوسرے مفسرین اس پوری عبارت کو ایک ہی جملہ مانتے ہیں۔ اور ان کی تفسیر کے لحاظ سے ترجمہ وہ ہوگا اور ہم نے متن میں کیا ہے (مولانا جالندہری کا ترجمہ تقریباً وہی ہے جو مودودی صاحب کا ہے)

دونوں تفسیروں کے اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ پہلے گروہ نے شہید کو مقتول فی سبیل اللہ کے معنی میں لیا ہے اور یہ دیکھ کر کہ ہر مومن اس معنی میں شہید نہیں ہوتا۔ انہوں نے وَالشَّهَدَاءُ عند ربہم کو ایک الگ جملہ قرار دیا ہے۔ مگر دوسرا گروہ شہید کو مقتول فی سبیل اللہ کے معنی

میں نہیں بلکہ حق کی گواہی دینے والے کے حق میں لیا ہے اور اس لحاظ سے ہر مومن شہید ہے۔ ہمارے نزدیک یہی دوسری تفسیر قابلِ تزیج ہے اور قرآن و حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

۱، وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ
يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (۲: ۱۴۳) اور اسی طرح ہم نے تم کو ایک متوسط
امت بنایا ہے تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو۔

۲، هُوَ سَمْعُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا يَكُونُ الرَّسُولُ
شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (۲۲: ۷۸) اللہ نے پہلے
میں تمہارا نام مسلم رکھا تھا اور اس قرآن میں بھی (تمہارا یہی نام ہے) تاکہ رسول تم پر گواہ ہو
اور تم لوگوں پر گواہ ہو۔

۱، حدیث میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو انہوں نے یہ فرماتے سنا۔

مَوْنُوا مَتَى شَهِدَاءُ، میری امت کے مومن شہید ہیں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے سورۃ الحدید کی یہی آیت تلاوت فرمائی۔ (ابن جریر)

۲، ابن مردویہ نے اسی معنی میں حضرت ابوالدرداء سے یہ روایت نقل کی ہے کہ:-
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ أَرْضٍ مَخَافَةَ الْفِتْنَةِ عَلَى نَفْسِهِ وَدِينِهِ كَتَبَ عِنْدَ
اللَّهِ صِدْقًا فَإِذَا مَاتَ قَبَضَهُ اللَّهُ شَهِيدًا - ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ
وَمَنْ خَشِيَ دِينَهُ وَدِينَهُ كَتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا فَإِذَا مَاتَ قَبَضَهُ اللَّهُ شَهِيدًا
وَهُوَ اللَّهُ كَيْفَ بَانَ صِدْقٌ كَمَا جَاءَتْهُ أَوْ حَبِيبٌ وَهُوَ مَرْتَلِبٌ تَوَلَّى اللَّهُ تَعَالَى شَهِيدٌ
كِي حَبِيبٌ سَاسَ اس كِي وَرَحَ كِي قَبَضَ فَرَمَانِ

یہ بات فرمانے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی آیت مبارکہ پڑھی۔

== أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ، وہی صاحبِ دوزخ ہیں۔ وہی دوزخی ہیں۔ جہنم کی
نزدیک حصہ پر دلالت کر رہی ہے اور صاحبِ الجحیم ہونا بتا رہا ہے کہ دوزخ سے وہ جدا نہیں ہوں گے
اس لئے اس کا ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ ہی ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

۵۷: ۲۰ = اَعْلَمُوا اَمْ رَجَعَ مَذْكُرًا مَضْرُوعًا عَلِيمًا رَابَّابٍ سَمِعَ مَصْدَرًا تَمَّ (اچھی طرح) جان لو

== اَلَمَّا: بے شک، یقین، بجز اس کے نہیں۔ اَنْ حرف مشبہ بالفعل۔ مَا کا ذہ ہے
حصر کے معنی دیتا ہے اور اَنْ کو عمل سے روکتا ہے۔

خوب جان لو کہ دنیاوی زندگی بجز لعب و لہو..... کے کچھ نہیں :

لَعِبٌ: کھیل، کھود۔ بازی، باب سمع سے مصدر ہے اس کا ماخذ لَعَابٌ ہے بمعنی بہتا ہوا
مضوک، یعنی رال۔ لعب کے معنی میں رال ٹپک پڑنا۔ اکثر کھیلنے کھودنے والے اور بے شعور
بچوں کی رال بہا کرتی ہے۔ نیز رال بیٹھنے میں قصد اور ارادہ کو دخل نہیں ہوتا۔ اس لئے بیہودہ
کام، بے مقصد حرکت اور کھیل کود پر لعب کا اطلاق کیا جاتا ہے۔

== لَهْوٌ: کھیل۔ غفلت۔ باب نصر سے مصدر ہے۔ لَهْوٌ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو انسان
کو اہم کاموں سے ہٹائے اور باز رکھے۔ دل بہلاوہ۔

== زِينَةٌ: ظاہری سجاوٹ، زیبائش، آرائش۔ وغیرہ اسم ہے۔

== تَفَاخُرٌ: فُخْر سے برون تَفَاعُلٌ مصدر ہے۔ تَفَاخُرٌ بِنِکْمَةٍ تمہاری باہمی خود
ستائی۔ بڑائی ماری، اترا نا۔ فخر کرنا۔

== تَكَاشُرٌ: تَفَاخُرٌ سے برون تَفَاعُلٌ مصدر ہے بمعنی دولت و جاہ، عزت و مرتبہ، مال و اولاد کی کثرت پر
باہم جھگڑنا، مقابلہ کرنا۔

== كَمَثَلِ غَيْثٍ اِی مثلاً کمثل غَيْثٍ۔ دنیاوی زندگی کی مثال (اس) بارش کی
ایا کھیتی کی طرح ہے۔ غَيْثٍ کے لفظی معنی مینہ کے ہیں۔ اس جگہ اس سے مراد کھیتی ہے
اسے علم بیان میں تسمیۃ الشیء باسم سببہ کہتے ہیں۔

== اَعْجَبَ الْكَفَّارُ بِنَاتِهِ۔ اَعْجَبَ ماضی واحد مذکر غائب۔ اِعْجَابٌ، افعال مصدر
اس نے خوش کیا۔ اس کو بھایا۔ اس کے اصل معنی اچھنبے میں ڈالنے کے ہیں۔ اور مجازاً بھانے
اور خوش گئے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

الْكَفَّارُ کھیتی کرنے والے، الْكُفْرُ کے اصل معنی کسی چیز کو چھپانے کے ہیں اور اِتْ
بھی کافر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ بھی تمام چیزوں کو چھپالیتی ہے اسی طرح کاشکار بھی چونکہ زمین میں
بیج کو چھپاتا ہے اسی لئے اسے بھی کافر کہا جاتا ہے۔

كُفْرٌ یا کفرانِ نعمت سے ہے یعنی نعمت کی ناشکری کر کے اسے چھپانے کے ہیں۔
== بِنَاتِهِ: ضاف مضاف الیہ۔ بنات روئیدگی۔ پیداوار، کا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرفوع غیث ہے

اعَجَبَ الْكَفَّارَ بِنَاتِهِ: جس (کھیتی) کی ہریالی کا شکار کے دل کو خوش کرتی ہے۔
 = ثُمَّ: تراخی فی الوقت کے لئے۔ پھر۔

يَمِينُج: مضارع واحد مذکر نائب ھَيْجُ (باب ضرب) مصدر۔ خشک ہو جاتی ہے
 سوکھ جاتی ہے۔ يَوْمٌ ھَيْجٌ لڑائی یا بارش یا ابر یا آندھی کا دن۔ هَا نَجَّةٌ وَدَیْنِ
 جس کی کھیتی یا گھاس سوکھ گئی ہو۔

ثُمَّ يَمِينُج: پھر کسی آفت یا حادثہ کی وجہ سے وہ خشک ہو جاتی ہے (تفسیر مظہری)
 = فَتَرَلُهُ ف تَغِيلُ کا۔ تَوَّی تو دیکھتا ہے یا دیکھے گا: ۵ ضمیر مفعول واحد مذکر نائب
 کا مرجع غیبی ہے۔

= مُصْفَرًّا۔ اسم مفعول واحد مذکر، اِضْفَرُّ اِرْدِ اِفْعَلَالٌ، مصدر۔ صفر مادہ
 زرد، پیلا ہوا۔

= ثُمَّ: پھر۔ يَكُونُ حُطًا مَّا: ای صَارَحُطًا مَّا: پھر وہ ہو جائے ریزہ ریزہ
 پھوڑا۔ روندن۔ جو چیز جو پھوڑا ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائے اور روندی جانے لگے حُطًا مَّا
 کہلاتی ہے۔

حَطْمٌ (باب ضرب) مصدر سے مشتق ہے بمعنی توڑ ڈالنا۔

= وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ مُّثْلُهُ: یعنی دنیوی حیات کے جو احوال اوپر بیان ہوئے
 جنہوں نے ان کی طرف توجہ دی دنیا میں اور ان سے سبق حاصل کر کے آخرت کا بندوبست نہ
 کیا اس کے نتیجے کے طور پر ان کے لئے سخت عذاب ہوگا۔

= وَ مَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ۔ اور جنہوں نے دنیوی زندگی کی بے ثباتی کو مد نظر
 رکھتے ہوئے اس کی سرعتِ روال اور قلیل المنفعت چیزوں سے اعراض کیا اور آخر دی
 زندگی کی طلب میں مشغول ہے ان کے لئے اللہ کی مغفرت اور خوشنودی ہوگی؛

وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ مُّثْلُهُ: من اقبل علیہا ولم یطلب بہا الْآخِرَةِ وَ
 مَغْفِرَةٌ وَرِضْوَانٌ لِّمَن اعرض عنہا و قصد بہا الْآخِرَةِ (روح البیان)
 = وَ مَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مِیْنَمَا نَافِیْہِیْہِ اِلَّا مَتَاعٌ الْعَوْرِی۔ اور نہیں ہے
 دنیوی زندگی مگر متاعِ فریب، نرادر دھوکہ ہی دھوکہ۔

۵۷: ۲۱ = سَابِقُوا۔ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ سَبَاقٌ وَ مُسَابَقَةٌ (مفاعلة) مصدر
 دوڑ میں ایک دوسرے سے آگے بڑھ جانا۔ یہاں خطاب جمیع الناس سے ہے، یعنی اے

لوگو! ایمان خوف اور امید اور اعمال صالحہ کے ساتھ اپنے رب کی مغفرت اور جنت کی تیزی سے بڑھو۔

== وَجَنَّةٍ - وادِ عطفہ جَنَّة معطوف جس کا عطف مغفرت پر ہے۔

== عَرْضُهَا - مضاف مضاف الیہ۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جَنَّة ہے۔

جس کا عرض (طول کی ضد) یا عرض یعنی وسعت ہے۔ مبتداء۔

== كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كُ تشبیہ کا ہے۔ آسمان اور زمین کے عرض کی مانند

مبتداء کی خبر۔ جملہ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صفت ہے جَنَّة کی

اگر مشاد رہے کہ جنت کا پھیلاؤ آسمان اور زمین کی طرح ہے!

مسلمی نے کہا ہے کہ:-

اس سے مراد جوڑائی ہے جو طول کے مخالف جیت کو ہوتی ہے یعنی سات آسمانوں

اور سات زمینوں کو اگر برابر کر کے ملا دیا جائے تو جنت کا عرض اس کے برابر ہوگا۔

(متن میں السماء اور الارض واحد آیا ہے یعنی آسمان اور زمین کے پھیلاؤ کے برابر)

جب جنت کا عرض اتنا ہے تو اس کی لمبائی کا کیا ٹھکانہ ہوگا۔ طول تو عرض سے بڑا

ہوتا ہی ہے:

== أُعِدَّتْ - ماضی مجہول واحد مؤنث غائب (أفعال) مصدر وہ تیار کی گئی ہے

أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ یہ جملہ صفت ثانی ہے جَنَّة کی۔

== ذَٰلِكَ - یعنی وعدہ جنت و مغفرت، فَضَّلَ اللَّهُ مضاف مضاف الیہ یہ اللہ کا فضل ہے

یعنی یہ مغفرت اور جنت میں داخل کرنا اللہ کی مہربانی ہے۔ اللہ جس کو چاہیگا اپنی مہربانی

سے نوازے گا۔ اللہ تعالیٰ پر کسی کا وجوبی حق نہیں ہے۔

== يُؤْتِيهِ، يُؤْتِي مَضارع واحد مذکر غائب، اِيتَاءُ (أفعال) مصدر۔ ضمیر مفعول

واحد مذکر جس کا مرجع فضل ہے۔ وہ اُسے دیتا ہے۔

== مَنْ يَشَاءُ، مَنْ موصولہ یَشَاءُ صلہ۔ جس کو وہ چاہتا ہے۔

۲۲:۵۷ == مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ - مَا نافیہ۔ مِنْ تمہیدیہ ہے، أَصَابَ

ماضی واحد مذکر غائب اِصَابَةً (أفعال) مصدر۔ یعنی وہ آ پڑا۔ وہ آپہنچا۔ اُس نے پایا۔

مُصِيبَةٍ اسم فاعل واحد مؤنث۔ آپہنچنے والی۔ تکلیف، غم، مصیبت اس کی جمع مصائب

ہے: ترجمہ:- نہیں پہنچتی کوئی مصیبت

== فِي الدَّرَجَيْنِ زَمِينِ مِیں۔ زَمِينِ مِیں مصیبت مثلاً قحط یا کوئی دوسری آفت :

== وَكَانَ فِي أَنْفُسِكُمْ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور نہ بڑھتی ہے کوئی مصیبت تمہاری اپنی جانوں میں مثلاً بیماری وغیرہ۔

== إِلَّا فِي كِتَابٍ : مگر وہ ایک میں لکھی ہوتی ہے۔ کتب سے مراد لوح محفوظ ہے

== مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزِلَ آهًا۔ مِنْ حَرْفِ جَارِ قَبْلِ اسْمِ ظرفِ زمان۔ مجرور۔ مضاف، مِنْ أَنْ مصدر یہ۔ تَنْزِلَ آهًا ماضی جمع معکم۔ يَنْزِلُ بَابِ نَصَرٍ مصدر۔ هَا ضَمِيرُ مَفْعُولٍ وَاحِدٌ نُونُ غَائِبٍ کامرئِجٍ مُصَيَّنَةٍ ہے۔ مضاف الیہ۔

ترجمہ ہوگا۔

اور کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہے اور نہ تمہاری جانوں پر مگر یہ کہ ہمارے پیدا کرنے سے پیشتر ہی وہ ایک کتاب (لوح محفوظ) میں لکھی ہوتی ہے۔

يَنْزِلُ د بَابِ نَصَرٍ بمعنی پیدا کرنا۔ نِسْتِ سہست میں لانا۔

اسی سے ہے اَنْبَارِيٌّ۔ پیدا کرنے والا۔ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ہے۔

يَنْزِلُ۔ يَنْزِلُ۔ تَنْزِيلٌ۔ کسی مکروہ شے سے چھٹکارا حاصل کرنا۔ خلاصی پانا، بیزا ہونا۔

== إِنَّ ذَلِكَ۔ یعنی باوجود کثرتِ مصائب کے ان کو تفصیل کے ساتھ لوح محفوظ میں لکھ دینا اللہ کے لئے آسان ہے

== يَسِيرٌ۔ صفتِ مشبہہ کا صیغہ واحد مذکر، يُسِّرُ۔ مصدر۔ آسان، سہل۔

، ۲۳: ۵ = يَكِيدَ تَأْسُوا۔ لام تعلیل کا۔ کئی ناصب فعل بمعنی اَنْ : کہ۔ لَا تَأْسُوا مضارع منفی منصوب بوجہ عمل اَنْ (جمع مذکر حاضر، آ مَنِي (باب سَمِعَ) مصدر سے تاکہ تم غم نہ کرو۔

== عَلَى مَا فَا تَكُمُ : مَا موصولہ ہے فَاتِ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ فَوْتُ (باب نَصَرٍ) مصدر۔ فَاتَهُ اَلَمْ تَرَ کسی کام کا نہ ہونا اور ہاتھ سے نکل جانا۔ مَا فَا تَكُمُ

جو تمہارے ہاتھ سے نکل جائے۔ جو تمہارے ہاتھ نہ آئے۔ کُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر

== وَلَا تَفْرَحُوا۔ وَادَّعَاظِمُ۔ لَا تَفْرَحُوا۔ مضارع منفی منصوب بوجہ عمل اَنْ۔ تاکہ تم نہ اتراؤ۔ جمع مذکر حاضر، اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔

== بِمَا أَتَيْتُكُمْ، ب حرف جر۔ مَا موصولہ آتی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (يَتَاءُ)۔

(افعال) مصدر۔ اس نے دیا۔ کُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔

ترجمہ۔

تاکہ جو تمہارے ہاتھ سے نکل جائے اس پر تم غم نہ کھاؤ اور جو اس (اللہ) نے تم کو دیا ہے اس پر اتراد نہیں۔

مطلب یہ ہے کہ۔

یہاں دنیا میں جو بھی رنج و راحت پیش آتا ہے سب نوشتہ تقدیر ہے۔ جو مصیبت ارضی از قلمِ قلم، و بار یا بدامنی ہے یا جو مصیبت خود تمہاری ذات پر پڑتی ہے، مثلاً تنگدستی، اولاد و احباب کی فوتیدگی وغیرہ یہ سب زمین پر آنے سے پہلے یا تم پر وارد ہونے سے پیشتر دفترِ قضا و قدر میں تحریر ہوتی ہے۔ یہ تم کو اس لئے سنا دیا تاکہ تم کسی بات کے ہاتھ سے نکل جانے پر غم مت کرو۔ اور نہ کسی نعمت پر اتراد اور یہ سمجھ بیٹھو کہ یہ تمہاری نعمت و تدبیر کا پھل ہے اور نہ بخل کرو

== كُلٌّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ: كُلٌّ لفظاً واحد ہے اور معنی کے لحاظ سے جمع۔ ہمیشہ مضاف استعمال ہوتا ہے نیز ملاحظہ ہو (۱۰: ۵۷)۔ متذکرہ بالا۔ مختال مضاف الیہ اسم فاعل واحد مذکر اِخْتِیَالٍ (انتعال) مصدر سے خیل مادہ۔ ناز سے چلنے والا۔ اترانے والا۔ مغرور۔ متکبر۔ فَخُورٍ مضاف الیہ۔ فَخُورٍ (باب فتح) مصدر سے۔ بڑا شہمی خور۔ بڑا اترانے والا۔ کُلٌّ منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہے۔

ترجمہ۔

خدا کسی اترانے والے اور شہمی خور کو پسند نہیں کرتا۔
۲۴: ۵۷ = اَلَّذِينَ..... بِالْبُخْلِ۔ یہ مُخْتَالٍ فَخُورٍ کی نعت میں ہے۔
يَبْخُلُونَ مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب۔ بُخْلٌ (باب جمع) مصدر سے جو بخل کرتے ہیں۔

بُخْلٍ کے معنی۔ بخل کرنا۔ کجوسی کرنا۔ مال و متاع کو ایسی جگہ خرچ کرنے سے روک رکھنا جہاں خرچ کرنا چاہیے۔

بُخْلٍ کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ خود مناسب جگہ خرچ نہ کرنا۔
۲۔ دوسرے یہ کہ دوسروں کو اس خرچ کرنے سے بھی روک دینا۔ یہ اور بھی زیادہ قابلِ مذمت ہے

آیت نہا میں دونوں قسم کے نخل مذکور ہیں۔

بُخْلٌ سے باخِلٌ نخل کرنے والا۔ اور بُخْلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے بہت نخل کرنے والا جیسے الرَّاحِمُ (رحم کرنے والا) اور الرَّحِيمُ (بہت رحم کرنے والا)۔
 وَمَنْ يَتَوَلَّ، وَأَوْعَاطِفٌ مِّنْ شَرْطِيهِ - يَتَوَلَّ مضارع واحد مذكر غائب، تَوَلَّى، رَفَعُ (مصدر سے)۔ اور جو منہ موڑے گا۔ اعراض کرے گا۔ یعنی جو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے اعراض کرے گا۔

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ فَتَجَابِ شَرْطِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ هُوَ الْغَنِيُّ تَوَدَّ اللَّهُ
 اس کے اعراض سے (یعنی اس کے راہ میں خرچ نہ کرنے سے) بے پروا ہے۔
 الْحَمِيدُ - محمود فی ذاتہ۔ یعنی وہ بذاتہ مستحق حمد ہے کوئی اس کی حمد کرے یا نہ کرے
 بِالْبَيِّنَاتِ - روشن دلیلوں کے ساتھ۔ دلائل و معجزات کے ساتھ۔
 وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ، اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی تاکہ حق کا باطل سے، عمل صالح
 کا عمل فاسد سے اور حلال کا حرام سے امتیاز ہو جائے۔

وَالْمِيزَانَ - اس کا عطف الکتاب پر ہے۔ یعنی ہم نے ان رسولوں کے ساتھ میزان بھی اتارا۔ عدل و انصاف کے لئے۔

لِيَقُومَ النَّاسُ، لام تعلیل کا ہے یہ جملہ علت ہے کتاب اللہ اور میزان کے نازل کرنے کی۔ قِسْطٌ بمعنی عدل و انصاف۔ والمعنى: لتقوم حيا تهم فيما بينهم على اساس العدل - (السير القاسر) تاکہ ان کی باہمی زندگی عدل و انصاف کی بنیادوں پر قائم ہو سکے، تاکہ لوگ عدل کریں اور کوئی کسی کی حق تلفی نہ کرے۔ (تفسیر مظہری)

وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ: اور ہم نے لوہا (بھی) اتارا۔ لوہے کے نازل کرنے سے مراد اس کا پیدا کرنا کہ زمین میں سے کانوں سے برآمد کیا جاتا ہے۔

فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ: میں لا منیر واحد مذكر غائب کا مرجع الحديد ہے۔ بَأْسٌ شَدِيدٌ موصوف و صفت۔ بَأْسٌ بمعنی لڑائی۔ دیدہ بہ سختی، جنگ کی شدت، اس میں شدید ہدیت ہے جنگ کی سختی ہے، کیونکہ جنگ میں شدت آلاتِ حرب سے ہی پیدا ہوتی ہے اور آلاتِ حرب لوہے سے بنائے جاتے ہیں۔

وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ، اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اور اس میں لوگوں کے لئے بہت سے فوائد ہیں۔ مثلاً آلاتِ صنعت و حرفت وغیرہ۔

فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْ فَتَحَ لِلنَّاسِ - یہ جملہ حدید سے حال ہے۔ اور ہم نے لوہا پیدا کیا جس میں سخت جنگ کے سامان اور لوگوں کے فائدے ہیں۔

وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ اس کا عطف جملہ محذوف پر ہے؛ عبارت تقدیر کلام کچھ یوں ہے:-
وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (ليستعملوه)

وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ: اور ہم نے لوہا پیدا کیا۔ تاکہ وہ (یعنی لوگ) اسے استعمال کریں اور تاکہ اللہ تعالیٰ معلوم کرے کہ کون اس کی اور اس کے رسول کی غائبانہ مدد کرتا ہے۔

لِيَعْلَمَ لام تعلیل کا ہے یہ جملہ علت ہے لوہا پیدا کرنے کی: لِيَعْلَمَ مضارع منصوب بوجہ عمل لام تعلیل کے

== بِالْغَيْبِ - يَنْصُرُ کے فاعل سے حال ہے۔

== إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ: جملہ معترضہ ہے۔ ماقبل کی تائید کے لئے لایا گیا ہے۔

یعنی دراصل اللہ کو کسی کی مدد کی ضرورت نہیں ہے وہ خود قوی عزیز ہے، یہ جو فرمایا۔

لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ - یہ محض امتحان لینے کے لئے ہے کہ کون دین اسلام کی بقاء و اشاعت کے لئے کہاں تک کوشش کرتا ہے،

قَوِيٌّ عَزِيزٌ: قُوًى سے صفت مشبہہ کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ زبردست، بڑی قوت والا۔

عَزِيزٌ: عَزَّةً سے فعل کے وزن پر یعنی فاعل مبالغہ کا صیغہ ہے۔ غالب، زبردست، گرامی قدر۔

۵۷: ۲۶ == جَعَلْنَا: ماضی جمع متکلم۔ حَبْلٌ (باب فتح) مصدر سے۔ یعنی ہم نے رکھا

ہم نے بنایا۔ ہم نے ٹھیرایا۔ ہم نے کیا۔ ہم نے مقرر کیا۔

امام ہر اغیب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:-

جَعَلَ ایسا لفظ ہے جو تمام افعال کے لئے عام ہے۔ یہ فَعَلَ، صَنَعَ اور اس قسم کے عام الفاظ سے آئے ہیں۔

== ذُرِّيَّتَهُمَا - مضان مضان الیہ۔ ذُرِّيَّةٌ اولاد۔ هُمَا ضمیر تثنیه مؤنث / مذکر فاعل ان دونوں کی اولاد۔

آیت کا ترجمہ ہے۔

اور ہم نے حضرت نوح (حضرت ابراہیم علیہما السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا۔ اور

ان دونوں کی اولاد میں پیغمبری اور کتاب (کے سلسلے) کو (وقتاً فوقتاً جاری) رکھا۔

(جو فتح محمد ہالندری)

کتاب مثلاً توریت (حضرت موسیٰ پر) انجیل (حضرت عیسیٰ پر) زبور (حضرت داؤد پر) = فَمِنْهُمْ: پس ان میں سے بعض، مِنْ تَبْعِیْہِ ہے۔ اُھم ضمیر جمع مذکر غائب دُرِّیْتِہِمَا ہے (ان دونوں کی اولاد سے) یادہ لوگ جن کی ہدایت کے لئے پیغمبروں کو بھیجا گیا تھا۔ = مُہْتَدٍ۔ اسم فاعل واحد مذکر۔ اھْتَدَاء (افتعال) مصدر۔ اُھْدٰی مادہ۔ ہدایت پانے والے۔ ہدایت یافتہ۔

= فَسِقُوْنَ اسم فاعل واحد مذکر۔ فَسَقَ (باب مزہ ونصر) مصدر۔ بدکردار۔ راستی سے نکل جانے والے۔ اللہ کے نافرمان۔ شریعت کی اصطلاح میں: حُدُودِ شریعت سے نکل جانے والے۔

۵۷: ۲۷ = ثُمَّ۔ پھر (تراخی فی الوقت)

= قَفَّیْنَا۔ ماضی جمع مکمل۔ تَقَفَّیْتُ (تفعیل) مصدر معنی پیچھے بھیجا۔ پیچھے کہہ دینا۔ اس کا مادہ قُفَّا ہے۔ قُفَّا کے معنی گردن اور سر کا پچھلا حصہ (گدی) قُضُو، قُضُو کے معنی کسی کے پیچھے چلنا۔ پیروی کرنا۔ اُس معنی میں مجرور (باب نصر) سے متصل ہے۔

تَقَفَّیْتُ دو مفعول چاہتا ہے۔ دونوں مفعولوں پر کبھی حرفِ جر نہیں ہوتا۔ جیسے کہ... قَفَّیْتُ زَیْدًا عُمَرَا۔ میں نے زید کو عمر کے پیچھے بھیجا۔

کبھی مفعول دوم پر ب آتا ہے۔ جیسے کہ آیت ہدایں: ثُمَّ قَفَّیْنَا عَلٰی الْاَنَارِہِمُ مَرْسُلًا، ہم نے ان کے قدموں کے نشان پر (یعنی بالکل ان کے پیچھے پیچھے) اپنے رسول بھیجے اور کبھی مفعول اول حذف کر دیا جاتا ہے۔ جیسے وَ قَفَّیْنَا بِعِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ ہم نے پیغمبروں کے پیچھے عیسیٰ بن مریم کو بھیجا۔ آیت زیر غور۔

= اَنَّا رَہِمُ۔ مضاف مضاف الیہ۔ اَنَّا رَہِمُ جمع ہے اَنَّا رَہِمُ کی، نفیس قدم۔ اُن کے نشانات قدم۔ اُن کے نشانات،

= وَ جَعَلْنَا فِی قُلُوبِ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْهُ رَافِقًا وَّرَحْمَةً۔ وَاَوْعَظْنَاہُمْ مَّا مَنِیْ جَعَلْنَا فِیْ حُرُوفِہُمْ جَارًا لِّلَّذِیْنَ اَسْمَ مَوْصُول۔ جمع مذکر۔ اَتَّبَعُوا ماضی جمع مذکر غائب صلہ اپنے موصول کا۔ دونوں مل کر مضاف الیہ۔ قُلُوبِ مضاف کے۔ مضاف مضاف الیہ مل کر مجرور اَتَّبَعُوْهُ میں کا ضمیر مفعول فعل اَتَّبَعُوا کی۔ رَافِقًا وَّرَحْمَةً: ہر دو مفعول فعل جَعَلْنَا کے۔ ترجمہ۔

اور ہم نے ان لوگوں کے دلوں میں اس کی (حضرت عیسیٰ کی) پیروی کی نرمی اور مہربانی

رکھ دی۔

== وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا۔ اور رهبانیت اُسے انہوں نے خود ایجاد کر لیا تھا۔ اسی
وابتدعوا رهبانیت۔ (روح المعانی)

== مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ ہم نے اُسے (یعنی رهبانیت کو) ان پر واجب نہیں کیا تھا۔ یہ جملہ
مستأنف ہے۔ ہاضمہ واحد مؤنث غائب: رهبانیت کے لئے ہے۔ اور ہم ضمیر جمع مذکر
غائب حضرت علیؑ کے پیروکاروں کے لئے ہے (الذین اتبعوه)
کتب علیؑ۔ فرض کرنا۔ واجب ٹھہرانا۔

== اِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ۔ یہ استثناء منقطع ہے بلکہ طلب رضا نے الہی کو ہم نے
واجب کیا تھا۔

ابْتِغَاءً (افتعال) کے وزن پر مصدر ہے۔ تلاش کرنا۔ چاہنا۔
رِضْوَانٌ رِضْوَانِ یَرْضٰی کا مصدر ہے۔ رضامندی۔ خوشنودی۔

رَهْبَانِيَّةً رَهْبٌ یَرْهَبُ (باب سمع) کا مصدر سے ماخوذ ہے، جس کا
مطلب خوف اور ڈر ہے۔ یعنی وہ مسلک یا طرز زندگی جو خوف اور ڈر پر مبنی ہو۔
امام راغبؒ کے مطابق اس کا مطلب ہے:-

فرط خوف سے عبادات و ریاضات میں حد درجہ غلو کرنا۔

علامہ پانی پتیؒ کے نزدیک رهبانیت ہے انتہائی عبادت و ریاضت۔ لوگوں سے
قطع تعلق، مرغوبات و خواہشات کا ترک اور اس حد تک ترک کہ مباح کو بھی چھوڑ دیا جائے
دن بھر روزہ۔ رات بھر عبادت، لکاح سے لاتعلقی، دائمی تجرد۔

لسان العرب میں ہے:-

رهبانیت: دنیا کے مشاغل کو ترک کر دینا۔ اس کی لذتوں کو نظر انداز کر دینا۔ اہل دنیا سے
عزلت گزینی۔ اپنے آپ کو طرح طرح کی مشقتوں میں مبتلا کر دینا۔ ان میں سے بعض لوگ
اپنے آپ کو غصتی کر دیا کرتے تھے۔ اور اپنے آپ کو طرح طرح کے غذاؤں میں مبتلا کر دیتے تھے۔
== فَمَا رَعَوْا حَقَّ رِعَايَتِهَا۔ مآ نافیہ ہے۔ رَعَوْا ماضی جمع مذکر غائب رِعَايَةً
(باب فتح) مصدر سے۔ بمعنی نباہ کرنا۔ دھیان کرنا۔ نگہداشت کرنا۔ ہاضمہ واحد مؤنث
غائب کا مرجع رهبانیت ہے۔

بھروہ نباہ نہ سکے جیسا کہ اس کے بنا ہونے کا حق تھا۔

== قَاتِلَيْنَا۔ ف پس اُنہیں ماضی جمع متکلم اِيتَاءُ (اِفعال) مصدر ہم نے دیا۔ ہم نے ہمشاء ہم نے عطا کیا۔

== اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ جو لوگ ایمان لائے۔ مراد وہ لوگ ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر صحیح طور پر ایمان لائے۔ اور رہبانیت کے تقاضوں کو پورا کیا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وصیت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے۔ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَفْعُول بے اُنہیں کا۔

== مِنْهُمْ میں ضمیر هُمْ جمع مذکر غائب کا مرجع وہ لوگ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اتباع کا دعویٰ کرتے تھے۔

== اَجْرَهُمْ۔ مضاف مضاف الیہ۔ ان کا اجر۔

== وَكٰثِرٍ مِّنْهُمْ فَيَسْقُوْنَہ۔ اور ان میں سے اکثر فاسق و فاجر تھے۔ کہ انہوں نے ترک دنیا کو حصول مال و جاہ کا ذریعہ بنالیا۔ راہ اعتدال سے ہٹک گئے۔ اور فسق و فجور کی غلاظتوں میں ڈوب گئے۔

== يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اٰمَنُوْا بِرِسُوْلِهِ۔

اٰمَنُوْا ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب۔ اس میں ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع اَلَّذِيْنَ ہے لے لوگو! جو ایمان لائے ہو (حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام پر)

اَتَّقُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر اِتَّقَاءُ (اِفعال) مصدر۔ تم ڈرو۔ پرہیزگاری اختیار کرو وَ اٰمَنُوْا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر اِيْمَانُ (اِفعال) مصدر تم ایمان لاؤ بِرِسُوْلِهِ اس کے رسول پر (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر) یہ جملہ امر ہے۔ جواب امر میں فرمایا۔

== يُوْثِقُكُمْ كَفٰلَيْنِ مِنْ رَّحْمَتِيْ۔ وہ تم کو اپنی رحمت سے (توا بکے) دو حصے عطا کرے گا۔

ایک اجر حضرت عیسیٰ پر ایمان لانے کا اور دوسرا اجر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پر ایمان لانے کا۔

كَفٰلَيْنِ۔ دو حصے۔ كِفْلٌ واحد۔ كِفْلٌ اس حصہ اور نصیب کو کہتے ہیں جو کافی ہو (یعنی جو ما سوا سے بے نیاز کر دے) یہاں مراد دنیا اور آخرت کی کامیابی ہے۔

== وَ يَجْعَلُ لَّكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِہ۔ اور تم کو ایسا نور دے گا جو کہ اس کی روشنی میں تم چلو گے۔

== دَعْفُكُمْ لَكُمْ اور تم کو بخش دے گا۔

يُؤْتِي - يَجْعَلُ - يَغْفِرُ - مضارع مجزوم بوجہ جواب امر ہیں۔

۲۹:۵۷ = لَسَلَا يَعْلَمُ: میں لانا فیہ زائدہ ہے معنی ہے لِيَعْلَمَ۔ لام علت کا ہے یعنی یہ دوسرا ثواب، یہ نور کی عطا ہوگی اور یہ بخشش اس لئے ہے تاکہ اہل کتاب (اچھی طرح) جاہلوں

الَّا مَرْكَبُ هُے اَنْ مصدر یہ اور لا نافیہ هُے۔ کہ نہیں۔

== يَقْدِرُونَ مضارع منفی جمع مذکر ثانی قُدْرَةً (باب ضرب) مصدر۔ وہ قدرت نہیں رکھتے۔

== وَاَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ۔ جملہ کا عطف اَلَّا يَقْدِرُونَ پر ہے اَنَّ حَسْرَتُ شُبَّهٍ بالفعل میں سے ہے اَلْفَضْلَ اسم اَنَّ بِيَدِ اللَّهِ خبر۔

== يَوْمَ تَبْيِهٍ مَنْ يَشَاءُ اَنَّ كِي خبرتائی۔

== قَالَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ اور اللہ صاحب فضل عظیم ہے۔ جملہ مقررہ ہے

مضمون ما قبل کی تائید کے لئے لایا گیا ہے :

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ (۲۸)

الْمُجَادَلَةُ، الْحَشْرُ، الْمُنْتَحِنَةُ،
 الصَّفْ، الْجُمُعَةُ، الْمُنْفِقُونَ،
 النَّغَابِينَ، الطَّلَاقُ، التَّحْرِيمُ،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۵۸) المَجَادَلَةُ مَدَنِيَّةٌ ۲۲

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا

۱۵۸ = قَدْ سَمِعَ اللَّهُ، قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کا معنی دیتا ہے اور ماضی کے ساتھ ہی قریب کا فائدہ بھی دیتا ہے یعنی اس کو زمانہ حال کے قریب بنا دیتا ہے۔
بے شک اللہ نے سُن لیا ہے (قول کو)

= قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ، قَوْلُ مفعول فعل سَمِعَ کا الَّتِي اسم موصول واحد مؤنث تُجَادِلُ فعل مضارع واحد مؤنث غائب۔ مُجَادَلَةٌ (مفاعلة) مصدر۔ جھگڑا کرنا۔ باہم جھگڑنا۔ لَکْ ضمیر واحد مؤنث حاضر۔ صل۔ موصول اپنے صلہ کے ساتھ مل کر مضاف الیہ اس عورت کا قول جو آپ سے ٹکرا کر رہی تھی۔
= فِي زَوْجِهَا۔ اپنے خاوند کے بارے میں۔

= وَكَشَّكُنِي وَأَوْعَظَنِي مَضَارِعُ وَاحِدَةٌ غَائِبٌ، مَعْلُوفٌ، حَسْبُ کا عطف
تجادلک پر ہے۔ وَقِيلَ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ اِی تجادلک وہی متضمنۃ الی اللہ تعالیٰ
۱۲ (تفسیر حقانی)

اِسْتِكَاءُ (افتعال) مصدر بمعنی گلہ شکوہ کرنا۔ شکایت کرنا۔ وَكَشَّكُنِي اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی
اور وہ اللہ سے شکوہ کر رہی تھی۔

جملہ حالیہ بھی ہو سکتا ہے۔

= وَكَاللّٰهُ لَيَسْمَعَنَّ تَعَاوُسًا كَمَا۔ جملہ سابقہ کی طرح یہ جملہ بھی حالیہ بھی ہو سکتا ہے۔

تَحَاوَرَكُمَا: مضاف مضاف الیہ۔ تم دونوں کو باہم سوال و جواب، تم دونوں کی باہم گفتگو۔

تَحَاوَرَ (تَفَاعَلَ) سے رہے۔ کُما تثنیہ مذکر حاضر تم دونوں کی۔

== إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ: یہ ماقبل کی تخیل ہے کیونکہ بے شک وہ سميع و بصير ہے؛

سَمِيعٌ مَصْنُوعٌ سے۔ بروزانِ فعل صفت مشبہ کا صیغہ ہے جس کی سماعت نہ خفی پر حاوی ہے

بَصِيرٌ یعنی فاعِلُ بروزانِ فعل؛ دیکھنے والا۔

۲: ۲۸ == الَّذِينَ يَظْهَرُونَ عَنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ: موصول وصلہ مل کر مبتدا۔

مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ: مبتدا کی خبر۔ کسر اتنا علی انہ خبر اور بنسما علی اللغۃ القتیبیۃ ۱۲ (تفسیر حقانی)

ما نافیہ حمازی استعمال میں کیس کی طرح اسم کو رفع اور خبر کو نصب دیتا ہے

يَظْهَرُونَ مضاف جمع مذکر غائب ظہر مادہ سے۔ یعنی پشت ہے۔ باب مفاعلہ

منجد و دیگر معانی کے ایک یہ بھی ہے کہ:

مرد عورت سے کہے کہ اَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ اُمِّي۔ (تو میرے لئے ایسی بے جیسے میری ماں کی

کی پشت) اس کو مرد کا عورت سے ظہار کرنا کہتے ہیں۔

بعض کے نزدیک مرد کا عورت سے ظہار کرنا ظہر یعنی پشت سے نہیں لیا گیا بلکہ

یہ ظہر بمعنی عُلُو سے لیا گیا ہے جس سے مراد چڑھنا ہے یعنی مرد جو اپنی بیوی پر چڑھتا ہے

اس کو اپنی ماں پر چڑھنے سے تشبیہ سے رہا ہے زمانہ جاہلیت میں ایسا کرنا سخت طلاق

کے مترادف تھا۔ اور مرد کے ایسا کہنے سے طلاق ہو جاتی تھی۔

شروع زمانہ اسلام میں بھی اس کو طلاق ہی قرار دیا جاتا تھا؛ لیکن سورۃ مجادلہ کی

ابتدائی آیات (۱-۶) نازل ہونے پر اس کی شرعی صورت یہ ہو گئی کہ ظہار کرنے سے بیوی مرد

پر حرام ہو جاتی تا آنکہ اس کا کفارہ ادا نہ کیا جائے اس ظہار سے طلاق واقع نہیں ہوتی

يَظْهَرُونَ۔ وہ ظہار کرتے ہیں۔

فَمَنْكُمُ۔ تم میں سے۔ تو بیخ للعب لانہ كان من ایمان اہل بیت علیہ السلام

دون مسائل الامم (مدارک التنزیل) یہ عربوں کے لئے بلور ملا مت ہے کیونکہ دونوں

امتلوں سے الگ یہ (ظہار کرنا) خاصہ زمانہ جاہلیت میں ان کے ایمان میں سے تھا۔

== إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ نَافِیَہُ۔ امہاتہم مضاف مضاف الیہ۔ وہ ان کی ماں

نہیں ہیں۔

== إِذَا لَئِي۔ إِلَّا حَسَنَ اسْتِثْنَاءُ لَئِي اسم موصول جمع مؤنث۔ وَلَدَ نَهْمٌ صِلَ

وَلَدُنْ صَاحِبِ مَجْمَعِ مَوْتِ غَائِبٍ وَلَا دَعَا (باب مہذب) مصدر۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع
مذکر غائب۔

ترجمہ :-

سہیلہ اللہ کو مائید مگروہ جنہوں نے ان کو جنا ہے۔

== یَقُولُونَ۔ لام تاکید کا ہے یَقُولُونَ جمع مذکر غائب۔ وہ کہتے ہیں۔

== مُنْكَرًا۔ اسم مفعول۔ بری بات۔ وَرُؤْرًا۔ واو عاطفہ دُورًا زُورًا اور
اِزْوَارًا سے ہے جس کے معنی اغراف کے ہیں۔ چونکہ جھوٹ بولنا حق سے منحرف ہونا
ہے اس لئے اس کو زُور کہا جاتا ہے۔ دُورًا مفعول ثانی ہے یَقُولُونَ کا۔
بے شک یہ لوگ بہت بُری بات اور جھوٹ کہتے ہیں۔

== عَفْوٌ بہت معاف کرنے والا۔ خداوند تعالیٰ کا اسم مفت عَفْوٌ (باب نصر) مصدر سے
مبالغہ کا صیغہ ہے۔

== عَفْوٌ بہت بخشنے والا۔ عَفْرَانُ (باب نصر) مصدر سے مبالغہ کا صیغہ ہے

۲: ۵۸ == وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن لَّدُنْهُمْ مَبْدَأَ تَحْوِيٍّ رَقَبَةٍ۔ اسی فعلیہ
تَحْوِيٍّ رَقَبَةٍ خبر۔

== لَّدُنْ۔ تراخی مدت کے لئے۔ پھر۔ کچھ مدت کے بعد۔

== يَعْوِدُونَ۔ مضارع جمع مذکر غائب عَوْدٌ (باب نصر) مصدر سے۔ وہ لوٹیں۔

وہ رجوع کریں۔ عَوْدٌ لِمَا قَالُوا کے علماء نے مختلف معانی لئے ہیں۔

۱۔ بعض کے نزدیک لَام معنی عَن ہے یعنی اپنے پہلے قول سے لوٹ جاتے ہیں۔ یعنی حرام کر
کے قول سے لوٹ کر حلت کے خواستگار ہوتے ہیں

۲۔ بیضادی نے کہا ہے لَام معنی اِلٰی ہے یعنی اپنے قول کی تلافی کے طور پر لوٹ آتے ہیں

۳۔ قرآن نے کہا ہے کہ لَام معنی فِی ہے عَادَ فُلَانٌ لِمَا قَالَ کے دو معنی ہیں۔ فلاں شخص اپنی
کی ہوئی بات میں لوٹ آیا یا کہی ہوئی بات کے خلاف کرنے لگا اور اس کو توڑنے لگا۔

۴۔ ثعلبی نے کہا ہے کہ۔ جس کو انہوں نے حرام کر لیا تھا اس کو حلال کرنے کی طرف لوٹ
آتے ہیں۔

مَا قَالُوا سے مراد ہوگی وہ بات جس کے لئے لفظ ظہار کہا تھا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے وَنَرِيكَ مَا يَقُولُ ۱۹۱: ۸۰ یہاں یَقُولُ سے مراد کہنا نہیں ہے بلکہ وہ مال و

ہے جس کے متعلق وہ کہتا ہے۔

اس میں اور بھی اقوال ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جو کام انہوں نے کیا تھا اس پر پشیمان ہو کر پہلی حالت کی طرف لوٹنا چاہتے ہیں۔

علامہ پانی پتی رحمہ اللہ نے ترجمہ کیا ہے۔

اور جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں۔ پھر اپنی کی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں۔
توان کے ذمے ایک بردہ آنا دکر ناہے۔

تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مضاف مضاف الیہ۔ تَحْرِيرُ بروزن تفعیل مصدر آدا دکرنا۔

رَقَبَةُ گردن۔ جان۔ غلام، رَقَبَةُ اصل میں گردن کا نام ہے پھر جملہ بدن انسانی کے لئے استعمال ہونے لگا اور عرف عام میں یہ غلاموں کا نام پڑ گیا جس طرح کہ الفاظ رَأْسٌ، ظَهْرٌ کا استعمال سوار یوں کے لئے کیا جانے لگا۔ رَقَبَةُ کی جمع رِقَابٌ ہے۔

== مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ شَأْنٌ قَبْلِي مضاف اَنْ مصدر یہ یَتِمُّ مَثَلًا منارح تثنیہ مذکر غائب۔ لَمَّا سُرَّ (رَفَاعُلٌ) مصدر۔ مَسَّ مَادہ۔ دونوں کے ایک دوسرے کو مس کرنے سے پہلے،

الم شافعی کے نزدیک یہاں مس کرنے سے مراد ہے جماع کرنا۔ اور امام اعظم کے نزدیک ہر قسم کا لگاؤ مراد ہے۔ جماع ہو یا صرف ہاتھ سے چھونا۔ یا باسنتبار صنفی شرمگاہ کو دیکھنا
== ذَلِكُمْ، مبتدا۔ ذَا اسم اشارہ ہے کُمُ ضمیر جمع مذکر حاضر خطاب کے لئے ہے
یعنی یہ۔ یہی۔ مراد ذَلِكُمْ سے کفارہ کا حکم ہے۔ کُمُ سے خطاب نزول آیت کے وقت حاضر مومنوں سے ہے یا۔ اُن سے اور امت کے سائے مومنین سے ہے۔

== كَوْعُظُوْنَ بِہٖ، خبر والام فی لما قالوا متعلق ببعودون وما مصدریۃ
و یمكن ان تجعل یعنی الذی ونکرة موصوفة، وقیل اللام یعنی فی۔ وقیل لبعنی الی
وقبل فی الکلام تقدیم و تاخیر۔ تقدیر کا ثم یعودون فعلیم تعویذ رقبۃ لما
لما قالوا فصیام شہرین ای فعلیم صیام شہرین۔ ۱۲ (حقانی)

كَوْعُظُوْنَ منارح جمع مذکر حاضر، وَعُظُ (باب مضرب) مصدر۔ یہ میں کا ضمیر واحد مذکر غائب حکم کفارہ کے لئے ہے۔ اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے۔

۵۸: ۴ == فَمَنْ لَمْ يَجِدْ، فَت تفعیل کا ہے مَنْ موصول، لَمْ یَجِدْ صلہ۔ اس کا مفعول مَعْرُوف ہے ای فَمَنْ لَمْ یَجِدْ رَقَبَةً۔ پھر جس کو غلام میسر نہ ہو۔

== فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ اِی فعلیہ صیام شہرین متتابعین۔ تو اس کے ذمہ لگاتار دو مہینے کے روزے ہیں۔

ف تعقیب کا ہے صیام مضاف شہرین متتابعین موصوف و صفت مل کر مضاف الیہ۔

مُتَتَابِعَيْنِ، اسم فاعل تثنیہ مذکر تَتَابَعُ (تعا عل) مصدر سے۔ یعنی پے درپے لگاتار۔

شَهْرَيْنِ، دو مہینے، شَهْرٌ سے تثنیہ کا صیغہ۔

== فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ۔ اِی فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ صیام شہرین متتابعین۔

مہر جو طاقت نہ رکھے دو مہینوں کے لگاتار روزوں کی۔

== فَاطْعَامُ۔ اِی فعلیہ اطعام ستین مسکیناً۔ تو اس کے ذمہ ہے ساڑھ مسکینوں کو کھانا کھلانا۔

== وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ: اِی الذین یتعدو نہادو لایعملون بہا

و اطلق الکافر علی متعدی الحدود تغلیظاً بجزء وظیفہ ذلک قولہ تعالیٰ

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيْرٌ عَنِ الْعَالَمِیْنَ (۹۰:۳) یعنی وہ لوگ جو حدود سے تجاوز کرتے

ہیں اور ان پر عمل نہیں کرتے ان لوگوں کو کافر اس لئے کہا گیا ہے کہ ان کو سختی سے باز رکھا جائے

جس طرح ومن کفر..... میں کفر سے مراد حقیقی کفر نہیں بلکہ زبرد تو بیخ کے لئے اٹھا کر

کفر سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (روح المعانی، ضیاء القرآن)

== تِلْكَ اِسْم اشارہ ہے مفرد مؤنث کے لئے استعمال ہوتا ہے (یہاں جمع کے لئے آیا ہے)

اصل میں اسم اشارہ رفی ہے لام اس پر زیادہ کیا گیا ہے ک حرف خطاب ہے۔

تِلْكَ حَدُّوْا اللّٰہ سے مراد احکام مذکورہ ہیں (یہ اللہ کی مقرر کردہ حدیں ہیں) ان سے تجاوز نہ کرو۔

ذٰلِکَ۔ یہ۔ اسم اشارہ ہے۔ واحد مذکر، یعنی یہ کفارہ کا متبادل حکم؛

ومحلہ النصب بفعل معلل بقولہ لَتَوْمُنُوْا۔ ادا لرفع علی الابتداء

(تفسیر حقانی)

== لَتَوْمُنُوْا۔ لام تعلیل کا ہے تَوْمُنُوْا اصل میں تَوْمُنُوْنَ تھا۔ لام علت کے

عمل سے نون گر گیا۔ (یہ حکم اس لئے بیان کیا گیا کہ تم اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان آؤ)

یہاں ایمان سے مراد احکام شریعہ پر عمل ہے جیسے کہ آیت وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ اِيْمَانَكُمْ (۱۲۳:۲) میں ایمان سے مراد نماز ہے۔

۵:۵۸ = يُحَادِّثُونَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَذْكُر غَائِبٍ مُحَادَّةٌ (مفاعلة) مصدر سے وہ محادثہ کرتے ہیں۔

= كُيْتُوْا ماضی مجہول جمع مَذْكُر غَائِبٍ۔ كَبْتُ (باب ضرب) مصدر یعنی زمین پر گر کر دینا۔ دشمن کو ذیل و خوار کرنا۔ وہ ذیل کئے جائیں گے۔ اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَوْ يَكْبِتُنَّمْ فَيَنْقَلِبُوْا خَاطِبِيْنَ (۲۴:۲) (یہ خدا نے) اس لئے (کیا) کہ کافروں کی ایک جماعت کو ہلاک یا انہیں ذیل و مغلوب کرے۔ (کرا جیسے آئے تھے ویسے ہی) ناکام واپس جائیں۔

= يَوْمٍ : اُدْكُرْ فعل محذوف کا مفعول ہے۔ یاد کر جس دن۔

= يَبْعَثُهُمْ : مضارع واحد مَذْكُر غَائِبٍ بَعَثَ (باب فتح) مصدر۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مَذْكُر غَائِبٍ۔ (جس دن) وہ ان کو اٹھائے گا۔ (یعنی دوبارہ زندہ کر کے ان کو اٹھا کھڑا کرے گا قیامت کے دن)

= يَكْبِتُهُمْ مضارع واحد مَذْكُر غَائِبٍ تَكَبَّطَ (تفعیل) مصدر وہ بتائے گا۔ وہ خبر دیدے گا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مَذْكُر غَائِبٍ۔

= اَحْصَاهُ اللَّهُ۔ اَحْصَى ماضی کا صیغہ واحد مَذْكُر غَائِبٍ اِحْصَاءٌ (افعال) مصدر بمعنی شمار کرنا۔ گننا۔ محفوظ کر لینا۔ ضمیر مفعول واحد مَذْكُر غَائِبٍ جس کا مرجع مَا عَمِلُوْا ہے اِحْصَاءٌ (افعال) حَصَا سے مشتق ہے جس کے معنی نکتری کے ہیں۔ چونکہ عرب شمار کے لئے نکتریوں کا استعمال کرتے تھے اس لئے شمار کرنے اور محفوظ کرنے کے لئے اِحْصَاءٌ بولا جائے گا۔

اَحْصَى افعال التفضیل کا صیغہ بھی ہے بمعنی خوب گنے والا۔ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے وَ اَحْصَى لِمَا لَبِثُوا اَمَدًا (۱۲:۱۸) دونوں جماعتوں میں سے ان کے غار میں رہنے کی مدت کو بہتر کون جانے والا ہے۔

= وَ نَسُوْهُ جملہ حالیہ ہے جبکہ وہ اسے بھلا چکے تھے۔

= وَ اَللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ جملہ اعراض تذیلی ہے اللہ تعالیٰ کا ان کے

اعمال کو بخوبی گن کر محفوظ کر لینے کی تائید میں لایا گیا ہے شَہِیدٌ یعنی شاہد یعنی وہ ہر شے پر مطلع ہے کوئی شے اس سے غائب نہیں۔

۵۸: ۷ = اَلَمْ تَرَ ہمزہ استفہامیہ ہے کَمْ تَرَ مضارع نفی محمد بَلَمْ (مجزوم) یعنی اَلَمْ تَعْلَمْ کیا تو نہیں جانتا۔ کیا تو نے نہیں دیکھا۔ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔

= مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مَا ہر دو جگہ موصول ہے یعنی آسمانوں اور زمین میں جو چیز بھی ہے کُلّی ہے یا جزئی سب سے اللہ تعالیٰ واقف ہے۔

= مَا يَكُوْنُ : میں مآ نافیہ ہے یَكُوْنُ یہاں فعل تام ہے۔ اس کو خبر کی ضرورت نہیں ہے نہیں ہوتا ہے۔

جملۃ مستانفۃ مقررۃ لما قبلہا عن سعة علمہ کیون من کان التامۃ و قُرْبٰی تَمَکون من التامۃ اعتباراً التانیث النحوی وان کان غیر حقیقی ۱۲ (حقانی)

= مِنْ نَّجْوٰی : میں مِنْ زائد ہے نَجْوٰی اسم مکرمه مضارع ثَلَاثَہ مضارع الیہ نَجْوٰی سرگوشی راز کی بات کرنا۔ کانا بھوسی۔ تَنَاجٰی کا اسم مصدر ہے۔

بقول زجاج نحوئ کے نَجْوٰی نَجْوٰۃ سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں وہ ادبچی زمین جو دوسری زمینوں سے ممتاز ہو۔

آہستہ اور راز سے کہی ہوئی بات بھی چونکہ غیر کے سننے سے محفوظ ہو جاتی ہے اس لئے وہ نجوی کے مشابہ ہے کہ وہ اُس پاس کی زمینوں سے مجدا ہوتی ہے۔

نجوی کا استعمال بطور صفت بھی ہوتا ہے جیسے قَوْمٌ نَجْوٰی سرگوشی کرنے والے لوگ۔ قرآن مجید میں ہے وَ اِذْ هُمْ نَجْوٰی (۱۷: ۴۷) اور جب یہ سرگوشتیاں کرتے ہیں

(قاموس القرآن)

مَا يَكُوْنُ مِنْ نَّجْوٰی ثَلَاثَہ کہیں نہیں ہوتی سرگوشی تین کی۔

= اِلَّا هُوَ الْعَلَمُ مگر وہ ان کا چوتھا ہوتا ہے۔

= وَلَا خَمْسَہ : اُمّی وَلَا نَجْوٰی خَمْسَہ (اِلَّا هُوَ سَادِسُہ) اور کہیں نہیں ہوتی سرگوشی پانچ کی کہ وہ ان کا چھٹا ہوتا ہے۔

= وَلَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِکَ : اور خواہ اس سے کم کی سرگوشی ہو یعنی تین سے کم کی۔

= وَلَا اَکْثَرُ : یا (اس سے) زیادہ کی یعنی پانچ سے زیادہ کی۔

معطوف علی العدد و یقرّ بالرفع علی الابتداء و منصوب علی ان لا نفی الجنس

۱۲ (حقانی)

== اِلَّا هُوَ مَعَهُمْ؛ مگر وہ (اللہ) ان کے ساتھ ہوتا ہے۔ یعنی اللہ کو ان کے مشورے کی خبر ہوتی ہے۔

۵۸: ۸ == فَهُوَ ا۔ ماضی مجہول جمع مذکر غائب فَهُوَ (باب فتح) مصدر۔ ان کو منع کیا گیا۔ وہ روکے گئے۔ فَهُوَ عَنْ کے صلہ کے ساتھ یعنی روکنا۔ منع کرنا۔

== يَتَنَجَّوْنَ، مضارع جمع مذکر غائب۔ تَنَجَّوْا (تفاعل) مصدر۔ وہ آپس میں سرگوشی کرتے ہیں۔ مُتَنَجِّاۗتٌ (مفاعلة) چپکے چپکے کان میں بات کہنا۔ اللہ سے اپنی دلی مراد عرض کرنا۔

== اَلْعُدُوۡنَ اِنَّ ظِلْمَ وَتَمٍّ زِيَادَتِيْ۔ یہ عَدَا اِيْعُدُوْا کا مصدر ہے جو باب نصر سے آتا ہے۔

انام ماغیب کہتے ہیں۔

وہ عُدُوۡنَ کہ جس کی ابتداء کرنی منوع ہے وہ اس آیت میں مراد ہے۔

وَلَعَاۡدُ لُنَا عَلٰی النَّبِیِّ وَالتَّقْوٰی وَ لَا تَعَاۡدُوۡا عَلٰی الَّذِیۡنَ وَالْعُدُوۡنَ (۲۵۵) اور آپس میں مدد کرو نیک کام اور پرہیزگاری پر اور مدد نہ کرو گناہ اور زیادتی پر۔ لیکن جو عُدُوۡنَ کہ بدلہ کے طور پر ہو اور جس کا اس شخص کے ساتھ جتنا روا ہے کہ جو اس کی پہل کر چکا ہے وہ اس آیت میں مراد ہے۔

فَلَا عُدُوۡنَ اِنَّ عَلٰی الظَّٰلِمِیۡنَ تو زیادتی نہیں مگر بے انصاف لوگوں پر۔ بعض علماء سے نقل ہے کہ عُدُوۡنَ کے معنی ہیں کہ بُری طرح حد سے بڑھ جانا۔ خواہ یہ بات قوت (استعداد) میں ہو یا فعل میں یا حال میں۔ اور اسی معنی میں ارشاد ہے۔ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِكَ عُدُوۡاۤ اَنَا وَ ظُلْمًا فَسُوۡتَ نَصْلِیۡرًا نَارًا (۴: ۲۰) اور جو کوئی یہ کام کرے زیادتی سے تو ہم ڈالیں گے اس کو آگ میں۔

== مَعْصِیَتِ الرَّسُوْلِ۔ مضاف مضاف الیہ۔ رسول کی نافرمانی۔ مَعْصِیۃ مصدر میسی ہے اور اسم ہے۔ نافرمانی کرنا۔ نافرمانی۔ عَصِیَانٌ بھی مصدر ہے (باب ضرب) عَصَا۔ لاشعٰی۔ عَصِیَانٌ کا ماخذ عَصَا ہی ہے۔ جس کے پاس لاشعٰی (قوت) ہوتی ہے وہ دوسرے کی نافرمانی کرتا ہی ہے۔ گویا عصیان کے معنی ہوتے۔ لاشعٰی کے بل پر کسی کی نافرمانی کرنا۔ تو سبیح استعمال کے بعد نافرمانی کو عصیان کہا جانے لگا۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔ کیا آپ نے (اے رسول) ان کو نہیں دیکھا کہ جن کو کانا چھو

سے منع کر دیا تھا۔ پھر بھی وہ اس سے باز نہیں آتے اور گناہ اور سرکشی اور رسول کی نافرمانی کے لئے مخفی مشورے کرتے ہیں۔ (ترجمہ تفسیر حقانی)

== وَ اِذَا اَوَّاعًا مِّنْ اِذَا ظُرِفَ زَمَانٌ - جب

== حَيَّوْكَ - حَيَّوْا ماضی جمع مذکر غائب تَجِيَّةٌ (تفعیل) مصدر۔ لَ ضمیر واحد مذکر

ماضی، انہوں نے تجھ کو سلام کیا۔ وہ تجھ کو سلام کرتے ہیں۔ (حی ی حروفِ مادہ)

== لَمْ يُجِئِكَ - لَمْ يُجِئِ مضارع مجزوم نفی جہد بلم۔ لَ ضمیر واحد مذکر حاضر۔ اس نے

تجھ کو (ان کلمات سے) سلام نہ کیا۔

یہاں میں مَا موصولہ اور یہ میں لَ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کامر جمع موصولہ

ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جب کفار آپ سے ملتے ہیں تو ایسے کلمات سے آپ کو دعا سلام کرتے

ہیں کہ جن سے اللہ سلام نہیں بھیجتا۔ مثلاً السَّلامُ عَلَیْکُمْ کی بجائے اَلْسَّامُ عَلَیْکُمْ کہنا جس کے

معنی ہیں تم پر اللہ کی مار ہو۔

== فِی الْفُسْهِدِ - فِی حروف جر۔ اَلْفُسْهِدُ مضاف مضاف الیہ مل کر مجبور، اپنے

دلوں میں۔ یا فِی مَا بَیْنَهُمَا - آپس میں۔

== قَوْلًا: اِیْ هَلْ لَّا کِیوں نہیں۔

== حَنِیْئَهُمْ - ان کو پس ہے، ان کو کافی ہے۔ حَنِیْبُ مضاف ہُمْ ضمیر جمع مذکر

غائب۔ مضاف الیہ۔

== یَصْلُوْنَ نَهَاءَ یَصْلُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب۔ صَلَّی (بابِ سَمْع) مصدر صَا

ضمیر واحد مؤنث غائب۔ کامر جمع جہنم ہے۔ جس میں وہ داخل ہوں گے۔ یا یَصْلُوْنَ

بہا۔ وہ اس میں جلیں گے۔

== فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ - ف۔ پس، پھر۔ بِئْسَ فعلِ ذم ہے۔ اس کی گردان نہیں آتی

بِئْسَ اصل میں بِئْسَ تھا۔ بروزن فَعْلَ (سَمْع) سے۔ عین کلمہ کی اتباع میں اس کے

فار کلمہ کو کسرہ دیا گیا۔ پھر تخفیف کے لئے عین کلمہ کو ساکن کر دیا گیا۔ بِئْسَ ہو گیا۔

بِئْسَ بُرّا ہے۔

الْمَصِيْرُ: صَبْرٌ سے اسمِ ظرف و مصدرِ میمی۔ لوٹنے کی جگہ۔ لوٹنا۔ یہاں

بطور ظرف مستعمل ہے

۵۸: ۹ = اِذَا مَنَّاجِیْتُمْ، اِذَا شرطیہ ہے یا اسمِ ظرفِ زمان ہے، ماضی

جمع مذکر حاضر، تَنَاجَى (تفاعل) مصدر۔ تم نے سرگوشی کی۔ یا جب تم سرگوشی کرو۔
 = فَلَا تَتَنَاجَوْا۔ ف جواب شرط کے لئے۔ لَا تَتَنَاجَوْا فعل نہی۔ جمع مذکر حاضر، (تو تم) سرگوشی مت کرو۔ کانا بھوسی ذکر، تَنَاجَى (تفاعل) مصدر
 = تَتَنَاجَوْا۔ فعل امر جمع مذکر حاضر، تم سرگوشی کیا کرو۔ یہاں بخوشی سے مراد مشورہ ہے
 یعنی جب رازدارانہ بات کرنا ہی ہو تو یہی اور پرہیزگاری کے متعلق مشورہ کیا کرو۔
 = أَلَيْسَ مصدر ہے بمعنی نیکی کرنا۔ بھلائی کرنا۔ نیکیوکاری۔ اعتقادی و عملی دونوں قسم کی نیکیاں اس میں شامل ہیں۔
 = أَلَتَقَوُّی۔ پرہیزگاری۔ بچنا۔ تقویٰ اسم ہے اتَّقِی سے۔ لغت میں تو تقویٰ کے معنی ہیں نفس کو اس چیز سے بچانا اور حفاظت میں رکھنا کہ جس کا خوف ہو۔ لیکن کبھی کبھی خوف کو تقویٰ سے اور تقویٰ کو خوف سے بھی موسوم کر لیتے ہیں۔ جس طرح کہ سبب بول کر مسبب اور مسبب بول کر سبب مراد لے لیتے ہیں۔
 اور عُسْرٍ شرع میں تقویٰ نفس کو ہر اس چیز سے بچانے کا نام ہے جو گناہ کی طرف بھارتے۔

= اِتَّقُوا۔ فعل امر جمع مذکر حاضر، اِتَّقَاءُ (افتعال) مصدر۔ تم پرہیزگاری اختیار کرو، اِتَّقُوا اللہ۔ تم اللہ سے ڈرو۔
 = الَّذِیْ اِلَيْهِ تُحْشَرُونَ، الَّذِی اسم موصول۔ باقی جملہ اس کا صلہ۔ اِلَيْهِ اِلیٰ انتہاء لایت۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے۔
 تُحْشَرُونَ مضارع مجہول جمع مذکر حاضر، حَشَرَ باب نصر مصدر۔ تم اکٹھے کئے جاؤ گے۔ تم جمع کئے جاؤ گے۔

۵۸: ۱۰۔ اِنَّمَا۔ بے شک، تحقیق، سوائے اس کے نہیں۔ اِنْ حَسَرَ الشَّيْطَانُ لَفَعْل ہے اور مَا كَاثَرٌ ہے جو حصر کے لئے آتا ہے اور اِنْ کو عمل لفظی سے روک دیتا ہے۔
 = النَّجْوَى۔ سرگوشی، کانا بھوسی۔ (نیز ملاحظہ ہو آیت، متذکرہ بالا) اِنْ کا اسم ہے
 = مِنَ الشَّيْطَانِ خَبْرًا۔ بے شک سرگوشی ایک شیطانی فعل ہے۔ النَّجْوَى میں اَلْ عہد کا ہے۔ مراد اس سے التناجی بالاثم والعدوان ومعصیت الرسول ہے۔
 = لِيَحْزُونَ۔ خبر دوم۔ لام علت کا ہے۔ تاکہ۔ يَحْزُونَ مضارع واحد مذکر غائب (منصوب بوجہ مل لام) حَزَنَ (باب نصر) مصدر۔ وہ غمگین کرتا ہے۔ لِيَحْزُونَ تاکہ وہ

ہلکین کر دے۔ یہ خبر دوم ہے اِن کی:

خبر الآخر لانما النجوى والاول من الشيطان ۱۲ (رحقانی)

== الَّذِينَ آمَنُوا۔ موصول وصلہ مل کر مفعول ہے يَحْزَنُونَ کا۔ ان لوگوں کو جو ایمان لائے، میں۔ یعنی ایمان والوں کو۔

== وَ لَيْسَ بِضَارٍّ هُمْ شَيْئًا۔ جملہ حالیہ ہے واو حالیہ لَيْسَ (نہیں ہے) فعل ناقص۔ ماضی واحد مذکر غائب اسم کو رفع اور خبر کو نصب دیتا ہے۔ لَيْسَ کا اسم کافروں کی سرگوشی یا شیطان ہے۔ ضَارٌّ هُمْ۔ مضاف مضاف الیہ۔ ان کو نقصان پہنچا والا۔ ان کو ضرر پہنچانے والا۔

ضَارٌّ صَوَّرَ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر "مضاف ہے" هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ۔ بِضَارٍّ هُمْ خبر ہے۔ شَيْئًا کچھ بھی۔ مطلب یہ کہ:-

حال یہ ہے کہ کافروں کی سرگوشی یا شیطان ایمان والوں کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ بغير اللہ کے حکم کے۔

== فَلْيَتَوَكَّلْ۔ ف کا عطف محذوف پر ہے لیتوکل امر کا صیغہ واحد مذکر غائب یہاں بمعنی جمع (المؤمنون) کے لئے آیا ہے۔ چاہئے کہ بھروسہ رکھیں۔ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ۔ اے وہی اللہ لا علی غیرہ یجب ان یتوکل المؤمنون۔ مومنوں کو چاہئے کہ صرف اللہ پر نہ کہ کسی غیر پر توکل اور بھروسہ رکھیں" (البر التفسیر)

۵۸: ۱۱ == اِذَا قِيلَ لَكُمْ... فِي الْمَجْلِسِ، جملہ شرطیہ ہے

== اَفْسَحُوا فعل امر جمع مذکر حاضر۔ اَفْسَحَ (تَفَعَّلَ) مصدر بمعنی کھل کر بیٹھنا۔ اور کشادگی و فراخی کرنا۔ تم کشادگی کرو۔ کھل کر بیٹھو،

اَلْاَفْسَحُ وَالْاَفْسَحُومُ کے معنی وسیع جگہ کے ہیں۔ فَتَحْتُمْ مَجْلِسَهُ میں نے اس کے لئے مجلس میں، مفصل میں جگہ کر دی تو وہ اس میں کھل کر بیٹھ گیا۔

== فَافْسَحُوا۔ ف جواب شرط کے لئے ہے۔ اَفْسَحُوا فعل امر جمع مذکر حاضر۔ اَفْسَحَ (باب فتح) مصدر۔ بمعنی وسعت سے بیٹھنا۔ اور کھل کر رہنا۔ تو تم کھل جاؤ۔ جواب شرط ہے۔

== يَفْتَحِ اللَّهُ لَكُمْ: جواب امر۔ خدائے کو فراخی دے گا۔ يَفْتَحِ مضارع مجزوم بوجہ جواب امر۔ واحد مذکر غائب؛ فَتَحَ (باب فتح) مصدر۔ اللہ تمہارے لئے کشادگی کر دینگا تمہارے لئے جگہ کشادہ کر دے گا:

== وَإِذَا قِيلَ انْشُرُوا فَاَنْشُرُوا۔ پہلا جملہ شرطیہ ہے دوسرا جملہ جواب شرط ہے۔ انْشُرُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ فَشَرُّ (باب نصر) مضارع مصدر۔ اٹھ کھڑا ہونا۔ یعنی جب کہا جائے کھڑے ہو جاؤ۔ تو کھڑے ہو جایا کرو۔

== يَوْمَ قَمِعَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ۔ يَوْمَ قَمِعَ مضارع مجزوم بوجہ جواب امر۔ اللہ بلند کرے گا ان لوگوں کو جو تم میں سے ایماندار ہیں۔ بوجہ یہ فتح کا مفعول ہونے کے الذین محل نصب میں ہوگا۔

وَالَّذِينَ ءَاؤُوا الْغِلْمَ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ الذین ءَامَنُوا منکم پر ہے یہ فتح کا مفعول ثانی ہے۔

ءَاؤُوا ماضی مجہول جمع مذکر غائب اِيتَاءُ (افعال) مصدر۔ وہ پیشہ گئے، ان کو دیا گیا۔ اَلْغِلْمَ مفعول۔ اور وہ جن کو علم دیا گیا۔

درَجَاتٍ۔ منصوب بوجہ تیز ہونے کے ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو کہا جائے اٹھ جاؤ تو اٹھ جایا کرو۔ اللہ تعالیٰ تم میں سے ایمان داروں کو اور وہ جنہیں علم دیا گیا بلحاظ درجات کے بلند فرمائے گا۔

== وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ: مَا موصول، تَعْمَلُونَ صل۔ اللہ مبتدأ خبر۔ خبر موصول وصلہ مل کر متعلق خبر۔

== ۱۲:۵۸ اِذَا تَاٰجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ جملہ شرطیہ ہے۔ تَاٰجَيْتُمُ ماضی جمع مذکر حاضر، مُتَاٰجَاةٌ (مفاعلة) مصدر۔ الرَّسُوْلَ مفعول۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ترجمہ۔

جب تم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رازدارانہ بات کان میں کرنا چاہو۔

== فَقَدْ مَوَّابَيْنَ يَدَيَّ نَجُوسِكُمْ صَدَقَةٌ۔ فَ جواب شرط کے لئے۔ قَدْ مَوَّابَيْنَ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، لَقَدْ يَمُّ (تفعیل) مصدر سے۔ تم آگے بھیجو۔ تم پہلے ادا کر دو

(صدقہ)

بَيْنَ۔ درمیان۔ بَیْج۔ جدائی، ملاپ، اسم ظرف مکان ہے۔ دو چیزوں کے درمیان

اور نیچ کو بتانے کے لئے اس کی وضع عمل میں آئی ہے۔

منجملہ دیگر استعمال کے اس کا استعمال بَيْنَ يَدَيَّ اور بَيْنَ أَيْدِيَّ آتا ہے پہلے کے لغوی معنی ہیں دونوں ہاتھوں کے درمیان۔ اور دوسرے کے معنی ہاتھوں کے درمیان مطلب دونوں کا ہے آگے۔ سامنے۔ قریب۔ ایسی صورت میں بین کی اضافت ایدی۔ یایدی کی طرف ہوتی ہے۔

بَيْنَ کا استعمال یا تو وہاں ہوتا ہے جہاں مسافت پائی جلتے۔ جیسے بین البلدین۔ (دو شہروں کے درمیان) یا جہاں دو یا دو سے زیادہ کا عدد موجود ہو۔ جیسے بین الرجلین۔ اور بین القوم (قوم کے درمیان) بین مضاف ہے نَجْوَاكُمْ مضاف مضاف الیہ مل کریدی کا مضاف الیہ۔ یدی مضاف، یہ مضاف اور مضاف الیہ مل کر بین کا مضاف الیہ۔ ترجمہ آیت کا ہوگا۔

تو بات کرنے سے پہلے (مساکین کو) کچھ خیرات دیدیا کرو۔

= ذَلِكْ، یعنی بخوئی سے قبل صدقہ کا دینا۔ مَبْدَاً، خَيْرٌ لَّكُمْ خَيْرٌ۔ وَأَطْهَرُ خَيْرٌ بَعْدُ
اطھر افضل التفضل کا صیغہ ہے۔ یعنی پاکیزہ۔ زیادہ پاک، طہار کا سے۔ یہ تمہارے لئے بہتر اور زیادہ پاکیزگی والی بات ہے۔

= فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا، جملہ شرطیہ۔ اور لہ تجدوا کے بعد اس کا مفعول محذوف ہے عبارت کچھ یوں ہوگی۔

فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا شَيْئًا مَا تَتَصَدَّقُونَ به اور اگر تمہیں کوئی چیز میسر نہ آئے جسے تم صدقہ میں دے سکو۔

= فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ، فی تَرْخِصِ الْمُنَاجَاةِ مِنْ غَيْرِ صَدَقَةٍ، فَتَجَافٍ
شرط کے لئے ہے۔ جملہ جواب شرط ہے۔

تو اللہ تعالیٰ بغیر صدقہ کے مناجات کی رخصت دینے میں غفور اور رحیم ہے غفور۔ غفران سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت بخشنے والا۔

۱۳:۵۸ = عَا شَفَقْتُمْ، ہنزہ استفہامیہ، اشفقتم ماضی جمع مذکر حاضر اشفاق (افعال) مصدر۔ اشفاق علی کے صلہ کے ساتھ کسی کی خیر خواہی کے لئے اس پر تکلیف آنے سے ڈرنا۔ کیونکہ مشفق ہمیشہ مشفق علیہ کو محبوب سمجھتا ہے اور اسے تکلیف پہنچنے

سے ڈرتا رہتا ہے۔ جب یہ فعل حرفِ مِنْ کے واسطے سے متعدی ہو تو اس میں خوف کا پہلو زیادہ ہوتا ہے۔ ترسیدن از کے، کسی سے ڈرنا۔
 = اَنْ تَقْدَّ مُؤَا - اَنْ مصدر یہ ہے۔ تَقْدَّ مُؤَا مضارع منصوب۔ جمع مذکر حاضر
 = بَيْنَ يَدَيَّ نَجُوسِكُمْ؛ ملاحظہ ہو آیت ۱۲۱ متذکرۃ الصدر۔
 ترجمہ ہو گا۔

کیا تم اس سے کہ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے کان میں کوئی بات کہنے سے پہلے خیرت دیا کرو ڈر گئے ہو؟

= قَاوُذٌ فِ عَاظِهِ اِذْ (ظرفیہ للماضی) پھر جب۔
 = لَمْ تَفْعَلُوْا مضارع مجزوم نفی جہد بَلَمْ۔ صیغہ جمع مذکر حاضر، پھر جب تم ایسا نہ کر کے یا تم نے ایسا نہ کیا۔ (یعنی مفلسی کے ڈر کی وجہ سے تم نے صدقہ نہیں دیا)
 = وَ تَابَ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ۔ حمد معطوف ہے اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے؛ اور اللہ نے تمہیں معاف کر دیا۔ اور اللہ نے تمہیں اسے ترک کرنے کی رخصت دیدی ہے؛
 = فَارْقِمُوْا الصَّلٰوةَ۔ ف سببیہ ہے۔ پس بایں سبب تلافی مافات کے لئے پابندی کے ساتھ نماز پڑھا کرو۔ زکوٰۃ دیا کرو۔ اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو۔
 رَاْذِ یعنی اِنْ شرطیہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں فَارْقِمُوْا الصَّلٰوةَ جملہ جواب شرطیہ کا مطلب یہ ہے کہ۔

اگر تم نے ماضی میں ایسا نہیں کیا تو اس کو تا ہی کے تدارک کے لئے اب نماز کی ادائیگی، ایسا تے زکوٰۃ، اطاعتِ خداوندی و اطاعتِ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پابندی کرو
 ۵۸: ۱۲ = اَلَمْ تَكُوْا استفہام انکاری ہے۔ نفی کا انکار موجب اثبات ہوتا ہے۔
 اس لئے اَلَمْ تَكُوْا کا مطلب ہوا۔ تو نے دیکھا۔ تو نے دیکھا ہے۔

= اَلَّذِیْنَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ۔ اَلَّذِیْنَ اسم موصول تَوَلَّوْا اس کا ملہ۔ قَوْمًا مفعول تَوَلَّوْا کا۔ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ صفت قَوْمًا کی، ہُمْ ضمیر جمع مذکر غائب قَوْمًا کی طرف راجع ہے۔

تَوَلَّوْا ماضی جمع مذکر غائب تَوَلَّوْا (تَفَعَّلَ) مصدر
 تَوَلَّوْا کا تعدیہ جب بلا واسطہ ہوتا ہے تو اس کے معنی۔
 ایک کسی سے دوستی رکھنے۔

۲۔ کسی کام کو اٹھانے۔

۳۔ والی دھاکم ہونے کے ہوتے ہیں۔

۱۔ کی مثال۔ قرآن مجید میں ہے۔

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَّهُمْ (۵۱: ۵۱) جو کوئی تم میں سے

ان سے دوستی رکھے وہ ان ہی میں سے ہے۔

۲۔ کی مثال۔ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَؤُكُمَا (۱۱: ۲۴) اور جس نے کہ اٹھایا اس بڑی

بات کو۔

۳۔ کی مثال۔ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ (۲۲: ۲۸) پھر تم سے یہ توقع ہے

کہ اگر تم والی ہو۔

اور جب عَن کے ساتھ متعدی ہونے والے لفظوں میں مذکور ہو یا مُسْتَتِرٌ (مذدوف) ہو

تو منہ پھرنے اور نزدیکی چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے۔ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے۔

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْقَوْمَ لَقَدْ أَتَيْتُكُمْ بِرِسَالَةٍ (۷۹: ۷۹)

پھر اس نے ان سے منہ موڑا۔ اور کہا کہ اے میری قوم میں نے تم کو خدا کا پیغام پہنچا دیا۔

یہاں سورہ نبا میں تَوَلَّوْا بمعنی دوستی رکھنا ہے۔

یعنی کیا تو نے دیکھا نہیں (تو نے دیکھا ہے) ان لوگوں کی طرف جو دوستی کرتے

ہیں اس قوم سے کہ جن پر اللہ کا غضب نازل ہوا۔

== مَا هُمْ مِنْكُمْ۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب الَّذِینَ تَوَلَّوْا کی طرف راجع ہے

اور مِنْكُمْ میں ضمیر کُم جمع مذکر حاضر اَلْکُتُبِ کے مخاطب کی طرف راجع ہے۔

== وَلَا مِنْهُمْ۔ جُمْلَتُهُ مُتَّالِفَةٌ اَوْحَالَ مِنْ فاعِل تَوَلَّوْا (۱۲ حقیقی)

مِنْهُمْ میں ضمیر هُمْ جمع مذکر غائب قَوْمًا غضب اللہ علیہم کی طرف راجع ہے

مطلب یہ کہ۔

یہ منافقین نہ تو پورے پورے تم میں سے ہیں۔ کیونکہ دین اور دوستی میں یہودیوں

کے ساتھ ہیں۔ اور نہ یہ پورے پورے یہودیوں میں سے ہیں۔ کیونکہ ظاہر میں یہ اپنے آپ کو

مسلمان کہتے ہیں۔

== وَ يَخْلِفُونَ۔ مضارع جمع مذکر غائب۔ حَلَفٌ (باب ضرب) مصدر۔ وہ قسمیں کھاتے

ہیں۔ وہ قسمیں کھائیں گے۔ اس کا عطف تَوَلَّوْا پر ہے مضارع کا صیغہ تکرار حلف پر دلالت

کرتا ہے۔

== عَلَى الْكَذِبِ - جھوٹ پر۔

== وَ هُمْ يَعْلَمُونَ : جان بوجھ کر۔

آیت کا ترجمہ ہوا۔

اور جان بوجھ کر جھوٹ پر قسمیں کھاتے ہیں۔ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ جملہ حالیہ ہے۔ ورائے
مالک وہ جانتے ہیں (کہ جو وہ کہہ رہے ہیں جھوٹ ہے)

۵۸: ۱۵ == اَعَدَّ ماضی واحد مذکر غائب اَعْدَاؤُ (افعال) مصدر بمعنی تیار
کرنا۔ اَعْدَاؤُ یہ عَدَّ سے مشتق ہے جس کے معنی شمار کرنے کے ہیں۔ اس اعتبار سے
اَعْدَاؤُ کے معنی کسی چیز کے اس طرح تیار کرنے کے ہیں کہ وہ شمار کی جاسکے۔

اَعَدَّ اس نے تیار کیا ہے۔ اس نے تیار کر رکھا ہے۔

== اِنَّهُمْ : اِنَّ حرف مشبہ بالفعل هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب : بے شک وہ سب
لوگ۔

== سَاءَ فعل ذم ہے سَوَّءٌ (باب نصر) مصدر سے۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب
بُرا ہے۔

== مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مَا موصولہ كَانُوا يَعْمَلُونَ صلہ۔ جو وہ کیا کرتے تھے،
بے شک وہ بُرے کام کیا کرتے تھے۔

۵۸: ۱۶ == اِتَّخَذُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ اِتَّخَذُوا (افعال) مصدر۔ انہوں نے
ٹھہرا لیا۔ انہوں نے اختیار کر لیا۔

== اَيْمَانَهُمْ : مضاف مضاف الیہ۔ اپنی قسموں کو۔ اَيْمَانٌ جمع ہے اس کا واحد
يَمِينٌ ہے۔ يَمِينٌ کے معنی اصل میں تودا بنے ہاتھ کے ہیں، معاہدہ کرنے والا ملیف
جو دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ مارتا ہے یعین حلف کے معنی میں اسی فعل سے مستعار
لیا گیا ہے

== جُنَّةٌ سپر، ڈھال۔ اڑ، پردہ، جُنُنٌ جمع ہے۔ جُنٌّ سے مشتق ہے چونکہ ڈھال
سے جسم کو چھپایا جاتا ہے اس لئے اس کو جُنَّةٌ کہتے ہیں۔

انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنا رکھا ہے (اپنے بچاؤ کے لئے)

== قَصَدُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ صَدَّ وَ صَدُّوا (باب نصر) مصدر سے

مہر خدا کی راہ سے دوسروں کو روکتے ہیں۔

== عَدَّ اَبْ مُدِينٍ: موصوف و صفت۔ مُدِينٌ اسم فاعل واحد مذکر اِھَانَدُ (افعال) مصدر۔ ذیل و خوار کرنے والا۔

۵۸: ۱۷ == لَنْ تُغْنِيَ مَضَارِعَ نَفْسِ تَاكِيْدُ بَيْنَ اِمْنُوبُ بُوْدِ عَمَلِ لَنْ صِفُوْدِ وَاحِدُوْنَتِ غَايِبِ اِغْنَاءُ (افعال) مصدر سے بمعنی کام آنا۔ کفایت نہ کرنا۔ وہ ہرگز کفایت نہیں کرے گی۔ وہ ہرگز کام نہیں آئے گی۔

لَنْ تُغْنِيَ كَافِلِ اَمْوَالُهُمْ وَاَوْلَادُهُمْ ہے ان کے مال اور ان کی اولاد ان کا مال اور ان کی اولادیں ہرگز کچھ کام نہ آئیں گی اللہ کے مقابلہ میں۔
== اُولَئِكَ۔ اسم اشارہ بعید جمع مذکر۔ وہی لوگ۔ وہ لوگ، اَصْحَابُ النَّارِ مضاف مضاف الیہ۔ دوزخی۔ جہنمی۔ هٰذِ ضَمِيْرُ جَمْعِ مَذْكَرِ غَايِبِ كَامِرُ جَمْعِ اُولَئِكَ ہے۔ وہی لوگ جہنمی ہیں اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

== يَهْمًا۔ ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع النار ہے
== خَلْدُوْنَ اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے خُلُوْدُ رِبَابِ نَهْرٍ مصدر۔ ہمیشہ بہنے والے
۵۸: ۱۸ == يَوْمَ۔ مفعول فیہ۔ جس دن۔

== يَبْعَثُهُمْ۔ يَبْعَثُ فعل مضارع واحد مذکر غائب۔ بَعَثَ (باب فتح) مصدر بمعنی بھیجنا۔ اٹھانا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب وہ ان کو اُمر نے کے بعد دوبارہ زندہ کر کے، اٹھائے گا
== جَمِيعًا سَبَّحُوْا۔

== فَيَخْلِفُوْنَ كَذِبًا۔ ف تَقْيِيْبُ کا ہے يَخْلِفُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب، خَلَفَ (باب ضب) مصدر۔ وہ قسمیں کھائیں گے۔ كَذِبًا اس کے سامنے۔ پھر اس (خدا) کے سامنے وہ قسمیں کھائیں گے۔ اِی قَائِلِيْنَ وَاللّٰهُ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ۔ بخدا ہم مشرک نہیں تھے۔
== كَمَا يَخْلِفُوْنَ لَكُمْ كَافًا تَشْبِيْہُ کا ہے۔ لَكُمْ تَبَاہُے سامنے۔
یعنی جیسا کہ وہ اب تمہارے سامنے قسمیں کھاتے ہیں کہ ہم تم سے ہیں کافریا غیر مسلم نہیں ہیں۔

== وَ يَحْسَبُوْنَ اَنْهُمْ عَلٰی شَيْءٍ وَاَوْعَاظُ۔ يَحْسَبُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب حُسْبَانٌ (باب سیم) مصدر۔ وہ گمان کریں گے۔ وہ خیال کریں گے۔ اَنْهُمْ عَلٰی شَيْءٍ

کہ ان کا کچھ کام بن گیا ہے۔ وہ کچھ نفع میں ہے ہیں۔ کہ جلبِ منفعت اور دفعِ مضرت میں ان کو کچھ حاصل ہوا ہے۔ کہ وہ کچھ حاصل کر رہے ہیں۔

== اَلَا: جان لو، سن رکھو، خبردار ہو جاؤ۔ یہ حرف تنبیہ اور استفتاح (یعنی کلام کے شروع کرنے کے لئے) ہے۔

کبھی یہ عرض کے لئے استعمال ہوتا ہے (یعنی کسی چیز کو نرمی سے طلب کرنا) جیسے اَلَا تَجُودُونَ اَنْ يُعْضِيَ اللّٰهُ لَكُمْ: کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو معاف کر دے۔

اور کبھی تخفیف یعنی کسی چیز کے سختی کے ساتھ مطالبہ کے لئے بھی آتا ہے جیسے کہ فرمایا اَلَا تَقَاتِلُوْنَ فَاَوْ مَا تَلْتَمِزُوْا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هُمْ يُؤْخَرُوْنَ الرَّسُوْلُ وَهُوَ بَدَا فُوْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ۔ کیا تم نہیں لڑو گے ان لوگوں سے جنہوں نے اپنی قسمیں توڑیں اور رسول کو نکلانے کا ارادہ کیا اور انہی نے تم سے پہلے چھڑکی۔

جب یہ تنبیہ اور استفتاح کے لئے آتا ہے تو جملہ اسمیہ و فعلیہ دونوں پر داخل ہوتا ہے اور جب عرض و تخفیف کے لئے آتا ہے تو صرف افعال کے ساتھ محفوس ہوتا ہے خواہ وہ افعال لفظاً مذکور ہوں یا تقدیراً۔

== اِنَّهُمْ هُمُ الَّذِيْنَ بُؤِنُوْا۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب کو تخصیص کے لئے لایا گیا ہے بیشک یہی وہ لوگ ہیں جو بہت جھوٹے ہیں۔ (اور ان کے انتہائی جھوٹے ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ خدا جو عالم الغیب ہے اس کے سامنے بھی یہ جھوٹ بولیں گے)

۲۹:۵۸ == اِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطٰنُ مَذْكُرٌ غَائِبٌ (اِسْتَحْوَذَ) مصدر۔ بمعنی قابو میں کر کے ہانکنا (شیطان نے ان پر قابو پایا ہے۔

== فَاَنشَأَهُمُ اللّٰهُ نِسَاءً۔ فَاَنشَأَ مصدر بمعنی بھلا دینا هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ (اِنشاء)

ذِكْرُ اللّٰهِ مضاف مضاف الیہ۔ مل کر مفعول ثانی اَنشَأَ کا۔ پس اس نے (یعنی شیطان نے) ان کو اللہ کی یاد بھلا دی۔

== حِزْبُ الشَّيْطٰنِ: مضاف مضاف الیہ۔ حِزْبٌ گروہ، جماعت، ٹولہ، احْزَابٌ جمع۔ شیطان کا گروہ۔

== اَلَا: ملاحظہ ہو آیت ۱۸ متذکرۃ الصدر۔
== الْخٰسِرُوْنَ۔ خُسْرٌ و خُسْرَانٌ: سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر، نقصان اٹھانے

دلے۔ گھانا پانے والے۔ زیاں کار۔

۲۰:۵۸ = يُحَادِّثُونَ۔ وہ مخالفت کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو آیت ۵ مناکہ الصدر۔

۲۱:۵۸ = أَلَدَّ دَلِيلِينَ۔ یہ اَدَلَّ کی جمع ہے دِلَّةٌ سے افعَل التفضیل کا صیغہ ہے۔ زیادہ ذلیل، زیادہ کمزور، اذلیل۔ سب سے زیادہ ذلیل یا بے قدر لوگ۔

۲۱:۵۸ = كَتَبَ اللَّهُ۔ اللہ نے لکھ دیا ہے۔ اللہ نے فیصلہ دیا ہے۔ اللہ نے یہ فیصلہ لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے۔

۲۲:۵۸ = لَا غَلِبَتِ۔ مضارع بالام تاکید و تون ثقیلہ۔ صیغہ واحد مکمل۔ غَلَبَتْ (باب ضرب) مصدر سے، میں ضرور غالب ہو گا۔

۲۲:۵۸ = دَرَسَلْنِي۔ داؤد عاطف، دُرُسَلْنِي مضارع مضارع الیہ۔ میرے رسول، میرے پیغمبر فعل محذوف۔ اور میرے رسول بھی ضرور غالب رہیں گے۔

یا ترجمہ یوں ہو گا۔ میں اور میرے رسول ضرور غالب رہیں گے۔

۲۲:۵۸ = قَوِيٌّ۔ قُوٌّ سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے واحد مذکر، زبردست، توانا۔ خدا تعالیٰ کا اہم صفت ہے۔

ایسا طاقت ور کہ کوئی اس کی مشیت میں رکاوٹ نہیں ڈال سکتا۔

۲۲:۵۸ = عَزِيزٌ۔ غالب، زبردست، قوی۔ ایسا غالب کہ کوئی اس پر غلبہ نہیں پاسکتا۔

عَزَّوَجَلَّ سے فعل کے وزن پر، یعنی قَاعِلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے

۲۲:۵۸ = لَا تَجِدُ۔ مضارع منفی۔ واحد مذکر حاضر و جَوْدُ (باب ضرب) مصدر۔ تو نہیں پائے گا۔

۲۲:۵۸ = قَوْمًا۔ لَا تَجِدُ کا مفعول یَوْمٌ مِّنْوَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ جملہ صفت ہے قَوْمًا کی یعنی ایسے لوگ جو اللہ پر اور روز قیامت پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں۔

۲۲:۵۸ = يَوْمَ آدَرْتَنَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ۔ قَوْمًا کی صفت ثانی،

ترجمہ ہو گا۔

آپ ایسی کوئی قوم نہیں پائیں گے جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہو اور ان لوگوں سے بھی دوستی رکھتے ہوں جو اللہ اور اس کے رسول کو ناراض کرتے ہیں۔ (تفسیر حقانی)

یا یہ جملہ قَوْمًا سے حال ہے۔ اور ترجمہ یوں ہے۔

جو لوگ خدا پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں تم ان کو خدا اور رسول کے دشمنوں سے

دوستی کرتے ہوئے نہ دیکھو گے۔ (مولانا فتح محمد جالندھری)

يَوْمَآذُونَ: مضارع جمع مذکر غائب۔ وِدَاءُ مُوَادَّةٍ (مفاعلة) دوستی کرنا۔ دوستی رکھنا۔

== مَنْ حَادَّ اللَّهَ مَنْ مَوْصُول۔ حَادَّ اللَّهَ اس کا حملہ۔ ماضی کا صیغہ واحد وکر غائب مُحَادَّةٌ (مفاعلتہ) مصدر یعنی لڑنا۔ دشمن رکھنا۔ مخالفت کرنا۔ ناراض کرنا۔ وَرَسُولُكَ اس تلبہ کا عطف تلبہ سابقہ پر ہے۔

== مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولُكَ: میں اگرچہ مَنْ بصیغہ واحد استعمال ہوا ہے لیکن مراد اس سے جمع کی ہے یعنی سائے ایسے لوگ جو اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کرتے ہیں

== لَوْ: اگر، خواہ۔

== اَبَاءَهُمْ۔ یہ حکا ئو ا کی خبر ہے۔ مضاف مضاف الیہ۔ ان کے باپ۔

== اَوْ اَبْنَاءَهُمْ۔ اَوْ۔ یا۔ اَبْنَاءَهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ ان کے بیٹے۔

== اِخْوَانَهُمْ۔ مضاف مضاف الیہ۔ ان کے بھائی۔

== عَشِيرَتَهُمْ مضاف مضاف الیہ ان کے کنبے کے لوگ۔

== اَوْ كَلْبِكَ۔ اسم اشارہ بعید۔ جمع مذکر۔ وہی لوگ، وہ لوگ، مراد وہ لوگ ہیں جو اللہ اور رسول کے دشمنوں سے دوستی نہیں رکھتے۔ اَوْ كَلْبِكَ مبتدا ہے۔

== فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانُ: یہ خبر ہے مبتدا کی، یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں خدا نے ایمان تحریر کر دیا ہے۔ ثبت کر دیا ہے۔ راسخ کر دیا ہے۔

== وَ اَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ قَيْنَةٍ: یہ خبر ثانی ہے اَوْ كَلْبِكَ کی۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اَيَّدَ: ماضی واحد مذکر غائب۔ تَأْيِيدٌ (تفعیل) مصدر۔ یعنی مدد کرنا۔

== هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اس نے ان کی مدد کی۔

== بِرُوحٍ قَيْنَةٍ: اپنے نور سے۔ اپنی رُوح سے۔

== رُوح کے علماء نے مختلف معانی مراد لئے ہیں۔

۱۔ سدی نے کہا۔ ایمان مُراد ہے

۲۔ ربیع نے کہا کہ قرآن اور وہ استدلالات جو قرآن میں مذکور ہیں۔

۳۔ بعض کے نزدیک اللہ کی رحمت مراد ہے۔

۴۔ بعض کے نزدیک جبرائیل مُراد ہے۔

۵۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد نور یا اللہ کی مدد ہے۔
 = وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ۔ یہ خبر سوم ہے
 اَوْ لَكُمْ كِي۔ اور وہ ان کو داخل کرے گا بہشتوں میں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہیں
 = خَالِدِينَ فِيهَا اسم فاعل جمع مذکر۔ خَلَوْا رباب نصر ہمیشہ رہنے والے
 سدا رہنے والے۔

فیہا میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب جَنَّتِ کی طرف راجع ہے وہ
 ہمیشہ ان میں رہیں گے۔
 = وَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ۔ یعنی ان کی اطاعت کی وجہ سے وہ اللہ
 ان سے راضی ہوگا اور اللہ کی طرف سے عطا کئے ثواب پر وہ اس (اللہ سے)
 راضی ہوں گے۔

= اَوْ لَكُمْ۔ اسم اشارہ بعید جمع مذکر۔ وہی لوگ، وہ لوگ، اشارہ ہے اس
 قوم کی طرف جو اللہ پر کامل ایمان اور آخرت پر بھی ایمان رکھتی ہے؛
 (شروع آیت ہذا)
 = حِزْبُ اللَّهِ۔ مضاف مضاف الیہ۔ اللہ کی جماعت۔ اللہ کا گروہ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۵۹) سُورَةُ الْحَشْرِ مَدَنِيَّةٌ (۲۴)

۱:۵۹ = سَبَّحْ: ماضی واحد مذکر غائب تَسْبِيحُ (رفعیل) مصدر۔ یہاں فعل ماضی بمعنی مضارع آیا ہے۔ پاکی بیان کرتی ہے اللہ کی ہر وہ چیز جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے۔ بعض جگہ بعینہ مضارع آیا ہے جیسے سورۃ ہذا کی آخری آیت (۵۹: ۲۴) ہے سورۃ الحجۃ (۱: ۶۲) سورۃ التغابن (۱: ۶۴) وغیرہ۔ صیغہ مضارع دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے صاحب انوار البیان نے کھلبے۔

التسبیح اصل میں مادہ سجع سے ہے سباحۃ و تسبیح میں مادہ مشترک ہے ان معانی میں بھی اشتراک ہے سباحۃ فی الماء (پانی میں تیرنا) تیرنے والے کو پانی میں ڈوبنے سے بچاتا ہے اسی طرح اللہ کی تسبیح اور تترسید کرنے والا شرک سے نجات پاتا ہے (نیز لا غلط ہو

۱:۵۹ = أَلْعَزِيزُ۔ غالب، زبردست، عَزَّة سے بروزن فعلیل بمعنی فاعل مبالغہ کا صیغہ ہے
= الْحَكِيمُ، حکمت والا۔ بروزن فعلیل صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ حکمت والا۔
۲:۵۹ = اس آیت اور ما بعد کو سمجھنے کے لئے اس کے پس منظر کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔ اس لئے اس کا ذکر بھی ضروری ہے۔

یہ سورۃ غزوۃ بنو نضیر کے بارہ میں نازل ہوئی تھی۔ بنی نضیر فلسطین کے باشندے تھے سلاطین میں رومیوں کی سخت ردی کی وجہ سے یہودیوں کے چند قبائل جن میں بنی نضیر اور بنو قریظہ شامل تھے فلسطین کو چھوڑ کر شرب میں آکر آباد ہو گئے۔ بنی نضیر مدینہ میں قبائے کے قریب مشرقی جانب آکر آباد ہو گئے تھے۔ اس وقت مدینہ میں عرب قبائل میں سے بنی اوس اور بنی خزرج ممتاز قبائل تھے یہ دونوں یہودی قبائل بنی نضیر اور بنو قریظہ اوس کے حلیف بن گئے

اور بنی اوس اور بنی خزرج کی باہمی لڑائیوں میں اول الذکر کا ساتھ دیتے ہے۔
جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے تو آپ نے
ہر دو عرب قبائل اور مہاجرین کو ملا کر ایک برادری بنائی اور مسلم معاشرہ اور یہودیوں کے
درمیان واضح شرائط پر ایک معاہدہ طے کیا لیکن یہودی قبائل اور خاص کر بنی نضیر ہمیشہ
منافقانہ رویہ اختیار کئے ہے یہاں تک کہ کلمہ میں انہوں نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وصاحبہ وسلم کے قتل کی سازش کی جس کا بروقت آپ کو علم ہو گیا جس پر آپ
نے ریح الاول کلمہ میں انہیں الٹی میٹم دے دیا کہ سپندرہ دن کے اندر اندر یہاں سے
نکل جائیں۔

لیکن حیب انہوں نے لڑائی کی ٹھان لی تو مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کر لیا جس
پر وہ ملک شام اور خیبر کی طرف نکل گئے۔ بنی نضیر کو یہ گھنڈہ تھا کہ یہودی اور عرب قبائل
کی مدد سے وہ مسلمانوں کا ڈٹ کر مقابلہ کریں گے۔ لیکن خدائی طاقت کے سامنے علی
رغم التوقع بہت جلد ان کو ہار مان کر اپنی بستی کو چھوڑ کر پلے جانا پڑا۔ یہ سورۃ اسی جنگ
بنی نضیر پر تبصرہ ہے۔

== هُوَ الَّذِي اخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ
دِيَارِهِمْ۔

مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ میں مِنْ حرف جار اهل الكتاب مضاف مضاف الیہ
مل کر مجبور۔ (مِنْ تبغیضہ ہے) جار مجبور مل کر متعلق الَّذِينَ كَفَرُوا۔ الذين كفروا
موصول وصلل کر مفعول اخرج کا۔ اخرج صلہ ہے الذی اسم موصول کا۔ یہ صلہ موصول
مل کر نعت ہوئے هُوَ کی۔

مِنْ دِيَارِهِمْ؛ مِنْ حرف جار دِيَارِهِمْ مضاف مضاف الیہ مل کر مجبور۔
ترجمہ ہو گا۔

وہی ذات ہے (یعنی اللہ) جس نے اہل کتاب کے کافروں کو ان کے گھروں سے
نکال باہر کیا۔ هِمٌّ ضمیر جمع مذکر غائب کفار یہود (بنی نضیر) کی طرف راجع ہے
۔ اَتَقُولُ الْحَشْرُ۔ لام توقیت کے لئے ہے یعنی وقت تانے کے لئے۔ بمعنی عِنْدَ
بوقت۔ جیسے کہ الوضوء واجب کل صلوٰۃ ای عند کل صلوٰۃ ہر نماز کے وقت وضو کرنا واجب ہے؛
لَا قَوْلُ الْحَشْرُ کے متعلق مولانا مودودی تحریر فرماتے ہیں ہر

اصل الفاظ ہیں اِنَّ ذٰلِ الْاَحْشَرِ حَشْرٌ کے معنی ہیں منتشر افراد کو اکٹھا کرنا۔
یا بکھرے ہوئے افراد کو جمع کر کے نکالنا۔ اور اِنَّ ذٰلِ الْاَحْشَرِ کے معنی ہیں پہلے حشر
کے ساتھ یا پہلے حشر کے وقت۔ یا موقع پر۔

اب رہا یہ سوال کہ اس جگہ اول حشر سے مراد کیا ہے؟
تو اس میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے۔

ایک گروہ کے نزدیک اس سے مراد بنو نضیر کا مدینہ سے اخراج ہے اور اس کو
ان کا پہلا حشر اس معنی میں کہا گیا ہے کہ ان کا دوسرا حشر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے زمانہ میں ہوا۔ جب یہود و نصاریٰ کو جزیرۃ العرب سے نکالا گیا۔ اور آخری حشر
قیامت کے روز ہوگا۔

دوسرے گروہ کے نزدیک اس سے مراد مسلمانوں کی فوج کا اجتماع ہے جو
بنو نضیر سے جنگ کے لئے ہوا تھا۔ اور اِنَّ ذٰلِ الْاَحْشَرِ کے معنی یہ ہیں۔
کہ ابھی مسلمان ان سے لڑنے کے لئے جمع ہی ہوئے تھے اور کشت و خون کی توبت ہی
نہ آئی تھی۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے وہ جلا وطنی کے لئے تیار ہو گئے۔

بالفاظ دیگر یہاں یہ الفاظ باذل وھلۃ کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں (معاذہ
ہے لغتہ باذل وھلۃ۔ میں نے اس سے سب سے پہلے ملاقات کی،
شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کا ترجمہ کیا ہے "در اول جمع کردن لشکر"
اور شاہ عبدالقادر صاحب کا ترجمہ ہے: "پہلے ہی بیٹھ ہوتے"۔

ہم اے نزدیک یہ دوسرا مفہوم ہی ان الفاظ کا متبادر مفہوم ہے۔

اس کے علاوہ اس بارہ میں علماء کے اور بھی بہت سے اقوال ہیں۔
== مَا ظَنَنْتُمْ، میں مَآ نافیہ ہے ظَنَنْتُمْ ماضی کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ ظَنُّ
(باب نصر) مصدر۔ خطاب مسلمانوں سے ہے۔ تم کو تو گمان بھی نہ تھا۔ تم تو خیال تک
نہ کرتے تھے۔ تمہیں کوئی یقین نہ تھا۔
ظَنُّ خیال کرنا۔ گمان کرنا۔ اُسکل کرنا۔ یقین کرنا۔

== اِنَّ یَخْرُجُوْا، اِنْ مصدر یہ ہے یَخْرُجُوْا مضارع منصوب جمع مذکر غائب
خَرَجَ (باب نصر) مصدر۔ کہ وہ (اپنے گھروں سے) نکل جائیں گے۔ ضمیر فاعل بی
نضیر کی طرف راجع ہے۔

== كَذَلِكُمْ وَأَوْعَظُهُمْ، كَذَلِكُمْ مَا مَضَىٰ جَمْعُ مَذْكُرٍ غَائِبٌ ظَنُّ (باب نصر) مصدر۔ ان کو گمان تھا ان کو یقین تھا۔ (یعنی بنی نصیر کو)

== اَللَّهُمَّ۔ اَنْ حُرُوفٌ مُشَبَّهَةٌ بِالْفِعْلِ۔ هُمُ ضَمِيرُ جَمْعِ مَذْكُرٍ غَائِبٌ، بِبَيْتِكَ وَه سَب

== مَا نَعْتُهُمْ حُصُوْنُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ۔ حُصُوْنُهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ ان کے قلعے مبتدا۔ مَا نَعْتُهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ ماضی اسم فاعل واحد مؤنث، مَنَعَهُ (باب فتح) مصدر۔ بچانے والی۔ حفاظت کرنے والی۔ خبر۔ مِّنَ اللّٰهِ متعلق خبر۔

وہ خیال کرتے تھے کہ تحقیق ان کے قلعے ان کو اللہ کے عذاب سے بچالیں گے
== فَاتْلُهُمُ اللّٰهُ۔ فَ مَبْنِیٌّ لِّکِنِّ۔ مگر۔ پھر، اَتَىٰ ماضی واحد مذکر غائب اِثْنَانِ (باب ضرب) مصدر۔ وہ آیا۔ وہ پہنچا۔ هُمُ ضَمِيرُ مَفْعُولِ جَمْعِ مَذْكُرٍ غَائِبٌ۔ اِثْنَانِ کے معنی آئے۔ میں خواہ کوئی نہایت آئے۔ یا اس کا تم کو پہنچے یا اس کا نظم و نسق وہاں جاری ہو۔

پھر آپہنچا اللہ ان پر۔ یعنی اللہ کا عذاب ان پر آپہنچا۔

== مِّنْ حَيْثُ مِّنْ حُرُوفٍ جَرَبَ۔ حَيْثُ اسم ظرف مکان ہے، جہاں۔ جس جگہ بنی برصہ ہے۔ جہاں ہے۔

== لَمْ يَخْتَسِبُوا۔ مضارع لَفِي جَدِ بَلَمُ صِيغَةُ جَمْعِ مَذْكُرٍ غَائِبٌ۔ اجتناب (افتعال) مصدر (جہاں سے) انہوں نے گمان بھی نہ کیا تھا۔

== وَقَدْ فِی قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ فَاتْلُهُمُ اللّٰهُ پر ہے قَدْ فِی ماضی واحد مذکر غائب۔ قَدْ فِی (باب ضرب) مصدر۔

الرُّعْبُ کے معنی دور بھینکنا کے ہیں۔ پھر بُعِدَ کے معنی کے اعتبار سے دور دراز منزل کو مَنْزُولٌ قَدْ فِی کہا جاتا ہے (منزل بعید) مجازاً قَدْ فِی کا استعمال عیب لگانے اور بُرا عہلہ کہنے کے لئے بھی ہوتا ہے۔

یہاں اس کے معنی ہیں اس نے بھینکا۔ اس نے ڈالا۔

== يُخَوِّبُونَ مضارع جمع مذکر غائب اِخْوَابٌ (افعال) مصدر۔ وہ خواب کرتے ہیں وہ اُجارتے تھے، وہ ڈھاتے تھے۔

== يَأْيِدِيهِمْ ب حُرُوفٍ جَرَبَ۔ اَيَّدِيهِمْ مضاف مضاف الیہ۔ اپنے ہاتھوں سے، اپنے ہاتھوں کے ساتھ۔

== وَ اَيَّدِي الْمُؤْمِنِينَ اس کا عطف سابقہ جملہ يُخَوِّبُونَ يَوْمَهُمْ پر ہے اور وہ

اجاڑ رہے تھے۔ یا۔ ڈھا رہے تھے اپنے گھروں کو مسلمانوں کے ہاتھوں سے۔
دونوں جملے حال ہیں۔

صاحب تفسیر مظہری یُخْرِبُونَ..... وَآيِدِ الْمُؤْمِنِينَ کی تفسیر میں رقم

طسرا ہیں۔

اخواب کا معنی ہے کسی چیز کو بیکار کر کے اور برباد کر کے چھوڑنا۔
تخریب کی صورت یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اختیار دیا تھا۔ کہ جو چیزیں
چاہیں (سوائے اسلحہ کے) اونٹوں پر لاد کر لے جائیں۔ انہوں نے اسی بنیاد پر اپنے گھر ڈھا کر
دروازہ کی چوکھٹیں اور کٹری کے تختے نکالے اور اونٹوں پر لے گئے۔ اور جو حصہ باقی رہا وہ
مسلمانوں نے ڈھا دیا۔

ابن زید نے کہا کہ۔

انہوں نے ستون اکھاڑے۔ چھتیں توڑیں۔ دیواروں میں نقب لگائے لکڑیاں تٹتے یہاں تک
کہ کیلیں بھی اکھاڑ لیں اور مکانوں کو ڈھا دیا۔ تاکہ مسلمان ان میں نہ رہ سکیں۔
قتادہ نے کہا کہ۔

مسلمان بیرونی جانب سے اپنی طرف کے حصہ کو اور یہودی اندرونی جانب سے مکانوں کو
ڈھا رہے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔

کہ مسلمان جب کسی گھر پر قابض ہوتے تھے تو اس کو گرا دیتے تھے تاکہ لڑائی کا میدان وسیع
ہو جائے اور یہود گھروں میں نقب لگا کر پشت کی طرف سے دوسرے مکانوں میں چلے جاتے
اور پشت والے مکانوں میں قلعہ بند ہو کر خالی کئے ہوئے مکانوں پر پتھر برساتے تھے تاکہ جو مسلمان
وہاں داخل ہو چکے ہوں وہ زخمی ہو جائیں۔ یہی مطلب ہے آیت یُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ
بِأَيْدِيهِمْ کا۔

== فَاَعْتَبِرُوا - اِغْتَبِرُوا - امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر - اِغْتَبَرًا (افتعال) مصدر
تم عبرت لے کر۔

== يَا اُولِي الْاَبْصَارِ - یا اشارہ - اُولِي الْاَبْصَارِ - مضاف مضاف الیہ کر شاعر
لے آنکھوں والو۔ آنکھیں یعنی بصیرت کی آنکھیں۔

۳:۵۹ == لَوْلَا - مرکب ہے کو شرطیہ اَوْلَا نافیہ سے۔ اگر نہ ہوتا۔

== اَنْ مَّصَدِرَہ ہے۔ کہ۔

== كَتَبَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ اَمْرًا، لکھ دیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے خلاف۔ كَتَبَ عَلٰی کسی چیز کو کسی چیز پر فرض کرنا۔ واجب کر دینا۔ ضروری کر دینا۔

جیسے اور جگہ فرمایا۔

كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰی نَفْسِہِ الرَّحْمَۃَ (۵۴:۶) تمہارے رب نے اپنی ذات (مبارک) پر رحمت کو لازم کر لیا ہے۔

== الْجَلَدُ: جلا وطنی، جلا وطن ہونا، اجڑنا۔ ملک بدر ہونا۔ جَلَا یَجْلُو (باب نصر) کا مصدر منصوب بوجہ مفعول ہے۔ مادہ جلو ہے۔ الجلو کے اصل معنی ہیں کسی چیز کا نمایاں طور پر ظاہر ہونا۔ جلوہ دکھانا۔

جلہ لَوْلَا..... الْجَلَدُ شرطیہ ہے۔ اگلا جملہ جواب شرط ہے۔

== لَعَذَابُہُمْ۔ لام جواب شرط کا ہے۔ عَذَابٌ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ تو ان کو ضرور عذاب دیتا۔

مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جلا وطنی نہ لکھ دی ہوتی تو وہ انہیں دنیا میں کسی اور طریقہ سے عذاب دیتا۔ مثلاً قتل و قید کی سزا۔ جیسا کہ بنی قریظہ کے ساتھ کیا۔

== وَ لَہُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذَابٌ اَلْسَارِ یہ ایک الگ جملہ ہے اس کا تعلق لَوْلَا کے جواب سے نہیں ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر وہ عذاب دنیا (قتل و قید) سے بچ بھی گئے تو آخرت کے عذاب دوزخ سے نہیں بچیں گے۔ جو اس عذاب دنیا کے سوا ان کو ملے گا۔

۵۹:۴ == ذٰلِکَ یعنی وہ عذاب جو ان پر نازل ہوا یا نازل ہوگا۔

== بِاَنۡہُم: ب سبب یہ ہے سبب اس امر کے کہ انہوں نے۔

== شَاقُوا اللّٰہَ وَرَسُوۡلَہٗ۔ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول مخالفت کی۔

شَاقُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ شَقَّاقٌ و شَقَاقَةٌ (مفاعلة) مصدر بمعنی مخالفت، ضد مقابلہ۔ اپنے دوست کی شق کو چھوڑ کر دوسری شق میں ہونا۔ شق بمعنی طوف،

== مَوَّ: شرطیہ ہے۔ جو۔

== یُشَاقُّ۔ مضارع مجزوم (بوجہ جواب شرط) واحد مذکر غائب؛ شَقَاقٌ (مفاعلة) مصدر۔ اصل میں یُشَاقُّ تھا۔ ق کوق میں ادغام کیا گیا (اور جو) مخالفت کرتا ہے (اللہ کی)

مَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ حَلْشَرُطَہ۔

== فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۔ فت جواب شرط کے لئے ہے اللہ منصوب بوجہ عمل اسرار ہے ۔ شَدِيدُ الْعِقَابِ مضان مضان الہ بل کہ خبرائے ۔

ترجمہ :-

تو اللہ تعالیٰ سخت عذاب دینے والا ہے ۔

۵:۵۹ = مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ ۔ مَا شَرَطِيہ قَطَعْتُمْ ۔ ماضی جمع مذکر حاضر قَطَعُ (باب فتح) مصدر ۔ تم نے کاٹا ۔ مِنْ لَيْنَةٍ میں مِنْ بیانہ ہے ۔

لَيْنَةٍ لُون سے مشتق ہے اس کی جمع ألْوَان آتی ہے ۔

بعض کے نزدیک لین سے مشتق ہے ۔ علماء نے لینۃ کے مختلف معانی بیان کئے ہیں
۱۔ بعض نے کہا کہ ہر قسم کے کھجور کے درختوں کو لینہ کہتے ہیں ۔ اس میں عجوہ کے درخت شامل نہیں ہیں ۔ یہ قول عمرہ اور قتادہ کا ہے ۔ ناذان کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے ۔

۲۔ زہری نے کہا کہ ۔

عجوہ اور بنیہ کے علاوہ دوسرے تمام اقسام کے کھجور کے درختوں کو الوان کہا جاتا ہے ؛

۳۔ مجاہد اور عطیہ نے کہا کہ ۔

بغیر تحقیق کے ہر کھجور کے درخت کو لینہ کہا جاتا ہے ۔

۴۔ سفیان نے کہا کہ ۔

کھجور کے اعلیٰ درختوں کو لینہ کہتے ہیں ۔

۵۔ مقاتل نے کہا کہ ۔

لینہ ایک قسم کا کھجور کا درخت ہے جس کے پھل کو لون کہا جاتا ہے یہ رنگ میں بہت زرد (اور اتنا سفید) ہوتا ہے کہ اندر کی گٹھلی باہر سے دکھائی دیتی ہے ۔

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ حَلْشَرُطَہ۔

== أَوْ تَرَكْتُمُوہَا قَائِمَةً عَلَىٰ أَصُولِہَا ۔ جملہ ہذا کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے اور یہ جملہ بھی شرطیہ ہے ۔

تَوَكَّلْتُمْوہَا میں تَرَكْتُمْ ماضی کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے ۔ تَوَكَّلْتُ (باب نصر) مصدر واو اشباع کا ہے ماضی مفعول واحد مؤنث غائب لینۃ کے لئے ہے ؛

قَائِمَةً: بوجہ تیز منصوب ہے۔ اَصُولُهَا مضاف مضاف الیہ ان کی جڑیں ترجمہ۔

یا ان کو ان کی جڑوں پر قائم رہنے دیا۔

== فَيَا ذِي النُّفُوسِ الْفَاسِقِينَ: جملہ جواب شرط ہے۔

== وَلِيُخْزِي النُّفُوسَ الْفَاسِقِينَ: اُس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ واو کا عطف جبارت مقدرہ پر ہے۔ اِی لِيُعْزِزَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيُخْزِيَ النُّفُوسَ الْفَاسِقِينَ
یہ تمہارا اللہ کے اذن پر کھجوروں کے درختوں کو کاٹنا یا ان کو اُن کی جڑوں پر قائم رہنے
دینا اس لئے ہے کہ وہ مومنوں کی عزت افزائی کرے اور نافرمانوں کو رسوا کرے۔

۲۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ یعنی تمہارا درختوں کو کاٹنا یا ان کو کھڑا رہنے دینا
اللہ کے حکم سے تھا۔ اس کا مقصد نافرمانوں کو رسوا کرنا تھا۔

لِيُخْزِيَ میں لام تعلیل کہلے۔ مضارع منصوب بوجہ جواب شرط۔ اِخْزَاءُ
(افعال) مصدر۔ رسوا کرنا۔ ذلیل کرنا۔ (تاکہ وہ رسوا کرے۔)

۶: ۵۹ == كَمَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ: واو عاطف، ما موصولہ، مبتداء، آفَاءُ
اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ صلہ۔ اس کے بعد اگلا جملہ مبتداء کی خبر ہے۔

آفَاءُ ماضی واحد مذکر غائب۔ اِفَاءٌ (افعال) مصدر۔ اس نے لوٹایا۔ اس نے
ہاتھ لگوایا۔ اس نے فنی میں عطا کیا۔ ف ن س و مادہ۔ فَاءٌ يَفِيئُ (باب ضرب) فَنِي لَوْثًا
(کسی چیز کی طرف) (سایہ کا) ہٹ جانا۔ فنی کے اصل معنی کسی اچھی حالت کی طرف لوٹنا
کے ہیں۔ جیسے قرآن مجید میں ہے حَتَّى يَفِيئَ اِلَى اَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ (۲۹: ۴۰)
یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع لائے پس جب وہ رجوع لائے: جو مال غنیمت
بلا مشقت حاصل ہو وہ بھی نئے کہلاتا ہے۔

سلامہ ناصر بن عبد السید الطرزی المغرب میں رقطر از ہیں۔

غنیمت وہ مال ہے جو بحالت جنگ کفار سے بزورِ شمشیر حاصل کیا جائے اس کا پانچواں حصہ نکال
کر بقیہ چار حصے فائین یعنی مجاہدین کا حق ہے۔ اور فنی وہ مال ہے جو کفار سے جنگ کے بعد
حاصل ہو جیسے خراج۔ یہ عام مسلمانوں کا حق ہے۔

مَا آفَاءَ سے مراد بنو نضیر کا مال و اسباب مراد ہے جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو فنی میں دلویا۔ یہ مال خالص آپ کی ملکیت تھا۔ اور فنی میں اس طرح کی ملکیت آپ ہی

دور انا اور تیز کرنا۔ علی کے صلہ کے ساتھ۔ کسی کے خلاف سواری کو تیز کر کے حملہ کرنا۔ مِنْ خَيْلٍ یعنی گھوڑے۔ اصل میں خیل گھوڑوں کا نام ہے مجازاً سواروں کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے وَلَا یَمَسُّ کَآبٍ اور نہ ہی اونٹ یا اونٹوں پر سوار ہو کر۔

== وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ یُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ

لیکن حرف عطف ہے۔ کلام سابق سے پیدا شدہ وہم کو دور کرنے کے لئے بھی آتا ہے لیکن اس صورت میں یہ واو عاطفہ کے ساتھ آتا ہے اور حرف عطف نہیں بلکہ حرف استدلال کا فائدہ دیتا ہے یعنی اس وہم کو دور کرنے کے لئے جو کلام سابق سے پیدا ہوا ہو۔ اپنے اسم کو نصب دیتا ہے۔

لَٰكِنَّ (نون کے سکون کے ساتھ) بھی حرف استدراک ہے لیکن یہ اسم پر عمل نہیں کرتا۔ لَٰكِنَّ کی مثال : وَمَا كَفَرُوا سَلِيمُونَ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِیْنَ كَفَرُوا (۱۰۲:۲) اور (حضرت سلیمان (علیہ السلام) نے مطلق کفر کی بات نہیں کی بلکہ شیطان ہی کفر کرتے تھے اور لَٰكِنَّ کی مثال :-

لَٰكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ (۳۸:۱۹) مگر ظالم آج صریح گمراہی میں

ہیں۔

یُسَلِّطُ مضارع واحد مذکر غائب تَفْعِلُ (مصدر۔ وہ مسلط کرتا ہے) قابلِ یافتہ کر دیتا ہے۔

سوال : پیدا ہوتا ہے کہ بنی نضیر کے مال کو مال فئے کہنا اور یہ فرمانا کہ اس پر تہارہ گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑے صحیح نہیں۔ اس لئے کہ بنی نضیر کا کئی روز تک محاصرہ رہا لوگ مرے کھبے بھی۔ آخر وہ جلا وطن پر راضی ہو گئے تھے۔ لہذا اس مال کو غنیمت کہنا چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ:-

یہ بنی نضیر مدینے سے صرف دو میل کے فاصلہ پر آباد تھے۔ ان کے خلاف کچھ زیادہ سار سفر اور تیاری کی ضرورت نہ ہوئی

پا پیادہ جا کر محاصرہ کر لیا گیا۔ صرف بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونٹ پر سوار تھے۔ یعنی حسبِ طرح جنگوں میں محنتیں اور تکلیفیں اٹھا کر فتح ہوتی ہے اس میں اس قدر تکلیف اٹھانی نہ پڑی گویا کہ مال مفت ہا تھا آگیا اس لئے اس کو مال فئے کہا گیا۔ (تفسیر مظہری)

۵۹: مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولٍ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ... یعنی اہل قری کا جو مال اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔ اہل قری میں بنی نضیر بھی شامل ہیں اور دوسری بستیوں والے بھی۔

یہ جملہ سابق جملہ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولٍ کا بیان ہے اس لئے دونوں کے درمیان حروف عطف ذکر نہیں کیا گیا (معطوف اور معطوف علیہ الگ الگ ہوتے ہیں اس لئے اگر حروف عطف لایا جاتا تو سابق وَمَا آفَاءَ اللَّهِ میں مراد دوسرا مال ہوتا اور اس حلیہ میں دوسرا مال مراد ہوتا۔ البتہ اس جملہ میں عام اہل قری مراد ہیں خواہ بنی نضیر ہوں یا دوسری بستیوں والے۔ (تفسیر مظہری)
امام رازی کہتے ہیں:-

لَمْ يَدْخُلِ الْعَاطِفُ عَلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ لِأَنَّهَا بَيَانٌ لِلذُّلْفَى - موجودہ جملہ پر حرف عطف داخل نہیں کیا گیا۔ کیونکہ یہ جملہ اولیٰ کا بیان ہے۔ (تفسیر کبیر)
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اہل قری کی تفصیل میں فرمایا:-
بنی قریظ، بنی نضیر، اہل نذک، سکنان خیبر اور عربہ کی بستیاں مراد ہیں۔
من اهل القرى - اسی من اموال اهل القرى۔ بستیوں میں بسنے والوں کے اموال میں سے۔

ترجمہ ہو گا:-

بستیوں میں بسنے والوں کے اموال سے جو مال اللہ نے اپنے رسول کو پلٹا دیا ہے یا عطا کیا جملہ میں مَا مَوْصُولٌ ہے۔ آفَاءَ اللَّهِ اس کا صلہ۔ فَلِلَّهِ اس کی خبر۔
= فَلِلَّهِ۔ سو وہ اللہ کے لئے ہے۔

اللہ کے لئے ہونے کا یہ معنی نہیں ہیں کہ اللہ کا کوئی الگ حصہ مقرر کیا گیا ہے کیونکہ دنیا و آخرت سب اللہ ہی کی ہے بلکہ اس مال کی نسبت جو اپنی طرف کی اس سے اس مال کا بابرکت ہونا ظاہر کیا گیا ہے۔

یہ قول حسن، قتادہ، عطاء، ابراہیم نخعی، عامر، شعبی، اور عام فقہاء مفسرین کا ہے بعض کے نزدیک اللہ کا حصہ کعبہ کی اور دوسری مساجد کی تعمیر میں خرچ کیا جائے گا (اللہ کا حصہ الگ ہونے کا یہی مطلب ہے۔ (تفسیر مظہری)
یوں تو سب کچھ اللہ کا ہے مگر یہاں اللہ کا مال کہنے سے یہ غرض ہے کہ اللہ نے

اپنے بندوں کی مخصوص حاجتوں کے لئے خزانہ بنا رکھا ہے اس تقدیر پر یہ کہنا کہ فلانہ کا لفظ تبرکاً مذکور ہے بے فائدہ بات ہے۔ (تفسیر حقانی)

== وَلِلَّهِ سُلُوبٌ : (اور رسول کے لئے)

== وَلِلَّهِ اَنْفُسٌ رَّائِدَةٌ : (اور قربت داروں کے لئے)

== وَاللَّيْطُ : (اور شبیوں کے لئے)

== وَالْمُسْكِينُ : (اور مسکینوں کے لئے)

== وَابْنُ السَّبِيلِ : (اور مسافروں کے لئے)

ان سب کا عطف لفظ اللہ پر ہے اور ما موصولہ (مبتدا) کی خبر ہیں۔

== كُنْ : (تفصیل تقسیم مالِ فقی کے لئے آیا ہے تاکہ۔

== لَا يَكُونُ : میں ضمیر واحد مذکر غائب مَا أَفَاءَ اللَّهُ کے لئے ہے۔ اسی کی لایکون الْفَقِيءُ

== دَوْلَةٌ - دَوْلَةٌ اور دَوْلَةٌ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ ذَالِ يَذُلُّ (باب نصر) کا مصدر۔ وہ نئی جو لوگوں پر بدل بدل کرتی ہے۔ آج کسی کے پاس ہو تو کل کسی کے پاس۔ مال وغیرہ پر اسی لئے اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

حکومت، گورنمنٹ، ریاست کو بھی دولت کہتے ہیں۔ مثلاً دولت اسلامیہ پاکستان۔
حول حروفِ مادہ میں اسی سے قرآن مجید میں باب مفاعلہ سے آیا ہے، وَتِلْكَ
الْآيَاتُ نَزَّلَتْ لَهَا بَيِّنَاتٍ النَّاسِ (۳: ۱۴۴) اور یہ دن ہیں کہ ہم ان کو لوگوں میں بدلتے
ہے ہیں۔

== اَلَا غَنِيَاءُ غَنِيٌّ کی جمع - غِنَاءُ (باب نصر) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ
ہے۔ مالدار۔ دولت مند لوگ۔

جسملہ بنا کا ترجمہ ہو گا۔

تاکہ جو لوگ دولت مند ہیں انہی کے ہاتھوں میں پھرتا ہے۔

== وَمَا ۱۲ تَشْكُمُ الرَّسُولُ فَخَذُّكَ - (واو عاطفہ ہے ما موصولہ ہے
آتی ماضی واحد مذکر غائب اِنْتَا تَشْكُمُ افعال) سے مصدر اس نے دیا۔ کُم ضمیر مفعول
جمع مذکر حاضر، اور رسول تم کو جو ہے۔ اس کو لے لو۔

== وَمَا تَهَاكُمُ عَنْهُ - (واو عاطفہ ما موصولہ - تَهَيَّ ماضی واحد مذکر غائب

نَهَى (باب فتح) مصدر بمعنی روکنا، منع کرنا۔ کُتِبَ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع ما موصولہ ہے۔

اور جس سے وہ نہیں روکے یا منع کرے۔

== اِنْتَهَوْا۔ فعل امر جمع مذکر حاضر اِنْتَهَاءُ (رافعال) مصدر۔ تم رک جاؤ، تم باز رہو۔ انتہاء کے معنی اس کی نہایت کو پہنچنے یعنی رک جانے کے ہیں۔

== اَلْقُوا۔ امر جمع مذکر حاضر اَلْقَاءُ (رافعال) مصدر وقی مادہ۔ تم ڈرو، تم غور کرو۔ تم پر ہنگامی اختیار کرو، اللہ منصوب بوجہ مفعول ہے یعنی تم اللہ سے ڈرتے رہا کرو، شَكَيْدُ الْعِقَابِ، شَدِيد، سخت۔ پکا، شَدُّ (باب نصر) سے مصدر بروزن (فعلیل) صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔

الْعِقَابُ، مار۔ عَذَاب، سزا۔ عَقُوبَت، سزا دینا۔ عَاقِبَ يُعَاقِبُ (مفاعلة) سے مصدر ہے۔ عِقَابٌ، عَقُوبَةٌ، مَعَاقِبَةٌ، تینوں الفاظ عذاب کے لئے مخصوص ہیں عذاب اور عقاب میں فرق یہ ہے کہ۔

عقاب سزا کے استحقاق کو بتلاتا ہے۔ چنانچہ عقاب کو عقاب اسی لئے کہتے ہیں کہ مرتکب جرم جرم کے عقب ہی میں اس کا مستحق ہوتا ہے۔

اور عذاب، استحقاق اور بغیر استحقاق دونوں طرح ہو سکتا ہے۔ عقاب کے اصل معنی پیچھے جو لینے کے ہیں۔ اس اعتبار سے عقاب وہ سزا ہوتی جو کہ جرم کے پیچھے دی جاتی ہے۔ لہذا اس کا ترجمہ: "پاداش جرم" کرنا چاہئے۔

شدید العقاب، مضاف مضاف الیہ۔ عذاب کا سخت، سخت عقاب والا اس میں صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے جیسے مَسْجِدُ الْجَامِعِ میں موصوف کی اضافت موصوف کی طرف ہے۔

بعض نے ایسی اضافت سے اختلاف کیا ہے ان کے نزدیک موصوف صفت کی طرف مضاف نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ترکیب توصیفی اور ترکیب اضافی دو علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں۔ جو ایک دوسرے کی جگہ متعل نہیں ہو سکتی۔

مسجد الجامع میں بظاہر موصوف کی صفت کی طرف اضافت ہے مگر یہاں حقیقت میں موصوف محذوف مانا گیا ہے۔ یعنی یہ الفاظ اصل میں یہ تھے۔ مسجد الوقت الجامع اسی طرح ان کے نزدیک صفت کی اضافت موصوف کی طرف نہیں ہو سکتی۔

ملاحظہ ہو۔

۱۔ عربی زبان کی گرامر مؤلف ڈبلیو۔ رائٹ۔ ۱۹۷۹ء جلد دوم صفحہ ۲۳۱۔

۲۔ کتاب النحو مؤلف حافظ عبدالرحمن باب مجورات۔

۳۔ اساس عربی مؤلف محمد نعیم الرحمن پیرا ۲۷۵ تا ۲۷۷۔

إِنَّ حَسْرَتَیْ شَبَّهَ بِالْفَعْلِ هَیْءَ اَللّٰهِ اِسْمُ اِنَّ اَوْرَثَ اَلْعِقَابِ اِسْ كِیْ خَبَرِ هَیْءَ
۸:۵۹ = اَلْفُقَرَاءُ اَلْمُهَاجِرِیْنَ۔ لام تَلِیْكَ كَابَ۔ اَلْفُقَرَاءُ اَلْمُهَاجِرِیْنَ۔ مَوْثُفَ

صفت۔ مہاجر حاجت مند۔ یعنی ایسے مہاجر جو غریب مہاجمندانہ اور نادار تھے۔

الذین اسم موصول، اخْرُجُوا صَد۔ ماضی مجہول کا صیغہ جمع مذکر غائب، چونکہ لے گئے
= یَبْتَغُونَ، مضارع جمع مذکر غائب ابتغاء (افتعال) مصدر۔ وہ ڈھونڈتے ہیں۔

وہ تلاش کرتے ہیں۔ وہ چاہتے ہیں۔

= فَضْلًا، بوجہ مفعول ہونے کے منصوب ہے،

یعنی روزی۔ رزق، فضل۔ جیسے اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ (۱۲:۱۷) تاکہ تم اپنے پروردگار کا فضل (یعنی روزی) تلاش
کرو = الفضل کے معنی کسی چیز کے اقتصاد (متوسط درجہ) سے زیادہ ہونے کے ہیں۔
اور یہ دو قسم پر ہے۔

۱۔ محمود، جیسے علم و علم وغیرہ کی زیادتی۔

۲۔ مذموم، جیسے غصہ کا حد سے بڑھ جانا۔

لیکن عام طور پر الفضل اچھی باتوں پر بولا جاتا ہے اور الفضول بری باتوں پر۔

= رَضُوا اَنَا مفعول ثانی، یَبْتَغُونَ کا۔ اور اس کی رضامندی۔

= الصَّدَقَاتِ، اسم فاعل۔ جمع مذکر۔ سچے۔ سچ بولنے والے۔ راست باز، سچے لوگ

الذین اخْرُجُوا سے لے کر آخر آیت تک مہاجر حاجتمندوں کی نعت میں ہے۔

للفقراء المهاجرین کے تعلق علماء کے کئی اقوال ہیں، مثلاً۔

۱۔ للفقراء المهاجرین بدل ہے اور لذی القربی والیتیمی والمسکین مبدل مذہب

(زمخشری)

۲۔ للفقراء المهاجرین بدل ہے اور والیتیمی والمسکین سے بدلہ ہے اور الیتیمی

والمسکین وابن السبیل مبدل مذہب۔ ذی القربا مبدل مذہب داخل نہیں ہے۔

(امام خافعی)

۳۔ للفقراء المهاجرين : ذی القربی والیتیمی والمسلکین سے بدل ہے لِلرَّسُولِ سے بدل نہیں ہے (علامہ پانی پتی رحمہ علامہ موصوف آگے رقمطراز ہیں۔

للفقراء میں الفقہ لام عبدہ باب او معبود وہی لوگ ہوں گے جن کا ذکر ادر کر دیا گیا یعنی ذی القربی والیتیمی والمسلکین۔ پس یہ بدل اسکل من اسکل ہے۔

میرے نزدیک فقہاء صاحبان اور وہ لوگ جو آگے ذکر کئے ہیں ان تمام مومنوں کو شامل ہیں جو قیامت تک آنے والے میں خواہ زوردار ہوں یا نادار جن لوگوں کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے یعنی ذی القربى وغیرہ یہ بھی انہی لوگوں کی ذیل میں داخل ہیں اس صورت میں فقہاء مہاجرین وغیرہ عام قرار پائیں گے اور پہلے جن کا ذکر آچکا ہے وہ خاص مانے جائیں گے اور یہ سب بدل اسکل من السکل کی ہو جائے گی۔

۴۔ للفقراء المهاجرين بدل ہے لذی القربى سے۔ اس کا عطف لذی القربى پر نہیں ہے ایضاً

صاحب تفسیر تفتاویٰ فقہاء مہاجرین کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

للفقراء المهاجرين۔۔۔ الخ کہ یہ ان فقراء مہاجرین کو ملنی چاہئے کہ جو اللہ کے لئے مہربان چھوڑ کر ہجرت کر کے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آئے ہیں جب غرب میں اسلام کا چرچا ہوا اور اس آفتاب کی کرنیں اس سرزمین پر پڑیں تو مکہ اور دوسری جگہوں کے لوگ مسلمان ہونا شروع ہوئے مگر جہاں کوئی مسلمان ہوا اس پر اس کی قوم کی طرف سے مصیبتیں آئیں اور ماردھاڑ دیا گیا ہوئی۔ اس لئے گھبراہٹ و طعن چھوڑ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے آتے تھے اب ان کے پاس بجز صبر و فاقے کے اور تھا کیا؟ ان کو مہاجرین کہتے تھے اس لئے ان پر ترحم دلاتا ہے کہ ان کو بھی دو۔ ان کی فکر بھی آغخت صلی اللہ علیہ وسلم کو رہتی تھی۔ ارشاد باری ہے کہ یہ لوگ صرف یہی بات نہیں کہ ہجرت کر کے چلے آئے ہیں بلکہ ینصرون اللہ ورسولہ اللہ اور اس کے رسول کی مدد بھی کرتے ہیں۔ اسلام کا لشکر جہاد جس نے بڑے بڑے گردن کشوں کو سپردِ کار دیا۔ انہی لوگوں کا تھا۔ اُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ یہ سچے لوگ ہیں۔

۵۔ وَالَّذِينَ..... خَصَّاصَةً یہ معطوف ہے اور اس کا معطوف علیہ للفقراء المهاجرين ہے۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ اموال فی کے حق دار صرف مہاجرین ہی نہیں بلکہ یہ لوگ بھی ہیں جن کا ذکر اس آیت میں کیا جارہا ہے۔ اور یہ انصار ہیں۔

== وَالَّذِينَ: واو عاطفہ ہے الذین اسم موصول جمع مذکر۔ تَبَوَّءُوا الدَّارَ

== تَبَوَّءُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ تَبَوَّءُوا (تَفَعَّلَ) مصدر۔ ب و ء ماقہ۔ انہوں نے

ٹھکانہ بنالیا۔ تَبَوَّءُوا کہتے ہیں نَزَلَ وَأَقَامَ کہیں اترنا۔ اور وہاں اقامت کریں ہوجانا۔ انسان

العرب

المفسرات میں ہے۔

الْبُيُوتِ کے اصل معنی کسی جگہ کے اجزاء کا مساوی ہونا، سازگار و موافق ہونا کے ہیں

مَكَانُ بُيُوتِ اس مقام کو کہتے ہیں جو اس جگہ پر اترنے والے کے سازگار اور موافق ہو۔ اور

بُيُوتُ لَهُ مَكَانًا میں نے اس کے لئے جگہ کو ہوار اور درست کیا۔

قرآن مجید میں اور جگہ ارشاد ہے۔

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَٰءِيلَ مَبَٰثِرَٰهُمْ وَاصْدَقِ (۱۰: ۹۲) اور ہم نے بنی اسرائیل کو رہنے

کو عمدہ جگہ دی۔

== الدَّارَ۔ ای دارالسلام، مدینہ منورہ، الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ جو دارالہجرت یعنی

مدینہ منورہ، میں مقیم ہیں۔ الدَّارَ مفعول ہے تَبَوَّءُوا کا۔

== وَالْإِيْمَانِ: واو عاطفہ ہے الْإِيْمَانِ ایک دوسرے فعل کا مفعول ہے۔ اِ

اخْلَصُوا الْإِيْمَانِ اور جو خلص الایمان میں عیسیٰ زبان میں بکثرت الہا ہوتا ہے کہ دو چیزوں

سے پہلے ایک فعل ذکر کیا جاتا ہے جس کا تعلق ان دو میں سے ایک سے رہتا ہوتا ہے اور دوسری

چیز کے لئے مناسب حال فعل مقدم مان لیا جاتا ہے۔ مثلاً عَلَفَتْهَا تَبْنًا و مَاءً بَارِدًا۔ میں نے

اس کو چارہ کے لئے بھوسہ ڈالا اور ٹھنڈا پانی۔ بھوسہ تو عَلَفَتْهَا کا مفعول بن سکتا ہے لیکن

ٹھنڈا پانی چارہ تو نہیں کہلایا جائے۔ اس کے لئے تو پلانے کا فعل ہونا چاہئے اس لئے کہتے ہیں

کہ اصل یوں ہے۔ عَلَفَتْهَا تَبْنًا وَاسْقَيْتُهَا مَاءً بَارِدًا میں نے اسے بھوسا سا بطور چارہ

کہلایا اور ٹھنڈا پانی پلایا۔ (میار القرآن)

== مِنْ قَبْلِہُمْ: ہِمْ ضمیر جمع مذکر غائب مہاجرین کی طرف راجع ہے۔

== یُحِبُّونَ مَضَارِعَ: جمع مذکر غائب احباب (افعال) مصدر۔ وہ پسند کرتے ہیں

وہ محبت کرتے ہیں۔ وہ دوست رکھتے ہیں۔ الذین سے موضع حال میں ہے

== فِي صُدُورِہُمْ: ہِمْ ضمیر جمع مذکر غائب فاعل یحِبُّونَ کی طرف راجع ہے

ان کے سینوں میں۔ ان کے اپنے سینوں میں۔

== حَاجَةٌ: حاجت، ضرورت، خواہش، غرض۔ اس کی جمع حاجات و حوائج ہے۔
مطلب یہ ہے کہ۔

مدینہ منورہ کے مکین مومن اپنے دلوں میں حاجت ہی نہیں پاتے جو مہاجرین کو دیا گیا ہے۔
یہ استغناء کا بلند مقام ہے کہ اموال فی مہاجرین کو تقسیم ہوا اور انصار ان مہاجرین کے لئے
اپنے دلوں میں اس قدر محبت محسوس کریں کہ وہ اس مال کی چاہت سے بہت بلند ہو کر شان
استغنائی کا مظاہرہ کریں۔

== مِمَّا أَوْثَرُوا۔ مِمَّا اور مَا موصول سے مرکب ہے۔ اَوْثَرُوا ماضی مجہول
جمع مذکر غائب اِثْرًا (افعال) مصدر۔ بمعنی دینا۔ یعنی اس مال کے بارہ میں، جو ان کو
(یعنی مہاجرین کو تقسیم ہوا) ان (انصار) کے دلوں میں غلش تک نہ ہے۔
== يُوْثِرُوْنَ۔ مضارع جمع مذکر غائب۔ اِثْرًا (افعال) مصدر۔ وہ ترجیح دیتے ہیں
وہ دوسروں کو مقدم رکھتے ہیں، وہ دوسروں کے لئے اِثْرَ کرتے ہیں۔

وَيُوْثِرُوْنَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وہ اپنی جانوں سے مقدم رکھتے ہیں۔
== لَوْ: اگرچہ، خواہ، بِهِنَّ: میں ھم ضمیر جمع مذکر غائب ان انصار کی طرف راجع
ہے جن کا ذکر ہو رہا ہے۔

== خَصَّاصَةً: احتیاج، بھوک، تنگ، فاقہ، حاجت، محتاج ہونا۔ باب سماع سے
خَصَّ يَخْصُصُ کا مصدر ہے۔

وَلَوْ كَانَ بِهِنَّ خَصَّاصَةً: اگرچہ خود ان کو اس چیز کی شدید حاجت ہو
== مَنْ جَوْشَخْص، جو، (شرطیہ)

== يُوْثِقُ۔ مضارع مجہول واحد مذکر غائب، وَقَايَةً (باب ضرب) مصدر۔ يُوْثِقُ
اصل میں يُوْثِقُ تھا۔ وِثْقٌ مادہ۔

== شَحٌّ۔ خود غرضی، کینوسی، بخل، حرص۔

امام راغب ج کہتے ہیں۔

کہ شَحٌّ وہ بخل ہے جس میں حرص ہو اور عادت بن گیا ہو۔ اردو میں خود غرضی کا لفظ
موزوں ہے۔ یہ مصدر ہے اور اس کا فعل باب سماع۔ ضرب۔ نص، تینوں سے آتا ہے
وَمَنْ يُوْثِقُ شَحٌّ لِنَفْسِهِ اور جو شخص حرص نفس سے بچالیا گیا۔ جملہ شرط ہے۔

== فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ: فَ جواب شرط کے لئے ہے جملہ جواب شرط ہے

تو وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔

قرآن کو دیر نے یہ نہیں فرمایا کہ جو شج سے بچ جائے کیونکہ انسان کا از خود اس بیماری سے بچنا مشکل ہے اور ناممکن ہے۔ بلکہ یہ فرمایا کہ جس کو شج سے بچا لیا گیا یعنی جس پر اللہ نے کرم فرمایا اور وہ اس مذہبِ مصلحت سے بچا لیا۔ وہی بچ سکتا ہے۔

۱۰:۵۹ = جَاذُوا: ماضی جمع مذکر غائب وہ آئے۔ مَجِيئُكُمْ (باب ضرب) مصدر
 = بَعْدُ هُمْ: مضارع مضارع الیہ۔ ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع مہاجرین
 والعار ہیں۔ یعنی مہاجرین والعار کے بعد۔ ان سے وہ صحابہ کرام مراد ہیں جو فتح مکہ کے بعد
 مسلمان ہوئے اور وہ تمام مومن بھی مراد ہیں جو صحابہ کے بعد قیامت تک آنے والے
 ہیں۔ (تفسیر قرطبی)

= سَبَقُونَا، سَبَقُوا: ماضی جمع مذکر غائب۔ سَبَقُ (باب ضرب) مصدر۔ یعنی
 سبقت لے جانا۔ آگے نکل گئے۔ نا ضمیر مفعول جمع مکمل وہ ہم سے آگے نکل گئے۔
 وہ ہم سے سبقت لے گئے۔

= غَلَا: کینہ، حسد۔ بغض، غَلَّ يَغْلُ (باب ضرب) کا مصدر ہے۔ کسی کے
 متعلق دل میں کینہ رکھنا۔ غلّ مادہ۔

اس مادہ سے باب افعال سے اغلال یعنی خیانت کے ساتھ متصف ہونا ہے۔

قرآن مجید میں ہے۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْلُ (۱۶۱:۳) اور کبھی نہیں ہو سکتا کہ پیغمبر خدا خیانت
 کرے۔

الْغُلُّ۔ کے اصل معنی کسی چیز کو اوپر اوڑھنے یا اس کے درمیان میں چلے جانے
 کے ہیں۔ اسی سے غَلَّ اس پانی کو کہا جاتا ہے جو درختوں کے درمیان بہہ رہا ہو۔
 لہذا غَلَّ (طوق) خاص کر اس چیز کو کہا جاتا ہے جس سے کسی کے اعضاء کو جکڑ کر
 اس کے وسط میں باندھ دیا جاتا ہے۔ اس کی جمع اَغْلَالٌ آتی ہے۔ اور غُلٌّ غُلَالٌ
 کے معنی ہیں اسے طوق سے باندھ دیا گیا۔

جیسے قرآن مجید میں ہے۔

خُذُوا فِخْلُوهُ (۳۱:۶۹) اسے پکڑو اور طوق پہنا دو۔

= لَذَيْنِ يَمُنَّ اٰمَنُوْا۔ ایمان والوں کے لئے۔ ان کے متعلق جو ایمان والے ہیں۔ مراد اس

وہ مہاجرین و انصار ہیں جو اللہ کے آنے والوں سے پہلے ایمان لائے۔

== رَدُّوْهُ رَافَقَةُ سے بروزنِ فَعُولِ صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ مہربان، شفقت کرنیوالا۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ... اس کا عطف للفقراء المہاجروں پر ہے۔

اس آیت سے بتادیا کہ اموالِ فِی میں مہاجرین و انصار کے علاوہ لوگ بھی حقدار ہیں۔ یہ وہ مسلمان ہیں جو قیامت تک آئیں گے۔

۵۹: ۱۱ = آیت ۱۲ کا پس منظر صاحبِ ضیاء القرآن تحریر فرماتے ہیں۔

جب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی نضیر کے درمیان کشیدگ بڑھ رہی تھی اور کسی وقت بھی جنگ چھڑ جانے کا امکان تھا۔ اس وقت وہاں کے منافقوں نے جن کے سرغنہ عبداللہ بن ابی اور ابنِ نبتل تھے۔ کہلا بھیجا کہ مسلمانوں سے ڈرو نہیں ان کے مقابلہ میں ٹوٹ جاؤ تم اکیلے نہیں ہو ہم سب تمہارے ساتھ ہیں۔ ضرورت پڑی تو ہم دونوں مسلح بہادروں کا لشکر لے کر ہم تمہارے ساتھ آ ملیں گے تمہیں جلاوطن ہونے کا جو حکم دیا گیا ہے اس کے ماننے سے صاف انکار کر دو۔ اور اگر تم کو مدینہ چھوڑنا ہی پڑا تو تم تنہا مدینہ نہیں چھوڑو گے بلکہ ہم تمہارے ساتھ ہی اس شہر کو چھوڑ جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو بتادیا کہ یہ منافق جھوٹ مک ہے ہیں اگر جنگ شروع ہوتی تو یہ لوگ ہرگز ان کی مدد نہیں کریں گے۔ بالفرض والمحال ان بزدلوں نے میدانِ جنگ میں آنے کی جرات کی بھی تو تمہیں دیکھتے ہی بھاگ جائیں گے، اور اگر بنی نضیر کو مدینہ چھوڑنا پڑا تو یہ ہرگز ان کے ساتھ نہیں جائیں گے۔ چنانچہ بعینہ اُسی طرح ہوا جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تھا۔

== اَلَمْ تَرَۤ ہَمْوَ اسْتَفْہَامِہ کَمْ تَرَ نَفْی جَدِیْلَمْ صِیْغَہ واحد مذکر حاضر۔ کیا تو نے نہیں دیکھا

== اَلَّذِیْنَ نَافَقُوْا۔ موصول وصلہ۔ نَافَقُوْا ماضی جمع مذکر غائب منافقہ (مفاعلة) مصدر۔ انہوں نے دھڑکی کی۔ انہوں نے منافقت کی، انہوں نے کفر کو دل میں چھپایا۔ اور

اسلام کو ظاہر کیا۔ الذین نَافَقُوْا منافقہ لوگ نہ۔

کیا تو نے منافقوں کو نہیں دیکھا۔ ان منافق لوگوں سے مراد عبداللہ بن ابی اد۔

اس کے گروہ کے لوگ ہیں۔

== یَقُوْلُوْنَ صِیْغَہ المضارعة للدلالة علی استمرار قولہم۔ مضارع کا صیغہ ان کے

استمرار قول پر دلالت کرتا ہے اور لاخوانہم میں لام تبلیغ کے لٹھے (روح المعانی،

== لاخوانہم؛ لام حروف جر۔ اخوانہم مضاف الیہ۔ اخوان جمع اسخ کی۔

بھائی۔ ان کے بھائیوں۔ اپنے بھائیوں کو، یعنی جو کفر میں اور موالات و دوستی کے لحاظ سے ان کے بھائی ہیں۔

== مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، اہل کتاب میں سے، یعنی یہودی، نصیری اور بنی قریظہ۔

آیت کا ترجمہ ہوگا۔

کیا تم نے ان منافقوں کو نہیں دیکھا جو اپنے کافر بھائیوں سے کہتے رہتے ہیں.....

== لَنْ اُخْرِجُكُمْ..... لَنْصُورَكُمْ یہ یقولون کا مقولہ ہے۔

اللام فی قولہ عزوجل لَنْ اُخْرِجُكُمْ موطئة للقسم وقولہ سبحانہ وتعالیٰ لنخرجن معکم جواب القسم۔ ای واللہ لَنْ اُخْرِجُكُمْ مِنْ دِيارِکُمْ قَسْوًا لنُخْرِجَنَّ معکم مِنْ دِيارِنا البتہ وندھبن فی صحبتکم اینما ذھبت۔ (روح المعانی) لَنْ اُخْرِجُكُمْ میں لام موطئة للقسم (قسم کی راہ ہوا کر کرنے کے لئے ہے اور قولہ سبحانہ لنخرجن معکم جواب قسم ہے۔

یعنی خدا کی قسم اگر تم اپنے گھروں سے مجبوراً نکالے گئے تو ہم بھی ضرور بالضرور تمہارے ساتھ اپنے گھروں سے نکل کھڑے ہوں گے۔ اور جہاں تم جاؤ گے ہم بھی تمہاری معیت میں وہاں چلے جائیں گے؛

اُخْرِجُكُمْ ماضی مجہول جمع مذکر حاضر، اُخْرَجَ (مصدر) تم نکالے گئے۔ لنخرجن لام جواب قسم یا جواب شرط۔ نَخْرُجَنَّ مضارع تاکید بانون ثقیلہ جمع مستکمل۔ لَا لَطِیْعٌ؛ مضارع منفی جمع مستکمل۔ ہم ہرگز نہیں مائید گے۔ اطاعة (افعال) مصدر۔ فَنُکَلِّمُ ای فی شَأْنِکُمْ؛ تمہارے بارے میں۔

== أَحَدًا، مفعول لَا لَطِیْعٌ کا۔ أَبَدًا ہرگز، کبھی بھی۔ ہمیشہ۔

== وَإِنْ قَوْلُکُمْ لَنْصُورَکُمْ۔ یہ دوسرا مقولہ ہے۔ واو عاطفہ ہے اِنْ شرط ہے

== ماضی مجہول جمع مذکر حاضر۔ مقاتلۃ (مفاعلة) مصدر۔ اگر تم سے لڑائی گئی۔

جملہ شرط ہے اور لَنْصُورَکُمْ جملہ جواب شرط ہے۔ لام تاکید کا ہے۔ فَنُصَوِّرْ مضارع تاکید بانون ثقیلہ۔ جمع مستکمل۔ کُھ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ ہم ضرور ہی تمہاری مدد کریں گے۔

== یَشْهَدُ، مضارع واحد مذکر غائب شَہَادَةُ (باب فتح) مصدر سزا اور اللہ کو اسی دیتا ہے اور خدا، شاہد ہے۔ راو خدا، گواہ ہے۔

== لَكِنَّ بُؤْنَ، لام تاکید کا ہے کاذبون اسم فاعل جمع مذکر، جھوٹے۔ لَكِنَّ بُؤْنَ ہاں بالکل جھوٹے۔

وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ خدا گواہی دیتا ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں، یہ ان کے وعدوں کی اجالا تکذیب ہے ان کے وعدوں کی الگ الگ تفضیلی تکذیب الکلی آیت میں آ رہی ہے۔

۱۲:۵۹ == لَيِّنُ اخْرُجُوا۔ اگر ان کو نکالا گیا یعنی یہودیوں (بنی نصیر وغیرہ) کو، جملہ شرط لَا يَخْرُجُونَ جملہ جواب شرط ہے۔ اس میں ضمیر فاعل جمع مذکر نائب عبد اللہ بن ابی وغیرہ کی طرف راجع ہے۔

وَلَيِّنُ قَوْلُهُمْ لَا يَنْصُرُوهُمْ۔ حسب سابق یہ بھی شرط و جواب شرط ہے اور قَوْلُهُمْ کی ضمیر نائب فاعل اور هُمْ ضمیر مفعول بھی یہودیوں کے لئے ہے اور لَا يَنْصُرُونَ کی ضمیر فاعل عبد اللہ بن ابی وغیرہ کے لئے ہے۔

== وَلَيِّنُ نَصْرُهُمْ وَادْعَاهُمْ لام تاکید کا۔ اِنْ حَسَرْتُمْ شَرْطَ۔ اگر انہوں نے ان کی مدد کی۔ یعنی عبد اللہ بن ابی وغیرہ نے یہودیوں کی مدد کی، جملہ شرط ہے۔

== كَيْوَسَنَّ اَلَّذِيْ بَارَ جَوَابِ شَرْطِ ہے۔ لام تاکید کا۔ صِيغَةُ جَمْعِ مَذْكَرٍ نَائِبٍ مَعَارِعِ تاکید باقون تقید۔ تَوَلَّيْتُ (تفعیل) مصدر۔ وہ ضروری بیٹھ کر بن گئے، بیٹھ بچھ کر بھاگ جائیں گے۔ اَلَّذِيْ بَارَ، جمع دہر کی بمعنی بیٹھ۔

== ثُمَّ۔ اِیْ بَعْدَ ذَلِكَ۔

ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ، اِیْ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ الْمُنَافِقُونَ کَالِیَهُودِ سِوَا (الرِّسَالَةِ) مَجْرَیہُودِیوں کی طرح منافقین کی بھی مدد نہیں کی جائے گی۔ یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پھر منافقین طرح یہودیوں کی بھی کوئی مدد نہ کی جائے گی۔

۱۳:۵۹ == لَا۔ لام بے عمل کی ایک قسم ہے یہ لام ابتداء مفتوح، مضمون جملہ کی تاکید کے لئے آتا ہے۔

باتفاق اہل لغت اس کا استعمال دو جگہ صحیح ہے۔

الف، مبتدأ پر جیسے لَأَشْتَدُّ رَهْبَةً (۱۳:۵۹)، آیت زیر مطالعہ البتہ تمہارا دُررِ زیادہ ہے۔

ب، اِنَّ کی خبر پر خواہ اسم ہو۔ جیسے اِنَّ رَبِّيْ لَسَمِيْعُ الدُّعَاءِ (۳۹:۱۴) یا

فعل مضارع ہو جیسے إِنَّ رَبَّكَ لَيَخْلُكُمُ يَكْفُرُكُمْ (۱۶، ۱۲۴) یا ظُفْرٌ يَرْجِيهِ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُؤْسَلِينَ (۳۶، ۳۷)

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو لغات القرآن باب اللام - ۲، الاتقان فی علوم القرآن از علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ حصہ اول (نوع جالیں)

فَائِدہ ۱: لُذْ یہ ان کلمات میں سے ہے جو موافق رسم الخط قرآن مجید لکھے اور پڑھنے میں اور طرح ہیں۔ جیسے۔

لُذْ إِلَى الْجَحِيمِ - (۳۴: ۶۸) = لَيْلَى الْجَحِيمِ

لُذْ أَوْ صَعَوْا (۱۹: ۴۷) = لَذَّ صَعَوْا

لِشَايَ (۱۱۸: ۲۳) = لَشَى

قرآن مجید میں ایسے کلمات ۲۲ ہیں۔

== اَشْدُّ - نہایت سخت - شِدَّةٌ سے جس کے معنی سخت اور قوی ہونے کے ہیں۔
افعل التفصیل کا صیغہ ہے۔

== رَهْبَةً، ذُر - رعب، الیاء رعب جس میں بچاؤ کا خیال اور اضطراب موجود ہو۔

رَهْبَتٌ کبلا تاء رَهْبٌ يَوْهَبُ (سج) کا مصدر - بوجہ تیز کے منصوب ہے۔

آیت کا ترجمہ ہوگا۔

البتہ از روئے رعب و خوف تم ان کے دلوں میں بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے زیادہ سخت ہو

یعنی تمہاری ہیبت ان کے دلوں میں خدا سے بھی زیادہ ہے تمہارے ڈر کے

وہ بظاہر زبان سے تو ایمان لے آتے ہیں لیکن دلوں میں ان کے کفر رہتا ہے اور اللہ

ان کے باطنی کفر کو جانتا ہے مگر وہ اللہ سے نہیں ڈرتے اور دل سے ایمان نہیں لاتے۔

== ذَالِكِ - یعنی اللہ کی نسبت تم لوگوں سے ان کا زیادہ خوف زدہ ہونا۔

== بِأَنَّهُمْ، ب سبب ہے۔ یہ اللہ کی نسبت تمہارا ڈر ان کے دلوں میں بوجہ اس

بات کے ہے کہ ۱۔ أَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّيْفَقَهُوْا - ایسے لوگ ہیں جو سمجھتے نہیں ہیں۔ بے

عقل ہیں

۵۹: ۱۴ = لَا يُقَاتِلُوْا نَفْسَكُمْ - مضارع منفی جمع مذکر غائب مقاتلة (مفاعلة) مصدر

کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر - وہ تم سے نہیں لڑیں گے۔ جَمِيعًا - اکٹھے مل کر، یا کسی عزم

اور متفقہ رائے پر جمع ہو کر یا جمع کر بالمواجہہ نہیں لڑیں گے۔

لَا يَقَاتِلُوكُمْ فِي ضَمِيرٍ فَاعِلٌ بِرَدِّ كُفَّارٍ وَمُنَاقِقِينَ کے لئے استعمال ہوئی ہے۔

== اَلَا حَرْفِ اسْتِثْنَاءٍ - مگر (اگر لڑیں گے بھی تو...) (

== فِي قُرْمِي مَحْصَنَتِهِ - فِي حَرْفِ جَارِ قُرْمِي مَحْصَنَتِهِ موصوفہ وصفت، یہ جمع

قُرْمِيہ مَرَكِ - بستیوں - مَحْصَنَتِهِ حَصَنَ يَحْصِنُ تَحْصِيْنٌ (تفعیل) جگہ کو مضبوط بنانا

بستی کو دیوار سے گھیرنا) سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مؤنث ہے یعنی قلعہ کی طرح دیواروں

سے گھیر کر بنائی ہوئی بستیوں - اس کا مادہ حَصَنَ ہے۔ تَحْصِنُ (تَفْعُلُ) یعنی قلعہ بند ہونا

حَصَنٌ جمع حَصُونٌ قلعہ، مضبوط جگہیں، گڑھیاں، حِصَانٌ عمدہ گھوڑا۔

== وَرَأَوْا جُدْرَ - مضاف مضاف الیہ، وَرَأَوْا - اوٹ، آڑ، وَرَأَوْا اصل میں مصدر ہے

حس کو بلور طرف استعمال کیا جاتا ہے۔ ظرف زمان ظرف مکان دونوں کے لئے آتا ہے

اگے، پیچھے۔ ہر طرف، سب کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جُدْرٌ جمع ہے جُدَارٌ کی،

یعنی دیوار۔

یعنی اگر یہ کفار اور منافقین مسلمانوں سے لڑنے کی ہمت بھی کریں گے تو قلعہ بند

ہو کر یا دیواروں کی اوٹ لے کر لڑیں گے بالمواجہہ لڑنے کی ہمت ان میں نہیں ہے

== بَأْسُهُمْ مِصَافٌ مِصَافٌ الیہ - بَأْسٌ لڑائی، عدم جامعیت، باہمی مناقشت،

بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ ان کا آپس میں کا اختلاف بہت سخت ہے۔

== تَحْصَبُهُمْ مِصَارِعُ واحد مذکر حاضر، حِصْبَانٌ (باب حَصَبَ، سَمِعَ) سے مصدر

تو گمان کرتا ہے۔ تو خیال کرتا ہے۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ تو ان کو خیال کرتا ہے

جَمِيعًا - اِی مُتَّفِقًا۔

== وَ قُلُوْا بِهِمْ مِثْلَی جِدَالِهِمْ ہے۔ مِثْلَی طرح طرح۔ جِدَالٌ جدال متفرق، مختلف

پراگندہ۔ بعض کے نزدیک یہ لفظ مفرد ہے اور بعض نے اسے شَتِیْتُکَ کی جمع بیان کی ہے

(حالانکہ ان کے دل متفرق ہیں)

== ذٰلِكَ - یہ پراگندگی خیال۔ باہمی اختلاف و مناقشت،

== بِأَنَّهُمْ - بسبب یہ ہے یعنی باہمی عدم اتفاق اس لئے ہے کہ یہ لوگ بے عقل

ہیں۔ اور حق و باطل میں امتیاز نہیں کر سکتے۔

== ۱۵۱۵۹ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا اس سے قبل مبتدا محذوف ہے

ای مَثَلُہُمْ: (مثلاً یہود بنی النضیر فی ترک الایمان و محاربتہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم) کمثال الذین..... وَبَالَ أَمْرِهِمْ: یعنی یہود بنی نضیر کی نرک ایمان اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ لڑائی کی مثال ویسی ہی ہے جیسے ان کچھ ہی پہلے والے لوگوں کی تھی۔

یہ پہلے والے لوگ کون مراد ہیں؟

مجاہد کا قول ہے کہ۔

ان سے مراد وہ مشرکین ہیں جو بدر میں مسلمانوں سے لڑے تھے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ۔

بنو قینقاع کے یہودی مراد ہیں۔ یہ لوگ حضرت عبداللہ بن سلام کے قبیلہ والے تھے۔ انہوں نے عبداللہ بن ابی بن سلول یا عبادة بن صامت وغیرہ سے معاہدہ کر رکھا تھا۔ یہ قوم یہود میں سب سے زیادہ بہادر تھے۔

انہوں نے (یعنی پہلے والے لوگوں نے) اپنے کئے کا مزہ چکھ لیا۔ (بنو قینقاع سوال ۲ میں مسلمانوں کے ہاتھوں شکست کے بعد جلا وطن کر دیے گئے تھے۔ یہ ان کے کئے کا مزہ دنیا میں ان کو ملا۔) ارشاد ہوتا ہے وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ای فی الذخیر آخرت میں ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

== وَبَالَ أَمْرِهِمْ۔ اموہم مضاف مضان الیہ مل کر وبال (مضان) کا مضاف الیہ وَبَالَ مفعول ہے ذاقوا کا۔ لہذا منصوب ہے، معنی ہے سختی، ناگواری۔ بد اعمالی کی سزا۔ اَمْرِهِمْ ان کا کردار۔ ان کا فعل، ان کا کام۔

۱۶: ۵۹ == کَمَثَلِ الشَّيْطَانِ اس آیت میں خبر کا مبتدا محذوف ہے۔ عبارت یوں ہوگی مَثَلُہُمْ کَمَثَلِ الشَّيْطَانِ: ان کی مثال شیطان کی سی مثال ہے۔

مَثَلُہُمْ کی ضمیر یہاں منافقوں کے لئے ہے جب کہ سابقہ آیت میں یہود بنی نضیر کے لئے تھی۔ بعض نے کہا کہ ہر دو جگہ ہر دو فریق کے لئے ہے۔

== اِذْ قَالَ..... الخ۔ شیطان کا کردار ہے جس کی مثال دی گئی ہے یعنی وہ انسان سے کہتا ہے کافر ہو جا۔ جب وہ کافر ہو گیا۔ تو کہنے لگا مجھے تجھ سے کوئی سروکار نہیں ہے، مجھے خدا سے رب العالمین سے ڈر لگتا ہے۔

اسی طرح مدینہ کے منافقین بھی یہود بنی نضیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف

جھوٹی باتوں کے گھمنڈ پر اُجھارتے رہتے تھے۔ اور جب ان پر آڑھی تو بھائے ان کی مدد کرنے کے ان کو بُرا بھلا کہنے لگے۔

== مَبْرُوءٌ۔ بزار، بے تعلق، بے گناہ، بَرَاءَةٌ (تفعیل) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ اس کی جمع مَبْرُوءُونَ ہے۔

== أَخَافُ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ۔ أَخَافُ مضارع واحد منکلم خَوْفٌ (باب سمع) مصدر۔ میں ڈرتا ہوں اَللّٰهُ مفعول أَخَافُ کا۔ رَبَّ الْعَالَمِينَ مضاف مضاف الیہ لکھ صفت اَللّٰہ کی۔ میں خدا کے رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔

۱۷:۵۹ = آیت ۱۵ از متذکرۃ الصدر میں فرمایا کہ۔

شیطان دنیا میں انسان کو بہکاتا ہے اور دُغلا تا ہے اور جب اس کے بہکاوے میں آکر انسان گناہ کا ارتکاب کر بیٹھتا ہے تو انسان سے الگ ہو جاتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے کب تم کو ایسا کرنے پر اکسایا تھا۔ مجبور کیا تھا۔ میں تو خدا کے رب العالمین ڈرتا ہوں۔ اور میں ایسا کیسے کر سکتا ہوں کہ دوسروں کو گناہ کرنے پر مجبور کروں۔ یہ بھی اس کا جھوٹ ہے اور دکھاوا ہے کیونکہ خدا کا خوف شیطان کی سرشت میں ہے ہی نہیں۔

سو اس آیت میں ارشاد ہوتا ہے کہ۔

فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا۔ پھر ان دونوں کا (یعنی شیطان کا اور جس کو اس نے بہکایا تھا) یہ انجام ہو گا کہ وہ دونوں دوزخ میں ہوں گے (اور ہمیشہ اس میں رہیں گے) كَانَ فعل ناقص عَاقِبَتُهُمَا مضاف مضاف الیہ مل کر كَانَ کی خبر مقدم لہذا منصوبہ اَنَّ حرف مشبہ بالفعل هُمَا اسم اَنَّ فی النَّارِ اس کی خبر جملہ انہما فی النار موضع رفع میں كَانَ کا اسم مؤخر۔ خَالِدَيْنِ فِيهَا جملہ حالیہ ہے۔ (دراں حالیکہ وہ دونوں دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے)

عاقبتہما خبر کان مقدم وان مع اسمہا وخبرها ای فی النار فی موضع الوقف علی الاسم وخَالِدَيْنِ حَالٌ (مدارک التنزیل) عاقبتہما ان دونوں کا انجام۔ انہما بے شک وہ دونوں۔ یعنی شیطان اور اس کا پر و کار۔

== وَذَٰلِكَ: یعنی ان دونوں کا دوزخ میں ہونا۔ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ۔ مضاف مضاف الیہ اور ظالموں کی یہی سزا ہے۔

۱۸:۵۹ = اَتَقُوا اللَّهَ - اَتَقُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، تم ڈرو اللہ مفعول فعلی اَتَقُوا کا۔ تم پر ہر نگاری اختیار کرو، تم اللہ سے ڈرو۔

= لِيَنْظُرَ: امر کا صیغہ واحد مؤنث غائب لَنَظُرَ (باب نصر) مصدر۔ لَنَفْسُ مان شخص، ہر جان کو چاہئے کہ وہ دیکھے۔ لی۔ لام امر ہے۔

= مَا قَدَّ مَتَّ، مَا موصولہ۔ قَدَّ مَتَّ ماضی واحد مؤنث غائب: تَقَدَّيْمُ (تفعیل) مصدر بمعنی آگے بھیجنا۔ مقدم کرنا۔ سامنے ہونا۔ سامنے لانا۔ جو اس نے آگے بھیجا ہے، آگے سے مراد روز قیامت ہے۔ یعنی ہر شخص کو دیکھنا چاہئے کہ اس دنیاوی زندگی میں آخرت کے لئے کیا کیا ہے۔

= لِيَعْدِي۔ لی۔ طرف کو ظاہر کرنے کے لئے۔ عَدِي۔ فردا۔ کل آئندہ، مجازاً روز قیامت لِيَعْدِي روز قیامت کے لئے۔

۱۹:۵۹ = وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ: لَا تَكُونُوا۔ فعل نہی جمع مذکر حاضر۔ تم مت ہو جاؤ۔ كَالَّذِينَ: ک تسبیہ کا ہے اَلَّذِينَ اسم موصول جمع مذکر نسو اللہ صلہ الذین کَالَّذِينَ ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب نِيَاثُ (باب سیم) مصدر۔ وہ مجہول گئے۔ اللہ منصوب بوجہ مفعول۔ جو اللہ کو مجہول گئے۔

= فَالْأَنفُسُ الَّتِي فِي رُءُوسِهِمْ: فَ ترتیب کا۔ اَلَّتِي ماضی واحد مذکر غائب النساء (افعال) مصدر۔ اس نے بھلا دیا۔ هُم ضمیر مفعول جمع مذکر غائب (مفعول اول) اَلْأَنفُسُ الَّتِي فِي رُءُوسِهِمْ کی جمع۔ مضاف هُم ضمیر جمع مذکر غائب۔ مضاف الیہ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول ثانی اَلَّتِي کا۔

ترجمہ ہو گا۔

پھر اس نے بھلائے ان کو ان کے جی (ترجمہ شاہ عبدالقادر)

یعنی ان لوگوں کو جو اللہ کو مجہول گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا بنادیا کہ وہ اپنے آپ ہی کو مجہول گئے۔ اور اصلاح عمل اور تہذیب اخلاق ظاہری و باطنی سے محروم رہ گئے۔

= اُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ: اُولَئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر۔ هُم ضمیر جمع مذکر غائب کو تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ وہی لوگ ہیں وہی فاسق۔ فَاسِقُونَ فَاسِقٌ کی جمع۔ فَسُوقٌ سے اسم فاعل جمع مذکر نافرمان، شرعیت کی حد سے نکل جانے والے۔

۲۰:۵۹ = لَا يَسْتَوِي: لَا نافیہ بے یسْتَوِي صیغہ واحد مذکر غائب مضارع معروف۔

استواء (افتعال) مصدر بابرہنس ہے۔

== اَلْفَائِزُونَ: فَائِزٌ کی جمع۔ فَوْزٌ باب نصر مصدر سے اسم فاعل جمع مذکر کامیابی حاصل کرنے والے۔ کامیاب۔

۲۱:۵۹ = كُوْهُ حَسْرَةٍ شَرْطٌ اگر

== لَسَايَتْ: لام جواب شرط کے لئے۔ رَأَيْتَ ماضی واحد مذکر حاضر ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کام جمع جَبَلٌ ہے۔

== حَاشِعًا: دب جانے والا۔ عاجزی کرنے والا۔ فروتنی کرنے والا۔ خُشُوْعٌ (باب فتح) مصدر سے۔ اسم فاعل واحد مذکر

== مُتَّصِدًا: اسم فاعل واحد مذکر منصوب۔ تَصَدَّعَ (تفعل) مصدر۔ یعنی ٹکڑے ٹکڑے، شکافتہ، صَدْعٌ کا لفظ بھٹنے، کھلنے، شکافتہ ہونے اور الگ ہو جانے کا مفہوم اپنے اندر رکھتا ہے۔ اس لئے صَدْعٌ شکاف کو اور آدیموں کی ایک ٹکڑی اور گردہ کو کہتے ہیں زمین کو بھاڑ کر سبزہ نکلتا ہے اس لئے سبزہ کو صَدْعٌ کہا جاتا ہے۔

قرآن مجید میں ہے۔

وَالَّذِينَ ذَاتِ الصَّدَاجِ (۱۲: ۸۶) قسم ہے سبزہ والی زمین کی۔ یا قسم ہے زمین کی جو پھٹ جاتی ہے رک اس میں سے پھوٹ آتے ہیں درخت اور کھیتی۔

حَاشِعًا مُتَّصِدًا ہر دو حال ہیں۔

یعنی تو دیکھتا ہے کہ وہ خدا کے خوف سے دبا جا رہا ہے اور پھٹا پڑتا ہے۔

== مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ۔ مِنْ حرف جار۔ خَشْيَةُ اللَّهِ مضاف مضاف الیہ۔ خَشْيَةُ خَوْفِ دُر۔ ہیبت۔ خَشْيَةُ اس خوف کو کہتے ہیں جس میں تعظیم بھی شامل ہو۔ یہ بات اکثر حالات میں جس کا ڈر ہو اس کے علم سے ہوتی ہے۔ اسی بنا پر آیت شریفہ اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (۲۸: ۲۵) اللہ سے ڈرتے وہی ہیں اس کے بندوں میں جو عالم ہیں۔

.... میں علماء کو خشیت سے مخصوص کیا گیا ہے۔

== تِلْكَ الْأَمْثَالُ: تِلْكَ اسم اشارہ واحد مؤنث الا مثال مشاء الیہ، یعنی مثالیں

== لَضَرْبِهَا: مضارع جمع متکلم ضرب مصدر سے ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کام جمع الا مثال ہے۔ ہم بیان کرتے ہیں ان کو۔

ضَرْبٌ کے اصل معنی ہیں مارنا۔ ہاتھ سے ہو یا پاؤں سے ہو یا کسی آلہ سے، ضَرْبٌ

الدَّارِ اِهْمِمْ لَنَا۔ ضَرْبٌ فِي الْاَرْضَيْنِ: زمین پر چلنا، ضَرْبُ الْحَيَمَةِ خیمہ لگانا۔ ضَرْبُ الدِّلَّةِ وَالْمُسْكَنَةِ ذلت اور فقر کی کوخیمہ کی طرح محیط اور سلا کر دینا۔
ضَرْبُ الْمَثَلِ ماخوذ ہے ضَرْبُ الدَّارِ اِهْمِ سے یعنی کسی چیز کو اس طرح بیان کرنا کہ دوسرے پر اس کا اثر پڑ سکے۔

== لَعَلَّكُمْ۔ لَعَلَّ حرفِ مشبہ بالفعل هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب اس کا اسم۔ شاید وہ سب لوگ۔

== يَتَفَكَّرُونَ۔ مضارع جمع مذکر غائب تَفَكَّرُوا (تَفَعَّلُوا) مصدر۔ یعنی غور کرنا۔ لَعَلَّ کی خبر۔ شاید کہ وہ غور کریں۔ امید ہے کہ وہ غور کریں گے۔ تاکہ وہ غور کریں۔

آیتِ ہذا کی تشریح میں صاحبِ تفسیر مظہری لکھتے ہیں:-

لَوْ اَنْتَوْنَا هَذَا الْقَوْمَ..... الخ۔ بعض اہل تفسیر کے نزدیک آیت میں ایک تمثیل ہے یعنی اللہ اگر پہاڑ میں قوتِ تیز پیدا کر دیتا اور پھر اس وقت اس پر قرآن اتارتا۔ تو پہاڑ عاجزی سے دب جاتا۔ اور خوف سے بھٹ جاتا اور عظمتِ قرآن سے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا۔
وَ اِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ (۴۴:۲) باوجودیکہ پہاڑ نہایت سخت اور محسوس یا وزن میں۔ لیکن ان کو خوف ہوتا کہ وہ تعظیمِ قرآن پوری طرح جیسا کہ حق ہے ادا نہ کر پاتے اس وجہ سے پارہ پارہ ہو جاتے لیکن کافر انسان جو صاحبِ علم و عرفان ہے قرآن کے اندر جو نصیحتیں اور عبرتیں ہیں ان کو جانتا پہچانتا ہے پھر بھی سُنی ان سُنی کر دیتا ہے۔
(بالکل اثر نہیں ہوتا)

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جمادات اور نباتات بظاہر بے شعور اور عديم الحس ہیں لیکن وہ اپنے خالق کا شعور رکھتے ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

کہ ایک پہاڑ دوسرے پہاڑ سے دریافت کرتا ہے کہ:-

کیا تیرے اوپر کوئی بندہ خدا اللہ کو یاد کرتا ہو اگر گدرا؟

نوٹ از متوجہ تفسیر مظہری:-

صحیح تحقیق یہ ہے کہ قدماے یونان جو جمادات و نباتات کو بے حس اور بے شعور کہتے ہیں وہ غلط ہے موجودہ سائنس نے نباتات میں تو شعور ثابت کر دیا اور غریب جمادات کا حساس ہونا بھی ظاہر ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی فرما دیا ہے کہ وَ اِنَّ مِنْ

شَيْءٌ إِلَّا لِيَسْبِحَ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (۲۴:۱۷) یہ تسبیح مقالی ہے
حالی نہیں ہے یہ مراد نہیں کہ ہر شے تخلیقاً اپنے خالق کے بے عیب ہونے پر دلالت کر رہی ہے
پر مصنوع اپنے صانع پر دال ہے یہ مطلب صراحت آیت کے خلاف ہے کیونکہ آیت کا آخری جز
بتا رہا ہے کہ انسان تسبیح الہیہ کو نہیں سمجھتا۔ اب اگر تسبیح سے تسبیح حالی مراد لی جائے اور
اس کا یہ مطلب مراد لیا جائے کہ ہر مخلوق اپنے خالق و فاعل کے بے عیب ہونے پر فطرۃً دلالت
کر رہی ہے تو اس تسبیح اشیا سے تو یونانی کافر بلکہ جاہل بے علم بھی واقف تھے اور ہیں۔ پھر
نفی تفقہ کے کچھ معنی نہیں۔

اس سے ثابت ہوا کہ تسبیح مقالی ہی مراد ہے مگر ہر چیز کی نوعی زبان جدا جدا ہے جس کو
ہر نوع کے افراد ہی سمجھتے ہیں۔ پہاڑ پہاڑ کی بولی سمجھتا ہے اور پانی پانی کی بات سمجھتا ہے اور
انسان ان کی بولی نہیں سمجھتا۔ معجزہ موت اس سے مستثنیٰ ہے۔
عام انسان اسی بولی کو سمجھتا ہے جو محتاج حروف اور ادوات الصوت کی مرہون ہے اور اسی کو
کلام اور مقال کہتے ہیں۔

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد فرمانا بالکل صحیح ہے کہ ایک پہاڑ دوسرے پہاڑ
سے کہتا ہے کہ وغیرہ اور سچ فرمایا اللہ نے: **يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ**
(۲۴:۵۹)

۲۴:۵۹ = **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**۔ **هُوَ** ضمیر شان ہے اس کا فائدہ یہ ہے
کہ یہ نہ الہ کی تعظیم و بڑائی پر دلالت کرتی ہے اس طرح کہ پہلے اس کا ذکر مبہم طریقہ سے
کر کے پھر اس کی تشریح کی جائے

اللہ مسند الیہ باقی کا جملہ مسند اس کی صفت ہے۔ **الَّذِي** اسم موصول باقی جملہ اس کا
صلہ۔ **لَا نَاصِبَ** اپنے اسم کو نصب دیتا ہے **إِلَهَ** اس کا اسم **إِلَّا** حرف استثناء۔
وہ اللہ ہے ایسی ذات کہ کوئی معبود نہیں سوائے اس کے۔

= **إِلَهَ** معبود۔ بروزن فعال یعنی اسم مفعول **مَالُوكٌ** ہے۔ ہر قوم کے نزدیک جس کی
ہندگی کی جائے وہ اللہ ہے خواہ وہ معبود برحق ہو یا معبود باطل۔

= **عَلِمُ الْغَيْبِ**؛ مضاف مضاف الیہ۔ غیب کا علم رکھنے والا۔ غیب کا علم جاننے والا
= **وَالشَّهَادَةِ**۔ ای وعالم الشہادۃ اور جاننے والا ہے ہر ظاہر اور مشاہدہ میں آنے
والی چیز کا۔ **شَهِدَ** شہادۃ۔ **يَشْهَدُ** کا مصدر ہے۔ لیکن اسم ہو کر بھی استعمال ہوتا ہے۔

عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ۔ ہر باطن و ظاہر کا جاننے والا ہر موجود و معدوم، مخفی و ظاہر کا علم رکھنے والا۔

== اَلْوَحْمَنُ بڑا مہربان، بہت بخشش کرنے والا۔ چونکہ اس لفظ کے معنی بجز ذات باری تعالیٰ کے اور کسی پر صادق نہیں آتے کیونکہ اسی کی رحمت سب پر عام ہے اس لئے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے لئے اس کا استعمال نہیں ہوتا۔

علمائے عربیت کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ عربی زبان کا لفظ ہے یا نہیں اور عربی ہونے کی صورت میں یہ مشتق ہے یا غیر مشتق۔

مُبَرَّد اور ثعلب جو عربیت اور لغت کے امام ہیں وہ اس طرف گئے ہیں کہ یہ عبرانی لفظ ہے اگر اس کو عبرانی لفظ مان لیا جائے تو اس صورت میں یہ لفظ اللہ کی طرح ذات باری کا علم ہوگا۔ قرآن مجید میں یہ لفظ ۵۳ جگہ مذکور ہے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کا استعمال بطور صفت نہیں بلکہ بطور علم ہوا ہے

== اَلرَّحِيمُ بڑا مہربان۔ نہایت رحم والا۔ رَحْمَةً سے بروزن فَعِيلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اس کی جمع رَحِمَاءُ ہے۔ اس کا استعمال اللہ تعالیٰ کے علاوہ غیر کے لئے بھی ہوتا ہے :
اَنْخَضَتْ صُلَّ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ کُوْرَ اَن مَجِیْدِیْنَ رُوْفٌ رَّحِیْمٌ کہا گیا ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو لغات القرآن)

۲۳: ۵۹ == هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ: ملاحظہ ہو آیت ۵۹: ۲۲ متذکرۃ الصدق

== اَلْمَلِکُ، اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ہے اسم معرفہ، بادشاہ۔ جو چاہے کرے۔ اور اس کے فعل پر کسی کو محال اعتراض نہ ہو۔ اسم نکرہ کوئی بادشاہ۔ کوئی حاکم۔

== اَلْقُدُّوْسُ۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت پاک بہت برکت والا۔ بروزن فَعُولٌ (بضم ف) پر کلام عربی میں صرف چار لفظ آئے ہیں۔

۱۔ قُدُّوْسٌ، بہت پاک، برکت والا۔

۲۔ سُبُوْحٌ، پاک و بزر۔ اسماء حسنی میں سے ہے۔

۳۔ ذُرُّوْعٌ، (ایک اڑنے والا زہر یا کڑا۔ سپینی سکھی۔)

۴۔ فَرُّوْعٌ، بہت خوش، اور ان کو بھی بفتح ف پڑھنا جائز ہے باقی اس وزن پر جتنے لفظ آئے ہیں سب بفتح ف آئے ہیں۔

== اَلْسَّلَامُ: ذو سلامۃ من النقاٹص یعنی ہر قسم کی خامیوں سے محفوظ، بعض نے

کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے بندوں کو آلام و مصائب سے بچاتا ہے۔

== اَلْمُؤْمِنُ: اسم فاعل واحد مذكر اِيْمَانٌ مصدر۔ اس نے والہ۔ یا المصدق لوسلم باظہار معجزاتہ علیم۔ اپنے پیغمبروں سے معجزات کا اظہار کر کے ان کی رسالت کی تصدیق فرماتا ہے۔

== اَلْمُهَيِّمُ، اسم فاعل واحد مذكر هَيْمَنَةً مصدر نگران۔ اس کا اصل اَأَمَنَ فہو مُؤَامِنٌ ہے دوسرا ہمزہ یاء سے اور پہلا ہمزہ وا سے بدل دیا گیا۔ اس طرح مُهَيِّمٌ بن گیا۔

== اَلْعَزِيزُ۔ عِزَّةٌ سے فَعِيلٌ کے وزن پر یعنی فَاعِلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے غالب (جو مغلوب نہ ہو) زبردست، قوی۔

== اَلْجَبَّارُ: المصلح امور خلقہ المتصرف فیہم بمافیہ صلاحہ۔ یعنی اپنی مخلوقات کے امور کو درست کرنے والا۔ اور اس میں ویسا تصرف کر نیوالا جس میں ان کی فلاح اور سہوہ ہوتی ہے اس صورت میں یہ جبوتے مشتق ہوگا۔ (نیار القرآن) سرکش، زبردست دباؤ والا۔ خود اختیار۔ جبوتے سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ (لغات القرآن) جَبَّارٌ ذات باری تعالیٰ کے لئے وصفِ مدح ہے اور انسانوں کے حق میں صفتِ ذمہ ہے، (غازان بغدادی)

== اَلْمُتَكَبِّرُ: اسم فاعل واحد مذكر تَكَبُّرٌ (تَفَعَّلُ) مصدر۔ سر بلندی اور عظمت کی آخری حد کو پہنچا ہوا۔

تکبر دو طرح کا ہوتا ہے:-

۱۔ فی نفسہ کسی میں خوبیاں اور صفاتِ حسنہ سب سے زائد ہوں۔

۲۔ واقع میں تو صفاتِ حسنہ سے خالی ہو اور مدعی ہو کمالِ صفات کا۔

اول محمود ہے اور دوسرا مذموم اور قبیح ہے۔

تکبر کی بدترین قسم یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور فرمانبرداری سے سرکشی کرے اور خود سر بن جائے (المفردات)

== سُبْحَانَ اللّٰہ۔ سُبْحَانَ مصدر ہے یعنی تسبیح (پاک کرنا) نصب نیز مفرد کی طرف اضافت اس کو لازم ہے۔ خواہ مفرد اسم ظاہر ہو جیسے سُبْحَانَ اللّٰہ (اللہ پاک ہے) اور سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْمٰوِی: (پاک ہے وہ ذات جو اسمانوں کے وقت) یا اَسْمٰوِی

جیسے سُبْحَانَهُ اَنْ تَكُوْنَ لَكَ وَلَدٌ: (اس کے لائق نہیں ہے کہ اس کے اولاد ہو)
اللہ مجبور و بوجہ مضاف الیہ ہونے کے۔

== عَمَّا يُشْرِكُوْنَ: مرکب ہے عَنْ حرف جار اور مَا موصول ہے۔ جس چیز سے
يُشْرِكُوْنَ مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب (افعال) مصدر۔ صلب ہے موصول
کا۔ جس چیز کو وہ اس کا (یعنی اللہ کا) شریک بناتے ہیں۔

یعنی اللہ پاک ہے اس چیز سے جس کو وہ (اس کا) شریک بناتے ہیں۔

۲۴، ۵۹ = الْخَالِقُ: پیدا کرنے والا۔ بنانے والا۔ خَلَقَ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل
کا صیغہ واحد مذکر۔

== الْبَارِئُ: نکال کھڑا کرنے والا۔ پیدا کرنے والا۔ بَوَّءَ (باب نصر) مصدر سے جس کے
معنی بنانے کے ہیں۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ بَارِئُ اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفت ہے
بَوَّأَ يَبْوِئُ اس کا استعمال پیدا کرنا کے معنی میں ہوتا ہے اس اعتبار سے بَارِئُ۔ خَالِقُ کے
ہم معنی ہوگا۔

لیکن آیت ہذا (هو الخالق البارئ المصور) وہی اللہ ہے بنانے والا۔ نکال
کھڑا کرنے والا۔ صورت کھینچنے والا) سے پتہ چلتا ہے کہ خالق اور باری دو علیحدہ علیحدہ
صفیق ہیں۔ اور ان دونوں میں باہم فرق ہے۔ البتہ ہم معنی ماننے کی صورت میں باری کو خالق
کی تاکید سمجھا جاسکتا ہے۔
علامہ آلوسی رح لکھتے ہیں:-

کہ باری وہ ہے جس نے مخلوق کو تفاوت اور اجزاء و اعضاء کے عدم تناسب کے بری پیدا کیا۔
یعنی یہ نہیں کیا کہ ایک ہاتھ تو بہت چھوٹا اور پتلا ہو اور دوسرا بہت موٹا اور بڑا۔ اسی طرح
خاصیتوں اور شکلوں اور نیز خوبی اور برائی میں ایک دوسرے سے ممتاز فرمایا۔ پس اس
اعتبار سے باری خاص ہے اور خالق عام۔ (روح المعانی)
یعنی خالق کے معنی ہیں صرف پیدا کرنے والا۔ اور باری کے معنی خاص صفت پر
پیدا کرنے والا۔

== الْمُصَوِّرُ: اسم فاعل واحد مذکر تَصَوَّرَ (تَفْعِيلٌ) مصدر سے صورت بنانے
والا۔ پیدا کرنے والا۔

== لَهُ: میں لام استحقاق کا ہے۔ اسی کے لئے ہیں۔

== اَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ - موصوف و صفت، خوبصورت نام۔

== يُسَبِّحُ: مضارع واحد مذکر غائب۔ تَسْبِيحٌ (لَفْعِيلٌ) مصدر۔ اس کی تسبیح پڑھتا ہے۔ اس کی پاکی بیان کرتا ہے۔ اس کے پاک ہونے کا اقرار کرتا ہے

== مَا: موصولہ۔

== فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اس کا صلہ۔ جو آسمانوں اور زمین میں ہے۔

== وَ الْعِزِّ الْحَكِيمِ۔ جملہ معترضہ تزییل ہے۔ ماقبل کی تاکید و تعظیم کے لئے آیا ہے۔

== الْحَكِيمِ: حکمت والا۔ بروزنِ اَفْعِيلٍ، صفت مشبہہ کا صیغہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اسماءِ حسنیٰ میں سے ہے۔ کیونکہ اصل حکمت و دانائی اسی کی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۰) سُوْرَةُ الْمَتْحَنَةِ مَدَنِيَّةٌ (۱۳)

۱۔ لَا تَتَّخِذُوا آٰءَالَیَہٗ جَمْعُ مَذْکُرٍ حَاضِرٍ اِتِّخَاذٌ (افتعال) مصدر۔ تم مت بناؤ۔
تم مت بچو۔

== عَدُوِّیْ : مضاف مضاف الیہ۔ میرے دشمن۔ مفعول فعل لَا تَتَّخِذُوا کا

== عَدُوْکُمْ : مضاف مضاف الیہ۔ تمہارے دشمن۔ مفعول ثانی فعل لَا تَتَّخِذُوا کا۔

== اَوْیَیَّاءُ : مفعول ثالث لَا تَتَّخِذُوا کا۔ وَلِیِّ کی جمع۔ دوست، ساتھی۔

اے ایمان والو! نہ بناؤ میرے دشمنوں کو اور اپنے دشمنوں کو اپنے دوست۔

عَدُوْ اگرچہ مفرد ہے لیکن اس کا اطلاق مفرد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے۔ مثلاً اور جگہ قرآن

مجید میں ہے :-

اَفَلَتَتَّخِذُوْنَ آٰءَالَیَہٗ وَاَزْوَیَّتَہٗ اَوْیَیَّاءَ مِنْ دُوْنِیْ وَہُمْ لَکُمْ عَدُوٌّ (۱۸۱: ۵۰)

کیا تم اس کو اور اس کی اولاد کو میرے سوا دوست بناتے ہو حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں۔

== تَلْقَوْنَ اِلَیْہِم بِالْمُودَةِ۔ تَلْقَوْنَ مضارع جمع مذکر حاضر اِلْقَاءُ (اِفعال) مصدر

تم ملنے ہو، تم اظہار کرتے ہو۔

بِالْمُودَةِ : مودۃ مصدر ہے و درمادہ سے اسی معنی میں اور مصادر بھی ہیں جیسے وُدٌّ

وَدَادٌ، مَوْدَرَةٌ، مَوْدُوْدَةٌ باب سجع محبت کرنا۔ خواہش کرنا۔ یہاں یعنی محبت، دوستی

کے آیا ہے۔ وُدٌّ، وَدِیْلٌ، وُدُوْدٌ : دوست بہت محبت کرنے والا۔

جملہ تَلْقَوْنَ اِلَیْہِم بِالْمُودَةِ کی مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی ہیں :-

۱۔ یہ لَا تَتَّخِذُوا کی ضمیر سے حال ہے

۲۔ یہ اَوْیَیَّاءُ کی صفت ہے۔

۳۔ یہ کلام مستأنف ہے۔ یا جملہ ہے پہلے کلام سے اس کا کوئی ربط نہیں ہے

بِالْمُودَةِ میں ہاؤ زائدہ برائے تعقیب بھی ہو سکتی ہے اور تابتہ بھی ہو سکتی ہے۔

پہلی صورت میں الفار بالمودۃ کے معنی اظہار المودۃ ہو گا۔ یعنی تم ان سے محبت کا اظہار کرتے ہو دوسری صورت میں یہ بت نقد یہ کہے ہو گی امد مودۃ تلقون کا مفعول ہو گا۔

اس کا مفہوم وہی ہوگا جو پہلے ذکر کیا گیا ہے۔

اور اگر بت سبیت کے لئے ہے تو اس وقت تلقون کا مفعول محذوف ماننا پڑیگا۔
جہاں یوں ہوگی۔

تلقون اليهم اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم (کشاف) یہاں انصارِ اسلام کے معنی میں ہے یعنی تم رسول کی خبریں ان کافروں کو بھیجے ہو اس محبت کی وجہ سے جو تمہارے درمیان اور ان کے درمیان ہے (انصار القرآن)

وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ؛ وَاَوْعَالِهِمْ قَدْ مَضَىٰ كَ السَّاعَةِ تَحْقِيقُ كَ
معنی میں ہے۔ اور تحقیق وہ انکار کرتے ہیں اس حق سے (یعنی قرآن مجید سے) جو تمہارے پاس آیا ہے الحق سے مراد قرآن مجید ہے (تفسیر مظہری) دین حق ہے (حقانی) اس سے مراد اسلامی عقیدہ و شریعت ہے ای الاسلام عقیدۃ وشریعة (السر التفسیر)

یہ جملہ بھی ضمیر لا تختنوا سے حال ہوگا حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آیا ہے یہ لوگ باعقوب
اس سے انکار کر چکے ہیں۔
== یُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِياكُمْ مِنْ الْمَدِينَةِ أَوْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَهُوَ مَلِكٌ بَدْرٌ كَرِيمٌ
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تم کو بھی۔ یہ جملہ حال ہے فاعل کفر و اسے۔
== اَنْ تُوْمِنُوا بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ : اِنْ مُصَدِّر ہے یہ جملہ تعلیل ہے اخراج الرسول
و اخراج المؤمنین کی وَاَنْ تُوْمِنُوا تعلیل یخرجون ای یخرجونکم لایمانکم؛
مطلب یہ ہے کہ:-

کفار مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تم کو مکہ سے محض اس لئے نکالا ہے کہ تم اللہ پر جو بہت بڑا پروردگار ہے ایمان لاتے ہو۔

== اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي. اِنْ شَرِطِي هِيَ
جِهَادًا جِهَادِ كَلْتِ جِهَادُ، اللّٰه کی راہ میں لڑنا۔ محنت، کوشش، جَا هَذَا يَجَاهِدُ
مَجَاهِدَةً (باب مفاعلة) اور جِهَاد مصدر۔ بوجہ مفعول لا منصوب ہے۔
== فِي سَبِيلِي۔ مضاف مضاف الیہ۔ میری راہ میں۔

== اِبْتِغَاءُ مَرْضَاتِي : ابتغاء چاہنا۔ تلاش کرنا۔ بوزن افعال مصدر ہے
 بوجہ مفعول لا منصوب ہے۔

مَرْضَاتِي : مضاف مضاف الیہ۔ میری رضا جوئی کے لئے، میری خوشنودی کے لئے
 میری رضا مندی کے لئے۔

جملہ اِنْ كُنْتُمْ مَرْضَاتِي شرط ہے جس کی حزار محذوف ہے اور
 کلام ساین لاتمخذوا اس پر دلالت کر رہا ہے۔

یا یہ جملہ شرط مؤخر ہے اور جواب شرط مقدم ہے یعنی عبارت یوں ہے۔

اِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي فَلَا تَخَذُوا عِدْوِي
 وَعَدُوَّكُمْ اَوْ لِيَاءَ۔ (تفسیر الاذن)

== لِيُؤْذِنَ اِيْهِمْ بِالْمُودَةِ۔ تسوون مضارع جمع مذکر حاضر اسرار (افعال)
 مصدر۔ تم چھپاتے ہو۔ تم پوشیدہ رکھتے ہو، تم چوری چھپے ان سے دوستی کی باتیں کرتے ہو
 صاحب تفسیر مینار القرآن اس آیت کی تفسیر میں حاشیہ میں لکھتے ہیں۔

تسوون الیہم۔ الخ یہ تلقون سے بدل بھی ہو سکتا ہے لیکن مناسب یہ ہے کہ
 اس کو کلام متانفہ بنایا جائے۔ اس کے دونوں مفہوم ہو سکتے ہیں۔

ای تفضون الیہم بمودتکم سوا۔ یعنی تم انہیں چپکے چپکے اپنی محبت اور دوستی
 کا یقین دلاتے ہو۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ۔

تسوون الیہم اسرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسبب المودۃ۔ کہ تم
 باہمی دوستی کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے راز ان تک پہنچانے ہو۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ
 تمہاری ساری حرکتوں کو اچھی طرح جانتا ہے تم لاکھ چھپانے کی کوشش کرو۔ اس علیم و خیر سے
 نہیں چھپا سکتے۔

== وَ اَنَا اَعْلَمُ۔ جملہ حالیہ ہے اَعْلَمُ عَلِمَ سے افعال التفضیل کا صیغہ ہے میں خوب
 جاننے والا ہوں۔

== يٰۤاَخْفَيْتُمْ۔ ب تقدیر یا زائدہ ہے ما موصولہ ہے اَخْفَيْتُمْ ماضی جمع مذکر
 حاضر اَخْفَاءُ (افعال) مصدر۔ صلہ۔

جو تم نے چھپایا۔ جو تم چھپاتے ہو۔

== مَا أَعْلَنْتُمْ، مَا مَوْصُولٌ - أَعْلَنْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر۔ اعلان (افعال) مصدر اور جو تم ظاہر کرتے ہو۔ جو تم اعلان کرتے ہو۔ جو تم نے ظاہر کیا۔
 == وَمَنْ يَفْعَلْهُ؛ واؤ عاطفہ، مَنْ شرطیہ یفعلہ مضارع مجزوم بالشرط۔ کو ضمیر مفعول واحد مذکر۔ محبت کا پوری چھپے اظہار، کے لئے ہے۔ جملہ شرط ہے۔
 == فَقَدْ ضَلَّ۔ ف جواب شرط کے لئے ہے قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کا فائدہ دیتا ہے۔ اور ماضی کو ماضی قریب کے معنی میں کر دیتا ہے ضَلَّ ماضی واحد مذکر غائب، ضَلَّالٌ؛ (باب ضرب) مصدر۔ وہ گمراہ ہوا۔ وہ ٹھسکا۔ وہ راہ راست سے دور جا پڑا۔ یہاں ضَلَّ بطور فعل متعدی بمعنی اضَلَّ آیا ہے۔

= سَوَاءٌ کے معنی وسطا کے ہیں۔ سَوَاءٌ وَسَوَاءٌ وَسَوَاءٌ اسے کہا جاتا ہے جس کی نسبت دونوں طرف مساوی ہو۔ سَوَاءٌ وصف بن کر بھی استعمال ہوتا ہے اور ظروف بھی لیکن اصل میں یہ مصدر ہے۔ قرآن مجید میں آیا ہے:-

فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ (۵۵:۳۷) دوزخ کے وسط میں۔

سَوَاءٌ السَّبِيلِ۔ راستہ کا درمیانی حصہ۔ سیدھا راستہ، صفت کی موصوف کی طرف اِنتِہا ہو کر ضَلَّ کا مفعول ہے۔ قَدْ ضَلَّ سَوَاءٌ السَّبِيلِ۔ تو وہ سیدھے راستہ سے ہٹ چکا گیا۔ اس نے راہ راست کو کھو دیا۔

ان آیات کا نزول اس وقت ہوا تھا جب مشرکین مکہ کے نام حضرت عاتب بن ابی بلتہ کا خط کھڑا کیا تھا۔

فقہ یہ ہے کہ:-

جب مشرکین مکہ کے لوگوں نے (قریش نے) صلح حدیبیہ کا معاہدہ توڑ دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ پر چڑھائی کا ارادہ کیا اور تیاری شروع کر دی۔ مگر چند مخصوص صحابہ کے سوا کسی کو نہ بتایا کہ آپ کس بہم پر جانا چاہتے ہیں۔

اتفاق سے اسی زمانہ میں مکہ معظمہ سے ایک عورت آئی جو کہ پہلے بنی عبد المطلب کی لونڈی تھی اور پھر آزاد ہو کر گائے بجانے کا کام کرنے لگی اس نے آکر حضور علیہ السلام سے اپنی تنگ دستی کی شکایت کی اور کچھ مالی مدد مانگی۔ اپنے بنی عبد المطلب سے اپیل کر کے اس کی حاجت پوری کر دی جب وہ مدینہ سے جانے لگی تو حضرت عاتب بن ابی بلتہ اس سے ملے اور اس کو چپکے سے ایک خط بعض سرداران قریش کے نام دیا اور دس دینار بھی دیئے تاکہ وہ ساز فاش نہ

نہ کرے اور یہ خط چپا کر ان لوگوں کو دے دے ابھی وہ مدینہ سے روانہ ہی ہوئی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع فرمادیا۔ آپ نے فوراً حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کے پیچھے بھیجا۔ اور حکم فرمایا کہ تیزی سے جاؤ۔ روضہ خاخ کے مقام پر (مدینہ سے ۱۲ میل بجانب مکہ) تم کو ایک عورت ملے گی جس کے پاس مشرکین مکہ کے نام حاطب کا ایک خط ہے جس طرح بھی ہو یہ خط حاصل کرو، اگر وہ دیدے تو اسے چھوڑ دینا اور اگر نہ دے تو اسے قتل کر دینا۔

یہ حضرات حبیب اس مقام پر پہنچے تو وہ عورت موجود تھی انہوں نے اس سے خط مانگا اس نے کہا کہ میرے پاس کوئی خط نہیں ہے انہوں نے تلاشی لی مگر کوئی خط نہ ملا۔ آخر کو انہوں نے کہا کہ خط ہمارے حوالہ کر دو ورنہ ہم برہنہ کر کے تیری تلاشی لیں گے۔

جب اس نے دیکھا کہ اب بچنے کی کوئی صورت نہیں ہے تو اپنی چوٹی میں سے نکال کر وہ خط دیدیا اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے۔ کھول کر پڑھا گیا تو اس میں قریش کے لوگوں کو یہ اطلاع دی گئی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر چڑھائی کی تیاری کر رہے ہیں مختلف روایات میں مختلف الفاظ نقل ہوئے ہیں مگر مدعا سب کا یہی ہے (

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حاطب سے دریافت فرمایا یہ کیا حرکت ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ آپ میرے معاملہ میں جلدی نہ فرمائیے میں نے جو کچھ کیا ہے اس بار پر نہیں کیا ہے کہ میں کافر و مرتد ہو گیا ہوں اور اسلام کے بعد اب کفر کو پسند کرنے لگا ہوں۔

اصل بات یہ ہے کہ میرے اعزہ و اقرباء مکہ میں مقیم ہیں میں قریش کے قبیلہ کا آدمی نہیں ہوں بلکہ بعض قریشیوں کی سرپرستی میں وہاں آباد ہوا ہوں مہاجرین میں سے دوسرے جن لوگوں کے اہل عیال مکہ میں ہیں ان کو تو ان کا قبیلہ بچا لیگا مگر میرا کوئی قبیلوں میں نہیں ہے جسے کوئی بچانے والا و اس لئے میں نے یہ خط اس خیال سے بھیجا تھا کہ قریش پر میرا ایک احسان ہے جس کا لحاظ رکھ کر وہ میرے بال بچوں کو نہ چھیڑیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حاطب کی یہ بات سن کر فرمایا کہ

لَا صَدَاقَ لَكُمْ: حاطب نے تم سے سچی بات کہی ہے۔

یعنی ان کے اس فعل کا اصل محرک بھی تھا اسلام سے انحراف اور کفر کی حمایت کا جذبہ

اس کا محرک نہ تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اٹھ کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے کہ میں

اس منافق کی گردن مار دوں ! اس نے اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں سے خیانت کی ہے؛ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

اس شخص نے جنگ بدر میں حصہ لیا ہے تمہیں کیا خبر؟ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کو ملاحظہ فرما کر کہہ دیا ہو کہ تم خواہ کچھ بھی کرو میں نے تم کو معاف کیا، یہ بات سن کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رو پڑے اور کہا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی سب زیادہ جانتے ہیں۔

یہ ان کثیر التعداد روایات کا خلاصہ ہے جو کہ متعدد معتبر سندوں سے بخاری، مسلم، ابوداؤد، احمد، ترمذی، نسائی، ابن جریر، طبری، ابن ہشام، ابن حبان اور ابن ابی حاتم نے نقل کی ہیں =

(تفہیم القرآن)

۲:۶۰ = اِنْ يَتَّقِفُوكُمْ : اِنْ شَرَطِيَّة۔ يَتَّقِفُوْا مضارع مجزوم بالشرط صنف جمع مذکر غائب تَقَفَّ (باب سَمِعَ) مصدر۔ یعنی کسی چیز کو پانا۔ اور اس پر کامیاب ہونا۔ کُضْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر، اگر وہ تم پر کامیاب ہو جائیں۔ اگر وہ تم پر قابو پالیں۔ اصل میں تَقَفَّ کے معنی ہیں کہ کسی شے کا ادراک کر لینا نیز اس کے کرنے اور انجام دینے میں مہارت اور حذاقت کے پائے جانے کے ہیں۔ اور اسی لئے فکر کی مشاق کی بدولت کسی چیز کو نگاہ سے پالنے کے لئے اس کا استعمال ہوتا ہے۔

مہر مجاز الغیر اس کے کہ مہارت اور حذاقت ملحوظ ہو صرف پانے اور ادراک کرنے کے لئے بولنے لگے۔ قرآن مجید میں ہے:-

وَاَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمْوُھُمْ (۲: ۱۹۱) اور ان کو جہاں پاؤ قتل

کردو۔

= يَكُوْنُوْا۔ مضارع مجزوم بوجہ جواب شرط جمع مذکر غائب (وہ ہو جاویں)۔

= اَعْدَاءُ، يَكُوْنُوْا کی خبر۔ عَدُوْ کی جمع۔ دشمن۔

= وَيَبْسُطُوْا اَيْدِيْہُمْ : وَاَوْعَاظُہُ۔ يَبْسُطُوْا مضارع (مجزوم بوجہ جواب شرط) جمع مذکر غائب۔ بَسَطَ (باب نصر) مصدر۔ یعنی کشادہ کرنا۔ فراخ کرنا۔ بَسَطَ يَدُکَ اس نے اپنا ہاتھ پھیلا یا۔ اس نے اپنا ہاتھ بڑھایا۔

اَيْدِيْہُمْ : اَيْدِيْ - جمع يَد کی۔ مضاف۔ هُمْ مضاف الیہ، مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول فعل يَبْسُطُوْا کا۔ اور بڑھائیں گے تمہاری طرف اپنے ہاتھ، دست درازی کریں گے؛

== وَالسَّيِّئَةُ: اس کا عطف آئِدِ يَهُمُّ پر ہے ای ویبسطوا الیکم السنۃ۔
اور بڑھائیں گے تمہاری طرف اپنی زبانیں۔ یعنی زبان درازی کریں گے۔
== بِالسَّوَةِ: بُرائی کے ساتھ۔

ویبسطوا الیکم ایدِ یہم و السنۃ بالسَّوَةِ عطفاً لیکونوا لکم اعداء
پر ہے۔ یہ جملہ یا تو جواب شرط ہے اور معنی ہوگا:
اگر وہ تم پر قابو پالیں گے تو تمہارے دشمن ہو جائیں گے (اور ایذا کے لئے تم پر دست درازی
اور زبان درازی کریں گے)
یا یہ عطف تفسیری ہے یعنی یہ جملہ ان کی عداوت کی تفسیر کرتا ہے یعنی ان کی عداوت
یہ ہوگی کہ:-

وہ تم پر دست درازی کریں گے یعنی قتل کریں گے اور ماریں گے: اور تم سے زبان درازی
کریں گے یعنی گالیاں دیں گے اور بُرائی کریں گے۔

بِالسَّوَةِ کا تعلق صرف وَالسَّيِّئَةُ سے بھی ہو سکتا ہے۔ اور آئِدِ يَهُمُّ
وَالسَّيِّئَةُ دونوں سے بھی۔

== وَوَدُّوا: واو عاطفہ، اس کا عطف لیکونوا اعداء پر ہے، اور یہ بھی اِنْ شَرَطِہِ کی
جزا ہے۔ اِنْ کی وجہ سے ماضی یعنی مستقبل ہے۔ اور صیغہ ماضی استعمال کرنے میں اس
طرف اشارہ ہے کہ ان کی طرف سے گویا یہ فعل واقع ہو ہی گیا اور تمہارے کافر ہونے کی مناجوہ
کریں گے وہ حاصل ہو ہی گئی۔

وَدُّوا ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب ہے وَدَّ اور مَوَدَّة (باب سمع) مصدر
وہ تمنا کریں گے۔ وہ دل سے چاہیں گے۔ کو حرفِ تمنا ہے۔ کاش۔
== کَوْتُکْفُرُوْنَ۔ کاش تم کافر ہو جاؤ۔

۶۰: ۳ = لَنْ تَنْفَعَكُمُ: مضارع منفی تاکیدی بن واعدتوں غائب۔ نَفَعَ رباب
فتح (مصدر۔ کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ وہ تمہارے کام نہیں آئے گی: یا نہیں آتی ہے
وہ تم کو نفع نہیں دیتی یا نہیں دے گی۔

== اَرْحَامُکُمْ: ارحام جمع رَحْمَہ کی۔ رَحْمَہ عورت کے پیٹ کا وہ حصہ جس میں
بچہ پیدا ہوتا ہے۔ مجازاً اقربات کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے کیونکہ اہل قربت ایک ہی رحم
سے پیدا ہوتے ہیں۔ مضاف کُم ضمیر جمع مذکر حاضر مضاف الیہ۔ اَرْحَامُکُمْ:

تہاری قرابتیں۔

== یَوْمَ الْقِيَمَةِ: مضاف مضاف الیہ۔ یَوْمَ منصوب بوجہ مفعول فیہ ہونے کے: قیامت کے دن۔

== یَفْصِلُ: مضارع واحد مذکر غائب۔ فَصَّلَ رباب ضرب (مصدر)۔ وہ فیصلہ کرے گا۔ یعنی قیامت کے دن تہارا فیصلہ کرے گا۔ تم کو الگ الگ کرے گا۔ مؤمنوں کو جنت میں اور مشرکوں کو دوزخ میں ڈال دے گا۔ پھر آج اللہ اور اس کے رسول کے حق کو ترک کر کے تم مشرکوں کے دوست کیوں بنتے ہو۔

== مَا تَعْمَلُونَ: ما موصولہ۔ تَعْمَلُونَ صلہ۔ جو کچھ تم کرتے ہو۔

== بَصِيرًا: بَصَر (باب کرم و سمع) مصدر۔ ب کے صلہ کے ساتھ۔ بمعنی دیکھنا۔ جاننا۔ بروزن فعلیل مجنی فاعل دیکھنے والا۔ جاننے والا۔

۴۱۶۰ == قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ: قَدْ ماضی پر آئے تو تحقیق کا معنی دیتا ہے اور ماضی کو زمانہ حال کے قریب کر دیتا ہے۔ أُسْوَةٌ، الْأُسْوَةُ وَالْإِسْوَةُ: (قَدْ وَكَلْتُ وَقَدْ وَكَلْتُ) اس کا معنی ہے۔ انسان کی اس حالت کو کہتے ہیں جس میں وہ دوسرے کا متبع ہوتا ہے خواہ وہ حالت اچھی ہو یا بُری۔

ہی اتباع الغیر علی الحالۃ الّتی یكون علیہا حسنۃ اوقبیحۃ (انوار البیان) سرور بخش ہو یا تکلیف دہ۔

اسی لئے آیت ہدایں اسوۃ کی صفت حسنۃ لائی گئی ہے۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (۲۱:۲۲)

عربی میں کہتے ہیں کہ۔

تَأْسَيْتُ بِهِ۔ میں نے اس کی اقتدار کی۔ أُسْوَةٌ مادہ اس و سے مشتق ہے

اور قرآن مجید میں صرف تین جگہ استعمال ہوا ہے۔ دو جگہ سورت نہ امیں (آیت ۴، ۶۰) اور آیت ۲۱-۲۲ میں۔ أُسْوَةٌ کا ترجمہ: نمونہ۔ نمونہ عمل۔ اقتدار، پیروی۔

اُسْوَةٌ اسم ہے کانت کا۔ حَسَنٌ اس کی صفت ہے، فِي اِبْرَاهِيمَ اس کی خبر۔ یا ابراہیم اسوۃ کی صفت بد صفت ہے۔ لَكُمْ خبر ہے کانت کی۔ یا فِي ابراہیم خبر بد خبر ہے (پہلی خبر لَكُمْ ہے)۔

== وَالَّذِينَ مَعَهُ: واو عاطفہ ہے اَلَّذِينَ اسم موصول جمع مذکر جس کا عطف ابراہیم پر
مَعَهُ اس کے ساتھ۔ صل اپنے موصول کا۔ جو اس کے ساتھ تھے۔ جو اس کے ساتھی تھے۔
مَعَهُ سے کون مراد ہے ؟

والظاہر ان المواد بالذین معہ علیہ السلام اتباع المؤمنین ارجح
الغائی، لکن قال الطبری وجماعۃ: المواد بہم الانبیاء الذین حالوا
قریباً من عصورہ علیہ وعلیم السلام ظاہراً۔

الذین معہ سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مومن پیروکار ہیں۔ لیکن طبری اور
ایک جماعت کا قول ہے کہ اس سے مراد وہ انبیاء ہیں جو ان کے قریب کے ماضی کے زمانہ
رماضی میں تھے (علیہ وعلیم السلام)

== اِذْ - ظرت زمان ہے اور اِذْ قالوا لقومہم..... سے مراد وقت وجودہم، ان کے
وجود یا زندگیوں کا زمانہ ہے۔

اِذْ قالوا یعنی جب حضرت ابراہیم اور ان کے ساتھیوں نے اپنی قوم کے کافروں
کہا (لِقَوْمِهِم)

== اِنَّا بُرَآءُكُمْ..... وَحَدَّكَ یہ قالوا کا مقولہ ہے۔

بُرَآءُ - ظریف ظُفَاف کے وزن پر بُرَآءُ کی جمع ہے بُرَآءُ مصدر سے
اسم فاعل کا صیغہ ہے۔ بیزار۔ لافلق۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

بُرَآءُ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ اِلَى الَّذِیْنَ عٰہَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ (۹: ۱)
ملے اہل اسلام اب، خدا اور اس کے رسول کی طرف سے مشرکوں سے جن سے تم نے
ہمد کر رکھا تھا بیزاری (اور جنگ کی تیاری) ہے۔ (مادہ ب رو)

== مِنْكُمْ۔ اِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ: ہم بیزاری کرتے ہیں یا ہم بیزار ہیں تم سے، تمہاری ذات
سے، تمہارے دستور زندگی سے، تمہارے افعال و کردار سے۔

== وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ۔ واو عاطفہ ہے۔ مِمَّا مرکب، مِنْ حَرْفِ جَا
اور مَا موصول سے۔ تَعْبُدُوْنَ مضارع جمع مذکر ماضی عبادتہ (باب نصر) مصدر
تم عبادت کرتے ہو۔ تم پوجتے ہو۔ یہ مَا موصول کا صلہ ہے۔ جن کی تم عبادت کرتے ہو۔
مِنْ دُوْنِ اللَّهِ۔ اللہ کے سوا (اور ہم بیزار ہیں ان سے) (یہی) اللہ کو چھوڑ کر جن کی

تم پرستش کرتے ہو (مخلّات) ستائے وغیرہ

== كَفَرْنَا، ماضی جمع مستکم کَفَرُوا باب نصر مصدر ہم نے انکار کیا۔ ہم نے کفر کیا۔

== بِكُمْ۔ ب تہ یہ کا ہے کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔

كَفَرْنَا بِكُمْ: ہم تم سے (قطعا) انکار کرتے ہیں۔ یعنی ہم تم سے، تمہارے افعال و کردار سے، تمہارے رنگ و دھنگ سے، تمہارے دستور زندگی سے اور تمہارے معبودانِ باطل سے۔ سب قطعاً لاتسلقی کا اظہار کرتے ہیں۔

== بَدَا۔ ماضی واحد مذکر غائب۔ بَدَؤْ۔ (باب نصر) مصدر۔ ظاہر ہو گیا۔ کھلم کھلا آشکار ہو گیا۔

== أَلْعَدَّ أَدُوًّا: عداوت، دشمنی، دل سے تعلق اور وابستگی کا منقطع ہو جانا۔

== وَالْبَغْضَاءُ۔ بغض، حقارت، نفرت، مصدر ہے، حُب کی ضد ہے۔

== أَبَدًا: ہمیشہ، زمانہ مستقبل غیر محدود۔

== حَتَّى: حرف جار ہے، انتہا غایت کے لئے آئے

== تَوَّابُونَ مضارع جمع مذکر حاضر۔ اصل میں تَوَّابُونَ تھا۔ عامل کی وجہ سے نون اعرابی

گر گیا۔ اِيْمَانُ (افعال) مصدر۔ تم ایمان لے آؤ۔ حتیٰ کہ تم ایمان لے آؤ۔

== وَحَدَّكَ۔ مصدر منصوب، مضاف کا ضمیر واحد مذکر غائب مضاف الیہ۔ یعنی ذات

وصفات میں یکتا۔ تنہا۔ مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

== حَتَّى تَوَّابُونَ بِاللّٰهِ وَحَدَّكَ۔ یعنی یہ عداوت تمہارے کفر و شرک میں پڑے پہنچے

تک ہے۔ ایمان لانے کے بعد بغض و عداوت، محبت والفت میں بدل جائے گا۔

== اِلَّا۔ حرف استثناء ہے، فِيْ اِبْرٰهِيْمَ مستثنیٰ منہ ہے مضاف محذوف ہے

ای فی قولِ ابراہیم۔

اِلَّا قَوْلِ اِبْرٰهِيْمَ۔ قولِ اِبْرٰهِيْمَ مستثنیٰ ہے۔

پورا کلام اس طرح ہو گا۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ اَسْوَةٌ خَسَّةٌ فِيْ قَوْلِ اِبْرٰهِيْمَ اِلَّا قَوْلَهُ اِنَّ يٰسٰ

لَا تَسْتَغْفِرُكَ لَكَ۔ تمہارے لئے اکبر، عمدہ نمونہ ہے ابراہیم کے قول (وفعل و زندگی) میں

سوائے ان کے اس قول کے اپنے باپ کے ساتھ کہ میں ضرور تمہارے لئے بخشش مانگوں گا

== اَسْتَغْفِرُكَ مضارع تاکید بانون ثقیفہ صیغہ واحد مکمل اِسْتَغْفَارُ (استفعال)

مصدر۔ میں معافی چاہوں گا۔ میں بخشش چاہوں گا۔

== وَمَا أَمِّلِكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ۔ یہ جملہ قول مستثنیٰ کا مکمل ہے اور اسْتَغْفِرُونَ کے فاعل سے حال ہے۔ مِنْ شَيْءٍ میں مِنْ زائد ہے اور شَيْءٍ مفعول محل نصب میں ہے۔

اور حال یہ ہے کہ میں خدا کے سامنے تیرے بارے میں کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا (یعنی میں صرف بخشش کی دعا ہی کر سکتا ہوں اس سے زیادہ مجھے کچھ اختیار نہیں۔ معاف کرنا نہ کرنا میرے بس میں نہیں ہے)

== رَبَّنَا عَلَيْنَا نَوَكَلْنَا..... أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ: یہ کلام مستأنف ہے اور مفعول ہے اِیْ قَالُوا رَبَّنَا..... اِیْخ اوامر من اللہ للمؤمنین بان یقولوا یا یہ یؤمنون کے لئے اللہ کا حکم ہے کہ یوں کہیں۔ رَبَّنَا..... اِیْخ (ہم یاد دہانی)

تَوَكَّلْنَا ماضی جمع متکلم تَوَكَّلْ (تفعل) مصدر۔ ہم نے بھروسہ کیا۔ ہم نے اعتماد علی کے صلہ کے ساتھ۔

== اَنْبَتْنَا: (الی کے صلہ کے ساتھ) ماضی جمع متکلم اَنْبَتْ (افعال) مصدر مجہول رجوع ہونا اِیْکَ اَنْبَتْنَا۔ ہم تیری طرف رجوع ہوئے۔ باب و مادہ۔

== اَلْمَصِیْرُ۔ اسم ظرف مکان و مصدر صیو مادہ۔ لوٹنے کی جگہ۔ ٹھکانہ، قرار گاہ۔ ۹۰: ۵ == رَبَّنَا: مناجات کو محکم کرنے اور درخواست رحم میں مزید قوت پیدا کرنے کے لئے رَبَّنَا کا دوبارہ ذکر کیا گیا۔

== لَا تَجْعَلْنَا: فعل نہی واحد مذکر حاضر جَعَلَ (باب فتح) مصدر۔ تو ہم کو نہ بنا تو ہم کو نہ کر۔

== فِتْنَةً۔ ایک کثیر المعانی لفظ ہے۔ فتن کے اصل معنی سونے کو آگ میں گلانے کے ہیں تاکہ اس کا کھرا کھوٹا ہونا معلوم ہو سکے۔ اس لحاظ سے کسی انسان کو آگ میں ڈالنے کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے قرآن مجید میں ہے یَوْمَ هُمُ عَلَى النَّارِ لِيَفْتَنُوْنَ (۵۱: ۱۳) جب ان کو آگ میں عذاب دیا جائے گا۔

آیت زیر غور میں اس کے مندرجہ ذیل معانی ہو سکتے ہیں :-

- ۱۔ ہم کو کافروں کے ظلم و ستم کا تختہ مشق نہ بنا۔
- ۲۔ کافروں کو ہم پر مسلط نہ کر۔ کہ وہ ہم کو دکھائے سکیں۔

۱۳۔ ہم کو کافروں کا آزمائش کا مقام نہ بنا۔ فِتْنَةً بوجہ مفعول منصوب ہے۔
 = اِعْفُو لَنَا۔ اِعْفُو واحد مذکر امر معروف۔ عَفْوٌ (باب ضرب) مصدر۔ تو بخش دے
 تو معاف کر دے۔

عَفْوٌ اصل میں ایسے لباس پہنائیے کو کہتے ہیں جو ہر قسم کی گندگی اذیل سے محفوظ رکھ سکے۔

معفرت الہی کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کو عذاب سے محفوظ رکھے۔ اسی اعتبار سے عَفْوٌ کا استعمال معاف کرنے اور بخش دینے کے معنی میں ہوتا ہے
 محاورہ ہے اِعْفُ تَوْبَكَ فِي الْوَعْدِ۔ اپنے کپڑوں کو صندوق میں ڈال کر

چھپا دو۔
 = اَلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ: زبردست، حکمت والا۔ (نیز ملاحظہ ہو ۵۹: ۲۴)
 ۶: ۶۰ = لَكُمْ: ای یا اُمۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 تمہارے لئے۔

= فِيهِمْ فِي اِبْرَاهِيمَ وَمِنْ مَعَدِّ احضرت ابراہیم اور ان کے ساتھیوں کے دستور
 زندگی میں اور اعتقاد و عمل میں۔
 = لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ۔ یہ بدل ہے لَكُمْ سے۔ یعنی ان لوگوں
 کے لئے عہد نمونہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی بیٹی اور اس کے ثواب کا نیز روز قیامت کے آنے کا یقین
 رکھتے ہیں۔

يَرْجُوا۔ مضارع واحد مذکر غائب رَجَاءٌ (باب نصر) مصدر۔ وہ امید رکھتا ہے
 وہ ارشہ رکھتا ہے۔ وہ ڈرتا ہے۔

اللَّهُ بِمَا لَمْ مَفْعُولٌ منصوب ہے۔ اسی طرح الْيَوْمَ منصوب ہے۔
 = وَمَنْ يَتَوَلَّ۔ واو عاطفہ۔ مَنْ شرطیہ، جملہ شرط ہے۔

تَتَوَلَّ مضارع مجزوم بالشرط۔ اصل میں يَتَوَلَّى تھا۔ تَوَلَّى (فَعَّلٌ) مصدر سے
 رد جو نہ موڑے گا۔ اعراض کرے گا۔ روگردانی کریگا۔ یعنی جو پیغمبروں کی پیروی سے
 روگردانی کریگا۔

= فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ جملہ جواب شرط ہے۔ یعنی جو پیغمبروں کی پیروی
 روگردانی کرے گا (تو اللہ کا کچھ نہیں بگاڑے گا) کیونکہ اللہ بالکل بے نیاز اور اپنی ذات میں محمود ہے

الْعَنَى: صفت مشبہ کا صیغہ ہے الف لام تعریف کا ہے۔ بے نیاز، غیر محتاج۔
الْحَمِيدُ، حَمْدٌ سے بر (زن رفیع)، صفت مشبہ کا صیغہ ہے بمعنی مفعول یعنی مَحْمُودُ
صفت کیا گیا۔ ستودہ۔ تعریف کیا ہوا۔

۶۰: ۷ = عَسَى اللَّهُ۔ عَسَى: امید ہے، غفریب، اندیشہ ہے، کھٹکے، جب
اس کا استعمال اللہ کے لفظ کے ساتھ ہو تو بمعنی امید ہے۔ توقع ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو

۲۲: ۷۷)

= اَنْ: مصدر یہ ہے۔ یَجْعَلُ مضارع منصوب بوجہ عمل اَنْ:
= عَادَ یُعْمِدُ: ماضی جمع مذکر حاضر، مُعَادَاةٌ (مفاعلتہ) مصدر۔ تم نے دشمنی کی،
تم نے عداوت رکھی۔

= مِنْهُمْ: میں مِنْ تبعیض ہے۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب کفار مکہ کی طرف راجع ہے
= مَوَدَّةٌ: محبت، دوستی، (ملاحظہ ہو ۶۰: ۱۔ متذکرۃ المصدر) فعل یجعل کا مفعول
عَسَى اللہ فاعل۔ اَنْ یَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِیْنَ عَادَیْتُمْ فَنَهُم مَوَدَّةَ جَبَر
فَایْدَلُ:

جب آیت یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَعَدُوَّكُمْ....
.... الخ نازل ہوئی تو جو مسلمان ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے انہوں نے اس آیت پر عمل
کرتے ہوئے اپنے کافر عزیز و اقارب سے جو مکہ میں مقیم تھے قطع تعلق کر لیا۔

اگرچہ وہ بڑے صبر کے ساتھ اس پر عمل پیرا تھے لیکن اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اپنے ماں
باپ، بہن بھائیوں اور قریب ترین عزیزوں سے قطع تعلق کر لینا کتنا صبر آزما کام ہے؟ اس
لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو تسلی دی کہ وہ وقت دور نہیں ہے کہ جب تمہارے یہی رشتہ دار مسلمان
ہو جائیں گے اور آج کی دشمنی کل کو پھر محبت و الفت میں بدل جائے گی۔

آیت کا مطلب ہے کہ کفار مکہ میں سے جن اپنے عزیز و اقارب کے ساتھ اللہ کے
حکم کی بجا آوری میں تم نے تعلقات توڑ لئے ہیں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے تعلقات کو
بحال کر دے۔ اور یہی ہوا۔ اس بشارت خداوندی کے چند ہی ہفتے بعد مکہ فتح ہو گیا اور ماسوا
چند ایک کے مسلمانوں کے سب عزیز و اقارب مشرق باسلام ہو گئے۔ اور ان کی باہمی
قربت پھر بحال ہو گئی۔

شاہ عبدالقادر رحم نے اس جملہ کا ترجمہ یوں کیا ہے »امید ہے کہ کر دے اللہ تم میں

اور جو دشمن ہیں تمہارے ان میں دوستی

== وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ جملہ معترضہ تزیلی ہے۔

کلام سابقہ میں جو بشارت دی گئی تھی اس میں جو اس کی صفات کا فرمایا ہیں ان کی تقویت کے لئے یہ جملہ بیان ہوا۔

قَدِيرٌ۔ قدرت والا۔ زبردست، قدس سے صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر ہے غَفُورٌ، بہت بخشنے والا۔ غُفُورٌ سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔

رَحِيمٌ نہایت رحم والا۔ رَحْمَةٌ سے صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر ہے اس کی جمع رَحِمَاءُ ہے۔

۹۰: ۸ = لَا يَنْهٰكُم مِّنْ اَمْرٍ مِّنْهُ وَاحِدٌ مِّنْهُ غَائِبٌ لَّهُ (باب فتح) مصدر۔ منع کرنا۔ روکنا۔ کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر، وہ تم کو منع نہیں کرتا ہے۔

= لَمْ يَقَاتِلُوكُمْ مِّنْ اَمْرٍ مِّنْهُ مَجْزُومٌ نَّفِي جَدِ بَلَم۔ مقاتلة و مفاعلتہ مصدر۔ کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ وہ تم سے نہیں لڑے۔

= اَنْ تَبْرُوهُمْ اَنْ مصدر یہ تَبْرُوْا مضارع جمع مذکر حاضر، اصل میں تَبْرُوْنَ تھا۔ اُن کے عمل سے نون اعرابی ساقط ہو گیا۔ بَرَّ وَبَرَّ (باب سمع) مصدر تم نیکی کرتے ہو اُنہم ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ کہ تم ان کے ساتھ احسان کرتے رہو۔

= وَتَقْسِطُوا اِلَيْهِمْ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے تَقْسِطُوا اِی وَاِنْ تَقْسِطُوا مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر اِقْسَاطُ (افعال) مصدر۔

اِلَيْهِمْ۔ جار مجرور۔ ان کی طرف۔ ان سے، (اور یہ کہ) تم ان سے انصاف سے پیش آؤ قس ط ماذہ۔

قَسَطٌ وَقَسُوطٌ مصدر سے (باب ضرب) بمعنی بے انصافی کرنا۔ اسی سے قرآن مجید میں ہے وَامَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا (۲: ۱۵) اور جو گنہگار ہو وہ دورخ کا ایندھن بنے۔

اسی ماذہ سے مصدر قَسَطٌ وَاَقْسَطُ (باب ضرب) سے اور باب نصر سے۔

بمعنی انصاف کرنا ہے۔ اسی سے قرآن مجید میں ہے وَاقْسِطُوا اِلَیَّ اللَّهُ یُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۹: ۴۶) اور انصاف سے کام لو کہ خدا انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے آیت زیر غور میں اسی معنی میں آیا ہے۔ ترجمہ آیت یوں ہو گا! » جن لوگوں نے تم سے دین

کے بائے میں جنگ نہیں کی اور نہ تم کو تنہا ہے گھروں سے نکالا۔ ان کے ساتھ بھلائی اور انصاف کا سلوک کرنے سے خدائے مہربان کو منع نہیں کرتا۔

== الْعُقَسِطِيُّنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ انصاف کرنے والے۔ نیکی کرنے والے۔ بھلائی کرنے والے۔

۹:۶۰ = ظَاهَرُوا: ماضی جمع مذکر غائب مَظَاهِرًا (مفاعلة) مصدر۔ انہوں نے مدد کی انہوں نے معاونت کی۔ انہوں نے پشتیبانی کی۔

== اَنْ تَوَكَّوْهُمُ۔ عَنِ الدِّينِ میں اَلَّذِيْنَ (اسم موصول) سے بدل ہے۔ یعنی اللہ تو ان سے دوستی کرنے سے منع کرتا ہے جو دین میں تم سے لڑے۔ اور تمہیں تنہا کر دے نکالا۔ اور تنہا نکالنے پر اور لوگوں کی مدد کی۔

اَنْ مصدر یہ ہے تَوَكَّوْهُمُ۔ تَوَكَّوْا مضارع جمع مذکر حاضر ہے۔ اصل میں تَتَوَكَّلُوْنَ تھا۔ ایک تاء حذف ہو گئی تَوَكَّلُوْنَ ہو گیا اَنْ کے حل سے لون اعرابی گر گیا۔ تَوَكَّوْا رہ گیا۔ تَوَكَّوْا (تفعّل) مصدر۔

== وَ مَنْ يَتَوَكَّلْهُمُ: مَنْ شرطیہ ہے جملہ شرطیہ ہے۔ يَتَوَكَّلْ مضارع مجزوم (لوجہ شرط) واحد مذکر غائب۔ تَوَكَّلْ (تفعّل) مصدر اصل میں يَتَوَكَّلْ تھا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اور جو ان سے دوستی کرے گا

== فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ فَ جواب شرط کے لئے اُولَٰئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر ہُمْ۔ پس وہی لوگ ظالم ہیں۔

ظلم کے معنی ہیں کسی چیز کو اس کے مخصوص مقام پر رکھنا۔ خواہ کسی یا زیادتی کر کے یا اسے اس کے صحیح وقت یا اصلی جگہ سے ہٹا کر۔

یہاں دین اسلام میں مسلمانوں سے لڑنے والوں کے ساتھ دوستی کرنے والوں کو ظالم کہا گیا ہے کہ انہوں نے ان سے بجائے عداوت کے دوستی اختیار کی، یا انہوں نے اس طرح عذاب کو اپنے اوپر لاگو کر کے اپنی جانوں پر ظلم کیا۔

۱۰:۶۰ = اِذَا: حجب ظرف زمانہ ہے یہاں پر شرط کے معنی کے لئے آیا ہے۔

== مُهَاجِرَاتٍ۔ اسم فاعل کا صیغہ جمع مَوْنٌ مُّهَاجِرَاتٌ (مفاعلة) مصدر ہے۔ ہجرت کرنے والیاں۔ یہ اَلْمُؤْمِنَاتُ سے حال ہے یعنی بحالت ہجرت یا مہاجر ہو کر آئیں۔ فَاَمْتَحَنُوْهُنَّ۔ فَ جواب شرط کا۔ اِمْتَحَنُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر اِمْتَحَانٌ

(افعال) مصدر۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب۔ تو ان کا امتحان کرلو۔

== اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَيِّمَا نِهْنِیْ۔ جملہ معترضہ ہے اَعْلَمُ ا فعل التفضیل کا صیغہ عَلِمَ۔ ہے۔ خوب جاننے والا۔ بہتر جانتے والا۔ ب تقدیر کے لئے ہے۔ اَيِّمَا نِهْنِیْ

مضاف، مضاف الیہ۔ (ایشان کے ایمان کو بہتر جانتا ہے۔)

== فَاَنْ تَقْقِبَ كَلِّیْ۔ فَاَنْ شرطیہ ہے۔ پھر اگر۔

== عَلِمْتُمُوْهُنَّ۔ عَلِمْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر عَلِمَ مصدر ہے۔ تم جان لو۔

تم کو معلوم ہو جائے۔ واو اشباع کا ہے هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب ہے (مفعول اول) مُؤْمِنَاتٍ مفعول ثانی، عَلِمْتُمْ کا۔ ایمان والیاں۔

== فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ۔ ف جواب شرط کے لئے۔ لَا تَرْجِعُوْا فعل نہی جمع مذکر حاضر

رَجَعَ (باب ضرب) مصدر، یعنی واپس کرنا۔ واپس پھر دینا۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع

مؤنث غائب۔ تو مت واپس کرو ان کو۔

== لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لِهُنَّ۔ یہ علت ہے ان کو

واپس کفار کی طرف نہ کرنے کی۔ کیونکہ وہ عورتیں کافروں کے لئے حلال نہیں ہیں۔

اور نہ وہ ان عورتوں کے لئے حلال ہیں۔ ضمیر هُمْ کفار کے لئے ہے اور هُنَّ مہاجر مومن

عورتوں کے لئے ہے حِلُّ (باب ضرب) مصدر ہے۔

== وَالَّذِيْ هُمْۙ وَاَوْطَءُ الْاُلُوْا فَعْل امر جمع مذکر حاضر۔ ایتاءُ (افعال) مصدر۔ یعنی

دینا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب جس کا مرجع ان مومن مہاجر بیویوں کے کافر خاوند ہیں جو وہ

بچے چھوڑ آئیں۔

== مَا اَلْفَقُوْا۔ مَا موصولہ اَلْفَقُوْا اس کا صلہ موصول وصلہ مل کر اُلُوْا کا مفعول ثانی

جو انہوں نے خرچ کیا۔ (یعنی جو ان کے مشرک و کافر خاوندوں نے مہر یا وظیفہ وغیرہ کی صورت میں

ان مومنات مہاجرات پر خرچ کیا تھا۔

اَلْفَقُوْا ماضی جمع مذکر غائب اَلْفَقَ (افعال) مصدر۔ جو انہوں نے خرچ کیا۔

== وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ۔ جواب شرط مقدم اِذَا اَتَيْتُمُوْهُنَّ اُجُوْر

هُنَّ شرط مؤخر، یعنی جب تم ان عورتوں کے مہر دے چکو تو ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں

کوئی گناہ نہیں ہے۔

لَا جُنَاحَ کوئی حرج نہیں، کوئی گناہ نہیں۔ لَا نفی جنس کا ہے اس کے عمل سے جُنَاح

منصوب ہے۔

اَنْ مصدر یہ تَنكِحُوا مفارح کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ نِكَاح (باب ضرب) مصدر
هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب۔ تم ان (عورتوں) سے نکاح کرو۔

اِذَا ظرف زمان شرطیہ آیا ہے۔ جب۔

اَتَيْنْتُمُوهُنَّ۔ اَتَيْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر اِيتَاءُ (افعال) مصدر۔ تم نے
دیا۔ واو اشباع کا ہے۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب۔ تم نے ان عورتوں کو ادا کر دیا

تم نے ان کو دیا۔ (جب تم ان کو ان کے مہر دے چکو)۔

= اُجُورَهُنَّ مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول ثانی اَتَيْتُمْ کا۔ ان کے حق، ان کے مہر

= لَا تَمْسِكُوا۔ فعل نہی جمع مذکر حاضر۔ اِمْسَاكُ (افعال) مصدر۔ تم نہ روک رکھو۔

= عَصَمَ الْكَوَاغِيرِ۔ مضاف مضاف الیہ۔ عَصَمَ جمع عَصَمَہ کی۔ اس کے اہل

معنی رسی کے ہیں یہاں اس سے مراد عقد نکاح ہے۔ نکاح کے بندھن جیسے عقد مولا

عقد نکاح وغیرہ۔

کَوَاغِيرِ۔ کافرہ یا کافرہ کافرو دونوں کی جمع ہے یہاں بمعنی کافر عورتیں ہے۔

لَا تَمْسِكُوا اِلْعَصَمِ الْكَوَاغِيرِ۔ اور نہ روکے رکھو کافر عورتوں کے نکاح کی بندھنیں

یعنی اپنی کافر بیویوں کو اپنے نکاح کے بندھنوں میں مت جکڑے رکھو۔ ان کو اپنے نکاح

میں قائم رہنے پر اصرار مت کرو۔ تم اپنی کافر بیویوں کو اپنے نکاح میں مت روکے رکھو

= وَاسْئَلُوا۔ واو عاطفہ اسْئَلُوا۔ سَوَال سے امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، تم مانگ

= مَا اَلْفَقْتُمْ مَا مَوْصُول۔ اَلْفَقْتُمْ صلہ۔ ماضی کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اِنْفَاق،

(افعال) مصدر۔ جو تم نے خرچ کیا۔

= وَاسْئَلُوا واو عاطفہ اسْئَلُوا امر کا صیغہ جمع مذکر غائب اور مانگ لیں۔ یعنی

کافر لوگ مانگ لیں جو انہوں نے خرچ کیا۔

= يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ: اِی الذی یحکم بینکم جسے وہ تہائے میں صادر فرماتا ہے

۶۰: ۱۱۔ وَانْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَرْوَاحِكُمْ اِلَى الْكُفَّارِ۔ جملہ شرطیہ ہے

اِنْ شرطیہ۔ فَاتَكُمْ فَاتٌ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب، قُوْتُ (باب نصر)

مصدر۔ اَلْفَوْتُ کسی چیز کا ہاتھ سے نکل جانا۔ کسی چیز کا انسان سے اتنی دور ہو جانا

کہ اس کا حصول اس کے لئے دشوار ہو۔ کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ شَيْءٌ بمعنی

اَحَدٌ ہے تذیل اور تحقیر کے لئے لفظ شئی استعمال ہوا ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

(اے مسلمانو! اگر تمہاری بیبیوں میں کوئی عورت تم سے دور (تم کو چھوڑ کر کفار کی طرف چلی جائے اور اس کی واپسی کی کوئی امید نہ ہو)

== فَعَاقِبْتُمْ: فت تعقیب کا۔ پھر۔ عاقبتہ۔ ماضی کا صیغہ جمع مذکر حاضر معاقبۃ (معاقبۃ مصدر۔ تمہاری نوبت آئے۔ تمہاری باری آئے۔

فَعَاقِبْتُمْ فَبَاجَاتٍ عَقِبْتُمْ وَنَوْبُكُمْ مِنْ اَدَاءِ الْمَهْرِ بَانَ هَاجِرَتْ اَمْرًا الْكَافِرُ مُسْلِمَةً اِلَى الْمُسْلِمِينَ وَلِزْمِهِ اَدَاءُ مَهْرِهَا (روح البیان، کشاف، بیضاوی)

پھر تمہاری نوبت مہر ادا کرنے کی آئے کہ کافر عورت مسلمان ہو کر مسلمانوں کے پاس آجائے اور ان پر اس کا مہر ادا کرنا لازم ٹھہرے۔

== فَاتَى الَّذِينَ ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ: جملہ جواب شرط ہے فت جواب شرط ہے تو ادا کر دو ان کو جن کی عورتیں جاتی رہی ہیں۔

== مِثْلَ مَا اَلْفَقُوا: مِثْلَ۔ مانند۔ مثلاً، مَا مَوْصُولٌ۔ اَلْفَقُوا ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب (افعال) مصدر۔ جتنا انہوں نے خرچ کیا تھا ان عورتوں پر جو کفار کے پاس چل گئی تھیں؟

== وَ اَلْفَقُوا اللّٰهُ: وَاوْ عاطف۔ اَلْفَقُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر (افعال) مصدر اللّٰهُ منصوب بوجہ مفعول۔ اور دُرُود اللہ سے۔

== اَلَّذِي اَنْتُمْ بِهٖ مُّؤْمِنُوْنَ: (جس پر تم ایمان لائے ہو) اَلَّذِي اسم موصول باقی جملہ اس کا صلہ۔ یہ میں ضمیر و واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے۔

مُؤْمِنُوْنَ اِيْمَانٌ (افعال) سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے۔ ایمان والے۔

۱۲:۶۰ = يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ يَا حَسْرَتٍ نَّارَ النَّبِيِّ مَنَادَىٰ هِيَ۔ جب منادی پر الف لام داخل ہو تو مذکر میں اَيُّهَا اور مؤنث میں اَيَّتُهَا یا کے ساتھ بڑھایا جاتا ہے جیسے کہ

مذکر کی صورت میں يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ (آیت ہذا) اور مؤنث کی صورت میں يٰۤاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (۲۴:۸۹) يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ۔ اے نبی۔

== اِذَا غَرَّتْ رِيَانٌ۔ شرطیہ۔ اِذَا جَاءَكَ..... الخ جملہ شرطیہ ہے

== حَجَّاءُ لَكَ تیرے پاس آئے۔ یہاں حَجَّاءُ بمعنی صیغہ جمع ہے۔ جب تیرے پاس آئیں
 == يُبَايِعُنَكَ مضارع جمع مَوْنُث غَائِب مُبَايَعَةٌ (مُفَاعَلَةٌ) مصدر۔ وہ عورتیں
 بیعت کریں۔ لَكَ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔ تیری۔

جب آپ کے پاس مومن عورتیں بیعت کرنے کے لئے آئیں۔ يُبَايِعُنَكَ
 مال ہے اَلْمَوْمِنَاتُ سے۔

== خَلَّى اس بات پر

== اَنَّ لَا يَشْرُكُنَّ بِاللَّهِ اَنَّ مصدر یہ ہے لَا يَشْرُكُنَّ مضارع منفی جمع مَوْنُث
 غَائِب اِشْرَاكَ (افعال) مصدر۔ وہ شریک قرار نہیں دیں گی۔
 بِاللَّهِ شَيْئًا اللہ کے ساتھ کسی کو۔

== وَلَا يَسْرِقْنَ اس جملہ کا عطف جملہ سَابِق (لَا يَشْرُكُنَّ) پر ہے۔ لَا يَسْرِقْنَ
 مضارع منفی جمع مَوْنُث غَائِب اور نہ وہ چوری کریں گی۔

== وَلَا يُزْنِينَ اس کا عطف بھی لَا يَشْرُكُنَّ پر ہے اور نہ زنا کریں گی۔
 مضارع منفی جمع مَوْنُث غَائِب زِنَاءُ (باب ضرب) مصدر سے۔

== وَلَا يَقْتُلْنَ مضارع منفی جمع مَوْنُث غَائِب قَتْلُ (باب نھر) مصدر سے۔
 اور وہ قتل نہ کریں گی۔ ماقبل کی طرح اس کا عطف بھی لَا يَشْرُكُنَّ پر ہے۔

== اَوْ لَا ذَهَبَ مضاف مضاف الیہ اپنی اولاد کو

== وَلَا يَأْتِينَ مضارع منفی جمع مَوْنُث غَائِب اِْتْيَانُ (باب ضرب) مصدر۔
 نہ کہ صدمہ کے ساتھ۔ بمعنی وہ نہیں کریں گی۔ وہ نہیں لائیں گی۔ اس جملہ کا عطف بھی
 لَا يَشْرُكُنَّ پر ہے۔

== يَبْتَغِيَانِ مفعول ہے بوجہ حرف جر مجرور ہے۔ ایسا صریح تجبوٹ کو حسب کو سُن کر
 سننے والا حیران و ششدر رہ جاتے۔

== يَفْقَرْنَ يَفْقَرُونَ مضارع جمع مَوْنُث غَائِب اِفْتِرَاءُ (افعال) مصدر
 محض ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جن کا مرجع بہتان ہے۔ جس کو وہ خود گھڑ رہی ہوں۔

اس صورت میں یہ یَاتَيْنَ کی ضمیر جمع مَوْنُث سے حال ہے۔ یا جسے انہوں نے خود
 گھڑا ہو اس صورت میں یہ بَقَّتَانِ کی لغت ہے

== بَيِّنَاتٌ آيَاتُ يَهِيْنَ۔ بَيِّنَاتٌ کے معنی درمیان، یقین، جدائی، ملاپ، دو چیزوں کے

درمیان وغیرہ ہیں۔

لیکن جب اس کی اضافت آئیدی یا اَرْجُل کی طرف ہو تو اس کے معنی سامنے اور قریب کے ہوتے ہیں۔ یہاں بَیِّن مضاف ہے اور اس کی اضافت ایدِ بَیِّن کی طرف آئیدی بَیِّن مضاف مضاف الیہ بل کر مضاف الیہ ہے بَیِّن کا۔ اسی طرح اَرْجُلِ بَیِّن کی صورت ہے لہذا اس کا معنی ہوگا۔ روبرو، سامنے، دیدہ والستہ۔

جملہ کا ترجمہ ہوگا۔

اور وہ کوئی دیدہ والستہ، خود ساختہ بہتان نہ باندھیں گی؛

== وَلَا يَعْصِيَنَّكَ - وَاذْ عَاطِفٌ، لَا يَعْصِيَنَّكَ مضارع منفی جمع مونث غائب۔
عُضَيَّاتٌ (باب ضرب) مصدر۔ لَکْ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔ اور وہ نافرمانی نہیں کریں گی۔ اس جملہ کا عطف بھی لَا يُشْرِكُنَّ پر ہے

== إِنَّا مَعْرُوفٌ - معروف احکام میں۔ نیکی کے امور میں۔ یعنی وہ کسی (شرعی) نیکی کرنے میں اور گناہ اور بدی سے باز رہنے میں آپ کی نافرمانی نہیں کریں گی۔

== قَبَا يَعْصِيَنَّكَ - جواب شرط کے لئے ہے قَبَا يَعْصِيَنَّكَ امر واحد مذکر حاضر هُنَّ ضمیر مفعول جمع مونث غائب۔ مُبَايَعَةٌ (مفاعلة) مصدر۔ تو ان عورتوں کو بیعت کر لے یہاں مبایعت کا بیعت قبول کرنے اور عہد لینے اور معاہدہ کے معنی میں استعمال مجازاً ہے۔

== وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ - جملہ سابقہ کا معطوف ہے اسْتَغْفِرْ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ اسْتَغْفَرُ (استفعال) مصدر۔ تو بخشش مانگ۔ تو مغفرت کی دعا کر۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مونث غائب۔ ان کے لئے۔ اللَّهُ مفعول ثانی۔ تو ان کے لئے اللہ سے مغفرت کی دعا کر۔

== إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ - اللَّهُ اسمِ اِنِّ منصوب، غَفُورٌ مَحْمُودٌ خبر (مرفوع) ۱۳: ۶۰ لَا تَتَوَكَّلُوا - فعل نہی، جمع مذکر حاضر۔ تَوَكَّلْ (تفعّل) مصدر، دوستی مت رکھو۔ دوستی نہ کرو۔

== قَوْمًا - منصوب بوجہ مفعول۔ اس قوم سے۔

== غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ - هِمْ ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع قَوْمًا ہے۔

جن پر اللہ کا غضب ہوا۔ جن پر اللہ غصہ ہوا۔ کَوَّ مَا کی نعت ہے۔ قوم سے مراد یا تو یہودی ہیں یا عام کافر مراد ہیں۔

== قَدْ يَلْسُوْا۔ ماضی پر داخل ہو کر قَدْ تاکید کا فائدہ دیتا ہے يَلْسُوْا ماضی جمع مذکر غائب يَأْسُ (باب سماع) مصدر۔ تحقیق وہ ناامید ہو گئے (آخرت سے) یہ بھی قَوْمًا کی نعت ہے۔

== کَمَا يَلْسُوْا۔ کَمَا مرکب ہے کت لشیہ اور مَا موصولہ سے اور بعد کو آنے والا جملہ مَا کا صلہ ہے۔

یَلْسُوْا۔ ماضی واحد مذکر غائب (اور پر ملاحظہ فرمائیں يَلْسُوْا آیت ہذا) یعنی جس طرح کافر لوگ قبروں میں پڑے ہوئے لوگوں کے دوبارہ جی اٹھنے اور ان کے ثواب و عذاب پانے کی امید نہیں رکھتے۔ اسی طرح یہ لوگ بھی جن پر اللہ کا عذاب نازل ہوا آخرت کے مایوس ہو چکے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۱) سُورَةُ الصَّفِّ مَدَنِيَّةٌ (۱۳)

۱:۶۱ = سَبَّحَ لِلَّهِ - سَبَّحَ ماضی واحد مذکر غائب تَسْبِيحٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔
اس نے پاکی بیان کی - کَسَبَ ماضی واحد مذکر غائب کَسَبٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔
مَا فِي السَّمٰوٰتِ مَا مَوْصُوْلَةٌ فِي السَّمٰوٰتِ اس کا صلہ - جو کوئی چیز آسمانوں
میں ہے (نیز لفظ ہو ۵: ۱۰)

= اَلْعَزِيْزُ - غالب - زبردست، عِزَّةٌ سے (فعل) کے وزن پر یعنی فاعل۔
مبالغہ کا صیغہ ہے۔

= اَلْحَكِيْمُ : حکمت والا - صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔

۲:۶۱ = لَمْ يَلِدْ لَمْ يَلِدْ لَمْ يَلِدْ اور مَا اسْتَفْهَامٌ سے - مَا کے الف کو تخفیفاً
ساقط کر دیا گیا ہے - کیوں - کس وجہ سے - کس لئے۔

= مَا لَا تَفْعَلُوْنَ، مَا مَوْصُوْلَةٌ - لَا تَفْعَلُوْنَ صلہ - جو تم کرتے نہیں۔

۳:۶۱ = كَبُرَ مَقْتًا - كَبُرَ ماضی واحد مذکر غائب - كَبُرَ وَ كَبُرَ (باب کرم)
مصدر۔

عربی زبان میں جس لفظ کا اصلی مادہ ک ب س سے مرکب ہوتا ہے اس کے مفہوم
میں بڑائی کے معنی ضرور ہوتے ہیں۔ لیکن بڑائی کی نوعیت جدا جدا ہوتی ہے۔ جیسے اَلْكَبِيْرُ
اَلْمُتَعَالِ (۱۳: ۹) مرتبہ اور عظمت میں بڑائی۔

اَصَابَهُ الْكَبَرُ (۲۶۶: ۳) عمر میں بڑائی - پیری، بڑھاپا۔

فِيْهِمَا اَتَمَّ كَبِيْرٌ (۲۱۹: ۲) گناہ میں بڑائی - وغیرہ

مَقْتًا - بغض، عناد، غصہ، بیزاری، (باب نصر) سے مصدر ہے۔ بوجہ تمیز منصوبہ
ازدوستے بیزاری، از دوستے ناپسندیدگی۔

== اَنْ تَقُولُوْا۔ اَنْ مصدر ہے۔ تَقُولُوْا مضارع منصوب بوجہ عمل اَنْ۔ جملہ اَنْ تَقُولُوْا بتاویل مصدر فاعل ہے۔

== عِنْدَ اللّٰہِ۔ متعلق کَبُوْہ ہے۔ (یہ اَنْ تَقُولُوْا سے پہلے ہے معنی کی غلطی سے ایسا ہوا)

== مَا لَا تَفْعَلُوْنَ۔ مَا موصولہ لَا تَفْعَلُوْنَ، صلہ ہے۔ جو تم نہیں کرتے۔ ترجمہ ہو گا۔

تمہاری وہ بات جو تم علماً نہیں کرتے اللہ کے نزدیک بڑی ناپسندیدہ ہے :

۴:۶۱ = صَفًا: قطار۔ صف۔ یہ اصل میں صَفَّ یَصِفُّ رباب نصر کا مصدر ہے

جس کے معنی قطار باندھنے کے آتے ہیں اور خود قطار کے معنی میں بھی بطور اسم مستعمل ہے

صَفَّ قطار، صف، جس کی جمع صَفَوْتُ ہے۔ صَافَّ اسم فاعل۔ صف یا قطار

باندھنے والا۔ جمع صَافُّوْنَ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے

وَ اِنَّا لَنَخُنُّ الصَّافُّوْنَ (۳: ۱۶۵) اور ہم ہی ہیں قطار باندھنے والے۔

== کَا تَمُّد۔ کَانَ حرف مشبہ بفعل، هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب گویا وہ (ہیں)

== بُنْيَانٌ: عمارت، یہ واحد ہے۔ جمع نہیں کیونکہ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ ہیں

بُنْيَانٌ کی صفت بھی مذکر ہے جمع ہوتی تو صفت مؤنث ہوتی۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ بُنْيَانٌ، بُنْيَانَةٌ کی جمع ہے جیسے شَعِیْرٌ شَعِیْرَةٌ

کی اور تَمَرٌ تَمَرَةٌ کی۔ اور تَخْلٌ نَخْلَةٌ کی اور اس قسم کی جمیع کی تذکیر

و تانیث دونوں جائز ہیں۔

== مَرْصُوصٌ: رَصَّ (باب نصر) سے مصدر۔ اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر ہے

رَصَّ عمارت کو خوب بھینچ ہوئی بنا۔ مَرْصُوصٌ سیسہ پلایا ہوا۔ مضبوط، ایسی

عمارت کہ اس کے اجسار کا باہم اتنا پیوستہ ہو جانا کہ خطا بالکل نہ ہے۔

صَفًا حال ہے یُقَاتِلُوْنَ کے ضمیر فاعل سے۔

فِي سَبِيلِهِ میں ہے ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے۔ کَا تَمُّد

بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ یہ بھی یُقَاتِلُوْنَ کے ضمیر فاعل سے حال ہے

۶۱: ۵ = وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی۔ کلام مستأنف ہے وَاِذْ عاطفہ، اس سے قبل کلام محذوف

ہے۔ اِی اذکر الوقت اِذْ قَالَ مُوسٰی یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یاد کرو وہ

وقت جب حضرت موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا۔

یا۔ اذکر لہؤلاء المعرضین عن القتال وقت قول موسیٰ لقومہ۔
ان دشمنان دین سے قتال پر اعتراض کرنے والوں کو وہ وقت یاد کراؤ جب حضرت موسیٰ
(علیہ السلام) نے اپنی قوم سے کہا تھا

== یَقُومُ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ۔ یہ قال کا مفعول ہے۔

لَمَ۔ کیوں، کس لئے (ملاحظہ ہو آیت ۶۱: ۲ متذکرۃ المصدر)

تَوَدُّوْنَ نِسْیَ، مضارع جمع منکر حاضر، اِیْذًا (افعال) مصدر۔ نون و تاء می ضمیر
مفعول واحد متکلم ہے۔ تم مجھے سنا تے ہو۔ تم مجھے اندازہ دیتے ہو۔

== وَ قَدْ عَلِمُوْنَ اَنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ۔ جملہ حالیہ ہے ان کے انکار کی تاکید کے
لئے آیا ہے۔ قَدْ تحقیق کے معنی میں اور مضارع کا استعمال استمرار کے لئے ہے۔

== فَلَمَّا نَ تَعْقِبْ کا ہے لَمَّا حرف شرط ہے لَمَّا ذَاْعُوْا جملہ شرط ہے اَزَاغَ
اللّٰهُ قُلُوْبُہُمْ جملہ جزائیہ ہے۔ بعض کے نزدیک لَمَّا حرف شرط نہیں ہے بلکہ اسم ظرف
ہے حِیْنَ کا ہم معنی۔

== زَاْعُوْا۔ ماضی جمع منکر غائب زَاْعُوْا (باب ضرب) مصدر۔ وہ پھر گئے۔ وہ کج ہو گئے
وہ بہکے گئے۔

== اَزَاغَ اللّٰهُ قُلُوْبُہُمْ۔ اَزَاغَ ماضی واحد منکر غائب اَزَاغَ (افعال) مصدر
قُلُوْبُہُمْ۔ مضاف مضاف الیہ۔ مل کر مفعول فعل اَزَاغَ کا۔ اللہ نے ان کے دلوں کو
ٹوڑھا کر دیا۔

== وَ اللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ۔ جملہ معترضہ تزیلی۔ مضمون ماضی کی تاکید
کے لئے۔ یعنی کج روؤں کے دلوں کو ٹوڑھا کر دینا۔ اور اللہ نافرمانوں کو ہدایت یاب نہیں
کرتا۔

الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ۔ موصوف وصف مل کر لَا یَهْدِی کا مفعول۔

== وَ اِذْ قَالَ عِیْسٰی۔ اس کا عطف اذ قال موسیٰ پر ہے اور یاد کرو وہ وقت
جب عیسیٰ نے کہا۔

== یٰبَنٰی اِسْرَآئِیْلَ اِسْمٰہُ اَحْمَدُ۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے اور
قَالَ کا بیان ہے۔

== مُصَدِّقًا۔ حال مؤکدہ۔ اس میں عامل رَسُوْلُ ہے مُصَدِّقًا لَمَّا بَیِّنَ یَدَیْ

مِنَ التَّوْرَةِ۔ اِیٰ مُصَدِّقًا لِّمَا قَدْ مَنَىٰ مِنَ التَّوْرَةِ۔ میں تصدیق کرنے والا ہوں
تورات کی جو مجھ سے پہلے (موجود) ہے۔

== مَا بَيْنَ يَدَيَّ۔ کما موصولہ۔ بین یدہما مضاف مضاف الیہ مل کر صلہ، بین یدہما
ان قبلی۔ میرے سے پہلے) الیہ التناسیہ (تیز ملاحظہ ہو بین ایدہما ۱۲:۶۰)
== مُبَشِّرًا۔ یہ بھی مال ہے۔ یعنی اے بنی اسرائیل میں تمہاری طرف اللہ کا بھیجا ہوا آیا ہوں
بحالیکہ میں تصدیق کرنے والا ہوں تورات کی جو میرے سے پہلے موجود ہے اور بشارت دینے
والا ہوں ایک رسول کی جو میرے بعد آنے والا ہے۔

== اِسْمُهُ اَحْمَدُ: اِسْمُهُ مضاف مضاف الیہ کا کی ضمیر کا مرجع رسول ہے۔ حسب کا
نام احمد ہے۔ یہ رسول کی نعت ہے (یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا نام ہے)
== فَلَمَّا فُتِّقَ کَافُ تَعْقِیْبِ کَافٍ لَمَّا بِمَعْنٰی حَیْثُ اسم ظرف زمان ہے۔ پھر جب، پس جب
== اَلْبَیِّنَاتِ۔ کملی نشانیاں، روشن دلائل، بَیِّنَاتُ کی جمع ہے۔
== سَخَّرَ مُبِیْنٌ۔ موصوف و صفت۔ کھلا جا دو۔

فَلَمَّا جَاءَ هَـمَّ بِالْبَیِّنَاتِ قَالُوْا هٰذَا سَخَّرَ مُبِیْنٌ: لفظی ترجمہ ہوگا:
پس جب وہ آیا ان کے پاس روشن نشانیاں لے کر تو انہوں نے کہا یہ تو کھلا جا دو ہے

فَائِدَةٌ:

۱۔ جَاءَ کی ضمیر فاعل اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے تو هُمْ ضمیر کا مرجع
بنی اسرائیل ہیں۔

اور اگر جَاءَ کی ضمیر فاعل کا مرجع اَحْمَدُ (یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) ہے
تو هُمْ سے مراد کفار قریش ہوں گے۔

اول الذکر کی صورت میں بیانات سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات ہوں
مثلاً مردوں کو زندہ کرنا۔ مادر زاد اندھوں بنیا کرنا وغیرہ۔

مؤخر الذکر کی صورت میں ان سے مراد حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات
ہوں گے: مثلاً شق القمر، اور سب بڑھ کر دوائی معجزہ قرآن کریم پیش کرنا۔

۲۔ اِیٰ طَرَحَ قَالُوْا سے مراد اول الذکر میں بنی اسرائیل ہوں گے اور دوسری صورت میں کفار

۳۔ هٰذَا سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ان کے معجزات یا ان کی ذات،

اور دوسری صورت میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات یا ان کی ذات مبارکہ۔
۱۴۔ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ۔

یہ نفاوی کہتے ہیں، الاشارة الى ما جاء به او اليه وتسميته سِحْرًا للمبالغة (اگر میں) اشارہ ہے ان بینات کی طرف جو وہ لائے یا ان کی ذات کی طرف ان کو یعنی ان کی مکمل ہوئی نشانوں کو یا ان کی ذات کو سحر، بیان کرنا مبالغہ کے لئے ہے۔

۶۱: ۷ = وَمَنْ - واذا عاظف، مَنْ استفہامیہ ہے۔

= اَظْلَمُ ظُلْمًا = افعِلُ التفضیل کا صیغہ ہے زیادہ ظالم۔ زیادہ حق سے تجاوز کرنے والا

= مِمَّنْ۔ مرکب ہے مِمَّنْ حرف جار اور مِمَّنْ اسم موصول ہے۔ اس سے جو...

= اِفْتَرَى: ماضی واحد مذکر غائب افتراء (افتعال) مصدر سے جس کے معنی ہیں بہتان باندھنا۔ اِفْتَرَى اس نے جھوٹ باندھا۔ اس نے بہتان باندھا۔

= اَلْكَذِبِ۔ جھوٹ کا۔ اِفْتَرَى کا مفعول ہے۔

آیت کا ترجمہ ہوگا۔

اور اس سے بڑھ کر بھی کوئی ظالم ہو سکتا ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھے۔

= وَهُوَ يُدْعَى اِلَى الْاِسْلَامِ: جملہ حالیہ ہے۔ حالانکہ وہ اسلام کی طرف بلایا جاتا ہے
هُوَ سے مراد وہ شخص جو اللہ پر جھوٹا بہتان باندھتا ہے۔

يُدْعَى مضارع مجہول واحد مذکر غائب دَعَا (دَعَا) باب نمر مصدر۔ اس کو بلایا جاتا ہے
= وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ: اور اللہ ایسے ظالم (ناحق شناس) لوگوں کو ہدایت یاب نہیں کرتا۔ یہ جملہ مضمون سابق کی تاکید کے لئے آیا ہے۔

۶۱: ۸ = يُرِيدُونَ - بِاَفْوَاهِهِمْ۔ یہ جملہ ان کے انفرادی غرض و غایت بیان کرتا ہے۔

يُرِيدُونَ: مضارع جمع مذکر غائب اَرَادَ (افعال) مصدر وہ چاہتے ہیں۔

لِيُظْفِقُوا یہاں اَنْ مقدرہ ہے لام زائدہ تاکید کے لئے آیا ہے۔ کلام یوں ہوگا:
يُرِيدُونَ اَنْ يُظْفِقُوا۔ لِيُظْفِقُوا مضارع منصوب (یوہ) عمل اَنْ مقدرہ (جمع مذکر غائب اَطْفَاء) مصدر۔ کردہ بجا دیں۔

كُفِنَتْ النَّارُ کے معنی آگ بجھ جانے کے ہیں اور اَطْفَأَتْهَا (افعال) کے معنی چھونک سے بجھانے کے ہیں۔ طَفَعَ مَادَهُ:

== نُوْرَ اللّٰہِ۔ مضاف مضاف الیہ۔ اللہ کا نور۔ اللہ کے دین کی روشنی، اللہ کا دین، اس مراد قرآن مجید اور حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہو سکتے ہیں۔

== بِأَفْوَاهِهِمْ، ب استعانت کی ہے۔ أَفْوَاهِهِمْ: مضاف مضاف الیہ۔ ان کے منہ بِأَفْوَاهِهِمْ۔ اپنے منہ سے (بھونک مار کر)

أَفْوَاهُ فَمُ کی جمع ہے۔ فَمُ اصل میں فَوَہ تھا کہ کوگر اگر داؤ کو تم سے بدل دیا گیا۔

== وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرٍ، جملہ عالیہ ہے اللہ مبتدا۔ مُتِمُّ نُوْرٍ اس کی خبر۔ مُتِمُّ اسم فاعل واحد منکر۔ مضاف، اِتْمَام (افعال) مصدر۔ پورا کرنے والا۔ کامل کرنے والا۔ نُوْرٍ مضاف مضاف الیہ مل کر مُتِمُّ کا مضاف الیہ۔ حال یہ ہے کہ اللہ اپنے نور کو کامل کرنے والا ہے۔

== کَوْ: خواہ۔ کَوْ متصلاً ہے۔ یعنی کافروں کی خوشی ہو یا نہ ہو دونوں برابر ہیں یہ کبرۃ: ماضی واحد منکر غائب کو اَھْتَر (باب مع) مصدر۔ ناپسند کرنا۔ بُرا جاننا۔ نفرت کرنا (منکرین پڑے بُرا مانا کریں)۔ خواہ کافر اس کو سخت ناپسند کریں۔

۹:۶۱ == هُوَ الَّذِي وہ ذات ہے۔ جس نے،

== اَلْهٰدٰی۔ ای القرآن۔

== دِیْنِ الْحَقِّ۔ اس کا مطلق الہدٰی پر ہے ای و بدین الحق۔ دین حق، دین الٰہی اسلام۔ مَلَّتْ حَنْفِیۃ۔

== لِيُظْهِرَکَ۔ لام تعلیل کا۔ يُظْهِرَ مضارع منصوب (بوجہ عمل لام) اُظْهَرَ اِفْعَالٌ مصدر۔ کہ ضمیر مفعول واحد منکر غائب جس کا مرجع دین حق ہے۔ يُظْهِرُ کی ضمیر فاعل اللہ کی طرف راجع ہے۔ تاکہ وہ اس کو غالب کرے۔

== الدِّیْنِ کُلِّہ: ای جمیع الدیان المخالفة۔ اسلام کے مخالف حملہ دین۔

== وَکُوْکِرَۃُ الْمُشْرِکُوْنَ، مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں۔

۱۰:۶۱ == هَلْ حَسْرَتٍ استغنام ہے، مضارع پر داخل ہو کر اس کو مستقبل کے معنی کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ کیا؟ تحقیق بمعنی قَدْ کے لئے بھی آتا ہے۔

== اَدُلُّکُمْ عَلٰی۔ اَدُلُّ مضارع واحد متکلم دَلَّ لَہ (باب نصر) مصدر۔ عَلٰی۔ صلہ کے ساتھ۔ کسی طرف رہنمائی کرنا۔ بتانا کہ ضمیر مفعول جمیع مذکر حاضر، کیا میں

تم کو بتاؤں یا آگاہ کروں۔ یا تمہاری راہنمائی کروں۔

== تَنْجِيكُمْ: تَنْجِي: مضارع واحد مؤنث غائب اِنْجَاءٌ (افعال) مصدر: نجات دینا۔
نجات پانا۔ کُذِّمَ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ وہ تم کو نجات دے، وہ تم کو بچالے۔ یا۔ بچا لگی
ن، صج، و، مادہ۔

۶۱: ۱۱ = تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ مضارع واحد مؤنث غائب اِيْمَانٌ (افعال) مصدر: تم ایمان
لاؤ گے یا لاتے ہو۔ اللہ کے ساتھ۔

== وَتَجَاهِدُونَ دَاوُودَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ صَیْغۃ جمع مذکر مضارع معرُوف۔ مُجَاهِدَةٌ
(مُفَاعَلَة) مصدر۔ بمعنی دشمن کی مدافعت میں مقدور بھر کوشش و طاقت صرف کرنا۔ تم
جہاد کرتے ہو۔

جہاد کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ ظاہری دشمن سے جہاد۔

۲۔ شیطان سے جہاد۔

۳۔ نفس سے جہاد۔

تَجَاهِدُونَ کا عطف تَوَمَّنُونَ پر ہے۔

جملہ تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ..... وَالْأَنْفُسِ اسْتِیْنَانِ ہیانیہ ہے۔ جیسا کہ کہا جاتے
مَا هَذِهِ التَّجَارَةُ؟ دَلَّيْنَا عَلَيْهَا۔ اور جواب میں کہا جاتے، تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ..... الخ
ہر دو مواقع پر (تَوَمَّنُونَ کو تَجَاهِدُونَ) مضارع بمعنی امر ہے۔

پوچھا جاتے وہ کونسی تجارت ہے جو ہمیں عذاب الیم سے نجات دے گی؟ اور
جواب دیا جائے کہ تم ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور جہاد کرو اللہ کی راہ میں
اپنے ممالک اور جانوں سے۔

== ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ ان کنتم تعلمون جملہ شرط ہے
شرط مؤخر۔ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ جواب شرط مقدم ہے۔

ذَلِكُمْ، ذَا اسم اشارہ کُذِّمَ ضمیر جمع مذکر حاضر خطاب کے لئے ہے یہ یہی اس
میں ایمان باللہ ایمان بالرسول و جہاد فی سبیل اللہ مشاؤ الیہ ہے۔

خَيْرٌ افضل التفضیل کا صیغہ ہے۔ یعنی خواہشات کی پیروی کرنے اور جان و مال کو
راہ خدا میں خرچہ کرنے سے بہتر ہے۔

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ : اگر تم کچھ سمجھ سکتے ہو تو سمجھو اور یہ تجارت کرو اس کو نہ چھوڑو
۱۲:۶۱ = يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ : جواب شرط ہے اور شرط محذوف ہے۔
کلام یوں ہوگا۔

إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (اعاذن)

جب تم ایسا کرو گے تو (اللہ) تمہارے گناہ معاف کرے گا (تفسیر مظہری)
يَغْفِرْ مضارع مجزوم (بوجہ جواب شرط) واحد مذکر غائب، وہ بخش دے گا۔ وہ معاف کر دینا
ذُنُوبَكُمْ : مضارع مضارع الیہ۔ ذُنُوبٌ جمع ذَنْبٌ کی۔ تمہارے گناہ۔
= وَبَدَّخَلَكُمْ : واو عاطفہ۔ اس کا عطف يَغْفِرْ لَكُمْ پر ہے مضارع مجزوم بوجہ جواب شرط
اور تم کو داخل کرے گا۔

= جَنَّتْ منصوب بوجہ مفعول فیہ ہے۔ جنتوں میں، باغات ہیں۔

= تَحْتِهَا۔ مضارع مضارع الیہ۔ ہا ضمیر کا مرجع جَنَّتْ ہے۔ تحت نیچے۔ یہ فاعل
ضد ہے اسم ظرف مکان۔ ان کے نیچے

= مَسْكِنٌ مَّسْكِنَةٌ : موصوف وصفت، عمدہ مکان۔ منصوب بوجہ مفعول فیہ ہے
جَنَّتْ کے۔

مَسَاكِين جمع ہے مَسْكِنٌ کی۔ یعنی گھر، مکان، منزلیں۔ مَسْكُونٌ ہے اسم ظرف
مکان ہے۔

= جَنَّتْ عَدْنٌ۔ مضارع مضارع الیہ۔ عدن کے باغات۔ عدن سات جنتوں
میں ایک کا نام ہے۔ اسم مطلق ہے۔

بعض کے نزدیک، یہ جنت کی صفت ہے۔ اور جَنَّتْ عدن موصوف وصفت
یعنی دائمی طور پر بسند۔ الیہ باغات میں جہاں دائمی طور پر بسا ہوا ہوگا۔

= ذَلِكَ یعنی گناہوں کی مغفرت اور جنت میں داخلہ،

= الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔ موصوف وصفت۔ بہت بڑی کامیابی۔

۱۳:۶۱ = وَأَخْرَىٰ۔ تقدیر کلام یوں ہے وَلْيُعْطِيْكُمْ أَخْرَىٰ لِّیْ یُعْطِيْكُمْ نِعْمَةً أُخْرَىٰ
اور وہ نہیں ایک اور نعمت عطا کرے گا۔

أَخْرَىٰ منصوب بوجہ یُعْطِيْكُمْ کے مفعول ثانی ہونے کے، نعمت کی صفت ہے
= تَحِبُّوْهُنَّ : ای التي تحبونها۔ جسے تم پسند کرو گے۔

== نَصْرَ قَتَّ اللَّهُ وَفَعْلَهُمْ قَدِيبٌ : خبر میں مبتدا معذوف کی۔ اسی ہی نصر من اللہ یعنی وہ نعمتِ آخری اللہ کی مدد ہے اور جلد فتح پائی۔

== وَلَبَّشِرِ الْمُؤْمِنِينَ اور (اے رسول) آپ ایمان والوں کو بشارت دیدیجئے۔ صاحب تفسیر مظہر بن اس جلد کی تفسیر میں رقمطراز ہیں۔

وَلَبَّشِرِ الْمُؤْمِنِينَ : یعنی آپ قریبی فتح اور نصرت کی حبس کا اللہ نے وعدہ کیا ہے مسلمانوں کو بشارت دیدیجئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اے پہلے امر کا صیغہ یعنی قُلْ معذوف ہے اور لبشیر کا عطف قُل پر ہے اس صورت میں امر کا عطف امر پر ہوگا، یا لبشیر کا عطف تَوَمَّنُونَ پر ہو۔ کیونکہ تَوَمَّنُونَ بظاہر خبر ہے لیکن امر مراد ہے۔

اب مطلب اس طرح ہوگا!

اے اہل ایمان اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اللہ کی راہ میں جہاد کرو اور اے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ مومنوں کو فتح کی بشارت دیدیجئے۔

۱۴:۶۱ == كُوفُوا أَلْأَنْصَارَ اللّٰهُ۔ كُوفُوا امر کا صیغہ جمع مذکر ماضی کوٹ (باب نصر) مصدر۔ تم ہو جاؤ۔ تم بن جاؤ۔ أَلْأَنْصَار۔ منصوب بوجہ كُوفُوا کی خبر کے ہے نَصِيرٌ کی جمع ہے۔ جیسے شَرِيفٌ کی جمع أَشْرَافٌ ہے۔ مضان ہے اللہ مضاف الیہ ترجمہ۔

تم اللہ کے مددگار بن جاؤ۔ بعض نے اس کا ترجمہ کیا ہے:-

تم اللہ کے (دین کے) مددگار بن جاؤ (الحازن، مدارک التنزیل، علامہ پانی پتی) علامہ مودودی أَلْأَنْصَارَ اللّٰهُ کی توضیح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”اللہ کا مددگار اس لئے نہیں کہا گیا کہ اللہ رب العالمین معاذ اللہ کسی کام کے لئے اپنی کسی مخلوق کی مدد کا محتاج ہے بلکہ یہ اس لئے فرمایا گیا ہے کہ زندگی کے جس دائرے میں اللہ تعالیٰ نے خود انسان کو کفر و ایمان اور طاعت و معصیت کی آزادی بخشی ہے اس میں وہ لوگوں کو اپنی قوتِ قاہرہ سے کام لے کر بکھر مومن و مطیع نہیں بناتا بلکہ اپنے انبیاء اور اپنی کتابوں کے ذریعے سے ان کو راہِ راست دکھانے کے لئے تذکیر و تعلیم اور تفسیم و تفسیق کا طریقہ اختیار کرتا ہے اس تذکیر و تعلیم کو جو شخص برضا و رغبت قبول کرے وہ مومن ہے۔ جو عملاً مطیع و فرمانبردار بن جائے وہ مسلم و قانت اور عابد ہے۔ اور

جو خدا ترس کا رویہ اختیار کر لے وہ متقی ہے۔ جو اسی تذکیرِ انیسیم کے ذریعے سے نیکیوں کی طرف سبقت کرنے لگے وہ عسبن ہے اور اس سے مزید ایک قدم آگے بڑھ کر اسی تذکیرِ انیسیم کے ذریعے سے بندگانِ خدا کی اصلاح اور کفر و فسق کی جگہ اللہ کی اطاعت کا نظام قائم کرنے کے لئے کام کرنے لگے اسے اللہ تعالیٰ خود اپنا مددگار قرار دیتا ہے۔

ای انصروا دین اللہ مثل نصرة الحواریین لما قال لہم علی بن ابی طالب (اللہ) فقالوا (نحن انصار اللہ) او کونوا انصار اللہ کما کان الحواریون انصار عیسیٰ حین قال لہم من انصاری الی اللہ (شوکانی) یعنی اللہ کے دین کی حواریوں کی طرح مدد کرو کہ جب ان سے حدیثِ میثیٰ نے کہا کہ کون ہے اللہ کی راہ میں میرا مددگار تو انہوں نے کہا (ہم ہیں اللہ کے مددگار) یا اللہ کے مددگار بن جاؤ جیسے کہ حواریون حضرت عیسیٰ کے مددگار بن گئے تھے جب اس نے ان سے کہا کون ہے اللہ کی راہ میں میرا مددگار۔

حواریوں کی تشریح میں علامہ مودودی تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کے لئے بائبل میں عموماً لفظ "شارک" استعمال کیا گیا ہے لیکن بعد میں ان کے لئے "رسول" کی اصطلاح عیسائیوں میں رائج ہو گئی۔ اس معنی میں نہیں کہ وہ خدا کے رسول تھے بلکہ اس معنی میں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کو اپنی طرف سے مبلغ بنا کر اطرافِ فلسطین میں بھیجا کرتے تھے۔ اس کے مقابلہ میں قرآن کی اصطلاح "حواری" ان دونوں مسیحی اصطلاحوں سے

بہتر ہے اس لفظ کا اصل حَوْر ہے جس کے معنی سفیدی کے ہیں دھوبی کو بھی حواری کہتے ہیں کیونکہ وہ کپڑے کو دھو کر سفید کر دیتا ہے۔ خالص اور بے آمیز چیز کو بھی حواری کہا جاتا ہے۔ جس آٹے کو چھان کر بھوسی نکال دی گئی ہو اسے حَوْراری کہا جاتا ہے۔ اسی معنی میں خالص دوست اور بے غرض حامی کہتے ہیں یہ لفظ بولا جاتا ہے۔ ابن سیدہ کہتا ہے ہر وہ شخص جو کسی کی مدد کرنے میں مبالغہ کرے وہ اس کا حواری (لسان العرب)

امام راغب اصفہانی لکھتے ہیں:-

الْحَوْرُ (باب نصر) کے اصل معنی پلٹنے کے ہیں خواہ وہ پلٹنا بطور ذات کے ہو،

یا بلحاظ فکر کے۔

اور آیت کریمہ إِنَّهُ خَلَقَ اَنْ تَنْ يَخْوَرُ (۱۳:۸۴) اور وہ خیال کرتا تھا کہ (خدا کی طرف) پھر کہ نہیں آئے گا میں لَنْ يَخْوَرُ سے دوبارہ زندہ ہو کر اٹھنا مراد ہے۔ اسی سے مَخْوَرٌ اس کڑی کو کہتے ہیں جس پر چرخ گھومتی ہے۔

اور اسی سے المحاورۃ ہے ایک دوسرے کی طرف کلام کو لوٹانا۔ اسی سے تَحَاوُّرٌ (ابتدا و گفتگو) ہے۔

قرآن مجید میں ہے وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُّرَكُمَا (۱:۵۸) اور اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا۔ اور خَوَّرَ عَيْنُ (۲۲:۵۶) اور بڑی بڑی آنکھوں والی حوریں۔ میں مَخْوَرٌ اَخْوَرٌ۔ خَوَّرَ اُنْ کی جمع) خَوَّرَ سے ماخوذ ہے جس کے معنی بقول بعض آنکھ کی سیاہی میں تھوڑی سی سفیدی ظاہر ہونے کو کہتے ہیں۔

کہا جاتا ہے اِخْوَرَتْ عَيْنُهُ اس کی آنکھ بہت سیاہی اور سفیدی والی ہے اور یہ آنکھ کا انتہائی حسن سمجھا جاتا ہے۔

فَاَمْنَتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ: فَاَمْنَتْ میں ق تعقیب کا ہے اَمْنَتْ ماضی واحد مونث اِنْمَانٌ (افعال) مصدر کام جمع طَّائِفَةٌ ہے: مِّنْ تہذیب ہے۔ بنی اسرائیل میں سے ایک جماعت۔ یعنی بنی اسرائیل میں سے ایک جماعت (حضرت عیسیٰ پر) ایمان لے آئی۔

طَّائِفَةٌ طُوفٌ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مونث ہے۔ گروہ، جماعت، بعض لوگ، کچھ لوگ، ایک اور ایک سے زائد سب کو طائفہ کہتے ہیں۔

علامہ شباب الدین خفاجی فرماتے ہیں کہ۔

تحقیق مقام یہ ہے کہ طائفہ اصل میں اسم فاعل مونث ہے طَوَّافٌ سے جس کے معنی دوران اپہر گانے، گھومنے، یا احاطہ (گھیر لینے) کے ہیں۔

وَكَفَرَتْ طَّائِفَةٌ اور ایک جماعت کافر ہی

آيِدُنَا: ماضی جمع متکلم تَامِيْدٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر ہم نے قوت دی، ہم نے مدد کی۔

عَدَاؤُهُمْ: مضاف مضاف الیہ۔ ان کے دشمن۔ هِمُّ ضَمِيرٌ جمع مذکر غائب الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اُنْ کی طرف راجع ہے۔ یعنی حضرت عیسیٰ پر، ایمان لانے والوں کے دشمن

(جو کافر ہے تھے)

== فَاصْبِرُوا ۚ فَتَعْقِبْكُمْ == اَصْبَحُوا ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب اَصْبَحَ (افعال) مصدر۔ جس کے معنی صبح کرنے کے ہیں۔ اَصْبَحُوا؛ افعال ناقصہ میں سے ہے۔ وہ ہو گئے۔

== ظَاهِرُونَ؛ اسم فاعل جمع مذکر (بحالت نصب) ظَهَرُوا (مبطل علی) غالب ہونے والے۔ تو وہ غالب ہو گئے۔

سلامہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

قَالَ الْحَوَارِيُّونَ بِرَأْيِهِمْ كَمَا، اور فَأَتَيْنَاكَ، اور فَاصْبِرُوا كَمَا عَطَفْتَ کے ذریعے سے ہے اور فَتَعْقِبْكُمْ محض تعقیب بلا مہلت پر دلالت کرتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے بعد بلا تاخیر ایمان لے آئے اور بعض نے انکار کر دیا۔ پھر ایمان لانے کے فوراً بعد اللہ نے مومنوں کی تائید کر دی اور کافروں پر ان کو غالب کر دیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حواریوں کے قول کے بعد بلا تاخیر مومنوں کا کافروں پر غلبہ ہو گیا۔ اس لیے کہنا غلط ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک کافروں کا مومنوں پر غلبہ رہا۔ اور بعثت محمدی کے بعد مومن لوگ کافروں پر غالب آ گئے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْجُمُعَةِ مَكْنِيَّةٌ (۶۲)

۶۲:۱ = يُسَبِّحُ، مضارع واحد مذكر غائب تَسْبِيحٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ پاکی بیان کرتا ہے۔ تسبیح کرتا ہے۔ مضارع کا صیغہ استمرار کے لئے ہے۔
 = يَلِلُّ: لام استحقاق کا ہے۔ اللہ مفعول لڑا ہے،
 = مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ۔ مَا موصول ہے، ترجمہ ہو گا:-

جو چیز آسمانوں میں ہے اور جو چیز زمین میں ہے (ہر وقت) اللہ کی تسبیح کرتی رہتی ہے۔ نیز ملاحظہ ہو آیت (۱:۵۷)

= اَلْعَلَّامِ، (بادشاہ)
 = اَلْقَدُّوْسِ: (بہت پاک) جملہ نقائص سے منزہ قُدَّوْسٌ سے مبالغہ کا صیغہ
 = اَلْعَزِيزِ۔ (غالب)
 = اَلْحَكِيْمِ (دانا۔ حکمت والا)

یہ تمام اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات ہیں اور اسی نسبت سے مجرور ہیں۔
 ۶۲:۲ = بَعَثَ: ماضی واحد مذكر غائب بَعَثٌ (باب فتح) مصدر۔ اس کے بھیجا
 = اَلَّذِيْنَ اَمْسٰى كِيْ جَمْعِ بِمَالَتِ جَزْ، اُمِّيٌّ جو نہ لکھ سکے نہ کتاب پڑھ سکے
 اَنْ پڑھ، بے پڑھا لکھا۔ اُمِّيِّنَ سے مراد اہل عرب ہیں جو اکثر ان پڑھ تھے۔

= رَسُوْلًا: پیغمبر۔ بَعَثَ کا مفعول ہے

= قٰتِلُهُمْ: اِیْ مِنْ جَمْلَتِهِمْ وَمِثْلُهُمْ۔ یعنی انہی میں سے کا ایک، انہیں جیسا (اُمّی) یہ رَسُوْلًا کی صفت ہے۔

= يَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِہٖ: یہ دوسری صفت ہے رَسُوْلًا کی۔ پڑھ کر سناتا ہے

(اُمّیّین کو) اس (اللہ) کی آیات، یہ تیسری صفت ہے رُسُوْلًا کی۔

یَتْلُوْا مضارع واحد مذکر غائب؛ تِلَاوَةً (باب نصر) مصدر۔ وہ پڑھ کر سنا رہا ہے۔
وہ تلاوت کرتا ہے۔

== وَ یُزَکِّیْهِمْ: اس کا عطف یَتْلُوْا پر ہے۔ یُزَکِّیْهِمْ مضارع واحد مذکر غائب
تَزْکِیۃ (تفعیل) مصدر۔ اور وہ پاکیزہ کر دیتا ہے ان کو هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب
یہ رُسُوْلًا کی صفت چہارم ہے۔

== وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَةَ: اس کا عطف بھی یَتْلُوْا پر ہے اور سکھاتا ہے
وہ ان کو (اللہ کی) کتاب اور حکمت (دانائی کی باتیں) یہ رُسُوْلًا کی صفت پنجم ہے
یُعَلِّمُهُمُ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَةَ: هُمْ مفعول اول فعل یُعَلِّمُ کا الْکِتَابُ (ای القرآن)
مفعول ثانی وَ الْحِکْمَةَ مفعول ثالث،

== وَ اِنْ کَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ۔

وَ اَوْ عاطف ہے اِنْ مخفف ہے (نون ثقیلہ) سے مخفف ہے۔ اِنْ کا اسم محذوف ہے۔
عبارت یوں ہوگی!

وَ اِنَّهُمْ کَانُوْا..... الخ۔ مِنْ قَبْلُ۔ قَبْلُ مضاف ہے جس کا مضاف الیہ
محذوف ہے۔ اِی من قبل از سال محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لَفِی میں لام فارقہ ہے
ترجمہ ہوگا۔

اور بلاشبہ یہ لوگ (بغث محمدی) پہلے صریح گمراہی میں پڑے تھے۔

۲: ۶۲ == وَ الْاٰخَرِیْنَ مِنْهُمْ اس کا عطف یُعَلِّمُهُمْ کی ضمیر پر ہے اور مِنْهُمْ کی
ضمیر جمع مذکر غائب اُمّیّوْنَ کی طرف راجع ہے۔ یعنی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جو امتین
میں سے ہیں نہ صرف ان کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں بلکہ دوسرے لوگوں کو بھی
یہی تعلیم دیتے ہیں اور یہ دوسرے لوگ بھی اول لوگوں میں سے ہی ہیں (مِنْهُمْ) یعنی
انہی کے ہم مذہب اور انہی کی راہ پر چلنے والے ہیں۔

اٰخَرِیْنَ سے کون مراد ہیں اُس کے متعلق مختلف اقوال ہیں

۱۔ مکرمہ اور مقاتل نے کہا کہ اٰخَرِیْنَ سے مراد تابعین ہیں۔

۲۔ ابن زید نے کہا کہ۔

وہ تمام لوگ مراد ہیں جو قیامت تک حلقہ اسلام میں داخل ہونے والے ہیں ابن

منج کی روایت میں مجاہد کا بھی یہی قول آیا ہے۔ لیکن
۲۔ عمرو بن سعید بن جبیر اور لیث کی روایت میں مجاہد کا قول یوں آیا ہے کہ اس سے مراد
عجی لوگ ہیں۔

== لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ : لَمَّا حرف جازم ہے اور لَمَّا کی طرح فعل مضارع پر داخل
ہوتا ہے۔ اس کو جزم دیتا ہے اور مضارع کو ماضی منفی میں کر دیتا ہے۔
يَلْحَقُوا مضارع مجزوم بوجہ عمل لَمَّا۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ لُحُوقٌ (باب سمع)
مصدر۔ بِهِمْ میں بَ الصاق کے لئے ہے (حرف جار ہے) هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب
مفسر اور جو آمیتوں کی طرف راجع ہے۔
ترجمہ ہو گا۔

جو ابھی تک ان سے آکر نہیں ملے۔ یہ آخرتین کی صفت ہے۔
لَمَّا کا استعمال مندرجہ ذیل آیت میں اسی معنی میں آیا ہے۔ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ
فِي قُلُوبِكُمْ (۴۹: ۱۴) اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔
== وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ : اور وہ غالب حکمت والا ہے۔
۴: ۶۲ = ذَٰلِكَ اسم اشارہ، اس کا مشاؤ الیہ بعثت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تعلیم
رسول۔ تزکیہ مگر ابان۔

== يُؤْتِيهِ - مضارع واحد مذکر اِيتَاءُ (افعال) مصدر۔ وَہ دیتا ہے۔ وَہ عطا
کرتا ہے۔ وَہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع فَضْل ہے۔ مَن موصول، يَشَاءُ
اس کا صلہ۔ جسے وہ چاہتا ہے۔

== وَٱللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ : جملہ معترضہ تزیلی ہے ما سبق کی تائید کے لئے
ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ بڑے فضل کا مالک ہے۔

ذُو مضاف الفضل العظیم موصوف صفت مل کر مضاف الیہ۔ مضاف مضاف
الیہ مل کر اللہ کی صفت۔

== مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ
يَحْمِلُ أَسْفَارًا۔

حَمَلُوا ماضی جمع مذکر غائب تَحْمِيلٌ (تفعیل) مصدر۔ ان پر لا دیا گیا۔ ان سے
اٹھوایا گیا۔ یعنی ان کو ثورات کا علم دیا گیا اور اس پر عمل کرنے کا ان کو مکلف بنایا گیا۔

ضمیر نائب فاعل حَمَلُوا الَّذِينَ کی طرف راجع ہے۔ التورۃ مفعول فعل حَمَلُوا کا
ثَمَرُ التواخی فی الوقت کے لئے ہے۔ لَمْ یَحْمِلُوا مضارع مجزوم نفی حجبہ بَلَمْ
حَمَلُوا (باب ضرب) مصدر۔ ہا ضمیر مفعول واحد نون غائب (پھر انہوں نے اس پر
عمل نہ کیا اور اس سے فائدہ نہیں اٹھایا۔

لَكَ تَشْبِیْہ کا ہے۔ مَثَلُ الْحِمَارِ مضاف مضاف الیہ۔

أَسْفَارًا جمع سَفَرٍ کی معنی کتابیں۔ یَحْمِلُ کا مفعول اَوَّل۔ یَحْمِلُ أَسْفَارًا
یہ صفت ہے الحمار کی، جو کتابیں اٹھائے پھرتا ہے۔

بِئْسَ بُری ہے۔ بُرا ہے۔ فعل ذم ہے۔ اس سے گردان نہیں آتی۔ بِئْسَ
اصل میں بِئْسَ تھا۔ بروزن فِعْلًا رَابِعِ سے عین کلمہ کی اتباع میں اس کے
ن کلمہ کو کسرہ دیا گیا۔ پھر تخفیف کے لئے عین کلمہ کو ساکن کر دیا گیا بِئْسَ ہو گیا۔

= مَثَلُ الْقَوْمِ مضاف مضاف الیہ۔ (اس) قوم کی مثال۔

= الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ۔ الَّذِينَ اسم موصول اگلا جملہ اس کا صلہ (جنہوں نے)
اللہ کی آیات کو جھٹلایا۔

بُری ہے مثال اس قوم کی جس نے اللہ کی آیات کو جھٹلایا۔

المقوم سے مراد یہودی ہیں اور آیاتِ اللہ سے مراد تورات کی وہ آیات جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتی ہیں۔

۶:۶۲ = قُلْ: اے قُل یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

= يَا أَيُّهَا الَّذِينَ: یا حرف نداء ہے جو قریب، بعید، اوسط، سب کی نداء کے لئے
موضوع ہے۔

أَيُّهَا وَآيَتُهَا پر اکثر و بیشتر یہی حسرت نداء آتا ہے۔ نداء میں جب منادی پر ال
داخل ہو تو مذکر میں آيَتُهَا اور مؤنث میں آيَتُهَا بڑھا دیا جاتا ہے۔ یہاں منادی الذین
(اسم موصول) ہے۔

= هَادُوا۔ ماضی جمع مذکر غائب هَوَّجَ (باب نصر) مصدر۔ بمعنی پشیمان ہونا۔

حق کی طرف لوٹنا۔ یہودی ہونا۔ یہاں مراد یہودی ہوئے۔ بچھڑے کی پوجا سے توبہ کی حق
اس لئے یہود کہلائے۔ قرآن مجید میں ان لوگوں کو جنہوں نے یہودیت قبول کر لی تھی خواہ
وہ بنی اسرائیل تھے یا نہیں الَّذِينَ هَادُوا کے الفاظ سے ذکر کیا گیا ہے جبکہ جہاں

بنی اسرائیل کو خطاب کیا گیا ہے وہاں الفاظ یَلْبَغِي إِسْرَائِيلَ استعمال ہوئے ہیں۔
 = اِنْ زَعَمْتُمْ..... مِنْ دُونِ النَّاسِ جملہ شرط ہے اِنْ نافیہ زَعَمْتُمْ ماضی
 جمع مذکر حاضر۔ زَعَمْتُ راب نھر مصدر۔ تم نے سمجھا۔ تم نے دعویٰ کیا۔
 = اَنْتُمْ بے شک تم۔ اَنْ حرف مشبہ بالفعل کُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر۔
 اُولَیَآءُ لِلّٰہِ اللہ کے دوست، اللہ کے پیارے۔

یہاں اُولَیَآءُ لِلّٰہِ میں اللہ نے اولیاء کی اضافت اپنی طرف نہیں کی اور اولیاء اللہ
 کی بجائے اُولَیَآءُ لِلّٰہِ استعمال کیا ہے تاکہ مدعی ولایت اور وہ جسے اللہ نے اپنی ولایت
 کے لئے مختص کر دیا ہو فرق واضح ہو جائے۔

مِنْ دُونِ النَّاسِ۔ مِنْ حرف جار۔ دُونِ النَّاسِ مضاف مضاف الیہ مل کر
 بمصدر۔ دوسرے لوگوں کو چھوڑ کر۔ یہ اِنْ کے اسم کی ضمیر کی طرف راجع ہے اور اس
 حال ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیجئے! اے لوگو! جو یہودی ہو گئے ہو اگر تم سمجھتے ہو کہ لوگوں
 کو چھوڑ کر (صرف) تم ہی اللہ کے پیارے ہو۔۔۔۔۔

= فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ جملہ جواب شرط ہے ف جواب شرط کے لئے ہے۔ تَمَنَّوُا
 فعل امر جمع مذکر حاضر، تَمَنَّیْتُ (تَفَعَّلْتُ) مصدر۔ اَلْمَوْتُ مفعول بہ۔ تو موت کی
 تئنا کرو، موت کی آرزو کرو،

یعنی تم جو کہتے ہو کہ صرف ہم ہی اللہ کے دوست ہیں اور یہ کہ اللہ کے بیٹے اور
 لاطے ہیں اور یہ کہ صرف وہی جنت میں داخل ہو سکے گا جو یہودی ہو گا تو اس
 دنیا کی صعوبتوں سے رہائی پانے کے لئے کیوں نہیں موت کی التجار کرتے کہ جلد ہی
 اگلے جہاں کو جا کر جنت میں داخل ہو کر عیش و عشرت کی زندگی بسر کر سکو۔
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

وَالَّذِي نَفْسِي بِحَمْدِ بَيْدَا لَوْ تَمَنَّوُا الْمَوْتَ مَا بَقِيَ عَلَيَّ ظَهْرٌ هَآئِهِ
 الامات۔

اس ذات کی قسم جس کی قدرت میں میری جان ہے اگر وہ موت کی تئنا کر
 تو ان میں سے ایک بھی زندہ نہ رہتا۔ (ضیاء القرآن)

== اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔ جملہ شرطیہ ہے جس کا جواب شرط محذوف ہے اِی
ان كنتم صادقین فتمنوا الموت اذّا۔ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو موت کی
آرزو کرو۔

۶۲: ۷۲ وَ لَا يَتَمَنَوْنَكَ اَبَدًا، لَا يَتَمَنَوْنَ مضارع منفی جمع مذکر غائب تفعی
(تفعّل) مصدر کا ضمیر مفعول (جس کا مرجع الموت ہے) واحد مذکر غائب۔ اَبَدًا ہمیشہ
زما مستقبل غیر محدود۔ وہ اس کی کبھی بھی خواہش نہیں کریں گے۔ وہ اس کی کبھی بھی تمنا
نہیں کریں گے۔

== بِمَا قَدْ مِتُّ اَيَّدِيْهِمْ۔ تَسْبِيْهِ ماموصول۔ قَدْ مِتُّ ماضی واحد مؤنث
غائب۔ تَقْدِيْمٌ (تفعیل) مصدر بمعنی آگے بھیجنا۔

اَيَّدِيْهِمْ مضاف مضاف الیہ۔ ان کے ہاتھ۔ بسبب اس کے جو ان کے ہاتھوں
نے آگے بھیجا۔ یعنی ان کے اعمال جن پر آخرت میں سزا و جزا مترتب ہوگی۔ اِی بسبب
مَا قَدْ مَوَّا مِنَ الْكُفْرِ وَالتَّكْذِيبِ (الغائن) یعنی یہ سبب کفر و تکذیب کے اعمال کے
جو انہوں نے آخرت کے لئے کھائے ہیں۔

== عَلَيْنِهِمْ عَلُمٌ سے بروزن فعلیل مبالغہ کا صیغہ ہے۔ خوب جاننے والا۔

۶۲: ۸ قُلْ: اِی قُلْ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

== تَعْرِوْنَ۔ مضارع جمع مذکر حاضر۔ فِرَآؤُ (باب ضرب) مصدر۔ تم بھاگتے ہو۔
تم فرار ہوتے ہو۔

== مِنْهُ میں کا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع الموت ہے۔ اِی من الموت

== قَاتَهُ مُلْقِيْكُمْ، ف زائدہ ہے مُلْقِيْكُمْ اِنْ کی خبر ہے۔ مُلْقِيْ اسم فاعل
واحد مذکر۔ مضاف، کُم ضمیر جمع مذکر حاضر، مضاف الیہ۔ تم کو پہنچنے والا۔ تم کو پالنے
والا۔ مَلَا قَاة (مفاعلة) مصدر۔

یعنی موت جس سے تم بھاگتے پھرتے ہو وہ ضرور تم کو آلے گی۔

== ثُمَّ تُرْءَوْنَ اِلٰی عَلِيْهِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ۔ ثُمَّ تراخی فی الوقت کے لئے
پھر۔ تُرْءَوْنَ۔ مضارع مجہول جمع مذکر حاضر۔ رَدُّ (باب نصر) مصدر۔ تم پھرے جاؤ
تم لوٹائے جاؤ گے۔

اِلٰی نہایت لطایت کے لئے۔ کی طرف؛

== فَيَنْبَغُكُمْ: فَ تَعْقِبُ کا ہے یَنْبَغُ فعل مضارع واحد مذکر غائب تَنْبَغَةٌ (تفعیل) مصدر۔ وہ خبر دیدے گا۔ وہ بتائے گا۔

== بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ: ب الصاق کے لئے ہے ما موصولہ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ماضی استمراری۔ جو کچھ تم کیا کرتے تھے۔ وہ خبر دیگا اس چیز کی جو تم کیا کرتے تھے۔ ۹:۶۲ = اِذَا۔ جب، طرف زمان ہے بطور شرط آیا ہے اِذَا تَوَدَّىٰ للصلوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ جملہ شرط ہے۔

تَوَدَّىٰ ماضی مجہول واحد مذکر غائب يَتَدَاوً وَمَتَادَاً (مفاعلة) مصدر، یعنی بلانا۔ کسی کام پر لوگوں کو بلانا۔ تَوَدَّىٰ مادہ۔ شریعت میں تَدَاوُ الصَّلَاةِ نماز کی اذان کے لئے مخصوص ہے۔ یہاں ماضی یعنی مستقبل آیا ہے۔
== مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ جیم اور نیم کے ضمہ کے ساتھ اور جیم کے ضمہ اور میم کے سکون کے ساتھ۔ دونوں طرح استعمال ہے۔ یعنی اجتماع۔

== فَاسْعَوْا۔ فَ جواب شرط کا ہے فَاسْعَوْا اِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ جملہ جواب شرط ہے۔
اسْعَوْا فعل امر جمع مذکر حاضر، سَعَى (باب فتح) مصدر یعنی تیز روی۔ تو تم دوڑو۔ تم تیزی سے چلو۔

== ذِكْرُ اللَّهِ مضاف مضاف الیہ۔ اللہ کے ذکر کی طرف، یعنی نماز کی طرف جیسا کہ فَاذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ سے ظاہر ہے۔

== وَذَرُوا الْبَيْعَ: وَاد عاطف، ذَرُوا فعل امر جمع مذکر حاضر۔ وَذَرُوا (باب سجع فتح) مصدر الْبَيْعِ خرید و فروخت، اور چھوڑ دو خرید و فروخت کو، جملہ معطوف ہے۔ ذَرُوا کا عطف اسْعَوْا پر ہے۔

== ذَلِكُمْ: یعنی کاروبار کا چھوڑ کر نماز جمعہ کی طرف جلدی سے چل پڑنا۔ جواب شرط مقدم
== اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ: شرط مؤخر۔ اگر تم کو سمجھ ہو۔ اگر تم کو (اس کی صحیح) سمجھ ہے
۱۰:۶۲ = فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ۔ فَ عاطف، اِذَا۔ جب۔ طرف زمان، شرطیہ۔
قُضِيَتِ، ماضی مجہول واحد مؤنث غائب قَضَاءُ (باب ضرب) مصدر۔ نماز ادا کرنا
ق۔ ض۔ ی۔ مادہ۔

پھر جب نماز ادا ہو چکے جملہ شرط ہے۔

== فَانْتَشِرُوا۔ فَ جواب شرط کے لئے ہے اِنْتَشَرُوا: فعل امر جمع مذکر حاضر،

اِنْتِشَارُ (اِفْتِحَالُ) مصدر۔ تم منتش ہو جاؤ۔ تم اُنک ہو جاؤ۔ تم بکھر جاؤ۔
 عربی میں لوگوں کے انتشار کا مطلب ان کا پھیل کر لینے پانے نام میں لگ جانا ہے۔
 جملہ جواب شرط ہے۔

== وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ۔ وَاَوْ غَاطَفُوا بَلَّغُوا فَلَ ام جمع مذکر خانہ۔
 ابتغاء (اِفْتِحَالُ) مصدر۔ تم تلاش کرو۔

مِنْ تَبْعِيضِهِ ہے۔ فَضْلُ اللَّهِ مضاف مضاف الیہ۔ اللہ کا فضل،
 فضل سے کیا مراد ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ زمین پر پھیل جانے سے مراد دنیا کمانے کے لئے پھیلنا
 نہیں ہے۔ بلکہ بیمار کی عیادت کسی جنازہ کی شرکت اور اللہ کی رضا کی خاطر
 دوست کی ملاقات کے لئے جانا ہے۔

۲۔ بعض نے خدا داد روزی اس کا مطلب یہ ہے

۳۔ بعض نے اس سے علم حاصل کرنا مراد لیا ہے
 فضل اللہ کی تلاش کے لئے پھیل جانا وجوبی نہیں ہے بلکہ اباحت کے لئے
 اس جملہ کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے اور یہ بھی جواب شرط میں ہے :

== وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا۔ یہ بھی جملہ معطوف ہے اور جواب شرط میں ہے۔
 یعنی نہ صرف زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا رزق تلاش کرو بلکہ ہر حال میں اللہ کو
 ہرگز نہ بھولو اور اُسے ہر وقت اور کثرت سے یاد کیا کرو، ذکر اللہ کو محض ناز تک مخصوص
 اور محدود نہ رکھو۔ بلکہ ہر وقت دوسرے دنیاوی کام کرتے وقت بھی اللہ کو یاد کیا کرو
 اُذْكُرُوا۔ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، ذِكْرٌ (باب نصر) مصدر سے۔ کَثِيرًا صفت
 ہے موصوف محذوف ہے۔ اِیْ ذِكْرًا کَثِيرًا۔ مفعول مطلق ہے

== لَعَلَّكُمْ۔ تاکہ تم، بمعنی کئی۔ تاکہ

== قُلْعِ حُونَ۔ مضارع جمع مذکر حاضر اِفْلَاحٌ (اِفْعَالُ) مصدر۔ تم فلاح پاؤ۔
 تم فلاح پاؤ گے۔

۶۲:۱۱ == وَادَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوًا جِلْدَ شَرْط۔ تِجَارَةً اَوْ لَهْوًا مفعول اول
 و مفعول ثانی رَاَوْا کے۔

رَاَوْا ماضی جمع مذکر غائب دُرُوبِیَّةٌ (باب فتح۔ رای مادہ) مصدر۔ رَاَوْا

اصل میں رَأَيْتُ اِذَا۔ سی متحرک ماقبل اس کا مفتوح ی کو الف سے بدلا۔ اب الف اور واو دوساکن جمع ہو گئے۔ الف کو حذف کر دیا۔ انہوں نے دیکھا۔

== اِنْفَضُّوا اَيْهَآ؛ جملہ جواب شرط ہے۔ اِنْفَضُّوا ماضی جمع مذکر غائب۔ اِنْفِصَاصُ رانفعال مصدر۔ وہ متفرق ہو گئے۔ ف ض ض مادہ۔

الفض کے معنی کسی چیز کو توڑنے اور ریزہ ریزہ کرنے کے ہیں۔ جیسے فَضَّ خَمَّ اَلْكِتَابِ خط کی مہر کو توڑ دیا۔

اسی سے انفض القوم کا مادورہ مستعار ہے جس کے معنی متفرق و منتشر ہوجانے کے ہیں۔ آیت ہذا میں اس کے معنی ہیں :-

اور جب یہ لوگ کوئی سودا بکتا یا تاشا ہوتا دیکھتے ہیں تو ادھر بھاگ جاتے ہیں۔ لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ (۱۵۹:۳) تو یہ تہلکے پاس سے بھاگ کھڑے ہوتے ہیں۔

اَيْهَآ؛ میں ہا ضمیر واحد نوث غائب کا مرجع لَفْظًا ہے۔

== تَرَكُوكَ قَائِمًا۔ جملہ جواب شرط ہے۔ تَرَكُوا ماضی جمع مذکر غائب تَرَكُ رباب نصر مصدر۔ لَکَ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر کا مرجع رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کیونکہ آیت ہذا میں اُنہی سے خطاب ہے۔

قَائِمًا۔ تَرَكُوكَ کی ضمیر مفعول سے حال ہے۔

== قُلْ؛ اِیْ قُلْ یا محمد۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

== مَا عِنْدَ اللّٰهِ؛ ما موصولہ۔ عِنْدَ اللّٰهِ مضاف مضاف الیہ۔ عِنْدَ ظرف مکان لیکن جب زمان کی طرف مضاف ہو تو ظرف زمان بھی ہوتا ہے۔ مَثَلًا عِنْدَ الصُّبْحِ۔ صبح کے قریب۔ اس پر جسروں جرہیں سے مَن کے علاوہ اور کوئی حرف نہیں آتا۔ عِنْدَ اللّٰهِ صلہ ہے ما موصولہ کا۔

== خَيْرٌ۔ افعِلْ التفضیل کا صیغہ ہے۔ بہتر۔ زیادہ اچھا۔ یہ خبر ہے ما موصولہ کی فالہ سبحانہ و تعالیٰ اسعوا و منه عزوجل اطلبوا الرزق۔

پس اسی ذات سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ستاب چلو۔ اور اسی ذات عزوجل سے رزق طلب کرو۔

== وَاللّٰهُ خَيْرٌ الْكَارِثَيْنِ۔ اور اللہ ہی سب سے بہتر رزق دینے والا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۳) سُورَةُ الْمُنْفِقُونَ مَدَنِيَّةٌ (۱)

۱۶۳۔ اِذَا جَاءَكَ الْمُنْفِقُونَ - حمل شرط ہے۔ قَالُوا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ - جواب شرط۔

اِذَا - جب۔ شرطیہ۔ جَاءَكَ میں كَ ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

الْمُنْفِقُونَ - اسم فاعل جمع مذکر معرف باللام۔ نفاق کرنے والے مرد۔ دُرُخی کرنے والے۔ یعنی زبان و عمل سے بظاہر مسلمان اور دل سے اسلام کے خلاف عقیدہ رکھنے والے۔ یہ منافق و نفقہ سے ہے جس کے معنی ہیں گوہ (جنگلی چوہا) کا بھٹا، جس کے کم از کم دو منہ ہوتے ہیں ایک دہانے سے گوہ اس میں داخل ہوتی ہے شکاری اس طرف متوجہ ہوتا ہے تو دوسرے سو راخ سے باہر نکل جاتی ہے (تبریزی)۔ اصطلاح قرآنی میں نفاق اور منافقت اسی دُرُخی کا نام ہے بظاہر زبان سے آدمی مومن ہونے کا اقرار کرتا ہے اور دکھاوے کی نمازیں بھی پڑھتا ہے لیکن دل میں کافر رہتا ہے اسلام کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے ایسے آدمی کو عرف شریعت میں منافق کہا جاتا ہے۔

لیکن اگر عقیدہ مومنانہ ہو اور عمل کافرانہ تو دُرُخی کی ایک یہ بھی شکل ہوتی ہے ایک دروازے سے آدمی اسلام کے دائرے میں داخل ہوتا ہے اور دوسرے راستے سے خارج ہوتا ہوا نظر آتا ہے لیکن قرآنی اصطلاح میں ایسے آدمی کو منافق نہیں کہا جاتا بلکہ فاسق اور عاصی کہا جاتا ہے (شرح عقائد نسفی)۔

قَالُوا میں ضمیر فاعل جمع مذکر غائب المنافقون کی طرف راجع ہے نَشْهَدُ مضارع جمع متکلم شہادت (باب سبع) مصدر سے۔ ہم گواہی دیتے ہیں۔

لَرَسُولُ اللَّهِ میں لام تاکید کا ہے۔ اِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ بے شک آپ ضرور اللہ کے رسول ہیں۔

== وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُولُهُ۔ اور اللہ تعالیٰ بھی جانتا ہے کہ آپ بلاشبہ اس کے رسول ہیں۔ جملہ معترضہ ہے کلام سابق کی تاکید کے لئے ہے۔

== وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل، المنافقین اسم اِنّ کی خبر۔ جملہ اسمیہ ہو کر فعل یَشْهَدُ کا مفعول۔ اللّٰهُ فاعل،

فعل فاعل، مفعول مل کر مجملہ فعلیہ ہوا۔ لام تاکید کے لئے ہے۔ اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ بلاشبہ منافق جھوٹے ہیں (یعنی زمان سے جو کہہ رہے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں لیکن ان

انہوں نے اختیار کیا۔ انہوں نے اختیار کر لیا۔ انہوں نے مہم چلایا۔ انہوں نے بنایا۔

انہوں نے اختیار کیا۔ انہوں نے اختیار کر لیا۔ انہوں نے ٹھہرایا۔ انہوں نے بنالیا۔
 = اَيْعَاثُهُمْ: مضاف مضاف الیہ ان کی قسمیں (جودہ اپنے صوٹ کی تائید میں کھاتے

جُنَّةٌ - دُھال - آڑ پرده، جُنُنٌ جمع - جُنُنٌ باب نصر مصدر - معنی کسی چیز کا حواس

سے چھپ جانا۔ چونکہ ڈھال سے بدن کو چھایا جاتا ہے اس لئے اس کو جُنت کہتے ہیں اسی مصدر سے جَنّتُ بمعنی جنت۔ باغ، بہشت ہے۔ کیونکہ باغات کے درخت

زمین کو چھپائے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور اسی مصدر سے جنتہ یعنی جنون دیا جائیگا ہے کہ عقل کو چھپا دیتی ہے اور اسی سے جنت یعنی جن ہے کہ عام مخلوق سے پوشیدہ اور غائب

یہاں جُبْنَہٗ اِخْتَدَا کا مفعول ثانی ہے یہ جملہ متانفہ ہے اور منافقین کی دروغ

گوئی اور اس پر جمہوری فیس کھانے کے بیان میں آیا ہے۔
== فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - وَتَرْتِيبُ مَا هِيَ صَدُّوْا ماضی جمع مذکر غائب

صَدَّوْدُ (باب ضرب وضم) رکنا۔ اعراض کرنا۔ عَنْ حَرْفُ جَارِ مَبْنِيٍّ اللّٰهِ مضاف
مضاف الیہ مل کر مجسور۔ پس وہ اللہ کی راہ سے اعراض کرتے بہتے ہیں۔

== سَاءَ ماضی واحد مذکر غائب سَوَّءٌ (باب نصر) مصدر یہ فعل ذم ہے۔ بُرّا ہے
یعنی بُسُّ آیا ہے۔

== مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ : ما موصول اس سے اگلا جملہ اس کا صلہ۔ بُرّا ہے (ان کا یہ فعل)
جودہ کرتے تھے یا کیا کرتے تھے۔

۳:۶۳ == ذَلِكْ : یعنی نفاق اور اسلام سے روگردانی، جمہوری قسموں کو بچاؤ کا ذریعہ بنالینا۔

اشارۃ الی ما ذکر من حالہم فی النفاق والکذب والافتحان بِالْاَیْمَانِ
الفاجورۃ (روح المعانی)

یہ اشارہ ہے ان کے نفاق اور تکذیب کی طرف اور جمہوری قسموں کو بچاؤ کا ذریعہ بنانے
کی طرف۔

== يَا نَهْمٌ بَسِيَّةٌ اِنَّ حَرَفَ مِثْلُ الْفَعْلِ . هُمُ ضَمِيرُ جَمْعِ مَذْكَرٍ غَائِبٍ .
یہ اس وجہ سے ہے کہ یہ سب لوگ۔

== اَمَنُوا . وہ ایمان لائے۔ وہ ایمان دار ہو گئے (اظہارِ مؤمنوں کے سامنے ایمان کا
اقرار کرنے پر)۔

== ثُمَّ كَفَرُوا . پھر وہ کافر ہو گئے (کلماتِ کفر) کہہ کر یا اپنے ساتھیوں کے پاس غلبہ
میں پہنچ کر جہاں وہ اپنے اصلی اعتقاد کا برملا اظہار کیا کرتے تھے (

قرآن پاک میں ہے۔

وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ (۲: ۱۳)

اور جب اپنے شیاطینوں میں جاتے ہیں تو ان سے کہتے ہیں کہ ہم تو تمہارے ساتھ ہیں۔
(پیرو ان محمد سے تو ہم محض ہنسی مچول کیا کرتے ہیں۔

== فَطَبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ . ف سبب۔ اسی بسبب نفاقہم ہذا اِمران کے اس نفاق کی

وجہ سے) ان کے دلوں پر مہر لگا دی گئی۔ حَتّٰی يَمُوتُوا عَلٰی الْکُفْرِ یہاں تک کہ وہ
کفر کی حالت میں مر جائیں۔

طَبِعَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب طَبَعَ (باب فتح) مصدر۔ مہر کر دی گئی۔
بندش کر دی گئی۔

== فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ . ف ترتیب کے لئے یعنی اس مہر لگانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ

اب کچھ سمجھتے ہی نہیں۔ لَا يَفْقَهُوْنَ مضارع منفی جمع مذکر غائب فَقَّ مصدر۔ بابِ

معنی سمجھنا

۶۳: ۴۰ = وَلَا ذَا أَرَأَيْتُمْ جِلْدَ شَرْطٍ - تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ جَوَابِ شَرْطٍ إِذَا شَرْطِيَّةٍ
 رجب (رایت میں ضمیر واحد مذکر حاضر عام مخاطب کے لئے ہے رجب اے مخاطب
 تو ان کو دیکھے) یا خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ رجب (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
 آپ ان کو دیکھیں ۔

تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ - تُعْجِبُ مضارع واحد مؤنث غائب (افعال)
 مصدر - لک ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر ، وہ تجھے تعجب میں ڈال دے ۔ وہ تجھے بھلی لگے ۔ وہ
 تجھے خوشنما لگے ۔ أَجْسَامُهُمْ ان کے جسم ، ان کے ڈیل ڈول ۔
 = وَانْ يَقُولُوا - جلد شرطیہ ہے اور اگر وہ گفتگو کریں ۔

= تَسْمَعُ يَقُولِهِمْ جَوَابِ شَرْطٍ - تَوَلَّوْا تَوَجَّهْ ان کی بات سُنئے ۔ تَسْمَعُ مضارع مجزوم
 (بوجہ جواب شرط) واحد مذکر حاضر - سَمِعَ (باب سمع) مصدر

= حَآئِلُهُمْ خُشْبٌ مُسَدَّدٌ يَقُولِهِمْ میں ضمیر مجرور ہند سے حال ہے ۔ حالانکہ
 وہ دیوار کے سہارے کھڑی ہوئی لکڑیاں ہیں (عقل سلیم اور علم و معرفت سے خالی اور کھوکھلی ۔
 کائنات حروف مشابہ فعل ہے ہند ضمیر جمع مذکر غائب کائنات کا اسم ۔ خُشْبٌ مُسَدَّدٌ
 موصوف و صفت مل کر اس کی خبر ۔ حال یہ ہے کہ وہ سب گویا دیوار کے سہارے کھڑی
 ہوئی لکڑیاں ہیں ۔

خُشْبٌ خُشْبٌ کی جمع جیسے بُدْنَةٌ کی جمع بُدُنٌ ہے (وہ گائے یا اونٹ کے
 جس کی حج کے موقع پر مکہ میں قربانی کر جاتے) موصوف
 مُسَدَّدٌ صفت اسم مفعول واحد مؤنث تَفْعِيلٌ (مصدر ۔ دیوار کے سہارے
 لگائی ہوئی ۔ یعنی جس سے پشت کا سہارا لگایا جائے ۔ اَسَدَّدُ جمع سِنَادٌ قَوِي الْجَنَّةِ دَارِ قَامَتِ
 اِسَادٌ (افعال) کسی بات کی طرف نسبت کرنا ۔ تَفْعِيلٌ (تفعیل) لکڑی کو دیوار وغیرہ کے
 سہارے لگا دینا ۔

حَآئِلُهُمْ خُشْبٌ مُسَدَّدٌ گویا وہ سب دیوار کے سہارے کھڑی کی ہوئی لکڑیاں
 ہیں ۔ اچھی لکڑی عموماً فرنچر اور چھت کے لئے استعمال میں لائی جاتی ہے ان منافقین کی
 یہ حالت ہے کہ یہ اس لکڑی کی مانند ہیں جو دیکھنے میں تو بڑی اچھی ، جاوید نظر ، دیر پا رہنے والی
 معلوم دیتی ہے اور ہر دیکھنے والے کے دل کو بھاتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ اندر سے

کھوکھلی اور بالکل بیکار اور ناکارہ ہے اس میں کسی اور کے بوجھ کا سہارا بننا تو کجا خود اپنے بوجھ کو اٹھا کھینے سے عاری ہے اسے جھٹ کے نیچے کھڑا کرنے کی ضرورت پڑے تو دیوار کے ساتھ سہارا دیتے ہوتے اسے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ ذرا کسی بیرونی یا اندرونی دباؤ کی وجہ محبت میں جھیش ہوئی اس کو یوں محسوس ہوا کہ گویا ساری قیامت اسی پر ٹوٹ پڑنے لگی ہے۔ اسی طرح یہ منافقین ظاہری شکل و صورت میں تو نہایت حسین ڈیل ڈول کے ہیں اوپر لے درجے کے باتونی اور چرب زبان ہیں زبانی کلامی اپنی عقل و دانش اور شجاعت و مردانگی کے قصے سناسنا کر سامعین کو ورطہ حیرت میں ڈال دیں گے لیکن درحقیقت پرلے درجے کے بے جان، بزدل، علم و معرفت سے بالکل خالی اور نرے کھوٹے سگے ہیں، نکتے بے فائدہ۔

== يَحْسَبُونَ : مضارع جمع مذکر غائب حَسَبَانُ (باب سَمِعَ) مصدر۔ وہ خیال کرتے ہیں۔ وہ گمان کرتے ہیں۔

== كُلِّ صَيْحَةٍ : مضارع مضاف الیہ۔ ہر چیخ، ہر کرک، ہر ہولناک آواز۔ صَيْحَةٍ صَاحَ لَيَصِيحُ کا مصدر ہے اور بمعنی حاصل مصدر بھی آتا ہے۔

اصل میں لکڑی کے چرنے یا کپڑے کے پھٹنے سے جو زور کے گھراٹے کی آواز پیدا ہوتی ہے اس آواز کے نکلنے کو الصیاح کہتے ہیں۔ صَيْحَةٍ اسی سے ہے اور چونکہ زور کی آواز آدمی گھبرا اٹھتا ہے اس لئے بمعنی گھبراہٹ اور عذاب کے بھی اس کا استعمال ہوتا ہے

== عَلَيْهِمْ : اپنے خلاف، یعنی ہر اونچی آواز کو اپنے اوپر پڑنے والی خیال کرتے ہیں۔

چونکہ اپنی اندرونی کمزوری اور اپنے اندر دل کے چور یعنی نفاق کو وہ جانتے ہیں اس جب کسی کو اونچا بولتے سنتے ہیں یا کسی مجاہد کی آواز ان کے کانوں میں آتی ہے تو وہ گھبرا اٹھتے ہیں شاید ان کے خلاف ہی نہ ہو۔ جیسے کہاوت ہے ”چور کی ٹاڑھی میں تنکا“

== هُمُ الْعَادُوْنَ : یہی (منافق) ہیں جو (پکے) دشمن ہیں (مسلمانوں کے)

== فَاحْذَرُوْهُمْ : فَ سببیہ۔ بِسَبَبِ ذٰلِكَ بایں سبب، لہذا۔ اس لئے۔

اِحْذَرُوْهُمْ : فعل امر واحد مذکر حاضر، حَذَرُوْهُمْ (باب سَمِعَ) مصدر۔ تو بچاؤ۔ (اگر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے) یا خطاب مسلمانوں سے ہے۔ اے مسلمانو! ان (منافقین) سے بچتے رہو۔ اس صورت میں اِحْذَرُوْهُمْ (واحد کا صیغہ) بمعنی اِحْذَرُوْا ہوگا۔

هُمُ ضمیر جمع مذکر غائب کا منافقین ہیں۔

== قَسَمَةُ اللَّهِ: اللہ کی ان پر لعنت ہو۔ خدا ان کو غارت کرے، ان پر اللہ کی مار ہو۔
لہذا ان کو ہلاک کرے۔

یہ بددعا یہ فقرہ جس میں ان کی مذمت بھی ہے اور زبرد تو بخ بھی۔
عسائر پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

بظاہر یہ بددعا ہے اور خود اپنی ذات سے منافقوں پر لعنت کرنے کی طلب ہے لیکن
حقیقت میں مسلمانوں کو لعنت اور بددعا کرنے کی تعلیم ہے۔

== اَنِّیْ - اِسْمِ طَرَفِ بے زمان اور زمان دونوں کے لئے آتا ہے۔ ظنیر زمان ہو تو بمعنی
مَہِی (جب، ظنیر مکان ہو تو بمعنی اَیْن (جہاں، کہاں) اور استفہامیہ ہو تو بمعنی
کَیْف - کیسے، کیونکر، ہوتا ہے۔

یہاں اَنِّیْ بمعنی کَیْف اظہارِ تعجب کے لئے ہے کہ اتنی روشن دلیلوں کے باوجود
وہ حق سے روگرداں ہیں۔

== یُوَفِّکُوْنَ: مضارع مجہول جمع مذکر غائب - اِنْفِک (باب مضرب) مصدر - وہ پھیرے
جاتے ہیں۔

اَلْاِنْفِک ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو اپنے صحیح رُخ سے پھیر دی گئی ہو، اسی بنا پر
ان ہواؤں کو جو اپنا اصلی رُخ چھوڑ دیں مُتَوَفِّکَہ کہتے ہیں۔

قَسَمَةُ اللَّهِ اَنِّیْ یُوَفِّکُوْنَ - خدا ان کو غارت کرے، یہ کہاں پہلے پھرتے ہیں
یہ کیسے بہکاتے جاتے ہیں (بہر ملاحظہ ہو ۲۰: ۹)

جھوٹ بھی چونکہ اصلیت اور حقیقت سے پھرا ہوا ہوتا ہے اُس لئے اس پر بھی
اِنْفِک کا لفظ بولا جاتا ہے۔ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے:-

اِنَّ الَّذِیْنَ جَاءُوْا بِالْاِیْدِیْ فِیْ عَصَبَةٍ مِّنْکُمْ (۱۱: ۲۲) جن لوگوں نے ہمتان
باندھا ہے تمہی لوگوں سے ایک جماعت ہے۔

۵: ۶۳ == کَاِذَا - کَاِذَا عاطفہ ہے اِذَا طرف زمان (شرطیہ) - جب۔

== تَعَالَوْا - امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر - تَعَالٰی (تفاعل) مصدر - تَعَالٰ کے اصل معنی
ہیں کسی کو بلند جگہ کی طرف بلانا۔ پھر عام بلانے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

تم آؤ۔ ع ل ی۔ ع ل و۔ مادہ کے حروف ہیں۔

وَ اِذَا قِیْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا: جملہ شرط ہے۔

== يَسْتَغْفِرُونَ مضارع مجزوم بوجہ جواب امرای تَعَالَوْا (وامر مذکر غائب اسْتَغْفَرُوا - استغفال) مصدر۔ وہ معافی مانگیں گے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) یہ امر تَعَالَوْا کے جواب میں ہے۔ یعنی اُو تاکہ اللہ کا رسول تمہارے لئے مغفرت طلب فرماتے۔

== كَوَّزُوا ماضی جمع مذکر غائب تَلَوِيَّةٌ (تفعیل) مصدر۔ ل ی ی ماذہ۔ وہ نیوڑاتے ہیں۔ گماتے ہیں۔ لہراتے ہیں۔ اکڑاتے ہیں۔ یہ تمام علامت غرور کی ہے۔ - محبہ کَوَّزُوا تِلْوِيٌّ کا معنی بھی موڑنا۔ لہرانا۔ دوہرا کرنا ہے۔ باب تفعیل میں لا کر اس فعل میں زیادتی اور مبالغہ کا اظہار کیا گیا ہے۔ باب ضرب سے اس ماذہ کے افعال لازم بھی آتے ہیں۔ اور متعدی بھی۔

صلات کے اختلاف سے مفہوم میں بہت اختلاف ہو جاتا ہے۔
مثلاً لَوِيَ الْعَلَام (رو کا بیس سال کا ہو گیا) كَوِيَ الْحَبْل (رسی کو دوہرا کیا) لَوِيَ رَأْسُهُ (اس نے سر کو موڑ لیا) وغیرہ وغیرہ۔

== كَوَّزُوا رُوْسَهُمْ جبکہ جواب شرط ہے وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا..... کا جواب ہے۔ تو وہ سر ہلا دیتے ہیں۔

== يَصْدُودُونَ مضارع جمع مذکر غائب۔ صَدَّ (باب نصر) مصدر۔ وہ باز پھرتے ہیں۔ وہ اعراض کرتے ہیں۔

== وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ۔ واد حالہ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب۔ جس کا مرجع منافقین جن کا ذکر اوپر ہو رہا ہے۔

مُسْتَكْبِرُونَ اسم فاعل جمع مذکر۔ تکبر کرنے والے۔ غرور کرنے والے۔ اِسْتِكْبَارٌ (استغفال) مصدر سے۔ جبکہ حالہ ہے يَصْدُودُونَ کے فاعل سے :

۶۳: ۶۳ == سَوَاءٌ۔ برابر ہے۔ اسم مصدر۔ یعنی استواء۔ یعنی دونوں طرف سے بالکل برابر ہونے کے۔ نہ اس کا ثنیہ بنایا جاتا ہے نہ جمع۔

علاء جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر الاتقان میں لکھتے ہیں۔
جلد اول نوح ۴۰۔

سَوَاءٌ بمعنی مستوی (برابر) آتا ہے۔ لہذا کسرہ کے ساتھ قصر اور فتح کے ہمراہ مد کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ قصر کی مثال۔ قولہ تعالیٰ مَكَانًا سَوًى (۵۸: ۲۰)

جگہ برابر یعنی صاف اور ہموار۔ سَوَّی۔ سین کے کسرہ کے ساتھ۔ ابو جعفر نافع ابن کثیر، ابو عمرو نے پڑھا ہے۔ باقی قرار نے اے سَوَّی سین کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے۔
اور مذکر مثال ہے قولہ تعالیٰ سَوَّآءٌ عَلَیْہِمۡ ؕ اَئِنَّ ذَٰلِکُمْ اَمۡ لَمۡ تُنۡذِرُوہِمۡ (۶:۲) انہیں تم نصیحت کرو یا نہ کرو۔

سَوَّآءٌ وسط کے معنی میں بھی آتا ہے اس صورت میں بھی فقہ کے ساتھ اس کو مذکر کے پڑھتے ہیں جیسے قولہ تعالیٰ: فِی سَوَّآءِ الْخَجِیۡمِ (۵۵:۳۴) میں ہے (دوزخ کے وسط میں)

== عَلَیْہِمۡ۔ علی حرف جار ھم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور۔ ان پر۔

== اِسْتَغْفَرُوۡا۔ ماضی واحد مذکر حاضر۔ اِسْتَغْفَرُوۡا (اِسْتَفْعَالَ) مصدر۔ خواہ تو بخشش مانگے۔ اصل میں ؕ استغفرت تھا حسب تصریح شوکانی، پہلی ہمزہ استغفام (جو یہاں تسویر کے معنی میں تھی) حذف کر دی گئی۔ کیونکہ آیت میں اُمّ اس کے معنی پر دلالت کرنے کے لئے موجود ہے اور حسب تصریح ابو حیان ہمزہ تسویر باقی ہے اور دوسری ہمزہ جو کہ ہمزہ وصل تھی۔ وہ محذوف ہے۔

== اُمّ۔ خواہ۔

== لَمۡ تَسْتَغْفِرُوۡا۔ مضارع نفی جہد بلم واحد مذکر حاضر۔ (خواہ) تو بخشش نہ مانگے

== لَنۡ یَّخْفِرَ۔ مضارع نفی تاکید لکن واحد مذکر غائب۔ ہرگز نہیں بخشنے گا۔

== اَلْقَوۡمَ الْفٰسِقِیۡنَ موصوف و صفت مل کر مفعول فعل لَا یَهْدِیۡ کا۔

بیشک اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو ہدایت نہیں بخشتا۔ ہدایت نہیں دیا کرتا۔

== ۶۳: ھم ضمیر جمع مذکر غائب جس کا مرجع اَلْفٰسِقِیۡنَ (آیت ۶ متذکرۃ الصدق) ہے

== اَلَّذِیۡنَ اسم موصول جمع مذکر۔

== یَقُوۡلُوۡنَ؛ صلہ۔ یہی ہیں وہ لوگ جو کہتے ہیں۔

== لَا تُنْفِقُوۡا عَلٰی مَنْ عِندَ رَسُوۡلِ اللّٰہِ حَتّٰی یَنۡفَضُّوۡا۔ یہ مقولہ ہے ان

لوگوں کا جو اور بر مذکور ہوئے۔

لَا تُنْفِقُوۡا فعل یہی جمع مذکر حاضر، اِنْفَاقٌ (افعال) مصدر۔ مت خرچہ کرو

علیٰ پر۔ اوپر۔ (ان کے لئے) مَنْ موصولہ ہے عِندَ رَسُوۡلِ اللّٰہِ اس کا صلہ

عِندَ نزدیک، قریب، پاس، منزلت میں قریب۔ یہاں اسم ظرف مکان مستعمل ہے

مضاف ہے۔

== رَسُوْلِ اللّٰهِ مضاف مضاف الیہ لکری عِنْدَ کا مضاف الیہ۔

ترجمہ ہو گا۔

جو قدر و منزلت میں اللہ کے رسول کی قربت میں ہیں ان پر (کچھ) خرچہ نہ کرو۔

== حَتّٰی - حَسْرَتِ جڑ ہے انتہا غایت کے لئے ہے۔ یہاں تک کہ۔

== يَنْفَقُوْا - مضارع منصوب جمع مذکر غائب - انْفَاقٌ (افعال) مصدر

نَفَقَ مَادَّہ - وہ منتشر ہو جائیں۔ یہاں تک کہ وہ (خود بخود) منتشر ہو جائیں۔ بھاگ

جائیں۔ چھوڑ کر چلے جائیں و نیز ملاحظہ ہو ۶۲: ۱۱

== وَ لِلّٰهِ خَزَايِشُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ لَا يَفْقَهُوْنَہ جملہ حالیہ

اور اللہ تعالیٰ فاسقین کی اس بڑھ کے مقابلہ میں کہ جو رسول کریم کی محبت میں ہیں ان پر

خرچہ کرنا بند کر دیاں تک کہ یہ خود بخود چھوڑ کر چلے جائیں۔ ارشاد فرماتا ہے کہ یہ

لوگ کیا خرچ کریں گے اور کیا بند کریں گے۔ آسمانوں اور زمین کے تمام خزانے تو

کلی طور پر اس کی ملکیت ہیں۔ ان میں وہ اپنی مشیت اور مرضی کے مطابق تصرف کا

اکھلا ہی حق رکھتا ہے کسی اور کا اس میں کوئی عمل و دخل نہیں۔ لیکن یہ منافق سمجھ

ہی نہیں رکھتے۔

وَ اَوْحٰی اِلَیْہِ اللّٰہُ مِیْنِ لَامِ تِلْکَ کَابِے اور اَلْمُنْفِقِیْنَ بوجہ عمل لکن منصوب ہے

لَا يَفْقَهُوْنَ مضارع منفی جمع مذکر غائب، فَہم مصدر ہے (باب سیم)

وہ نہیں سمجھتے؛

۶۳: ۸ == لَئِنْ لَامِ تَاکِیْد کے لئے ہے اِنْ شَرْطِیْہ لَئِنْ رَوَّجَعْنَا اِلَی الْمَدِیْنَةِ جملہ شرط ہے

اگر ہم لوٹ کر گئے مدینہ کو۔

== رَوَّجَعْنَا مَا مَنَعَہُمْ رُجُوْعٌ (باب ضرب) مصدر ہم لوٹے۔ ہم واپس ہوئے

== یُخْرِجَنَّ اَلَا عَزَّ مِنْہَا اَلَا کَلَّ جملہ جواب شرط ہے۔ لَیْخْرِجَنَّ میں لام جواب

شرط کا ہے۔ یُخْرِجَنَّ مضارع تاکِیْد بانون ثقیلہ صیغہ واحد مذکر غائب اِخْرَاجٌ

افعال) مصدر۔ نکال دے گا۔

اَلَا عَزَّ - عَزَّ سے باب ضرب مصدر افعول التفضیل کا صیغہ واحد مذکر۔ زیادہ زور

والا۔ زیادہ عزت والا۔ یُخْرِجَنَّ کا فاعل ہے مِنْہَا میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب

کامرَج المدینہ ہے۔

أَلَا ذَلَّ - ذَلَّ (باب ضرب) مصدر سے افعَل التفضیل کا صیغہ واحد مذکر۔ زیادہ دلیل۔ زیادہ کمزور۔ یُخْرِجَنَّ کا مفعول ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

اور (مضائق) کہتے ہیں اگر لوٹ کر گئے مدینہ میں تو عزت والے ذیلیوں کو وہاں سے نکال دیں یا جو عزت والا (قوت وغیرہ والا) ہوگا۔ وہ ذلت والے کو (یعنی کمزور کو) مدینہ سے نکال باہر کرے گا۔

وَلِلَّهِ الْغَنَّةُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ جملہ حالیہ ہے۔ حالانکہ حقیقت میں عزت (اور غلبہ اور قوت) تو اللہ اور اس کے رسول اور مؤمنین ہی کو حاصل ہے۔

الْغَنَّةُ اس حالت کو کہتے ہیں جو انسان کو مغلوب ہونے سے محفوظ رکھے۔

يَعَزِّزُ (باب ضرب) کا مصدر ہے اور بطور اسم بھی استعمال ہوتا ہے۔

۹:۶۳ = تَلَّيْكُمْ مَضَاع کا صیغہ واحد مؤنث (افعال) مصدر بمعنی غافل کر دینا۔ كُمْ مَنِيْز جمع مذکر حاضر۔ تم کو غافل کرے۔ لَا تُلْهِكُمْ (وہ تم کو غافل نہ کرے) صیغہ نہی ہے۔

دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے۔

أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ - (۱:۱۰۲) لوگو تم کو کثرت مال و جاہ اور اولاد کی خواہش نے غافل کر دیا ل'هُو۔ مادہ۔ سے مشتق ہے اَلْهَوُ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو انسان کو اہم کاموں سے غافل کرے۔ باز رکھ بہلے۔

مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ - مَنْ شرطیہ یَفْعَلْ مَضَاع لم مجزوم بوجہ شرط صیغہ واحد مذکر غائب۔ جس کسی نے ایسا کیا۔

فَأُولَٰئِكَ فِ جَوَابِ شَرْطِ كے لئے ہے۔ اُولَٰئِكَ اسم اشارہ بعید جمع مذکر۔ پس وہی لوگ۔

الْخُسْرَؤُنَ خُسْرٌ وَخُسْرَانٌ سے اسم فاعل جمع مذکر۔ گھانا پانے والے، نقصان اٹھانے والے۔ زیاں کار۔

۱۰:۶۳ = اَنْفَقُوا - فعل امر جمع مذکر حاضر اَنْفَاقٌ (افعال) مصدر۔ تم خرچ کرو۔

مِمَّا رَزَقْنَكُمْ - رَزَقْنَا ماضی جمع متکلم رَزَقٌ (باب نصر) مصدر۔ کُفْ ضمیر

مفعول جمع مذکر حاضر

اور خرچ کر لو اس زرق میں سے جو ہم نے تم کو دیا۔

== مِنْ قَبْلُ۔ اس سے پہلے۔

== اَنْ يَّاتِيْ۔ اَنْ مصدر، يَّاتِيْ مضارع منصوب (بوجہ عمل اَنْ) واحد مذکر غائب کہ آجائے۔

== اَحَدَ كُمْ۔ اَحَدَ مفعول فعل يَّاتِيْ کا۔ مضاف۔ كُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر مضاف الیہ کہ آجائے تم میں سے کسی ایک کو موت :

== فَيَقُوْلُ۔ ف جواب امر کے لئے۔ يَقُوْلُ مضارع منصوب بوجہ عمل ف جو جواب امر اوھو انفقوا میں واقع ہوئی ہے۔ تو پھر کہنے لگے۔

== رَبِّ۔ اے یا ربیٰ۔

== كُوْلُوْا۔ حَسَن تفضیف ہے جس کا معنی فعل پر اُبھارنا۔ برا لکھنا کرنا ہے۔ کیوں نہ

== اَخْرَجْنِيْ : اَخْرَجَتْ ماضی واحد مذکر حاضر۔ تَاَخِيْوْا (تفعیل) مصدر بمعنی دیر کرنا ڈھیل دینا۔ نَ دقایہ می ضمیر مفعول واحد متکلم۔ تو نے مجھ کو ڈھیل دی۔ تو نے مجھے مہلت دی۔

== اِلَى اَجَلٍ۔ اِلَى حَسَن ہمار اَجَل مجبور۔ اَجَل۔ موت، مدت، مہلت۔

موصوف۔ قَرِيْب صفت، نزدیک، کچھ، غور، اِلَى اَجَلٍ قَرِيْب غور سی مدت تک۔

== فَاَصْدَقْ۔ ف علت کا ہے كُوْلُوْا کے جواب میں واقع ہے۔ تاکہ۔

اَصْدَقْ مضارع منصوب بوجہ عمل فار جو كُوْلُوْا کے جواب میں واقع ہو کر اَنْ کا سا عمل کرتی ہے۔ صیغہ واحد متکلم۔ قَصْدُ (تفعیل) مصدر بمعنی خیرات دینا صدقہ دینا۔ تاکہ میں خیرات کر لیتا۔

== وَ اَكُنْ۔ وَاو عاطفہ (اس کا عطف فَاَصْدَقْ پر ہے) اَكُنْ اصل میں اَكُنْ تھامض مضارع واحد متکلم۔ اور میں ہو جاتا۔

== مِنَ الصَّالِحِيْنَ نیک لوگوں میں سے۔

۱۱:۶۳ == وَ لَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ..... وَاو عاطفہ لَنْ يُؤَخِّرَ مضارع نفی تاکید بَلَنْ صیغہ واحد مذکر غائب، تَاَخِيْوْا (تفعیل) مصدر۔ اور اللہ مہلت نہیں دیتا

نَفْسًا۔ اسم مفرد مبینی جان، مراد شخص و منصوب بوجہ مفعول فعل یُوَخَّرَ کے۔ کسی شخص کو
 اِذَا جَاءَ أَجَلُهَا: جب اس کی موت آجاتی ہے۔ جب اس کلافت آجاتا ہے۔ جب اس کی
 موت کا وقت آجاتا ہے۔ ہا ضمیمہ واحد مؤنث نَفْسًا کے لئے ہے۔

وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو تم کیا کرتے ہو۔
 یہ عدم تاخر کی تاکید میں ارشاد فرمایا۔

اَوَّلًا یہ کہ جب کسی کی موت کا وقت آجاتا ہے تو اس میں وہ تاخیر تعجل نہیں کرتا۔ کیونکہ وہ
 خوب جانتا ہے کہ یہ محض مہلت کے لئے ہے کہ اگر مہلت مل جائے تو نیک اعمال کر کے
 صالحین میں داخل ہو جائیں گے۔

اگر بالفرض مہلت مل بھی جائے تو تم پھر وہی کچھ کر دو گے جو کرتے چلے آئے ہو۔ اسی
 مضمون میں اور جگہ ارشاد ہے:-

۱) وَانْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا
 أَخِّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَّحْبِ دَعْوَتِكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ اُدْكُم تَكُونُوا
 أَقْسَمًا مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ (۱۴:۱۳)

اور لوگوں کو اس دن سے آگاہ کرو جب ان پر عذاب آجائے گا۔ تب ظالم لوگ کہیں
 کہ اے ہمارے پروردگار ہمیں تھوڑی سی مدت مہلت عطا کر تاکہ ہم تیری دعوت (توحید) کو قبول کریں
 اور تیرے پیغمبروں کی اتباع کر لیں (تو جواب ملے گا) کیا تم پہلے قسمیں نہیں کھاتے تھے کہ تم اس
 حال سے کہ جس میں تم ہو (زوال) اور قیامت کو حساب اعمال) نہیں ہو گا۔

۲۔ حَتَّىٰ اِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ه لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا
 فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمَا يَرْجِعُ فِيْهَا (۲۳:۹۹) (یہ لوگ اسی
 طرح غفلت میں رہیں گے) یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کے پاس موت آجائیگی
 تو وہ کہیگا کہ اے میرے پروردگار! مجھے پھر دنیا میں واپس بھیج دے تاکہ میں اس میں جسے
 چھوڑ آیا ہوں نیک کام کیا کروں۔ ہرگز نہیں یہ ایک (ایسی) بات ہے کہ وہ اسے زبان
 سے کہہ رہا ہے (اور اس پر یہ عمل نہیں کرے گا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۴) سورة التغابن مَدَنِيَّةٌ (۱۸)

۶۴:۱ = يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (ملاحظ ہو، ۵: ۱-۱۰: ۶۲۰)

اللہ کی پاکی بیان کرتی ہیں جو چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں۔

== لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ - الْمُلْكُ بادشاہت - الْحَمْدُ (آل) استغراق کا ہے

یعنی ہر قسم کی تعریف یہ تعریف - کہ میں لام تملک کا ہے کہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع

اللہ ہے۔ کہ دونوں جگہ ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تقدیم مفید ضرر ہے۔ یعنی اللہ ہی کے لئے

ہر تعریف ہے اور اللہ ہی کی بادشاہت ہے۔

== وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، جملہ خدا کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اور وہ ہر چیز

پر قادر ہے۔ یا کہ کی ضمیر واحد مذکر سے حال ہے۔ در آل حالیکہ وہ ہر شے پر قادر ہے

۶۴:۲ = هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ جَمْعًا مِّنْ نَّفْسٍ وَهِيَ تَوْبَعُ حَسَنَةً لِّمَنْ يَّهْدِيهِ

== فَجَنَّاكُمْ كَافِرًا، فَ تَعْقِبُ کا ہے۔ یعنی پیدائش کے بعد کچھ لوگوں نے کفر

اختیار کیا۔ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ، خلق کی تشریح اور تفصیل ہے۔

كَافِرًا مِّنْكُمْ، مِّنْ جَمْعٍ مِّنْ نَّفْسٍ وَهِيَ تَوْبَعُ حَسَنَةً لِّمَنْ يَّهْدِيهِ

== وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ، اس جملہ کا عطف جملہ ماقبل پر ہے۔ مُّؤْمِنٌ مبتدا۔

مِنْكُمْ خبر۔

خدا نے تم کو سب صلاحیتوں کے ساتھ پیدا کیا پھر ان صلاحیتوں کو غلط یا صحیح

انداز سے استعمال کر کے تم میں سے کئی کافر ہو گئے اور کئی مومن بن گئے۔

== وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ - اللَّهُ مبتدا، بَصِيرٌ خبر، بِمَا تَعْمَلُونَ

معلق خبر۔ اور اللہ تعالیٰ (خوب) دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو۔

۶۴:۳ = بِالْحَقِّ، حق کے ساتھ۔ بہمہ وجوہ ٹھیک ٹھاک :

== صَوَّرَكُمُ: فعل ماضی واحد مذکر غائب تَصَوَّرْتُ (تَفَعَّلْتُ) مصدر۔ معنی صورت بنانا کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر، اُس نے تمہاری صورت کھینچی، اس نے تمہاری شکل بنائی۔

== فَاحْصَنَ صَوَّرَكُمُ فَتَلْقِيہ کا ہے أَحْصَنَ ماضی واحد مذکر غائب اس نے اچھا بنایا۔ احْصَانُ (افْعَالٌ) مصدر۔ صَوَّرَكُمُ: مضان مضاف الیہ۔ صَوَّرَ جمع ہے صَوَّرَةً کی، منصوب بوجہ مفعول ہونے کے۔ پھر اس نے تمہاری صورتوں کو اچھا بنایا۔

== اَلْمَصِيْرُ: اسم ظرف مکان صَيَّرَ (باب ضرب) مصدر۔ لوٹنے کی جگہ، ۴: ۶۳ = مَا تَسْوَرُونَ: ما موصولہ۔ تَسْوَرُونَ مضارع جمع مذکر حاضر۔ اِسْتَوَّ (افعال) مصدر۔ جو تم پوشیدہ رکھتے ہو، جو تم چھپاتے ہو۔
== وَ مَا تَعْلَمُونَ۔ اس کا عطف حملہ سابقہ پر ہے۔ اور جو تم ظاہر کرتے ہو۔ تَعْلَمُونَ مضارع جمع مذکر حاضر۔ اِعْلَانٌ (افعال) مصدر۔ اعلان کرنا۔ آشکارا کرنا ظاہر کرنا۔

== وَ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ۔ اللّٰهُ مبتدأ۔ باقی حملہ اس کی خبر۔ یہ حملہ مقررۃ تدبیلی ہے، اور اللہ کی صفات جو اوپر مذکور ہوئیں۔ اُن کی تائید میں آیا ہے۔ عَلَیْكُمْ۔ علم سے بروزن فَعِلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے (خوب جاننے والا۔ علماء جمع۔ ب حرف جار ہے ذَاتِ الصُّدُوْرِ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر محسوس۔ متعلق خبر۔

علامہ پانی پتی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔

يَعْلَمُ مَا تَسْوَرُونَ: یعنی اللہ تمہارے اسرار اور ان خیالات سے واقف ہے جو تمہارے سینوں کے اندر پوشیدہ ہوتے ہیں۔ جو چیز معلوم ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے خواہ وہ کُلی ہو یا جزئی اللہ تعالیٰ اس کو جانتا ہے۔ کیونکہ ہر چیز سے اس کی نسبت (یعنی تخلیق تعلق و نسبت) ایک جیسی ہے۔

قدرت کا علم سے پہلے ذکر اس لئے کیا کہ کائنات اپنے خالق پر براہِ راست دلالت کرتی ہے اور کائنات کا استحکام تخلیقی اور ہر حکمت بناوٹ اللہ کے علم کی دلیل ہے۔ علم کا دوبارہ ذکر درحقیقت مکرر وعید ہے ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی نافذانی

اور خلافتِ رضا عمل کرتے ہیں۔

۵:۶۴ = اَلَمْ يَأْتِكُمْ اَمْزَةٌ اسْتَفْهَامِ انکاری کے لئے ہے۔ لَمْ يَأْتِي مضاف نفی جملہ بکرم واحد مذکر غائب اَتِيَانُ (باب ضرب) مصدر بمعنی آنا۔ آجانا۔ کُمْ ضمیر مفعول جمیع مذکر حاضر، خطاب کفار مکہ یا تمام اہل مکہ سے ہے۔ کیا تمہارے پاس نہیں آئی۔ (اے اہل مکہ یا اے کفار مکہ)

= تَبَوُّوا اسم مرفوع۔ خبر۔ اطلاع۔ مضاف۔ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اسم موصول وصلہ جنہوں نے کفر کیا۔

= مِنْ قَبْلُ۔ ای مِنْ قَبْلُكُمْ۔ تم سے پہلے متعلق صلہ۔ اسم موصول وصلہ مل کر مضاف الیہ تَبَوُّوا کا۔ کیا نہیں پہنچی تم کو خبر ان لوگوں کی جنہوں نے تم سے قبل کفر اختیار کیا (مثل قوم نوح و قوم ہود و قوم صالح وغیرہ)

= فَذَاقُوا۔ فَ ترتیب کا ہے یعنی وہ خبر یہ ہے کہ انہوں نے کفر اختیار کیا اور اس کے نتیجے میں مرتب ہونے والا انجام بھی انہوں نے چکھا لیا۔

ذَاقُوا ماضی جمع مذکر غائب ذَوُّی باب نصر مصدر۔ انہوں نے چکھا۔ انہوں نے چکھا لیا۔

= ذَبَالَ اَمْزِيْهِمْ۔ اَمْزِيْهِمْ مضاف، مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ ذَبَالَ مضاف مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول فعل ذَاقُوا کا۔

ذَبَالَ کسی کام کا انجام بُد۔ وہ بوجھ اور سختی جو کسی کام کے انجام کے طور پر مرتب ہو۔ الوبیل۔ وہ طعام جو معدہ پر گراں گذرے۔ الوابل وہ بارش جو موٹی موٹی یونندوں والی ہو۔ پس چکھا لیا انہوں نے اپنے فعل کے انجام کا ضرر اس دنیا میں = ذَلَّهِمْ عَذَابُ الْاٰلِیْنِہٖ (اور آخرت میں) ان کے لئے ہے دردناک عذاب عَذَابُ الْاٰلِیْنِہٖ موصوف و صفت۔

۶:۶۴ = ذٰلِكَ یعنی عذاب جو انہوں نے اس دنیا میں بھگتا اور عذاب جو وہ آخرت میں بھگتیں گے۔

= بِاَنَّهُ۔ بسبب یہ ہے اَنَّ حرف مشبہ بالفعل کو ضمیر واحد مذکر غائب۔ ذٰلِكَ بِاَنَّهُ بے شک یہ (عذاب دنیا و عذاب آخرت) اس سبب سے ہے۔

= كَاَنْتُمْ قٰتِلٰیْہُمْ۔ ماضی استمراری صیغہ واحد مؤنث غائب (یعنی جمع مذکر

ہم ضمیر جمع مذکر غائب ان کے پاس آئے تھے یا آیا کرتے تھے رُسُلُہُمْ مضاف مضاف الیہ
مل کر فاعل فعل کانت ثانی کا۔ ان کے رسول۔ ان کے پیغمبران، یعنی خدا کے ارسال کردہ پیغمبر
جو ان کی طرف بھیجے جاتے تھے۔

== یَا لَیْلَتُ۔ ب تقدیر کے لئے ہے اَلْیَلِیْلَتِ معجزات و واضح دلائل۔ واضح اور
روشن دلائل لے کر آتے تھے۔

== فَقَاؤُا فِی عَاطِفٍ اس کا عطف کانت تَارِیْمُ پر ہے تو یہ (لوگ) کہتے۔ یا۔
تو انہوں نے کہا۔

== اَبَشْرُ یَهْدُ وَاِنَّا لَمَقُولُکُمْ ہمزہ استفہامیہ بِشْرٌ مبتداء یَهْدُ وَاِنَّا
اس کی خبر۔ یَهْدُ وَاِنَّا مضاف جمع مذکر غائب۔ نا ضمیر مفعول جمع متکلم۔ کیا آدمی ہم کو
ہدایت کریں گے۔

== فَکَلَّمُوا فِی تَرْتِیْبٍ کَلْبَہِ، نتیجہ انہوں نے انکار کیا لہٰذا اپنے پیغمبروں کا
وَاِنَّا لَمَقُولُکُمْ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور انہوں نے منہ موڑ لیا۔ روگردانی
کی۔ تَوَلَّوْا ماضی جمع مذکر غائب تَوَلَّوْا (تفعل) مصدر۔ بمعنی منہ موڑنا۔ پشت پھینا
== وَاسْتَغْنٰی اللّٰہُ۔ یہ جملہ، جملہ ماقبل کا معطوف ہے استغنیٰ ماضی واحد مذکر
غائب استغناء (استفعال) مصدر۔ اس نے بے پرواہی کی، یعنی اللہ نے ان کے
ایمان اور ان کی طاعت سے بے پرواہی کا اظہار فرمایا۔

== وَ اللّٰہُ غَنِیٌّ حَمِیْدٌ جملہ معترضہ تزیلی ہے صفت مذکورہ ماقبل کی تائید کے
لئے آیا ہے۔ اللّٰہُ مبتداء غَنِیٌّ خبر اول حَمِیْدٌ خبر ثانی،
غَنِیٌّ غِنَاءٌ سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ واحد مذکر ہے۔ مالدار۔ بے نیاز، بے
پرواہ، غیر محتاج۔ اللہ تعالیٰ کا اسم صفت ہے۔

حَمِیْدٌ بروزن فَعِیْلٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے بمعنی مفعول۔ اسی مَحْمُودٌ جو
اپنی ذات میں ہی مستحق حمد ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنٰی میں سے ہے

۶۴: ۷ = زَعَمَ ماضی واحد مذکر غائب زَعَمَ (باب نصر) مصدر۔ زَعَمَ اَصْل
میں ایسی بات نقل کرنے کو کہتے ہیں جس میں جھوٹ کا احتمال ہو اس لئے قرآن مجید میں
یہ لفظ ہمیشہ اسی موقع پر آیا ہے جہاں کہنے والے کی مذمت مقصود ہو چنانچہ فرمایا۔
زَعَمَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا (۶۴: ۷) آیت ہذا کفار یہ زعم کرتے ہیں اور بَلَّ زَعَمْتُمْ

(۲۸:۱۸) مگر تم یہ خیال کرتے ہو۔

اور اسی مادہ (زعم) سے زحامۃ سے ب کے صمد کے ساتھ یعنی مال وغیرہ کا ماضی بنا بھی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

وَآلَا تَذَكَّرُونَ (۴۲:۱۲) اور میں اس کا ذمہ دار ہوں۔

== اَنْ لَّنْ يُّعْتَبُوا۔ اَنْ تَخْفَظَ اَنْتَ سے۔ بے شک۔ لَنْ يُّعْتَبُوا مضارع منفی مجہول تاکید ب لَنْ۔ ان کو ہرگز موت کے بعد دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا نہیں جائے گا۔

كَبُئْتُ رَابَّ فِتْحٍ مصدر سے۔

== قُلْ۔ اِیْ قُلْ لَّهُمْ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ (صلی اللہ علیہ وسلم)

== بَلٰی وَرَبِّیْ لَتُبْعَثُنَّ، بَلٰی کا استعمال دو جگہ پر ہوتا ہے۔

۱۔ ایک تو نفی ماقبل کی تردید کے لئے جیسا کہ آیت دیر غور میں ہے۔ زَعَمَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِنْ لَّنْ یُّبْعَثُوْا قُلْ بَلٰی وَرَبِّیْ لَتُبْعَثُنَّ (کافروں کا خیال ہے یا وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہرگز وہ نہیں اٹھائے جائیں گے تو کہہ دے کیوں نہیں قسم ہے میرے رب کی تمہیں ضرور اٹھایا جائے گا۔

۲۔ دوسرے یہ کہ اس استفہام کے جواب میں آئے جو نفی پر واقع ہو۔ جیسے

۱) استفہام حقیقی جیسے اَلِیْسَ زَیْدٌ نَّفَاقٌ (کیا زید کھڑا نہیں) اور جواب میں کہا جاتا ہے بَلٰی؛

۲) استفہام توبیحی، جیسے اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ لَّنْ یُّجْمَعَ عِظَامُهٗۤ ہ بَلٰی قَادِرِیْنَ عَلٰی اَنْ یَّشُوْیَ بَنَاتِهٖ (۵۰:۳:۴۵) کیا انسان یہ گمان کرتا ہے کہ ہم ہرگز اس کی ہڈیاں جمع نہیں کریں گے۔ کیوں نہیں بلکہ ہم قدرت رکھتے ہیں کہ اس کی پور پور درست کر دیں۔

۳) یا استفہام تقسیری ہو۔ جیسے اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ قَالُوْا بَلٰی شَہِدُنَا: (۱۷۲:۷) کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ انہوں نے کہا ہاں! (تو ہی ہے) ہم گواہ ہیں

(نیز ملاحظہ ہو ۷۶:۳)

== وَرَبِّیْ۔ واو حرف جر ہے لیکن یہاں بطور واو قسم مستعمل ہے۔ یہ صرف اسم ظاہر پر آتا ہے۔ جیسے وَاللّٰہُ (خدا کی قسم) وَالتَّیْنِ (قسم ہے انجیر کی) رَبِّیْ مِضَاتُ مِضَاتِ الْیَدِ۔ میرا رب وَرَبِّیْ (مجھے) اپنے رب کی قسم۔

فائدہ

بعث بعد الموت پر قرآن مجید میں رب کی قسم تین دفعہ کھائی گئی ہے!

۱۔ ایت ہذا: قُلْ بَلٰی وَرَبِّی (۶۴: ۷۷)

۲۔ وَیَسْتَبْشِرُونَكَ اَیُّهُوَ قُلْ اِنِّیْ وَرَبِّیْ اِنَّهُ لَحَقُّ (۵۳: ۱۰)

۳۔ وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَا تَأْتِیْنَا السَّاعَةُ قُلْ بَلٰی وَرَبِّیْ لَآ تَأْتِیْتُكُمْ (۳: ۳۴) اور کافر کہتے ہیں کہ کیا یہ سچ ہے کہہ دو ہاں خدا کی قسم سچ ہے۔
(آئیگی) میرے رب کی قسم وہ تم پر ضرور آکرے گی۔

== لَتُبْعَثُنَّ مضارع مجہول بلام تاکید وفون ثقیدہ جمع مذکر حاضر، بُعِثَ (باب فتح) مصدر بمعنی بیدار کرنا۔ زندہ کرنا۔ مردہ کو زندہ کر کے دوبارہ اٹھانا۔ تم ضرور اٹھائے جاؤ گے یہ جواب قسم ہے (وَرَبِّیْ کے جواب میں)

== ثُمَّ لَتُنْبِتُونَ۔ ثُمَّ تراخی فی الوقت کے لئے ہے۔ بمعنی پھر۔ ازاں بعد۔ لَتُنْبِتُونَ مضارع مجہول بلام تاکید وفون ثقیدہ، صیغہ جمع حاضر۔ تمہیں بتایا جائے گا۔ تمہیں خبر دی جائیگی قَبِیْضَۃٌ (تفصیل) مصدر بمعنی آگاہ کرنا۔ خبر دینا۔ بتلانا۔ یعنی تمہارے اعمال کا محاسبہ ہوگا اور ان پر جزا و سزا ملے گی۔ یہ جملہ بعث بعد الموت کی تاکید کے لئے آیا ہے۔
== وَذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ یَسِیْرٌ، وَادْعَاظْ، ذٰلِكَ: یعنی یہ دوبارہ زندہ کر کے اٹھانا اور اعمال کا محاسبہ کرنا۔

یَسِیْرٌ۔ صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر۔ سی سے مراد مادہ۔ آسان، سہل، ذٰلِكَ مبتدأ۔ یَسِیْرٌ اس کی خبر، عَلٰی اللّٰهِ متعلق خبر۔

۸: ۶۴ = فَاٰمِنُوْا: فت شرط محذوف کی طرف دلالت کر رہا ہے۔ اسی اذا کا ان الا موجد ذلک۔ یعنی تعجب حشر اور قبروں سے اٹھایا جانا اور اعمال کا محاسبہ ضروری اور یقینی ہے۔ فَاٰمِنُوْا تو ایمان لاؤ۔ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، اٰیْمَانٌ (افعال) مصدر یمن مادہ۔ تم ایمان لاؤ۔

== اَلنُّوْر۔ اِی الْقُرْاٰن۔

== وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ جَبِيْرٌ: جملہ معترضہ تزیلی ہے۔ ایمان باللہ و ایمان

پارِ سُولِ وَاٰیٰمًا بِالْقُرْآنِ کے متعلق حکم کی تعمیل میں جو تم کرتے ہو۔ اللہ تمہارے ان اعمال سے باخبر ہے۔

۹:۶۴ = یَوْمَ یَجْمَعُکُمْ یَوْمَ فَعْلٍ مَقْدَرِهِ (اُنْذِرْکُمْ) کا مفعول ہے۔ یاد کرو وہ دن جب وہ تم کو اکٹھا کرے گا۔

= لَیْسَ یَوْمُ الْجَمْعِ۔ لام تعلیل کے لئے ہے یَوْمَ الْجَمْعِ مضاف مضاف الیہ جَمَعَ یَجْمَعُ (بابت فتح) کا مصدر ہے۔ جمع ہونے کا دن، جمع کرنے کا دن۔ اکٹھا کرنے کا دن۔ مراد اس سے روز قیامت ہے جب ملائکہ اور جن وانس لگے پچھلے سب محاسبہ اور جزا و سزا کے لئے اکٹھے ہوں گے۔

= ذٰلِکَ اِیْ ذٰلِکَ الْیَوْمِ یہ دن۔ یَوْمُ التَّغَابُنِ۔ یومِ تغابن ہوگا۔ روز قیامت کو یومِ تغابن کہا گیا ہے۔

= تَغَابُنٌ۔ غِبْ نِ مادہ سے تِلْغَابٌ مجرد کے ابواب غَبْنٌ یَغْبُنُ باہمی معاملہ میں پوشیدہ طور پر اپنے ساتھی کا حق مارنا اور غَبْنٌ یَغْبُنُ (راکے وغیرہ میں کسی کو دھوکہ دینا۔ کتہ ذہن ہونا) غَبْنٌ مصدر بمعنی غفلت، بھول، اپنے حق سے محروم رہ جانا۔ ایک شخص کا کسی دوسرے شخص کو کسی غیر محسوس طریقے سے کاروبار میں یا باہمی معاملہ میں نقصان پہنچانا) اسی مادہ سے ابواب تِلْغَابٌ نیز فیہ میں تَغَابُنٌ (تفاعیل) سے جس کے خواص میں سے ایک خاصیت اشتراک ہے یعنی کسی کام کے کرنے میں دویا دوسے زیادہ اشخاص موجود ہوں۔ جس میں ہر ایک بطور فاعل بھی شامل ہو اور بطور مفعول بھی۔ اس صورت میں تغابن کا مطلب ہوگا۔

دو یا دو سے زیادہ اشخاص کا ایک دوسرے کو نقصان پہنچانا۔

منتهی الارب میں اے یوں بیان کیا ہے۔

درزیاں انگنندن بعض بعض را۔ اور یومِ تغابن کے متعلق لکھتے ہیں:-

”روز قیامت است ہداں سبب کہ اہل جنت اہل دوزخ را درزیاں و ضن اندازند“

اور عیث الغات میں ہے:-

”یک دیگر را درزیاں انگنندن“

مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ اپنی تفسیر بیان القرآن میں لکھتے ہیں

يَوْمَ التَّغَابُنِ سُدُورِيَاں دالادیں۔

تفہیم القرآن میں لکھا ہے :-

”وَالْتَّغَابُنُ“ بعض لوگوں کا بعض لوگوں کے ساتھ غبن والا معاملہ کرنا۔ ایک شخص کا دوسرے شخص کو نقصان پہنچانا۔ اور دوسرے کا اس کے ہاتھوں نقصان اٹھانا۔ یا ایک حصہ دوسرے کو مل جانا اور اس کا اپنے حصے سے محروم رہ جانا۔ یا تجارت میں ایک فریق کا خسارہ اٹھانا اور دوسرے فریق کا نفع اٹھا لیکر جانا۔ یا کچھ لوگوں کا کچھ لوگوں کے مقابلہ میں ضعیف رہنا۔

مدارک التنزیل میں ہے :-

وَهُوَ مُسْتَعَارٌ مِنْ تَغَابُنِ الْقَوْمِ فِي التَّجَارَةِ وَهُوَ أَنْ يَغْنِبَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِنَزُولِ السَّعْدَاءِ مَنَازِلَ الْأَشْقِيَاءِ الَّتِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا لَوْ كَانُوا سَعْدَاءَ وَنَزُولِ الْأَشْقِيَاءِ مَنَازِلَ السَّعْدَاءِ الَّتِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا لَوْ كَانُوا أَشْقِيَاءَ۔ کما اور دُفِی الحدیث،

ترجمہ :- اور یہ محاورہ ”تغابن القوم فی التجارة“ سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی ہیں بعض لوگوں کا بعض لوگوں سے تجارت میں غبن کا معاملہ کرنا۔ نیکو کاروں کا بدکاروں کی جگہیں لے لینا جو بدکاروں کو ملتی اگر وہ نیک ہوتے اور بدکاروں کا نیکو کاروں کی جگہیں لے لینا جو نیکو کاروں کے نصیب میں ہوتی اگر وہ بدکار ہوتے۔ حدیث شریف میں ایسا ہی آیا ہے۔ ان ہی معانی میں صاحب ”السر التفسیر“ لکھتے ہیں۔

”ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ“ اِی یغبن المؤمنون الکفرین باخذ ہم منازِلَ الکفار فی الجنة واخذ الکفار منازِلَ المؤمنین فی النار۔

مومن لوگ کفار سے غبن کا معاملہ کریں گے جنت میں واقع ان کی جگہیں لے کر اور اہل کفار دوزخ میں واقع مومنین کی جگہیں لے کر۔

== وَمَنْ يَوْمَئِذٍ مِّنْ بِاللَّهِ۔ وَادَّعَا طِفْلاً مِّنْ شَرْطِيهِ يُؤْمِنُ مَضَارِعَ مَجْزُومٍ بِوَجْهِ جَوَابِ شَرْطٍ۔ صِفَةً وَاحِدَةً كَرِغَابٍ۔ اور جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہوگا۔ جملہ شرطیہ

== وَيَعْمَلُ صَالِحًا۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے وادَّعَا طِفْلاً يَعْمَلُ مَضَارِعَ مَجْزُومٍ بِوَجْهِ شَرْطٍ۔ واحد مذکر غائب صَالِحًا سے قبل عَمَلًا محذوف ہے اِی وَيَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا۔ عَمَلًا مفعول مطلق صَالِحًا اس کی صفت بمعنی نیک۔

صالح۔ اور جو نیک کام کریگا۔

== يَكْفُرُ عَنْ، مضارع مجزوم بوجہ جواب شرط۔ واحد مذکر غائب تَكْفُرُ (تفعیل) مصدر عَنْ کے صلہ کے ساتھ (انعام) اس کے گناہ معاف کر دیگا۔

سَيِّئَاتِهِ مضاف مضاف الیہ لکرمفعول يَكْفُرُ عَنْهُ کا۔ سَيِّئَاتٍ جمع سَيِّئَةٍ کی۔ گناہ۔ مضاف، ضمیر واحد مذکر غائب جس کا مرجع مَنْ موصول شرطیہ ہے۔ اس کے گناہ == يَدْخُلُهُ مضارع واحد مذکر غائب اِدْخَالَ (افعال) مصدر، ضمیر مفعول واحد مذکر غائب۔ اس کو داخل کرے گا۔

== نَجَّيْهَا۔ مضاف مضاف الیہ۔ اس کے نیچے۔ مراد خبتوں کے نیچے، باغوں کے نیچے۔

ما ضمیر واحد متونث غائب کا مرجع جَنَّتْ ہے؛

== خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا جملہ حالیہ ہے۔ جن میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہنے والے ہوں گے اسم فاعل جمع مذکر کالت نصب، خُلُودٌ رباب نصر مصدر ہے فِيهَا ای فی الجَنَّةِ۔

أَبَدًا اِظْهَرِ زَمَانَ ہے جو مستقبل میں نفی واثبات کی تاکید کے لئے آتا ہے مَثَلًا لَا أُنْفَعُهُ أَبَدًا میں اس کو ہرگز نہیں کروں گا۔

== ذَٰلِكَ ای ما ذکر من تکفیر التَّيْسَاتِ وادخال الجنة۔ گناہوں کی بخشش اور جنت میں داخلہ کے متعلق جو مذکور ہوا ہے۔

== اَلْقَوُزُ الْعَظِيمُ؛ موصوف و صفت۔ بڑی کامیابی۔

۱۰: ۶۴ == وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا۔ موصول اور صل مل کر مبتدا۔ اُولَٰئِكَ الخ سارا جملہ اس کی خبر ہے۔

اور جنہوں نے انکار کیا اور ہماری آیات کو جھٹلایا وہ اس آگ میں ہمیشہ رہا کریں گے اور (وہ) بُرا ٹھکانا ہے۔

”جسزاد منزار کی دونوں آیات (۶۴: ۹، ۱۰) تعابین کی تفصیل ہیں۔ یا۔ یَوْمُ الْجَمْعِ میں جو سب کو جمع کیا جائے گا اس کی اصل غرض و مقصد کا اظہار اور دونوں فریقوں کے الگ الگ نتیجہ کا بیان ہے“ (تفسیر مظہری)

۱۱: ۶۴ == مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ۔ مَا نافیہ ہے أَصَابَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ مِنْ تجمیضہ مُصِيبَةٍ اسم فاعل واحد متونث اِصَابَةً (افعال) مصدر سے معنی

پہنچنا مُصِيبَةً پہنچنے والی۔ تکلیف۔ مصیبت، نہیں پہنچتی کوئی مصیبت۔
 = وَ مَنْ يُوْمِنْ بِاللّٰهِ يَهْدِ قَلْبَهُ۔ (اَوْ عَاطِفٌ) مَنْ مَوْصُولٌ شَرْطِيَّةٌ۔
 يَهْدِي قَلْبَهُ جملہ جواب شرط ہے۔ اور جو شخص اللہ پر ایمان لاتا ہے (اللہ) اس کے
 دل کو ہدایت بخشتا ہے۔ یعنی اس کے دل کو صبر و رضا کی راہ دکھا دیتا ہے۔
 يَهْدِي مَضَارِعَ مَجْرُومٍ بوجہ جواب شرط۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ هِدًى آیت (باب
 ضرب) مصدر ہے۔

= وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔ (اَوْ عَاطِفٌ) اللّٰهُ مُبْتَدَا عَلِيمٌ اس کی خبر،
 بِكُلِّ شَيْءٍ ب حرف جار۔ كُلِّ شَيْءٍ مضاف مضاف الیہ مل کر مجرور، جار مجرور مل کر
 متعلق خبر۔ اور اللہ ہر بات کو جانتا ہے۔

۱۲: ۶۴ = فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ: جملہ شرطیہ ہے ف سبب ہے (ایمان و اطاعت کے اگر
 پہنچنا روگردانی کا سبب ہے۔ اِنْ شرطیہ۔ یعنی اگر، تَوَلَّيْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر
 تَوَلَّى رَفْعٌ، مصدر۔ یعنی نہ پھیرنا۔ پھر جانا۔ روگردانی کرنا۔
 اگر تم نے نہ موڑا۔ اگر تم پھیر گئے۔

= فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ۔ ف جواب شرط کے لئے ہے اور
 سابقہ جملہ کا جواب شرط ہے۔

الْبَلَاغُ الْمُبِينُ۔ موصوف و صفت، الْبَلَاغُ پہنچا دینا۔ کافی ہونا۔ مصدر
 اور قرآن مجید میں یہ لفظ بمعنی تبلیغ آیا ہے۔

الْمُبِينُ ابَانَةٌ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ یعنی ظاہر کرنے والا۔
 الْبَلَاغُ الْمُبِينُ۔ وہ تبلیغ جو تمام امور کو مفصل طور پر صاف صاف بیان کر دے
 جملہ شرطیہ کے بعد جواب کی علت محذوف ہے۔ اِی فَلَہَا سَ عَلَیْہِ۔

ترجمہ یوں ہو گا:-

اگر تم نے (اللہ اور اللہ کے رسول کی اطاعت سے) روگردانی کی۔ تو اس کا
 (اللہ کے رسول پر) کوئی ضرر نہیں۔ کیونکہ ہمارے رسول کے ذمہ تو صرف تبلیغ مبین ہی
 (جو وہ بطریق احسن فرض ادا کر چکے)

۱۳: ۶۴ = اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ: یہ جملہ حکم ایمان و اطاعت کی علت ہے۔
 (اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کی اطاعت کرو اس لئے کہ) وہی اللہ ہے اس کے سوا

قابل عبادت کوئی نہیں)

== کَلَيْتَوَكَّلْ: امر کا صیغہ واحد مذکر غائب تَوَكَّلْ (تَفَعَّلْ) مصدر۔ پس چاہئے کہ بھروسہ کرے (یہاں جمع کے صیغہ کے معنی میں آیا ہے: پس چاہئے کہ بھروسہ کریں مومن لوگ:

عَلَى اللَّهِ كَاتِلِقْ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ سے ہے۔ تقدیم حصر کا فائدہ دیتی ہے۔ خاص اللہ پر ہی مومن لوگوں کو بھروسہ کرنا چاہئے۔

فائدہ

ترمذی اور حاکم نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ اہل مکہ میں سے کچھ مرد مسلمان ہو گئے اور انہوں نے ہجرت کرنے کا ارادہ کر لیا۔ لیکن ان کے اہل و عیال نے ان کو مکہ چھوڑ کر مدینہ جانے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ ہم نے تمہارے مسلمان ہونے کا تو صبر کر لیا۔ لیکن اب تمہاری جدائی ہماری لئے ناقابل برداشت ہے، بیوی بچوں کی اس التجار کو انہوں نے مان لیا اور ہجرت کا ارادہ ترک کر دیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

== اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ اِنَّ حَسْرَتَ تَحْقِيقٍ اور حروف مشبہ بالفعل میں سے ہے خبر کی تاکید و تحقیق مزید کے لئے آتا ہے عَدُوًّا بِالنَّصَبِ اسمِ اِنَّ۔ اور مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ اس کی خبر (تفسیر حقیقی) میں تبیضیہ ہے ان میں سے بعض۔

ترجمہ ہوگا۔

مسلمانو! تمہاری بیویوں اور اولاد میں سے بعض تمہارے دشمن بھی ہیں۔

== فَاحْذَرُوهُمْ: سببیہ اِحْذَرُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، حَذَرُ رِبَا سجع مصدر۔ کسی خوف کی بات سے ڈرنا۔ بچنا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب پس تم ان سے بچو۔ (یعنی ان کا کہنا مانو کہ ان کی وجہ سے، ہجرت چھوڑ بیٹھو)

== وَاِنْ تَعْفُوا وَاتَّصِفُوا وَتَغْفِرُوا۔ وَاَوْعَظُوا، اِنْ شَرَطِيہ۔ تَعْفُوا اصل میں تَغْفُونَ تھا۔ مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر اِنْ شرطیہ کے آنے سے نون اعرابی گر گیا۔ عَفُوٌّ (باب نصر) مصدر۔ یعنی معاف کرنا۔ درگزر کرنا۔ اور اگر تم معاف کر دو

درگذر کرو۔

تَصَفَّحُوا اصل میں تَصَفَّحُونَ تھا اِنْ شرطیہ کے عمل سے نون اعرابی حذف ہوا مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے صَفَّحَ (باب فتح) مصدر۔ تم درگذر کرو۔

تَغْفِرُوا اصل میں تَغْفِرُونَ تھا۔ اِنْ شرطیہ کے آنے سے نون اعرابی گر گیا مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے غَفَرَ (باب ظہ) مصدر۔ تم بخشو، تم معاف کر دو یہ جملہ شرط ہے اس کے بعد جواب شرط معذوف ہے۔

علامہ آلوسی ج کہتے ہیں کہ۔

اس کے بعد کاملہ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ہی جواب کے قائم مقام ہے۔ مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ بھی وہی معاملہ فرمائے گا جو تم ان (اپنے ازدواج و اولاد) کے ساتھ کرو گے۔ اور تم پر اپنا فضل کرے گا۔ کیونکہ وہ عزوجل بڑا غفور اور رحیم ہے علامہ پانی پتی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں کہ۔

ترمذی اور حاکم نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔

جب وہ لوگ مدینہ پہنچ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوتے تو انہوں نے دیکھا کہ (ان سے پہلے ہجرت کر کے آنے والے) کچھ لوگ دینی مسائل سیکھ چکے ہیں۔ یہ دیکھ کر ان کو اپنے اہل و عیال پر غصہ آیا اور انہوں نے ارادہ کیا کہ اپنے اہل و عیال کو سزا دیں۔ کیونکہ بیوی بچوں ہی نے ان کو ہجرت سے روک رکھا تھا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِنْ تَعْفُوا أَوْ تَصَفِّحُوا... الخ۔ یعنی اگر تم ان کا قصور معاف کر دو گے اور ان سے درگذر کرو گے اور ان کی خطا بخش دو گے تو اللہ بھی تم کو معاف فرمائے گا اور تم پر مہربانی کرے گا کیونکہ اللہ ہی بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

۶۴: ۱۵ = اَلَّمَا بَعَثْنَاكَ بِالْحَقِّ، سوائے اس کے نہیں، اِنْ حرف مشبہ بالفعل اور مَا کافر ہے۔ جو کہ صبر کے لئے آتا ہے اور اِنْ کو عمل لفظی سے روک دیتا ہے = اَمَّا الْكُفْرُ (مضارع مضارع الیہ) تمہارے مال۔

= وَاولادکم (مضارع مضارع الیہ) تمہاری اولادیں۔ اسم اِنْ

= فَنَشْكُرْ۔ اس کی خبر۔

بے شک تمہارے مال اور تمہاری اولاد میرے (تمہارے لئے) آزمائش ہیں

الفتن کے دراصل معنی سونے کو آگ میں ڈالنے اور گھلانے کے ہیں تاکہ اس کا کھرا کھوٹا ہونا معلوم ہو جائے اس لحاظ سے کسی کو آگ میں ڈالنے کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے کہ قرآن مجید میں ہے یَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (۱۲: ۵۱) جب ان کو آگ میں عذاب دیا جائے گا۔

اور آزمائش اور امتحان لینے کے معنی میں بھی آیا ہے مَثَلًا وَفُتْنًا فَتَمَثَّلُوا (۲۰: ۴) اور ہم نے تمہاری کئی بار آزمائش کی،

مزید معلومات کے لئے ملاحظہ ہو مفردات القرآن، امام راغبؒ۔
 وَاللَّهُ عِنْدَ لَا أَجْرًا عَظِيمًا۔ اس سے قبل عبارت محذوف ہے، یعنی اس آزمائش کے باوجود جس نے اللہ کی محبت اور اس کی اطاعت کو دنیاوی اموال و اولاد پر ترجیح دی اس کے لئے اللہ کے پاس اجر عظیم ہے۔
 اِی وَاللَّهُ عِنْدَ لَا أَجْرًا عَظِيمًا لِمَنْ أَشْرَحَ مَحَبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى وَطَاعَتَهُ عَلَى مَحَبَّةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ (روح المعانی)

فائدہ :- آیت ۱۴ میں اہل و عیال کی عداوت کے اظہار کے موقعہ پر

مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْ لَدِکُمْ فرمایا یعنی مِنْ تَبِيعِیْہِ ذَکَرِیْہَا کہ تمہاری ازواج اور اولاد میں سے بعض (سائے نہیں) تمہارے دشمن ہیں لیکن دنیاوی مال و اولاد کو سب کو بلا استشارة باعث فتنہ فرمایا۔ کیونکہ یہ سب آزمائش ہیں۔

۱۶: ۱۶۳ = فَاتَّقُوا اللَّهَ میں ف سببیہ ہے۔ یعنی اد پر جو آیات ۱۴-۱۵ میں ازواج و اولاد و دنیاوی معاملات بیان ہوئے ہیں ان سب کو ملحوظ رکھتے ہوئے جہاں تک ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو۔

= مَا اسْتَطَعْتُمْ : مَا مَوْصُولُهُ اسْتَطَعْتُمْ : اس کا صلہ ماضی کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ استطاعة (افتعال) مصدر تم سے ہو سکے۔ تم کر سکو۔
 مَا اسْتَطَعْتُمْ جو تم سے ہو سکے جو تم کر سکو۔ جہاں تک تم سے ہو سکے، جہاں تک تم کر سکو،

ترجمہ ہو گا۔

پس جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہا کرو، ڈرتے رہو۔

== وَاسْمَعُوا - وَاَوْعَاطِفْ اِسْمَعُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ سَمِعَ باب سَمِعَ، مصدر اور اس کا حکم سنو۔

== وَاطِيعُوا - وَاَوْعَاطِفْ اَطِيعُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، اِطَاعَةٌ (افعال) مصدر اور (اس کی) اطاعت کرو۔

== وَانْفِقُوا - وَاَوْعَاطِفْ اَنْفِقُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، اِنْفَاقٌ (افعال) مصدر اور (اس کی) خرچہ کرو،

== خَيْرًا لِّاَنْفُسِكُمْ: اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ اگر خَيْرًا اور لِّاَنْفُسِكُمْ ایک ساتھ پڑے جاویں تو اس صورت میں یہ جملہ ادا مرتذکرہ بالا کے جواب میں حَقَّ مقدّرہ کی خبر ہے۔

ترجمہ ہوگا:-

پس جہاں تک ہو سکے اللہ سے ڈرو، اور (اس کے احکام کو) سنو (اور بجالاؤ)

اور (اس کی) اطاعت کرو۔ اور (اس کی) خرچ کرو، یہ تمہارے لئے بہتر ہوگا

۲۔ خَيْرًا مصدر ممدون کی صفت بھی ہو سکتی ہے ای اَنْفِقُوا اِنْفَاقًا خَيْرًا

اس صورت میں اِنْفَاقًا مفعول مطلق اور خَيْرًا اس کی صفت ہوگی۔

ترجمہ ہوگا:-

اور خرچ کرو اللہ کی راہ میں اچھا خرچ (یعنی اپنی قیمتی شے خرچ کرو یا دل کھول کر

خرچ کرو)

۳۔ خَيْرًا یعنی مَالًا بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں یہ اَنْفِقُوا کا مفعول بہ ہوگا

ترجمہ ہوگا:-

اور اس کی راہ میں اپنا قیمتی مال خرچ کرو،

خَيْرٌ بمعنی مال اور جگہ بھی آیا ہے مثلاً وَ اِنَّكَ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ

(۸: ۱۰۰) اور وہ مال کی سخت محبت کرنے والا ہے۔

نوٹ ہے۔ نمبر ایک والی صورت زیادہ رائج ہے۔

== وَ مَنْ يُؤْتِ شَيْئًا فَنَفْسِهِ - جملہ شرط ہے۔ مَنْ موصولہ یُؤْتِ اس کا اصل

یُؤْتِ مضارع مجہول و امد مذکر غائب و قایمہ (باب ضرب) مصدر۔ یہ اصل میں

یُؤْتِ تھا بوجہ شرط یُؤْتِ ہوا۔ یعنی بچایا گیا۔ بچایا گیا۔

مَشَحَّ : امام را غیب لکھتے ہیں کہ ۔

شَحَّ وہ نخل ہے جس میں حصر ہو اور عادت بن گیا ہو۔ خود غرضی،

یہ مصدر ہے اور اس کا فعل باب ضرب، نصر، عَلِمَ تینوں سے آتا ہے۔ یہاں مضارع اور نَفْسِہ مضاف الیہ مل کر اس کا مضاف الیہ ہے۔

اور جو شخص اپنے طبعی نخل سے بچایا گیا۔

== فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : جملہ جواب شرط ہے ف جواب شرط ہے۔

أُولَٰئِكَ اسم اشارہ بعید۔ جمع مذکر۔ وہی لوگ۔

الْمُفْلِحُونَ : اسم فاعل جمع مذکر اِفْلَحَ (اَفْعَالٌ) مصدر۔ فلاح پانے والے۔ کامیاب لوگ۔

۱۰:۶۴ = اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ : جملہ شرط ہے اِنْ شرطیہ۔ اگر : تُقْرِضُوا مضارع

جمع مذکر حاضر اِقْرَضَ (اَفْعَالٌ) مصدر۔ یعنی قرض دینا۔ اللّٰه مفعول فعل تُقْرِضُوا کا یہ اصل میں تُقْرِضُونَ تھا۔ اِنْ شرطیہ کے آنے سے لون اعرابی ساقط ہو گیا۔

اگر تم اللہ کو قرض دو۔

قَرْضًا حَسَنًا۔ قَرْضًا مفعول مطلق۔ موصوف حَسَنًا صفت، قَرْضًا کی یعنی اچھا

عمرہ۔ خوب۔ ہر لحاظ سے پسندیدہ،

== يَضْعِفُ لَكُمْ جملہ جواب شرط ہے۔ يَضْعِفُ مضارع مجزوم (بوجہ جواب شرط)

واحد مذکر غائب مُضَاعَفَةٌ (مُفَاعَلَتٌ) مصدر۔ گھنیر مفعول واحد مذکر غائب کا

مرجع قَرْضًا ہے۔ وہ اس کو بڑھائے گا۔ دگنا کر دے گا۔ وہ اس کو بڑھا کر دے گا

لَكُمْ تم کو، تمہارے لئے۔

یعنی دس گنا سے لے کر سات سو گنا تک۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ جتنا اللہ

چاہے گا اجر عطا فرمائے گا۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ

سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ۔

وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (۲: ۲۶۱) جو لوگ اپنا مال خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اُن

(کے مال) کی مثال اس دانے کی سی ہے جس سے سات بالیں اُگیں اور ہر ایک

میں سودا نے ہوئی۔ اور خدا جس (کے مال) کو چاہتا ہے زیادہ کرتا ہے اور وہ بڑی ہی کثافت والا (اور) سب کچھ جاننے والا ہے۔

== وَ يَغْفِرْ لَكُمْ اَوْرَثَاتِكُمْ اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔
== وَاللّٰهُ شَكُوْرٌ حَلِيْمٌ اور اللہ شکور اور حلیم ہے؟

شکوْرٌ: وہ بندہ جو اطاعت الہی اور اس کی عبادت کی بجا آوری کے ذریعے جو کر اس پر مقرر کی گئی ہے حق تعالیٰ کی شکر گزاری میں خوب کوشاں ہو۔
اور شکوْرٌ کا جب اللہ تعالیٰ کی صفات میں استعمال ہوگا تو اس کے معنی بڑے قدردان یعنی تھوڑے کام پر بہت بڑا ثواب دینے والے کے ہوں گے۔

شکوْرٌ۔ شکوْرٌ کا مصدر ہے شکوْرٌ و شکوْرٌ بھی مصدر ہے۔
حَلِيْمٌ۔ حَلِمٌ سے (باب کوْرَم) مصدر بروزن فعل صفت مشبہ کا صیغہ ہے
حَلِمٌ بمعنی جو خش غضب سے نفس اور طبیعت کو روکنا۔ یعنی بردباری اور تحمل کرنا۔
حَلِيْمٌ سزا دینے میں جلدی نہ کرنے والا۔ بردبار۔ تحمل والا۔ باوقار۔ یہ اللہ کے اسماء حسنیٰ میں سے ہے۔ کیونکہ اصل حَلِمٌ اسی کا ہے؟
۱۸:۶۴ = عَلِيْمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ۔ یعنی اس کے علم سے کوئی شے مخفی نہیں
جس چیز کا لوگ مشاہدہ کرتے ہیں اور جو چیز لوگوں کے علم سے پوشیدہ ہے اللہ سب کو جانتا ہے۔
یا یہ مطلب ہے کہ۔

جو چیز اس وقت موجود ہے اس کو بھی خدا جانتا ہے اور جو چیز پہلے ہو چکی یا آئندہ ہونے والی ہے۔ سب سے خدا تعالیٰ واقف ہے:

== الْعَزِيْزُ۔ ہر شے پر غالب، جس کی قدرت بھی کامل ہے اور علم بھی ہمہ گیر۔
عَزُوٌّ سے فَعِيْلٌ کے وزن پر بمعنی فاعل مبالغہ کا صیغہ ہے۔

الْحَكِيْمُ: حَكَمٌ سے بروزن فعل صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ حکمت والا
اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ میں سے ہے کیونکہ اصل حکمت اسی کی حکمت ہے؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۵) سُورَةُ الطَّلَاقِ مَكَّةَ (۱۲)

۱:۶۵ = يَٰ أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ: يَٰ أَيُّهَا النَّبِيُّ میں مرتبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نذار کی گئی ہے لیکن چونکہ آپ پیشوا امت ہیں اس لئے آپ کو نذار کرنا ساری امت کو نذار کرنا ہے گویا حکم طلاق کے مخاطب صرف آپ ہی نہیں ہیں بلکہ آپ کے ساتھ ساری امت کو بھی خطاب ہے جیسا کہ طَلَقْتُمْ میں صیغہ جمع مذکر حاضر ظاہر کرتا ہے۔

اِذَا طَلَقْتُمْ ماضی کا صیغہ جمع مذکر حاضر، تَطْلِقُ (تفعیل) مصدر۔ جب طلاق دو۔ طلاق دینے سے مراد طلاق دینے کا ارادہ کرنا ہے ارادہ فعل کی تعبیر فعل سے کی، جیسے اور جگہ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔
وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ (۹۸:۱۶) یعنی جب تم قرآن پڑھنے کا ارادہ کرو تو پڑھنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھ لیا کرو۔
النِّسَاءَ میں الف لام عہد کل ہے۔ تمہاری عورتیں، تمہاری اپنی عورتیں۔
طَلَقْتُمْ کا مفعول ہے۔

یہ جملہ شرط ہے ترجمہ۔

اے پیغمبر! (آپ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ) جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو۔ یا طلاق دینے لگو، (یعنی طلاق دینے کا ارادہ کرو۔

== فَطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ۔ یہ جملہ جواب شرط ہے فت جواب شرط کے لئے۔ طَلَقُوا۔ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، تَطْلِقُ (تفعیل) مصدر ہونے ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب اس کا مرجع النساء ہے
لِعَدَّتِهِنَّ: میں لام عاقبت کا ہے یعنی عورتوں کو طلاق دو تو اس

نتیجے میں عدت لازم ہے۔

عِدَّتُہُنَّ مضاف مضاف الیہ ان کی عدت۔ کہ طلاق کے بعد وہ عدت شروع کریں۔ یعنی ایسے موقع پر طلاق دو کہ اس موقع سے لے کر وہ اپنی عدت شمار کر سکیں۔

(متفقہ صورت یہ ہے کہ حیض سے پہلے طہر کی حالت میں طلاق دی جائے عِدَّةٌ وَعِدٌّ بر وزن فِعْلَةٍ یعنی معدود ہے جیسے کہ طَحْنٌ بمعنی مَطْحُونٌ۔ اور اسی بنا پر انسانوں کی گنتی ہوئی جماعت کو عِدَّةٌ کہتے ہیں اور عورت کی عدت بھی اسی معنی میں ہے یعنی اس کے گئے ہوئے دن۔ عورت کی عدت سے مراد وہ ایام کہ جن کے گزر جانے پر اس کی نکاح کرنا حلال ہو جاتا ہے وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ: داؤ عاطف، اَحْصُوا امر جمع مذکر حاضر ہے۔ اِحْصَاءُ (افعال) مصدر سے بمعنی گنتا۔ شمار کرنا۔ الْعِدَّةُ مفعول ہے فعل اَحْصُوا کا۔

اور عدت شمار کرتے رہو (ایسا نہ ہو کہ عدت کے بعد بھی تم رجوع کر لو یا عدت گزرنے سے پہلے عورت کسی اور مرد سے نکاح کر لے کیونکہ یہ دونوں امر ناجائز ہیں) وَالْقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ۔ داؤ عاطف اتقوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، اتقوا۔ (افتعال) مصدر۔ تم ڈرو، تم ڈرتے رہو اللہ، اللہ سے۔ رَبَّكُمْ: اسی آئندہ رَبَّكُمْ جو کہ تمہارا رب (پوروں کا) ہے (یعنی عدت کو طول دینے اور عورتوں کو ضرر پہنچانے کے لئے ایسا نہ کرو) اور اللہ سے ڈرو جو تمہارا پروردگار ہے۔ اللہ صفت ربوبیت کو امر کی تاکید میں اور اتقوا کے وجوب میں مبالغہ کے لئے لایا گیا ہے: لَا تَخْرُجُوهُنَّ فعل نہی جمع مذکر حاضر اِخْرَاجٌ (افعال) مصدر۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب۔ اس کا مرجع مطلقہ عورتیں ہیں۔ مت نکالو ان کو (اپنے گھروں سے)

مِنْ بَيُوتِهِنَّ مِنْ حُرُوفِ جَار۔ بَيُوتِهِنَّ مضاف مضاف الیہ ل کر مجبور۔ ان کے (اپنے) گھروں سے۔ گھروں سے مراد وہ گھر ہیں جن میں طلاق کے وقت وہ عورتیں رہتی ہوں۔

وَلَا يَخْرُجْنَ۔ داؤ عاطف لَا يَخْرُجْنَ فعل نہی کا وینفہ جمع مؤنث غائب

اور نہ وہ عورتیں (خود) باہر نکلیں۔

== اِلَّا اَنْ يَّاتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ۔ اَلْاَحْرَفُ اسْتِنْدَارُ مُسْتَثْنٰی مِنْ مَحْذُوْبٍ
ہے لہذا یہ استنذار مفرغ ہے۔ یعنی ان کو اپنے گروں سے کسی وقت باہر نہ نکالو!
ہاں اگر وہ کھلی ہوئی بے حیائی کا کام کریں (تو نکال دو)۔

اَنْ مصدر یہ ہے یَاْتِيَنَّ مضارع کا صیغہ جمع مؤنث غائب سے اِتْيَانٌ (باب
ضرب) مصدر یہ حرف جار فَاِحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ موصوف وصفہ مل کر مفعول یا تین کا
مگر یہ کہ وہ کھلی ہوئی حیائی کا کام۔

فَاِحِشَةٍ بے حیائی۔ زنا۔ بدکاری۔ فُحْشٌ سے اسم مصدر۔ موصوف
مُبَيَّنَةٍ اسم فاعل، واحد مؤنث۔ صفت۔ بمعنی تفصیل کرنے والی۔ بہت زیادہ روشن
ظاہر، عیاں۔

== وَ تِلْكَ، وَادَّ عَاطِفٌ، تِلْكَ اسم اشارہ بعد واحد مؤنث۔ معنی احکام مذکورہ بالا
== وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ۔ وَادَّ عَاطِفٌ، مَنْ شرطیہ، يَتَعَدَّ مضارع واحد مذکر
غائب۔ تَعَدَّى (تَفَعَّلَ) مصدر عددو مادہ۔ اور جو حدود اللہ سے تجاوز کرے گا:
== فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ۔ جملہ جواب شرط۔ تو اس نے اپنے آپ پر ظلم کیا۔

== لَا تَذَرْنِي۔ مضارع منفی واحد مذکر حاضر، ذَرَى (باب ضرب) مصدر۔ (دُرَایۃ)
بھی مصدر ہے) دری مادہ۔ تو نہیں جانتا۔ یہاں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی
ہو سکتا ہے اور ہر مخاطب سے بھی۔

لَا تَذَرْنِي صیغہ واحد مؤنث بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں اس کا فاعل
نَفْسُ (جان) ہوگا۔

== كَعَلٍّ، حشر مشبہ بالفعل ہے ترحی (امید یا خوف پر) دلالت کرنے کے لئے اس
کی وضع ہے۔ اسم کو نصب اور خبر کو رفع دیتا ہے۔

معنی امید کہ۔ شاید کہ۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ۱۱: ۱۳: متذکرہ الصدر۔

== يُحْدِثُ مضارع واحد مذکر غائب اِحْدَاثٌ (افعال) مصدر۔ وہ پیدا
کرتے۔

== بَعْدَ ذٰلِكَ اس کے بعد۔ یعنی طلاق دینے کے بعد۔

== اَمْراً، اس کی جمع اُمُور آتی ہے۔ بات۔ نئی بات، اَمْراً۔ لَا تَذَرْنِي کا

مفعول ہے۔

یعنی اے مخاطب تو اس امر کو نہیں جانتا جو اللہ تعالیٰ اس کے بعد پیدا کرے گا۔
یہ جملہ واحصوا العدة لا تخرجوا هن کی علت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مرد کے دل میں عورت
سے نفرت ہے وہ اس کو اپنے سے جدا کر رہا ہے لیکن ممکن ہے کہ شوہر کے دل میں اللہ تعالیٰ عورت
کی محبت پیدا کر دے اور وہ عاقل کا خواستگار ہو جائے (اس لئے عدت کی پوری گنتی محفوظ رکھو)
۲: ۶۵ — فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ جملہ شرط ہے ف تعقیب کا ہے۔ ادا ظرف زمان ہے
اور شرط آیا ہے۔

بَلَغْنَ ماضی کا صیغہ جمع مؤنث غائب۔ بَلَّغْتُ وَبَلَغْتُ (باب نصر) مصدر معنی پہنچنا۔
أَجَلَهُنَّ مضاف مضاف الیہ مل بَلَغْنَ کا مفعول۔

مہر جب وہ اپنی عدت کو پہنچ جائیں۔ یعنی جب وہ اپنی عدت پوری کر لیں۔ بَلَغْنَ اور
أَجَلَهُنَّ کی ضمیریں ان مطہرات کی طرف راجع ہیں جن کو رجعی طلاق دی گئی ہو۔
فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ بِمَعْنَى هُنَّ بِمَعْنَى هُنَّ جواب شرط۔ اَمْسِكُوهُنَّ
فعل امر جمع مذکر حاضر۔ اَمْسَكْتُ اَفْعَالُ مصدر۔ معنی روکنا۔ روک لینا۔ رکھ لینا۔ هُنَّ ضمیر مفعول
جمع مؤنث غائب اُوْ یعنی یا۔ خواہ۔ وغیرہ حرف عطف ہے۔ فَارْقُوا امر کا صیغہ جمع مذکر
حاضر مُفَارَقَةٌ (مفارقة) مصدر معنی جدا کرنا۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب۔
بِمَعْنَى هُنَّ بِمَعْنَى هُنَّ حرف جرہ حاجت کے لئے۔ مَعْرُوفٌ مجبور۔ اسم مفعول واحد مذکر
مَعْرِفَةٌ وَعُرْفَانُ (باب ضرب) مصدر سے۔ یعنی اچھا کام۔ اچھی بات، دستور کے مطابق
اس تہ میں بھی هُنَّ کی ضمیر کا مرجع بھی ہلکے عورتیں ہیں جن کو رجعی طلاق دی گئی ہو۔
آیت کا ترجمہ یوں ہوگا۔

مہر جب وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو یا ان کو دستور کے مطابق (زوجیت میں) رکھو یا دستور
کے مطابق چھوڑ دو۔

وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنكُمْ۔ یہ نیا جملہ ہے۔ أَشْهَدُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر
أَشْهَدُوا اَفْعَالُ مصدر۔ اور تم گواہ کر لیا کرو، گواہ کر لو، گواہ بناؤ۔ یعنی رجعت یا فرقت پر دو گواہ
بنالو۔ تاکہ تم پر ختم ہو جائے۔

ذَوِي عَدْلٍ۔ ذَوٰی کا ثنیہ بحالت نصب وجر۔ مضاف عَدْلٍ مضاف الیہ۔ دو
صاحبِ عدل (گواہ) مِّنْكُمْ، مِنْ تبعیض ہے۔ تم میں سے کوئی دو۔

== دَ اَتَيْنُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ : داو عا ط فہ اَتَيْنُوا فاعل امر متع مذکر حاضر اِقَامَةُ افعال مصدر تم قائم کرو تم درست رکھو شہادت کو یعنی شہادت پر قائم رہو، لِلَّهِ اللہ کے لئے یعنی تمہاری شہادت کسی دنیاوی غرض اور لالچ کے لئے نہیں ہونی چاہئے بلکہ محض اللہ کے واسطے شہادت دو۔

== ذَالِكُمْ - یہ اسم اشارہ ہے۔ یہ یہی۔ کُم ضمیر جمع مذکر خطاب کے لئے ہے یہ اشارہ شہادت دینے کی طرف ہے لیکن ادنیٰ ہے کہ یہ اشارہ وقوف طلاق کے متعلق جواب اور احکام بیان ہونے ہیں ان کی طرف ہے۔ مثلاً سکا تھار مدت کے دوران کھ سے باہر نہ نکلا۔ عدت کے بعد امساک بالمعروف یا مضرت بمعروف اور اقامۃ الشہادۃ۔

ذَالِكُمْ مبتدأ یُوْعَظُ فعل مجہول مضارع واحد مذکر غائب من موصوفہ مع اپنے صلہ کے مفعول مالم یسم فاعل۔ اور مبتدأ کے بعد مرامہ اس کی خبر ہے۔ ترجمہ ہو گا۔

یہ نصیحت کی باتیں اس کو سمجھائی جاتی ہیں جو اللہ اور قیامت بیان کرتے ہیں۔
== وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ تلبس شرط اور جواہد سے ڈرے گا۔

یجعل له مخرجاً جواب شرط۔ تو وہ اس کے لئے محسوس کی سورت بھی نکال دے گا۔ مخرجاً اسم ظرف مکان خروج (باب نصر) مصدر نکالنے کی جگہ خلاصہ کاراستہ۔

== وَيُزِقُّهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ : اس جگہ کا عطف حملہ سابق پر ہے اور یہ بھی جواب شرط ہے۔ وہ اس کو رزق دیتا ہے اس میں خیر فی ظل اللہ کی طرف راجع ہے اور ضمیر مفعول واحد مذکر غائب مَنْ يَتَّقِ اللہ میں مَنْ کی طرف راجع ہے (من حرف جار اور حَيْثُ (یعنی جہاں، جس جگہ) اسم ظرف مکان مبنی بر فہ ہے۔
مِنْ حَيْثُ ایسی جگہ سے، جہاں سے۔ لَا يَحْتَسِبُ مضارع منفی مجزوم (بوجہ جواب شرط) صیغہ واحد مذکر غائب اِحْتَسَابُ (افتعال) مصدر (جہاں سے) وہ گمان بھی نہیں کرتا علامہ ثناء اللہ پانی پتی اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وہ میں کہتا ہوں کہ۔

رفقا آیت حضرت عوف کے قصہ کے موافق ہے اور سیاق عبارت کے مناسب

حکم عام ہے (یعنی مورخہ خاص اور حکم عام) اور جملہ معترضہ ہے۔ جملہ سابق حکم کی تائید کر رہا ہے۔ اس آیت میں آیت کا مطلب اس طرح ہو گا۔

جو وہ اللہ سے ڈرتا ہے اللہ کو لا مقصور نہیں سستا اور نہ اس میں کمی ہے۔ اگر عورت کی بدزبانی بد مزاجی اور تافرنی کی وجہ سے طلاق ہو گئی ہے۔ اور یہ طلاق حیض کی حالت میں بھی نہ ہو بلکہ طہر کی حالت میں دی گئی ہو اور عورت کی عدت نبی کر کے اس کو ضرر پہنچانا بھی مقصود نہ ہو (کہ جب عدت کے ختم ہونے کے بعد آجائے تو رجوع کر لے اور پھر طلاق دیدے اور پھر ختم عدت کے وقت رجوع کر لے اور پھر صدق دیدے) اور عورت کو ایام عدت میں گھر سے نہ نکالے اور اللہ کی قائم کردہ حدود سے تجاوز نہ کرے تو اللہ اس کے لئے گناہ سے نکلنے کا راستہ بنا دیتا ہے اور اس بدزبان عورت کو ایام عدت کے بعد فراموش نہ کرے، پرہیزگار، بی بی عینیت فرما دیتا ہے جو اس کے گناہ میں بھی نہیں ہوتا۔

اسی طرح جو عورت اللہ سے ڈرے اور خاوند کی حق تعفی نہ کرے بدزبانی سے پیش نہ آئے ہے وجہ طلاق کی خواہش نہ کرے، بلکہ شوہر اگر اس کو دکھ پہنچاتا ہو تو صبر کرے اور اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کرے تو اللہ اس کے لئے راہ نجات نکال دیتا ہے اور اس کو بیگانہ طریقیت رزق عطا فرماتا ہے اور ظالم و بد مزاج شوہر کے بجائے نیک حق شناس شوہر مرحمت فرما دیتا ہے۔

فائدہ

بہنو نے بروایت مقاتل بیان کیا ہے کہ عوف بن مالک اشجعی کے بیٹے کے ہاتھ (دشمن کی کچھ) بکریاں اور سامان لگ گیا۔ وہ بکریاں اور سامان لے کر اپنے والد کے پاس واپس آ گئے۔ حضرت عوف نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا اور دریافت کیا کہ کیا یہ چیزیں میرے لئے حلال ہیں جو بیٹے کو آیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاں (حلال ہیں) اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ (اور جو اللہ پر بھروسہ کرتا ہے) حملہ شرط ہے فَهُوَ حَسْبُهُ جواب شرط ہے (تو وہ اس کو بس ہے) اس کو کافی ہے (

حَسْبُهُ مضان منان الیہ۔ کہ خیر من کی طرف راجع ہے اور هُوَ کا مرجع اللہ ہے حَسْبُهُ: حَسْبَ يَحْسِبُ (باب امر) کا مصدر ہے بمعنی فاعل آیا ہے، بس ہے کافی ہے؟

کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ مِّنْ بِمَعْنَى فِيْ اَمْرٍ مضاف مضاف الیہ۔ اس کے کام میں۔

۵:۶۵ = ذٰلِكَ: اسم اشارہ واحد مذکر بمعنی احکام متذکرہ بالا۔

== اَمْرُ اللَّهِ، مضاف مضاف الیہ لکرمشار الیہ، یہ جو کچھ عدت اور اس کی تفصیل کے متعلق اور مذکور ہوا ہے یہ اللہ کا حکم ہے۔

== اَنْزَلَهُ۔ اَنْزَلَ میں فاعل اللہ ہے کہ ضمیر مفعول امر کی طرف راجع ہے جو اس نے (نہاری طرف) نازل کیا ہے۔

== وَ مِّنْ يَّتَّقِ اللَّهَ۔ جملہ شرطیہ ہے (ملاحظہ ہو آیت نمبر ۴ متذکرہ الصدر)

== يَكْفُرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ جملہ جواب شرط ہے يَكْفُرُ مضارع مجزوم واحد مذکر غائب تَكْفِيْرٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ وہ دور کر دے گا۔ وہ زائل کر دے گا۔ سَيِّئَاتِهِ مضاف مضاف الیہ۔ اس کی برائیوں کو، اس کے گناہوں کو۔

== وَيُعْظِمُ لَهُ اَجْرًا۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے یہ بھی شرط کے جواب میں ہے۔
— يُعْظِمُ مضارع مجزوم (لوجہ جواب شرط) واحد مذکر غائب۔ اَعْظَمَ (افعال) مصدر۔ وہ بڑھا دے گا۔ کہ ضمیر مفعول لہ واحد مذکر غائب۔ اَجْرًا مفعول ثانی، اور اس کے اجر کو بڑھا کر دے گا۔

۶:۶۵ = اَسْكِنُوْهُنَّ۔ فعل امر حاضر اسکان (افعال) مصدر۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب۔ ان کو رہنے بنے دو۔ ان کو ٹھہراؤ۔ ان کو سکونت مہیا کرو۔ سَكُنَ اصل تو حرکت نہ ہونے کو کہتے ہیں۔ لیکن اس کا استعمال رہنے بنے میں بھی ہوتا ہے

== مِّنْ حَيْثُ: حَيْثُ، جہاں، جس جگہ۔ طرف مکان ہے مبنی بر جہ ہے۔ مِّنْ یا تو بتعین ہے یعنی اپنے رہنے والے بعض مکانوں میں ان کو بھی ٹھہراؤ۔ یا مِّنْ زامدہ ہے۔ جہاں تم سکونت رکھتے ہو ان کو بھی وہاں ٹھہراؤ۔ سکونت دو، ان کو رکھو۔ بساؤ۔
== سَكَنْتُمْ: جہاں تم خود سکونت پذیر ہو۔

== مِّنْ وَجَدَكُمْ۔ اپنی طاقت کے مطابق، اپنے مقدور کے موافق وَجَدَكُمْ مضاف مضاف الیہ۔ وَجَد۔ طاقت، وسعت، وجد سے مالی حالت یا مقدور مراد ہے۔ اور غنی (نوگرہ) کو وَجَد اور جَدۃ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ مِّنْ حرف جار وَجَدَكُمْ مجزوم۔

== وَلَا تَضَارُّوْهُنَّ۔ واو عاطفہ۔ لَا تَضَارُّوْا جمع مذکر حاضر فعل ہی مُضَارَرَةٌ (مفاعلت) مصدر۔ یعنی تنگ کرنا۔ سستانا۔ رخ پہنچانا۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب اور ان کو مت

تنگ کرو، ان کو اذامت دو۔

== لَتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ لام تَعِيل کا ہے تُضَيِّقُوا مضارع جمع مذکر حاضر تَضَيِّقُ (تفعیل) مصدر۔ تنگ کرنا۔ ضَيَّقَ عَلَيَّ۔ تنگ کرنا۔ سختی کرنا۔ تاکہ تم ان کو تنگ کرو، اصل میں تَضَيِّقُونَ متا نون اعرابی لام کے عمل سے ساقط ہو گیا

ترجمہ۔ اور ان کو تنگ کرنے کے لئے یا ستانے کے لئے ایذا مت پہنچاؤ۔

وَإِنْ كُنَّ أُولَٰئِكَ حَمَلَ - حملہ شرط ہے۔ اور اگر وہ حمل سے ہوئیں۔ حاملہ ہوں۔ حمل والیاں ہو۔ ملاحظہ ہو۔ أُولَٰئِكَ الْأَحْمَالِ آیت نمبر ۴ متذکرۃ الصدر۔

== فَالْفُقُوعُ عَلَيْهِنَّ جواب شرط۔ الفقوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، انفاق (افعال) مصدر۔ اَلْفَقَّ عَلَيَّ۔ کسی پر خرچ کرنا۔ تو ان پر خرچ کرو۔

== حَتَّى - انتہاء غایت کے لئے۔ حتی کہ۔ یہاں تک کہ۔

== يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ - يَضَعْنَ مضارع منصوب جمع مؤنث غائب وَضَعُ (باب ثع)

مصدر۔ یعنی رکھنا۔ اتار دینا۔ الگ کرنا۔ پیدا کر دیں۔ بچہ کو جنم دے چکیں۔ حَمَلَهُنَّ مضان مضان الیہ۔ اپنا حل۔ حتی کہ ان کا وضع منع حمل ہو جائے۔

== فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ - بجز شرطیہ اَرْضَعْنَ ماضی کا صیغہ جمع مؤنث غائب اَرْضَاعُ

(افعال) مصدر۔ یعنی دودھ پلانا۔ عورت کا بچے کو اپنی چھاتی سے دودھ پلانا اور پستان چوسانا اور اگر وہ تمہارے بچے کو (نورائیدہ کو) اپنی چھاتیوں سے دودھ پلا دیں۔

== فَالْوُأُجُورُ هُنَّ - جواب شرط۔ ف جواب شرط کے لئے۔ اَلْوُأُ امر کا صیغہ

جمع مذکر حاضر، اِيسَاءُ (افعال) مصدر یعنی دینا۔ هُنَّ ضمیر مفعول جمع مؤنث غائب؛

تو تم ان عورتوں کو دوا دلا کرو)

اُجُورُ هُنَّ مضان مضان الیہ، اَلْوُأُ کا مفعول ثانی، تو ادا کرو ان عورتوں کو

ان کی اجرتیں۔ اُجُورُ جمع اَجْرٌ کی، یعنی حق، اجرت، عورت کے مہر کے لئے بھی آتا ہے

== وَاتَّمِرُوا - واؤ عاطفہ۔ اَتَمَرُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ایتیمار (افعال) مصدر

جس کے اصل معنی کم بجالانا کے ہیں۔ اور تَشَاوَرُ (تفاعل) یعنی باہم مشورہ کرنے کو بھی

ایتیمار کہا جاتا ہے۔ کیونکہ مشورہ میں بھی ایک دوسرے کا حکم قبول کیا جاتا ہے چنانچہ اور

جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَلَمَّزُونَ بَيْنَهُنَّ (۲۸: ۲۰) شہر کے رئیس تمہارے بائے میں مشورہ

کرتے ہیں۔

بَيِّنْتُكُمْ مَضَانَ مَضَانِ الْيَوْمِ۔ تمہارے آپس میں۔ تمہارے درمیان۔

رَبِّكُمْ ذِيٍّ، معروف۔ دستور (نیز ملاحظہ ہو آیت نمبر ۲ مذکورہ بالا)

اور بچے کے باپ (پسندیدہ طریق کے مطابق) (یا دستور کے مطابق) ایک دوسرے کی بات کو قبول کرو۔

== وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُ: وَاذْ عَاطِفٌ، جملہ شرط۔ تَعَاسَرْتُمُ ماضی جمع مذکر حاضر، تَعَاسَرْتُ (تفاعل) مصدر۔ بمعنی آپس کے معاملہ میں تنگی پیدا کرنا۔ دشواری پیدا کرنا۔ باہم ایک دوسرے کو تنگ کرنا۔ عَسَرْتُ مَادَةً۔ اَلْفُسُوكَ معنی تنگی اور سختی کے ہیں یہ يُنْسُو (آسانی، فارغ البالی) کی ضد ہے۔ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُ اور اگر تم باہم ضد اور نا اتفاقی کرو گے، ایک دوسرے کے لئے دشواری پیدا کرو گے،

== فَتَضَعُ لَهَا أُخْرَى۔ فِ جواب شرط کے لئے ہے، جملہ جواب شرط ہے۔ فَتَضَعُ سَجَّ: جب، خارِ گرد داخل ہوتا ہے تو اس کو خالص مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے۔ تَضَعُ مضارع واحد مؤنث غائب (افعال) مصدر۔ (اس کو) دودھ پلائے گی: لَهَا میں ضمیر واحد مذکر غائب بچے کے باپ کے لئے ہے۔ ترجمہ ہوگا۔

اور اگر تم باہم ضد اور نا اتفاقی کرو گے تو بچے کو اس کے (باپ کے) کہنے سے کوئی اور عورت دودھ پلائے گی۔

اُخْرَى (کوئی) دوسری عورت اُخْرَى وَ اُخْرَى، دونوں کی مؤنث اُخْرَى آتی ہے۔

۶۵: ۷ = لِيُفْقَ۔ فعل امر واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ چاہئے کہ وہ ایک مرد خرچ کرے۔

== دُو سَعَةٍ۔ مضاف مضاف الیہ۔ صاحب وسعت، صاحب طاقت، صاحب مال خوش حال۔

مِنْ سَعَتِهِ، مضاف مضاف الیہ، اس کی وسعت، اس کی طاقت، مِنْ حرف جار سَعَتِهِ مجرور۔ اپنی وسعت کے مطابق۔ اپنی گنجائش کے مطابق۔

ترجمہ ہوگا۔

چاہئے کہ خرچ کرے صاحب وسعت اپنی وسعت کے مطابق۔ (یعنی اگر وہ صاحب مال

تو اسے کھلے دل سے بچے پر خرچ کرنا چاہئے :

وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ - اور جس پر اس کا رزق تنگ کر دیا گیا ہو، حملہ شرط ہے۔ قَدَّرَ
- عَلٰی (اللہ کا کسی پر رزق تنگ کرنا۔ قَدَّرُ (باب ضرب و نصہ) مصدر۔ اور جبکہ قرآن مجید
میں ہے :-

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ (۸۹: ۱۶) اور جب (دوسری طرح وہ
آزماتا ہے کہ اس پر روزی کو تنگ کر دیتا ہے۔۔۔۔۔

= كَلَيْفُفٌ مِّمَّا أَتَى اللَّهُ - تو وہ خرچ کرے اس میں سے جو اللہ نے اسے دیا ہے
حملہ جواب شرط ہے۔ اس میں ت جواب شرط کے لئے ہے لام تاکید کا اور يُنْفِقُ مَضَاءُ
مجزوم بوجہ جواب شرط۔ لِيُنْفِقُ امر واحد مذکر غائب تو اسے چاہئے کہ وہ خرچ کرے :

= مِمَّا مَرَّكَ بَيْنَ تَبْعِيضِهِ أَوْ مِمَّا مَوْصُولٌ مِّنْ أَتَى اللَّهُ صِلَا مَا مَوْصُولٌ كَا - جو اللہ
نے اسے دیا ہے یعنی مفلس حسب استطاعت کچھ بھی خرچ کرے گا کافی ہوگا۔

= لَا يُكَلِّفُ - مضارع منفی واحد مذکر غائب تَكْلِيفٌ (تفعیل) مصدر۔ وہ تکلیف
نہیں دیتا ہے : وہ مامور نہیں کرتا ہے۔

= لَفْسًا - بوجہ مفعول منصوب ہے۔ کسی جان کو۔

= إِذَا - حرف استئناء مَّا أَتَىٰهَا مِمَّا مَوْصُولٌ أَتَىٰهَا اس کا صلہ۔

اَتَى ماضی واحد مذکر غائب هَا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب۔ نفس کی طرف راجع ہے
مگر اس قدر کہ بتنا اس کو دیا ہے۔

= سَيَجْعَلُ - مستقر مضارع سے قبل اس کو مستقبل کے لئے مخصوص کر دیتا ہے يَجْعَلُ
مضارع واحد مذکر غائب، وہ کر دے گا۔

= بَعْدَ عُسْرٍ : مضارع مضارع الیه۔ دشواری، تنگی، سختی، مشکل۔ لَيْسَ كَـ ضَدِّہ
مصدر ہے باب سَمِعَ اور كَوْمَہ سے :

= يُسِّرًا - منصوب بوجہ مفعول ہے۔ اِسْمُ نَكْرَہ - یعنی آسانی، سہولت، فراخی، فراغت
باب سَمِعَ، مصدر۔ یعنی آسان ہونا۔

سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا - اللہ سختی کے پیچھے آسانی پیدا کر دے گا۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے :-

فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا - إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (۹۴: ۵-۶) تحقیق مشکل کے

ساتھ آسانی ہے۔ تحقیق مشکل کے ساتھ آسانی ہے۔

مطلب آیت ہذا کا یہ ہے کہ اگر کسی وقت غربت اور تنگ دستی کا سامنا کرنا پڑے تو گھبراؤ نہیں جی لگا کر محنت کرو، صبر کا دامن ہاتھ سے مت چھوڑو۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کوئی بعید نہیں کہ وہ تمہیں بہت جلد خوشحال اور متمول کرے۔ (ضیاء القرآن)

۸۱۶۵ = دَكَائِنَ مِّنْ قُرْبَةٍ - وَادْعُهُ - كَأَنَّهُ بَهْتَ بَهْرَتٍ، مِّنْ تَمِيزٍ، بہت سی بستیوں - (نیز ملاحظہ ہو ۱۴۶: ۳)

عَتَّتْ: ماضی واحد مؤنث غائب۔ عَتَّوْ (باب نصر) مصدر۔ ع ت د، مادہ اس نے سرکشی کی، اس نے سرتابی کی، اس نے نافرمانی کی، وہ سرتابی میں حد سے گزر گئی یہاں یہ مؤنث کا صیغہ جمع کے معنی میں بستیوں کے لئے آیا ہے۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

وَعَتَّوْا عَنْ أُمُورِكُمْ لِيُفْهَمَ (۱: ۷۷)، اور اپنے پروردگار کے حکم سے سرکشی کی۔

= رَبَّهَا: مضان مضان الیہ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب بستیوں کے لئے ہے۔
= دَرَسْلِمَ۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اِی وَعَتَّتْ عَنْ أُمُورِ رُسُلِهِ: اور اس (خدا کے رسولوں کے حکم سے) (بھی) سرکشی کی،

= فَحَاسَبْنَهَا۔ ف تفعیل کی ہے۔ بدیں وجہ۔ حَاسَبْنَا ماضی جمع متکلم مَحَاسَبَةً (مُفَاعَلَةً) مصدر۔ ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب، (بستیوں کے لئے ہے)، ہم نے ان کا حساب لیا۔ ہم نے ان کا محاسبہ کیا۔

= عَدَّ بَنَاهَا۔ عَدَّ بَنَاهَا ماضی جمع متکلم (تفعیل) مصدر۔ یعنی عذاب دینا۔ ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب (بستیوں کے لئے) عَدَّ أَبَا مفعول مطلق موصوف، تَکْرَرًا صفت، سخت، شدید، اور ہم نے ان کو سخت سزا دی۔

۹: ۶۵ = فَذَاقَتْ فَ عَاطَفَ یا ترتیب کا ہے۔ پس چکھ لیا (ان بستیوں نے یعنی ان بستیوں کے بننے والوں نے)

وَبَالَ أُمُورَهَا۔ اپنے فعل کے انجام کا ضرر (نیز ملاحظہ ہو ۵: ۶۴)

= وَكَانَ عَاقِبَةُ أُمُورِهَا خُسْرًا۔ كَانَ افعال ناقصہ سے ہے عَاقِبَةُ مضان أُمُورِهَا مضان مضان الیہ۔ مل کر عَاقِبَةُ کا مضان الیہ۔ مضان مضان الیہ مل کر کَانَ کا اسم۔ خُسْرًا اس کی خبر۔ اور ان کے کام کا انجام نرا خسار ہی رہا۔

بعض کے نزدیک فَنَذَّاقْتُمْ ذِیَالِ اَمْرِهَا کا تعلق عذاب دینا سے ہے اور وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا کا عذاب آخرت سے ۔
بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے :-

کہ آیت کے الفاظ میں کچھ تقدیم و تاخیر ہے، اصل عبارت یوں ہے کہ :-

ہم نے دنیا میں ان کو بھوک، قحط، طرح طرح کے مصائب میں گرفتار کیا اور آخرت میں ان کی حساب فہمی سختی کے ساتھ کریں گے اور انجام کار ان کو خسارہ ہی ہوگا۔

لیکن اکثر مفسرین کے نزدیک سب جگہ آخرت کا حساب اور عذاب ہی مراد ہے ماضی کے صیغے اس لئے استعمال کئے کہ یہ حساب و عذاب یقیناً ہوگا اس کا ہونا قطعی اور اتنا یقینی ہے کہ گویا ہو گیا۔ (تفسیر منطبری)

۱۰۶۵ = اَعَدَّ۔ ماضی واحد مذکر غائب (افعال) مصدر، یعنی کسی چیز کو اس طرح تیار کرنا کہ وہ شمار کی جاسکے۔ اس نے تیار کیا۔ لَہُمُّہُ میں ضمیر جمع مذکر غائب بستیوں میں بننے والوں کے لئے ہے۔

= عَذَابًا شَدِيدًا۔ عَذَابًا مفعول بہ موصوف، شَدِيدًا صفت، سخت عذاب

فَائِدَةٌ:

اَعَدَّ اللَّهُ لَہُمُّہُ عَذَابًا شَدِيدًا۔ (آخرت میں بھی اللہ نے ان کے لئے سخت عذاب تیار کر رکھا ہے ترجمہ مولانا حقانی)

مخاطبین کو یاد دلایا جا رہا ہے کہ تم نے بستیوں کے مکینوں کا حال سُنا کہ کس طرح ان کی رب سے سرکشی اور اس کے رسول کی نافرمانی ان کے سخت محاسبہ اور شدید عذاب پر منتج ہوئی اور ان کا انجام خسران یعنی گھانا ہی رہا۔

اب بتایا جا رہا ہے کہ یہ تو نتیجہ انہوں نے اپنی کرتوتوں کا اس دنیا میں دیکھ لیا آخرت میں عذاب شدید ان کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

= فَاتَّقُوا اللَّهَ میں ف سببیہ ہے۔ پس بایں دَجِ اتَّقُوا اللَّهَ اللہ سے ڈرو۔ امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر اتقاء (افتعال) مصدر سے پس ڈرو اللہ سے۔

يَاۤؤُلِي الْاَلْبَابِ: یا حرف ندی۔ اُولٰی۔ اولے۔ جمع ہے۔ اس کا واحد نہیں آتا۔ بعض دُؤ کو اس کا واحد بتاتے ہیں اُولُوا بجمالت رفع اور اُولٰی بجمالت نصب یا حرج ہوگا۔

یہاں اُولٰٓئِیْنَ مَنَادُوْیَ ہے۔ اور مفعول پر آتا ہے۔ لہذا منصوب ہے یہ مضاف ہے اور اَلْبَابُ جمع ہے لُبِّ کی معنی قلعیں۔ مضاف الیه ہے۔
یَاۤوُلٰی اَلْبَابِ : لے عقلمندو۔ لے دانشمندو۔

فَاٰیَّدَہٗ۔ اَلْبَابُ پر معانفہ (۱۰) ہے اور اٰمَنُوْا پر بھی، معانفہ کی صورت میں اَلْبَابُ پر بھی وقف کر سکتے ہیں اور اٰمَنُوْا پر بھی۔ لیکن اَلْبَابُ پر معانفہ کے اشارہ کے ساتھ صلے کا اشارہ ہے جو الوصلی اُولٰٓئِیْ کا اختصار ہے یعنی یہاں ملا کر پڑھنا بہتر ہے اَنِّیْ اٰمَنُوْا پر اشارہ قف ہے جس کے معنی میں ٹھہر جاؤ۔ لہذا یہاں اٰمَنُوْا پر وقف کرنا بہتر ہے۔ اس صورت میں عبارت یوں آئے گی۔
فَاَتَقُوْا اللّٰہَ یَاۤوُلٰی اَلْبَابِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ تو اس صورت میں اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بدل ہوگا فَاَتَقُوْا اللّٰہَ کا۔ یعنی لے ارباب دانش جو ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو۔ اُولٰٓئِیْ اَلْبَابُ سے مقصود الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ہے (مراد وہ مومن جو نزولِ قرآن کے بعد ایمان لائے)
== قَدْ اَنْزَلَ اللّٰہُ اِلَیْکُمْ ذِکْرًا۔ قَدْ ماضی کے ساتھ تحقیق کا فائدہ دیتا ہے۔ اور فعل کو زمانہ حال کے قریب کر دیتا ہے۔
ذِکْرًا۔ ای القرآن۔

== رَسُوْلًا : اس سے قبل فعل مہذوف ہے : اِیْ وَاَرْسَلَ رَسُوْلًا : رَسُوْلًا مفعول پر
== یَتْلُوْا عَلَیْکُمْ۔ یَتْلُوْا۔ مضارع واحد مذکر غائب تلاوة (باب نصر) مصدر وہ تلاوت کرتا ہے وہ پڑھتا ہے۔ یہ رَسُوْلًا کی صفت ہے ای الذی یتلوا علیکم :
== اٰیَّتِ اللّٰہِ۔ مضاف مضاف الیه مل کر مفعول یَتْلُوْا کا۔ موصوف ہے اس کی صفت مُبَشِّرَاتِ ہے (اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث) تفصیل کرنے والیاں، بہت زیادہ روشن یہ صفت ہے اٰیَّتِ کی :
ترجمہ ہوگا کہ

اور اپنا پیغمبر بھی بھیجا۔ جو تمہارے سامنے خدا کی واضح المطالب آیات پڑھ کر سناتا ہے
== لَیْخْرِجَنَّ۔ لام علت کا۔ لَیْخْرِجَنَّ : مضارع منصوب (بوجہ عمل لام) صیغہ واحد مذکر غائب اخراج (افعال) مصدر تاکہ وہ نکال لے آئے۔ یخْرِجَنَّ کا فاعل اللہ بھی ہو سکتا ہے اور رسول بھی۔

== اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ صلہ و موصول مل کر بخروج کا مفعول۔

== مِنَ الظَّالِمِيْنَ اِلَى النَّوْرِ۔ اندھیروں سے روشنی کی طرف۔ کفر کی تاریکیوں سے ایمان کی روشنی میں۔

== وَ مَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ۔ مَنْ شرطیہ اجملہ شرطیہ۔ يُّؤْمِنْ مِنْ مضارع مجزوم (بوجہ جواب شرط)

میغذ واحد مذکر غائب وَ یَعْمَلُ صَالِحًا اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے یَعْمَلُ مضارع مجزوم (بوجہ جواب شرط) میغذ واحد مذکر غائب صَالِحًا مفعول مطلق (محمذوف) کی صفت ہے۔ اِی عَمَلًا صَالِحًا اور جو شخص اللہ پر ایمان لائے گا اور نیک عمل کرے گا:

== یُدْخِلُهُ مَضَارِعَ مَجْزُومٍ بوجہ جواب شرط میغذ واحد مذکر غائب ادخال (افعال) مصدر۔ ضمیر فاعل واحد مذکر غائب اللہ کی طرف راجع ہے؛ اور کہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب مِنْ شرطیہ کی طرف راجع ہے (تو) خدا اس کو داخل کرے گا۔

== خَلِیْدٍ یَّتَ فِہَا اَنَّكَ۔ یُدْخِلُهُ کی ضمیر مفعول سے حال ہے فِہَا میں ضمیر واحد مؤنث غائب جَنَّتِ کی طرف راجع ہے۔

خَلِیْدٍ یَّتَ جمع کا صیغہ بجا ظ معنی آیا ہے۔ اگرچہ اس کا مرجع یُدْخِلُهُ میں ضمیر مفعول کا واحد مذکر ہے۔

== قَدْ اَحْسَنَ قَدْ تَحْقِیْق۔ اَحْسَنَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِحْسَانٌ (افعال) مصدر۔ تحقیق اس نے اچھا بنایا۔ اس نے اچھا کیا۔ اس نے احسان کیا۔

== رِزْقًا یَّتَیْزِکُ وَجہ سے منصوب ہے

ترجمہ ہوگا۔

بے شک خدا نے اس کو خوب رزق دیا ہے۔

قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَہُ رِزْقًا۔ یہ جملہ یا تو یُدْخِلُهُ کی ضمیر مفعول سے حال ہے یا خَلِیْدٍ یَّتَ کی ضمیر جمع مذکر غائب سے حال ہے؛

== ۱۲۶۵ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمُوٰتٍ۔ اللّٰهُ مُبْتَدَا الَّذِیْ اسم موصول

واحد مذکر۔ خَلَقَ سَبْعَ سَمُوٰتٍ جملہ فیلہ ہو کر صلہ اپنے موصول کا۔ صلہ و موصول مل کر خبر اپنے مبتدا کی۔ خدا ہی تو ہے جس نے سات آسمان پیدا کئے۔

== وَ مِنَ الْاَرْضِ مِثْلُہُنَّ۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اِی وخلق من الارض

مثلہن۔ مِنْ بیان جنس کے لئے ہے۔ مِثْلُہُنَّ مضاف مضاف الیہ هُوَ ضمیر جمع مؤنث

غائب سَمْعُہ کی طرف راجع ہے۔ اور زمین بھی اس نے ان کی مانند بنائی یا پیدا کی (مِثْلُہُنَّ سے کیا مراد ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ مِثْلُہُنَّ فی العدد (خازن، بیضاوی، جلالین) یعنی سات آسمانوں کی طرح سات زمینیں۔

۲۔ وقیل الارض واحدۃ الا ان الاقالیم سبعة۔ کہتے ہیں کہ زمین ایک ہے لیکن مثل برہقت اقالیم ہے (مدارک التنزیل)

۳۔ مِثْلُہُنَّ فی الخلق: یعنی اپنی خلقت کے لحاظ سے ساتوں آسمان اور زمین ایک ہی قسم کے مادہ سے بنائے گئے ہیں۔

۴۔ تفہیم القرآن میں مِثْلُہُنَّ پر ایک نوٹ اس طرح دیا گیا ہے: انہیں کی مانند کا مطلب یہ ہے کہ:

جیسے متعدد آسمان اس نے بنائے ہیں ویسی ہی متعدد زمینیں بھی بنائی ہیں۔ اور زمین کی قسم سے "کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح یہ زمین جس پر انسان ہتے ہیں اپنی موجودات کے لئے فرش اور گہوارہ بنی ہوئی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے کائنات میں اور زمینیں بھی تیار کر رکھی ہیں جو اپنی آبادیوں کے لئے فرش اور گہوارہ ہیں بلکہ بعض مقامات پر قرآن میں یہ اشارہ بھی کر دیا گیا ہے کہ جاندار مخلوقات صرف زمین پر ہی نہیں ہیں بلکہ عالم بالا پر بھی پائی جاتی ہیں۔ (مثال کے طور پر ملاحظہ ہو تفہیم القرآن جلد چہارم النورۃ آیت ۲۹ حاشیہ ۵۰)

بالفاظ دیگر آسمان میں یہ جو بیشمار تارے اور سیارے نظر آتے ہیں یہ سب دُھندار پڑے ہوئے نہیں ہیں بلکہ زمین کی طرح ان میں بھی بکثرت ایسے ہیں جو ان میں دنیا میں آباد ہیں۔ قدیم مفسرین میں سے صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایسے مفسر ہیں جنہوں نے اس دور میں اس حقیقت کو بیان کیا تھا جب آدمی اس کا تصور تک کرنے کے لئے تیار نہ تھا کہ کائنات میں اس زمین کے سوا کہیں اور بھی ذی عقل مخلوق لبتی ہے:

(مرید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفہیم القرآن جلد ۵ سورۃ الطلاق آیت ۱۲ حاشیہ

۲۳۔ اور روح المعانی تفسیر سورۃ الطلاق آیت ۱۲)

== يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ۔ یتنزل مضارع واحد مذکر غائب تنزل (تفعل) مصدر۔ نازل ہوتا ہے، اترتا ہے۔

الْأَمْرُ۔ حکم، معاملہ، کام۔ یہاں مراد احکام خداوندی ہیں۔

يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ. مطلب یہ ہے کہ انہی سات آسمانوں میں اور زمین میں میرے خدا کے عزوجل کا حکم اور اس کی قضاء و قدر نافذ العمل رہتی ہے، اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) قضاء و قدر (روح المعانی)

== لِيَعْلَمُوا۔ لام تعلیل کا ہے لَعْلَمُوا مضارع جمع مذکر حاضر، عَلِمَ باب سماع مصدر نون اعرابی عامل کے سبب حذف ہو گیا ہے۔ تاکہ تم جان لو۔

== اَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اَنَّ تحقیق، بے شک، یقیناً۔ حرف مشبہ بالفعل، اللہ اسم اَنَّ قَدِيرٌ خبر۔ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ متعلق خبر۔ یہ جملہ مجوزاً لَعْلَمُوا کا مفعول ہے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

== وَ اَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو اپنے احاطہ علمی میں لئے ہوئے ہے۔

أَحَاطَ ماضی واحد مذکر غائب احاطة (افعال) مصدر۔ اس نے گھیر لیا۔ اس نے قابو میں کر لیا۔ عِلْمًا بوجہ تمیز منصوب ہے۔

اَنَّ حرف مشبہ بالفعل اللہ اسم اَنَّ قَدْ أَحَاطَ اس کی خبر بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا متعلق خبر!

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۶) سُورَةُ الْحَرِّ مَدَنِيَّةٌ (۱۲)

۶۶:۱ — يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا حَرِّ نَدَا النَّبِيُّ مُنَادَى: مُنَادَى الْكَرْمُوفِ بِاللَّامِ هُوَ
تَوَاتُفًا كَوَحْشٍ نَدَا، اِدْر مُنَادَى كَے دَرِیَان لَاتَے ہِیں۔ جیسے یَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
یَا أَيُّهَا الْعَزَازَةُ۔ اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم)
= لیمہ: یہ مرکب ہے لام تعلیل اور مَا استفہامیہ سے مَا کے الف کو تخفیفًا قُط
کردیا گیا ہے۔ کیوں۔ کس لئے۔ کس وجہ سے۔

= تَحَرَّمَ۔ مضارع واحد مذکر حاضر۔ تَحَرَّمَ (تفعیل) مصدر۔ تو حرام کرنا ہے
— مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ۔ مَا موصولہ أَحَلَّ ماضی واحد مذکر غائب إِحْلَالُ (افعال)
مصدر۔ اس نے حلال کیا۔

ترجمہ۔

اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کر دیا ہے آپ
ان کو کیوں حرام کرتے ہیں؟

= تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَنْوَاجِكَ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ، تَبْتَغِي مَضَاعِ
کا میض واحد مذکر حاضر۔ ابْتِغَاءُ (افعال) مصدر۔ تو تلاش کرتا ہے۔ تَوَدُّ صَوْنُهُ عَنَّا
تو چاہتا ہے۔

مَرْضَاتِ أَنْوَاجِكَ، أَنْوَاجِكَ مضاف مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ مَرْضَاتِ
مضاف کا۔

مَرْضَاتًا مصدر میمی واسم مصدر۔ پسند کرنا۔ رضامند ہونا۔ پسندیدہ گناہ، خوشنودی
رضامندی۔

• ترکیب آیت کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ تَحَرُّمٌ میں ضمیر فاعل سے حال ہے۔ یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم! اپنی بیویوں کی خوشنودی کی تلاش میں آپ اس چیز کو جو اللہ نے آپ کے لئے حلال کر رکھی ہے (اپنے اوپر) حرام کیوں کرتے ہیں؟

۲۔ یہ جملہ مستانفہ ہے آپ چاہتے ہیں اپنی بیویوں کی خوشنودی اور اللہ بخشنے والا مہربان علامہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:-

یا یہ مستانفہ جس میں تحریم کا سبب بیان کیا گیا ہے۔ وَاللَّهُ خَفُوفٌ؛ یعنی آپ سے یہ بات ہوگئی کہ اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال کر دیا تھا آپ نے اس کو قسم کھا کر اپنے لئے حرام کر لیا۔ اللہ آپ کی اس بات کو معاف کرنے والا ہے۔

وَحَنِيمٌ؛ یعنی اللہ نے آپ پر حسرت کی کہ خود سخت تحریم سے بچنے کا راستہ اس نے آپ کو بتا دیا اور آپ سے مواخذہ نہیں کیا اور آپ کو ناجائز ام سے بچنے کے لئے اظہارِ ناگواری کر دیا۔ (تفسیر مظہری)

۳۔ یا جِدْ تَبَتَّغِي مَوْضَاتِ اَزْدٍ چلک بندہ مفتہ ہے اور یہ تَحَرُّمٌ کی تفسیر ہے اور ازواج کی خوشنودی مقصود تہذیب ہو۔

۴۔ یہ استفہام انکاری ہے اور اس سے تیل سمجھنا استفہامیہ معذوف ہے ای اَبَتَّبَعِي مَوْضَاتِ اَزْدٍ اَجَلْکَ کیا آپ اپنی بیویوں کی رضامندی ڈھونڈتے ہیں؟ یعنی کیا اس حرام کرنے میں اپنی بیویوں کی رضامندی چاہتے ہو؟۔ یعنی ایسا نہ کرو یہ ایک قسم کی ناپسندیدہ بات ہے (تفسیر حقانی)

فَائِدَةٌ:-

بیان کرتے ہیں۔ والعمراء بالتحریم الامتناع (روح المعانی) مطلب یہ کہ آپ ایک میل چنیکو استعمال کرنے سے یوں اجتناب کرتے ہیں۔

== وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں:-

فِيهِ تَعْظِيمٌ شَانَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَن تَوَكُّا لَ وَطَى بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَقَامِهِ السَّامِيِّ الْكَرِيمِ يَعْدُ كَالذَّنْبِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِهِ كَذَلِكَ وَإِنْ عَتَا بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْأَلَ لِمَنْ يَزِيلُ الْأَعْتَابَ بِهِ؛

یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس میں تعظیم شان ہے کہ آپ کے مقام عالی مقام کریم کی نسبت سے

ترکِ اولیٰ کو بھی گنہ کی مانند لیا گیا اگرچہ فی نفسہ ایسا نہ تھا۔ اور آپ پر نتاب نہیں تھا۔ بجز اس کہ مزید اعتنا کی وجہ سے تھا۔

۲:۲۶ = قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے قسموں کا کھول دینا بھی فرض کر دیا ہے۔ (ترجمہ حقانی)

قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کے معنی دیتا ہے اور فعل کو زمانہ حال کی طرف قریب کر دیتا ہے۔ فَرَضَ لَكُمْ تم پر فرض کر دیا ہے۔ فرض کرنا ثوماً علیٰ کے صلہ کے ساتھ آتا ہے نہ کہ لام کے ساتھ اس کی نشر تک عدمہ پانی تہی ۷ یوں کرتے ہیں۔

لام انتفاع کے لئے آتا ہے اور علیٰ نہ رکے لئے، اور اس جہ نفع ہونے پر مقصود ہے کیونکہ کفارہ واجب کرنے سے یہ فائدہ ہوتا ہے کہ خود ساختہ تحریم نہ ہو بلکہ جو بات ہے اور قسم شکنی کا گناہ دور ہو جاتا ہے۔ کفارہ وہی ہے جس کا ذکر سورۃ ۵ میں آیا ہے۔

سورۃ مائدہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ذِكْرًا يَأْخُذُ بِكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَبِّينَ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ (۵: ۸۹)

(خدا تمہاری بے ارادہ قسموں پر تم سے مواخذہ نہیں کرے گا لیکن پختہ قسموں پر (جن کے خلاف کرو گے) مواخذہ کرے گا۔ تو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجے کا کھانا کھلانا ہے جو تم اپنے اہل و عیال کو کھلاتے ہو۔ یا ان کو کپڑے دینا۔ یا ایک ندم آزاد کرنا۔ اور جس کو یہ میرزا ہو وہ تین روزے رکھے۔ یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جیسے تم قسم کھاؤ (اور اسے توڑ دو) اور تم کو چاہئے کہ اپنی قسموں کی حفاظت کرو)

تَحِلَّةٌ مصدر ہے حَلَّلَ کا۔ یہاں فَرَضَ لَكُمْ کے بطور مفعول مستعمل ہے لہذا منصوب ہے۔ تَحِلَّةٌ کا وزن تفعلة ہے جو باب تفعیل کا دوم اوزن ہے جیسے کَرَمَ سے تَكْرِيمٌ وَ تَكْوِمَةٌ اور كَمَلَ سے تَكْمِيلٌ وَ تَكْجِلَةٌ دونوں وزن آتے ہیں۔ یہ بھی حَلَّلَ تَحْلِيلٌ کا دوم مصدر ہے۔ یعنی گرہ کھولنا۔ کھول ڈالنا۔ حلال کرنا۔

جملہ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ اَيْمَانُكُمْ کا مطلب ہوا کہ خدا تعالیٰ نے تم لوگوں کی قسموں کی گرہ کشائی کا کفارہ بیان کر دیا ہے جس کو ادا کر کے گرہ کشائی فرض کر دی گئی ہے

پس قسم کھا کر جو گمراہ تم نے ڈال لی تھی اس کے کھولنے کا طریقہ یہ ہے کہ کفارہ ادا کرو اور پابندی سے آزادی حاصل کرو۔

== آیِمَا بِنَکْمُ: مضاف الیہ ل کر تَحَاۃً مضاف کا مناسبات الیہ، اپنی قسموں کی گروہ کشائی
== وَاللّٰهُ مَوْلَاکُمْ اللہ تمہارا رفیق و کارساز ہے۔

وَلِیُّ یَئِیْ دَلٰی رِبَابِ حَبِیْبٍ یَحِیْبُ اسم فاعل کا صیغہ وال، وَلِیُّ ہے۔
اَلْوَلٰی وَالْوَلَدُ وَالْتَوَالٰی کے اصل معنی دو یا دو سے زیادہ چیزوں کا اس طرح کے بعد
دیگرے آنا کہ ان کے درمیان کوئی ایسی چیز نہ آئے جو کہ ان میں سے نہ ہو۔ پھر استعمال کے طور پر قرب
کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے خواہ وہ قرب بلحاظ مکان یا نسب یا بلحاظ دین۔ دوستی یا
نصرت کے ہو یا بلحاظ اعتقاد کے۔

اَلْوَلٰی وَالْمَوْلٰی دونوں کبھی اسم فاعل یعنی مَوَال کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں اور
کبھی اسم مفعول یعنی مَوَال کے معنی میں آتے ہیں۔ وَلِیُّ (جمع اولیاء) کے معنی محبت کرنے والا
دوست، مددگار، کارساز، حلیف، تابع، کام کا منتظم وغیرہ ہیں۔ اسم فاعل کے معنی کے
استعمال کی صورت میں کہیں گے اَللّٰهُ وَلِیْکَ اللہ تیرا حافظ و نگہبان ہے اور اسم مفعول کی صورت
میں کہیں گے اَلْمُؤْمِنُوْنَ وَلِیُّ اللّٰهِ مومن اللہ کا فرمانبردار ہے۔ یا جیسے کہ قرآن مجید میں ہے
وَاللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ (۶۸: ۳) اور اللہ مومنوں کا کارساز ہے۔ اور اسم مفعول کی صورت
میں فَاِنَّ اللّٰهُ هُوَ مَوْلَاکُمْ (۴: ۶۶) اور اگر پیغمبر کی انیاد پر باہم اعانت کرو گے تو خدا
ان کا حامی اور دوست دار ہے

== وَهُوَ الْعَلِیْمُ الْحَکِیْمُ: اور وہ دانا اور حکیم ہے۔

اَلْعَلِیْمُ: عَلِمَ سے بروزن فَعِل مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اسماء الہی میں سے ہے۔ قرآن مجید میں
اس کا استعمال اکثر اللہ تعالیٰ کی صفت ہی میں ہوا ہے۔

اَلْحَکِیْمُ: حکمت والا۔ بروزن فَعِل صفت مشبہ کا صیغہ ہے حکمت مصدر۔
صاحب تفسیر حقانی تحریر فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ تمہارا رفیق و کارساز ہے وہ جانتا ہے کہ اس میں تمہیں دقت اور تنگی پیش آئیگی
اور ہمیشہ کے لئے ایک مباح چیز امت میں حرام سمجھی جائے گی۔ اور یہ اصول شریعت محمدیہ
کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ حکیم و علیم ہے کسی چیز کو ممنوع اور حرام قرار دینا اس کے عواقب امور
پر نظر کر کے اس کا کام ہے پھر جس کو وہ حرام نہ بنائے تم بھی حرام نہ بناؤ۔

۳:۶۶ = وَأَذِ وَأَوْ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (مخزون) سے موضع نسب میں ہے۔ اور یاد کر جب.....

= أَسْرَأَ إِلَى۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ اس نے چپا کر کہا۔ اس نے آہستہ بات کی۔ اس نے راز دارانہ بات کی۔

= أَرْوَا جِهَ مضاف مضاف الیہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع النبیؐ ہے اپنی بیویوں میں سے ایک سے۔

= حَدِيثًا۔ بات، احادیث جمع۔

= فَلَمَّا شرط۔

= نَبَاتٌ بِہ۔ نَبَاتٌ ماضی واحد مؤنث غائب، تَنْبِئَةٌ (تفعیل) مصدر۔ اس عورت نے خبر دیدی۔ بات بتادی۔ اطلاع دی۔ بِہ میں ضمیر واحد مؤنث غائب حَدِيثًا کے لئے ہے۔

یعنی جب اس بیوی نے وہ بات جو اس سے راز دارانہ کہی گئی تھی آگے بیان کر دی یعنی کسی دوسری کو بات بتادی۔

= وَأَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيَّ وَأَوْعَظَ وَأَظْهَرَ ماضی واحد مذکر غائب (افعال) مصدر بمعنی ظاہر کرنا۔ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع یا تَوْحِيدِیث ہے (یعنی وہ بات جو کہ راز دارانہ بتائی گئی تھی) یا اس راز دارانہ بات کو آگے کسی کو بتا دینے کا فعل ہے۔ عَلَيَّ میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع النبیؐ ہے۔ اور اللہ نے اس کو نبی پر ظاہر کر دیا۔

= عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ۔ جملہ جواب شرط ہے۔ عَرَفَ ماضی واحد مذکر غائب۔ ضمیر فاعل کا مرجع النبیؐ ہے تعریف (تفعیل) مصدر۔ اس نے جتلیا۔ آپ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس بیوی کو) کچھ بتلادیا۔ یعنی اس میں سے جو اللہ نے آپ پر ظاہر کیا۔ کچھ اس بیوی کو جتلا دیا۔ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ اور (اس میں سے) کچھ اعراض کیا یعنی کچھ دبتلیا۔

= فَلَمَّا شرط۔ پس جب.....

= نَبَاتًا۔ نَبَاتٌ ماضی واحد مذکر غائب تَنْبِئَةٌ (تفعیل) مصدر ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب جس کا مرجع وہ بیوی جس نے راز دارانہ بات آگے بتادی تھی اور جس کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی ظاہر کردہ بات میں سے کچھ جتلائی تھی۔ بِہ ضمیر واحد مذکر

مازدا سنا بات کے لئے ہے۔

== قَالَتْ جَوَابَ شَرْطٍ: تَوَاسَّ (یہی) نے کہا۔

== مِمَّنْ أَنْبَأَكَ - مِمَّنْ اسْتَفْهَمِيہ - اَنْبَاً ماضی واحد مذکر غائب - اَنْبَاً (افعال)

مصدر - بمعنی خبر دینا - بتلانا - کہ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر جس کا مرجع بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ہذا یہ بات - آپ کو اس بات کی خبر کس نے دی ہے۔

== قَالَ - اِی قَالَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم -

== نَبَأْتُی - اَس نے مجھے بتایا - اَس نے مجھے آگاہ کیا۔ نَبَأً ماضی واحد مذکر غائب

نَبِئَہُ (رفع لعل) مصدر - نَوَّیَ (مضارع) ضمیر واحد متکلم۔

== اَلْعَلَمُ: عَلَمٌ سے بالذکا صیغہ ہے۔ خوب جاننے والا۔ بڑے علم والا۔

== اَلْعَبْرُ: خَبْرٌ سے صفت مشبہ کا صیغہ۔ خبردار۔ دانا۔

== ۴۱۶۶ - اِنْ تَتَوَبَّأْ اِلَی اللّٰہِ جَمْلہ شرط ہے۔ جس کا جواب محذوف ہے۔ تقدیر کلام

یوں ہے۔ اِنْ تَتَوَبَّأْ اِلَی اللّٰہِ فَہو الواجب۔ اگر تم دونوں بیایاں اللہ کے حضور توبہ کرو تو یہ تمہارے لئے واجب ہے۔

== فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُکُمْ - فَا تَعْلِلُہ ہے۔ دل کی کجی موجب بے گناہی کی اور گناہ کے

بعد توبہ واجب ہے۔ قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کے معنی دیتا ہے اور فعل کو حال کے قریب تر لے آتا ہے۔

== صَفَتْ: ماضی واحد مؤنث غائب صَغَوْ صَغَى (باب نصر وفتح) جھک جانا

جھک پڑنا۔ مائل ہو جانا۔ کیونکہ تمہارے دل (سیدھی راہ سے) ہٹ ہی گئے ہیں۔

صاحب تفسیر القرآن تحریر فرماتے ہیں:-

اصل الفاظ ہیں فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُکُمْ صَغَوْ غَرَبَی زَبَانِ میں مڑ جانے اور ٹیڑھا ہوجانے

کے معنی میں بولا جاتا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحم نے اس جملہ کا ترجمہ کیا ہے: ”ہر آمین کج شدہ است دلِ شما،

حضرت شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ ہے ”کج ہو گئے ہیں دل تمہارے۔“

حضرات عبد اللہ بن مسعود، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ثوری رحمہ اور ضحاک نے اس کا مفہوم بیان

کیا ہے ذاعت قلوبکم تمہارے دل راہ راست سے ہٹ گئے ہیں۔

امام رازی رحمہ اس کی تشریح میں کہتے ہیں۔ عدلت و مالت عن الحق و هو حق

الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقِّ سَبْطٍ كُنْ فِيهِ أَدْرَحِي سَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
کافی ہے۔

اور علامہ آلوسی رح کی تشریح یہ ہے۔

مَالَتْ عَنِ الْوَاجِبِ مِنْ مُوَافَقَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبِّ مَا يَحِبُّهُ۔
کواہتہ مایکروہ الی مخالفتہ یعنی تم پر واجب تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جو کچھ پسند کریں اسے پسند کرنے میں اور جو کچھ ناپسند کریں اُسے ناپسند کرنے میں آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کی موافقت کریں۔ مگر تمہارے دل اس معاملہ میں آپ کی موافقت سے ہٹ کر آپ کی
مخالفت کی طرف مڑ گئے ہیں، (تفہیم القرآن جلد ششم)

== وَإِنْ تَطَاهَرَا عَلَيْهِ۔ جملہ شرطیہ۔ تَطَاهَرَا۔ مضارع کا میفہ تثنیہ مؤنث حاضر،
اصل میں تَطَاهَرَا تھا۔ ایک تار حذف ہو گئی اور نون اعرابی اِنْ شرطیہ کے آنے سے
ساقط ہو گیا۔

اگر تم دونوں (بیبیاں) آپ کے خلاف ایک دوسرے کی مدد کرو گی۔ آپ کے خلاف ایک
کرو گی۔ ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرو گی؛ تَطَاهَرَا (تفاعیل) مصدر۔

== فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ۔ جملہ جواب شرطیہ۔ (تو خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ آپ کا مددگار
اور سازگار ہے۔ (نیز ملاحظہ ہو ۲: ۶۶ متذکرۃ الصلہ)

مَوْلٰی کا معنی یہاں ناصر ہے اور تمام کے لئے یہی معنی درست ہے۔

لَا مَانِعَ مِنْ أَنْ يَكُونَ الْمَوْلَى فِي الْجَمِيعِ لِمَعْنَى النَّاصِرِ رُوحُ الْمَعَانِي،

یعنی اللہ تعالیٰ بھی حضور کا مددگار ہے جبریل اور صالح المؤمنین بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے مددگار ہیں۔

صالح بظاہر واحد ہے لیکن اس سے مراد جنس ہے جس کا قلیل اور کثیر سب پر اطلاق

ہوتا ہے۔

بعض کا یہ قول ہے کہ اصل میں صالحون جمع تھا۔ اصناف کی وجہ سے ن گر گیا۔ صالح
المؤمنین ہو گیا۔ لیکن یہاں واؤ کا تلفظ بھی نہیں کیا جاتا اس لئے کاتبان قرآن نے واؤ کی
کتابت بھی ترک کر دی اور صالح المؤمنین لکھنے پر اکتفا کیا۔ اس قسم کے شواہد قرآن کریم
میں بکثرت موجود ہیں۔ سورۃ بنی اسرائیل کی آیت نمبر ۱۱ میں وَيَذِيعُ أَلْسَانُ مَكْتُوبٌ ہے
اصل میں وَيَذِيعُو ہے لیکن چونکہ واؤ کا تلفظ نہیں ہے اس لئے کتابت بھی ترک کر دی گئی

صالح - نیک، اچھا، بھلا۔ صَلَّحْ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ صَلَّحِ
المؤمنین اضافتِ عیدی ہے مراد اس سے انبیاء علیہم السلام ہیں۔

ذہب غیر واحد الی ان الاضافة للعہد فقیل: المراد به الانبیاء
علیہم السلام۔ (روح المعانی)۔

لیکن بعض کے نزدیک اس سے مراد حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہیں، بعض کے نزدیک
حضرت ابوبکر اور بعض کے نزدیک حضرت عمر اور بعض کے نزدیک اس سے مراد جملہ خلفاء
اربعہ ہیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

اور بعض نے کہا ہے کہ صالح المؤمنین سے مراد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام
متبعین اور اعوان اور آپ کے گرد گرد جمع ہونے والے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
رفیق اور ساتھی ہیں۔

بعض نے اس سے مراد مخلص مومن لئے ہیں جو منافق نہیں ہیں:- واللہ اعلم:-

ظہیر، پشتیبان۔ یاور، مددگار۔ مظاہرۃ (مفاعلة) مصدر سے بروزن فعیل یعنی
فَاعِلٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔

سید مرتضیٰ زبیدی تاج العروس میں لکھتے ہیں:-

ظہیرٌ بروزن آمیرٌ یعنی معین و مددگار ہے واحد اور جمع دونوں میں اس کا استعمال کیا
ہے اور ظہیر کی جمع اس لئے نہیں بنائی کہ فَعِيلٌ اور فَعُولٌ دونوں میں مذکر و مؤنث
اور جمع کا استعمال کیساں طور پر ہوتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:-

رَأَى رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (۱۶:۲۶) بلاشبہ ہم دونوں رب العالمین کے فرستادہ ہیں۔

اور وَالْمَلٰئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظٰهِيْرٌ (۲۱:۶۶)

اگر فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَوْلٰىہُ پر وقت کیا جائے تو اگلے جلد میں جَبْرِيْلٌ مبتدا اور
وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمَلٰئِكَةُ دونوں معطوف جن کا عطف جبریل پر ہوگا۔ اور ظہیر
سب کی خبر۔ اور بَعْدَ ذٰلِكَ متعلق خبر۔

۵:۶۶۔ عَسٰی۔ افعال مقاربہ میں سے ہے اسم کو رفع اور خبر کو نصب دیتا ہے۔

اس کی خبر ہمیشہ فعل مضارع ہوتی ہے۔ عَسٰی امید کے واسطے آتا ہے اور خبر کے قرب کے لئے
وضع کیا گیا ہے اس کی خبر کے ساتھ اکثر اَن آتا ہے یہ فعل غیر منصرف ہے اور ماضی کے سوا اس
کوئی صیغہ نہیں آتا۔

اس کے معنی پسندیدہ بات میں امید کے اور ناپسندیدہ بات میں اندیشہ اور کھٹکے کے ہیں مثلاً قرآن مجید میں ہے۔

وَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِغَاءً ۖ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ (۲: ۲۱۶) اور توقع ہے کہ ایک چیز تم کو بُری لگے اور وہ بہتر ہو تمہارے حق میں اور اندیشہ ہے کہ ایک چیز تم کو بھلی لگے اور وہ بُری ہو تمہارے حق میں۔

نیز ملاحظہ ہو ۲۲: ۴۷

عَسَىٰ رَبُّهُ - عَسَىٰ فعل مقاربہ، رَبُّهُ اس کا فاعل (اس کا اسم) اَنْ يُبَيِّنَ لَهُ حمد اس کی خبر ہے۔

= اِنْ طَلَّقْتُمْ مَجْدَ شَرْطِيہ - عَسَىٰ رَبُّهُ اَنْ يُبَيِّنَ لَهُ اَنْذَا جَا خَيْرًا الخرجا شرط۔ اَزْوَاجًا مفعول یُبَيِّنُ کا بدن وجہ منصوب ہے۔

خَيْرًا اَوْ صَلَاحًا اَبْكَارًا صفات ہیں اَنْذَا جَا کی اور بوجہ صفت ہونے اپنے موصوف کی اَزْوَاجًا کی مطابقت میں منصوب ہیں۔

رَبُّهُ میں کا ضمیر واحد مذکر غائب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے۔ اِنْ خَيْرٌ طَلَّقْتُمْ - طَلَّقَ ماضی واحد مذکر غائب تطلیق (تفعلیل) مصدر بمعنی طلاق دینا کُنْ ضمیر مفعول جمع مؤنث ماضیہ اس نے تم کو طلاق دی۔ وہ تمہیں طلاق دیدے اَنْ مصدر یہ۔ یُبَيِّنُ لَہُ - یُبَيِّنُ ماضی واحد مذکر غائب منصوب بوجہ عمل اَنْ کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اِبْدَالُ (افعال) مصدر۔ وہ اس کو (تمہارے) بدل میں دیں گے۔

= اَزْوَاجًا (منصوب بوجہ مفعول) بیبیاں زَوْجِہ کی جمع۔ اصل میں ازواج جوڑے کو کہتے ہیں۔ حیوانات کے جوڑے میں سے نہ ہو یا مادہ ہر ایک کو زَوْجِہ کہتے ہیں۔

= خَيْرًا۔ ازواج کی صفت ہے افعال التفضیل کا صیغہ ہے۔ مَنكُنَّ جار مجرور۔ تم میں سے بہتر۔ مُسَلِّمَاتٌ مُسَلِّمَاتٌ کی جمع اِسْلَامٌ سے اسم فاعل کا صیغہ، فرمانبردار۔

مُؤْمِنَاتٌ مُؤْمِنَاتٌ کی جمع اِيمَانٌ (افعال) مصدر سے اسم فاعل جمع مؤنث ایمان والیاں۔ ایماندار قَنِیَّتٌ قَانِتَةٌ وَاحِدٌ قَنُوْتُ (باب نصر) مصدر سے ق ن ت مادہ سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث، نشو و نما اور خضوع کرنے والیاں۔ قَنُوْتُ کے معنی ہیں عاجزی اور خشوع کے ساتھ فرمانبرداری میں گے رہنا۔ ثَلَاثٌ ثَلَاثٌ (باب نصر) سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث، توبہ کرنے والیاں۔

عِبَادَاتِ، عِبَادَةُ رَبِّ اب نصر، مصدر اسم فاعل صیغہ جمع مؤنث، پوجنے والیاں، عبادت کرنے والیاں
سَلْحَت. سیاح مادہ اس ی ح (باب غرب) مصدر سے اسم فاعل جمع مؤنث۔ سَلْحُو
کے اصل معنی سیاحت کرنے والے ہیں۔

مفسرین کے اس کی مراد کہ تعین میں مختلف اقوال ہیں۔

۱) بعض کے نزدیک اس سے مراد روزہ دار ہیں

۲) بعض کے نزدیک اس سے مراد طلباء، علوم و نیلے ہیں۔

۳) بعض نے اس سے مراد زہاد اور پارسائے ہیں۔ جو دنیا کی زندگی مسافرانہ طریقہ سے گزارتے ہیں اور

آخرت کی زندگی کو اصل سمجھتے ہیں اور کن فی الدنیا کالذک غریب او عابد مہیل پر عامل ہیں

لیکن اکثریت نے اس سے مراد روزہ کھنے والے ہی کیا ہے اسی طرح ایت نہا میں روزہ رکھنے والیاں

ہی مراد لیا ہے جیسا کہ ۹۱: ۱۱۲ میں السَّالِحُونَ کا ترجمہ روزہ رکھنے والے ہی کیا ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو المفردات، قاموس القرآن انقاضی زین العابدین۔

== تَبَيَّنَتْ. ثَوْبٌ رَّبَابٍ نَعْرَمَ کے اصل معنی ہیں کسی چیز کا اپنی اصلی حالت کی طرف لوٹ آنا۔

فَبَيَّنَتْ. یہ وہ یا مطلقہ عورت کو کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی فائدہ سے جدا ہو کر گویا اپنی پہلی حالت کی طرف لوٹ آتی ہے۔

== اُبْكَارًا۔ بکوں کی جمع ہے بکوں کنواری لڑکی کو کہتے ہیں۔ کنواریاں۔

۲ الفائد کا۔ آیات ۱-۵ میں امہات المؤمنین کی ازدواجی زندگی کے تین واقعات بیان ہوئے ہیں۔

پہلا واقعہ آیات ۱-۲ میں مذکور ہے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض بیویوں کی خوشنودی

کی خاطر کسی ایسی چیز کو لینے سے منع فرما دیا جو وہ عیال یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسا کرنا بغیر دین

کے لئے زربا نہیں لہذا حکم فرمایا کہ کفارہ اور کفارتہ دیوں جاوے

دوسرے واقعہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی زوجہ محترمہ سے کوئی راز کی بات کہی تھی

اور تب فرمائی کہ آگے کسی کو نہ بتانا لیکن انہوں نے ازواج رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی سے یہ راز

افشاء کر دیا اس کی بابت اللہ نے آپ کو مطلع فرمادیا آپ نے اس زوجہ محترمہ سے جس سے راز دارانہ بات کہی تھی

اس امر کی شکایت کی انہوں نے دریافت فرمایا کہ آپ کو کیسے علم ہوا آپ نے فرمایا کہ خداوند علیم وخبیر نے مطلع

فرمایا ہے،

دونوں بیویوں کی سرزنش فرما کر ارشاد ہوتا ہے کہ تم دونوں خدا سے اپنے کئے پر توبہ کرو تو تمہارے

لے بہتر ہے اگر تم نے ایسا نہ کیا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف الیکار کیا تو تم ان کا کچھ نہ بگاڑ

سکوگی۔ ان کی مدد کے لئے خداوند تعالیٰ جبریل، صالح المومنین، اور ملائکہ کی نصرت ہر وقت موجود (آیات ۲، ۴)

تیسرے واقعہ کا اشارہ آیت نمبر ۵ میں ہے اس کے پس منظر میں کئی عوامل ہیں منجملہ ان کے چند یہ ہیں۔

۱۔ پہلا واقعہ جو اوپر مذکور ہوا۔

۲۔ دوسرا واقعہ جو ابھی اوپر آیا ہے۔

۳۔ بیبیوں کی طرف سے وسعت نفقہ کی درخواست۔

۴۔ حضرت زینب کی طرف سے تین بار بدیہ کا والسبس کرنا۔ اور ہر مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بدیہ میں اضافہ کرنا۔

۵۔ انواع مطہرات کا قدرتی طور پر نسوانی فطرت کے زیر اثر ایک دوسری سے رشک و رقابت

۶۔ غود بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حالت کہ جب آپ نے حالات کے تحت اپنی انواع مطہرات کے کنارہ کشی کی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ تنگی چٹائی بہا ستراحت فرما ہیں جس کی وجہ سے پہلو پر چٹائی کے نشان پڑ گئے ہیں جب ان حالات مذکورہ بالا کے پیش نظر آپ نے اپنی انواع مطہرات سے ایک ماہ کے لئے کنارہ کشی کی تو ان کی تادیب میں آیت ۵ نازل ہوئی۔ ۲۹ دن گذر جانے پر حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر کہا۔ آپ کی قسم پوری ہو گئی ہے اور مہینہ مکمل ہو گیا ہے۔ اس دوران امہات المومنین نے آیت شریفہ میں مندرجہ تنبیہات کے پیش نظر اپنے کئے پر ندامت کا اظہار کیا اور پھر کبھی ایسی بات کا صدور نہ ہوا۔ (نیز ملاحظہ ہو سورت الاحزاب آیت نمبر ۳۳، ۳۴، ۳۵)

۶:۶۶ = يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، يَا حُرِّمُوا، يَا الَّذِينَ آمَنُوا موصول وصلل کر منادی لے ایمان والو۔ اے مومنو! (نیز ملاحظہ ہو ۱:۶۶۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)

قُوا۔ فعل امر معروف جمع مذکر حاضر۔ لفیف مفروق وقایہ مصدر (باب نرب) قی۔ امر معروف واحد مذکر حاضر۔ یہ لقی مضارع معروف سے بنایا گیا ہے۔ علامت مضارع کو شروع سے ادنیٰ حرف علت کو آخر سے گرا دیا گیا ہے ق رہ گیا۔ گردان فعل امر حاضر یوں ہوگی۔

قی۔ قِیَا۔ قُوا۔ قِی، قِیَا، قِیْن۔ اسم فاعل وافی۔ وَقَايَةُ وَقَا کے معنی ہیں کسی چیز کو مضار و نقصان پہنچانے والی چیزوں سے بچانا۔ وقی، ی مادہ تقویٰ بھی اسی مادہ سے مشتق ہے

قُوا۔ تم بچاؤ۔

== اَلْفَسْکُمْ رَاجِعِی جَانُوں کو (مضاف مضاف الیہ مل کر معطوف علیہ اور اَهْلَیْکُمْ (اپنی اہل و عیال کو) مضاف مضاف الیہ مل کر معطوف، معطوف علیہ اور معطوف مل کر دونوں قُوا فُل امر کے مفعول اول۔ نَارًا مفعول ثانی۔ رَاجِعِی جَانُوں کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے بچاؤ۔
== وَقُوْهُمَا النَّاسُ وَالْحِجَابَةُ : نَارًا کی صفت۔

وَقُوْهُمَا مضاف مضاف الیہ وَقُوْهُمَ اُنہی جن سے آگ جلانی جائے۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع نَارًا ہے۔ (جس کا اندھن آدمی اور بھتر ہیں)
== عَلَیْهَا مَلَكَةٌ غَلَاظٌ شِدَادٌ۔ یہ بھی صفت ہے نَارًا کی۔ (اس پر بے رحم اور زبردست فرشتے مقرر ہیں۔

علیہا ملائکہ۔ ای انہم۔ مثو کلون علیہا۔ ان کو نار جہنم پہ سپرد مقرر کیا گیا ہے غِلَاظٌ غلیظ کی جمع، سخت دل۔ بے رحم۔ شِدَادٌ شدیل کی جمع، سخت، زبردست مضبوط۔ یہ فرشتوں کی صفت ہے۔

دورخ کے فرشتوں کو زبانیت کہا جاتا ہے چنانچہ اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔
سَنَدُّ عَنِ النَّبَانِیَّةِ۔ (۱۸: ۹۶) ہم بھی اپنے مومکان دورخ کو بلاتیں گے؛
لَا یَعْصُونَ اللّٰهَ مَا اَمَرَهُمْ۔ مَلَائِکَةُ کی صفت ہے۔ لَا یَعْصُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب۔ عَصِیَانٌ (باب فہب، مصدر۔ وہ نافرمانی نہیں کرتے۔ اللّٰه اسم مفعول فعل لَا یَعْصُونَ کا۔ لہذا منصوب ہے۔ مَا موصولہ عائدہ محذوف ای لَا یَعْصُونَ اللّٰه الذی اَمَرَهُمْ بہ۔ یعنی اللہ جس کا انہیں حکم دیا ہے وہ اس کے بجالانے میں نہ نہیں کرتے
== وَیَفْعَلُونَ مَا یُؤْمَرُونَ : یہ جملہ ملائکہ کی صفت ثنائی ہے۔ وادعاطف ہے مَا موصول یُؤْمَرُونَ اس کا صلہ۔ موصول وصلہ مل کر یَفْعَلُونَ کا مفعول۔ مضارع مجہول جمع مذکر غائب امکر باب نصر، مصدر۔ اور وہ وہی کرتے ہیں جو ان کو حکم دیا جاتا ہے۔

۶۶: ۷ == لَا لَعْنَتٌ رُّوْا۔ فعل نبی جمع مذکر حاضر۔ اَعْتَدَ اَر (افتعال) مصدر یتیم بہانے مت بناؤ۔ تم عذرت مت کرو۔ تم معذرت مت کرو۔ عذر کے معنی ہیں انسان کا کسی ایسی بات کو تلاش کرنا جو اس کے گناہوں کو مٹائے۔

== اَلْیَوْمَ : اسم ظرف زمان۔ آج کے دن، یعنی قیامت کے دن۔ یہ کفار سے اس وقت کہا جاتا ہے جب ان کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔ یقال لہم ہذا عند دخولہم النار۔

== تَجَزُّونَ : مضارع مجہول جمع مذکر ماضی جزاء باب ضرب مصدر۔ تم بدلہ دیتے جاؤ گے تم بڑا دیتے جاؤ گے۔

== مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ، مَا مَوْصُولٌ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ ماضی استمراری۔ جو تم کیا کرتے تھے (دنیا میں)

۸:۶۶ = تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ، تَوْبُوا نفل امر جمع مذکر ماضی تَوْبَتُ باب نصر مصدر، اللہ کے سامنے توبہ کرو۔

== تَوْبَةٌ لِّصُوحَا۔ تَوْبَةٌ مفعول مطلق موصوف لِّصُوحَا خالص، اس کی صفت، مفسرین نے لِّصُوحَا کے مختلف معانی کہے ہیں۔

۱۱۔ لِّصُوحٍ لِّصَاحَةٍ سے مشتق ہے۔ اس کے معنی ہیں سینا۔ کپڑے کے ٹکڑوں کو جوڑ دینا۔ گناہوں کی وجہ سے دین اور تقویٰ میں شکاف پڑ جاتا ہے (یہ اس شکاف کو جوڑ دینا)

۱۲۔ لِّصُوحٍ مبالہ کا صیغہ ہے نصوح (باب فتح) سے مشتق ہے۔ نصوح کا معنی ہے قول و عمل سے اپنے ساتھی کی خیر خواہی۔ حقیقت میں ناصح تاب کی صفت ہوتی ہے۔ توبہ کے ساتھ نصوح کا صیغہ کہنا مجازاً البتہ مبالغہ ہے۔ یا

۱۳۔ لِّصُوحٍ کا معنی خلوص ہے عَمَلٌ نَاصِحٌ۔ خالص شہد۔ خالص توبہ۔ یعنی ریا اور دکھاوے سے اور طلبِ ثبوت سے خالص توبہ۔

۱۴۔ بغوی نے کہا ہے کہ عمرو نے کہا کہ توبہ نصوح یہ ہے کہ گناہ سے توبہ کر لے مہر گناہ کی طرف دوبارہ نہ لوٹے۔

۱۵۔ حسن نے کہا کہ توبہ نصوح یہ ہے کہ آدمی پچھلے گناہوں پر پشیمان ہو اور آئندہ نہ کرنے کا بختہ ارادہ کر لے۔

۱۶۔ کلبی نے کہا کہ زبان سے استغفار کرنا۔ دل سے پشیمان ہونا۔ اور اعضاء کو گناہ سے روک دینا توبہ نصوح ہے۔ وغیرہ۔

== عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَعِيبُ کہ تمہارا پروردگار (نیز خطہ ہو ۵:۶۶)

== اَنْ مَّصَدَرِیہ۔ تَکْفِیْرُ۔ مضارع منصوب (بوجہ عمل اَنْ) واحد مذکر فاعل۔ تَکْفِیْرُ (تفخیر) مصدر اوہ دور کرے۔ وہ ساقط کرے۔ سَتِیْنِیْکُمْ مضاف مضاف الیہ تمہاری برائیاں۔

سِتِّیْنَاتِ جمع ہے سِتِیْۃ کفر۔ برائی۔

وَكَيْدٌ خِطْلُکُمْ : واو عاطفہ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے (مضارع منصوب بوجہ عمل اَنْ)

إِفْعَالٌ (افعال) مصدر اور وہ تم کو داخل کرے۔

== یَوْمَ یَأْتُوْذُ خَلْقَكُمْ کا مفعول فیہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یا فعل اُذْکُرْ مَذُوْکَ مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

== لَا یُخْزِیْ۔ مضارع منفی واحد مذکر غائب اِخْزَاءُ (افعال) مصدر وہ ذلیل نہیں کرے گا وہ رسوا نہیں کرے گا۔ وہ خوار نہیں کرے گا۔

اَلْکَبِیْ مفعول فعل لا یخزی کا۔ ال عبد کا ہے۔

وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعًا۔ اس جملہ کا عطف النسبی پر ہے (جس روز اللہ نبی کو اور اس کے ساتھ ایمان لانے والوں کو رسوا نہیں کرے گا۔

== لُوْزُ هُمْ یَسْعٰی بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ وَ بِاٰیْمَانِهِمْ یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اٰتِنَا لُوْزًا وَاَعْفِرْ لَنَا اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔ ہر دو جملہ موقع حال میں ہیں۔

ان کا نور ان کے آگے اور ان کی دائیں جانب دوڑ رہا ہوگا اور وہ کہہ رہے ہوں گے۔
لے ہمارے رب ہمارا نور ہمارے لئے مکمل کر دے اور ہم سے درگزر فرما۔ تو ہر چیز پر قدرت رکھتا
اس آیت کی تشریح میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔

ذیل میں صاحب تفہیم القرآن کی تشریح نقل کی جاتی ہے۔

”اس آیت کو سورۃ الحمید کی آیات ۱۲-۱۳ کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اہل ایمان کے آگے آگے نور کے دوڑنے کی یہ کیفیت اس وقت پیش آئے گی جب وہ میدانِ حشر سے جنت کی طرف جا رہے ہوں گے وہاں ہر طرف گھب اندھیرا ہوگا جس میں وہ سب لوگ مٹھو کر کھائے ہوئے ہوں گے جن کے حق میں دوزخ کا فیصلہ ہوگا۔ اور روشنی صرف اہل ایمان کے ساتھ ہوگی جس کے ہمارے وہ اپنا راستہ طے کر رہے ہوں گے اس نازک موقع پر تاریکیوں میں جھٹکنے والے لوگوں کی آہ و فغاں سن سن کر اہل ایمان پر خشیت طاری ہوگی اور اپنے قصوروں اور اپنی کوتاہیوں کا احساس کر کے انہیں اندیشہ لاحق ہوگا کہ کہیں ہمارا نور بھی نہ چھن جائے اور ہم ان بدبختوں کی طرح مٹھو کر کھائے نہ رہ جائیں اس لئے وہ دعا کریں گے کہ لے ہمارے رب ہمارے قصور معاف فرمائے اور ہمارے نور کو جنت کے پہنچنے تک ہمارے لئے باقی رکھ۔

ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ :-
کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں گے کہ ان کا نور اس وقت تک باقی رکھا جائے

اور اُسے بچھنے نہ دیا جائے۔ جب تک وہ پل صراط سے بخیرت نہ گزر جائیں
حضرت حسن بصریؒ اور حضرت مجاہدؒ اور شاہکؒ کی تفسیر بھی قریب قریب یہی ہے۔ ابن
کثیرؒ نے ان کا قول یہ نقل کیا ہے کہ،
”اہل ایمان جب دیکھیں گے کہ منافقین نور سے محروم رہ گئے ہیں تو وہ اپنے حق میں اللہ تعالیٰ سے
تمکیل نور کی دعا کریں گے،“

الْمُحَدِّثُ۔ نقل امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، اِنْتَامُ افعال، مصدر۔ تو پورا کر دے۔
۹:۶۶ = جَاهِدِ الْكُفَّارَ۔ جَاهِدُ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، مُجَاهِدَةٌ (مفاعلة) مصدر
تو جہاد کرو، تولا ائی کرو، مجاہدۃ کے معنی دشمن کی مداخلت میں مقدور سحر کوشش و طاقت صرف
کرنہ۔

جہاد کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔

۱۔ ظاہری دشمن سے جہاد۔

۲۔ شیطان سے جہاد۔

۳۔ اپنے نفس سے جہاد۔

یہاں جہاد منبرا، مراد ہے۔ اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔ ۱۔

وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ الْكُفْرَ وَالْفُسُكُ (۱۱:۶۱)، اور خدا کی راہ میں اپنے
مال اور جان سے جہاد کرو، یہاں تینوں قسموں کا جہاد مراد ہے
الْكُفَّارُ مفعول بہ وَالْمُتَنَفِقِينَ مفعول تانی۔ (جہاد کرو کفار اور منافقین سے)
= وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ؛ وَاَوْعَظْ اَعْلَظْ: امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، غِلَظَةٌ رباب نصرہ مصدر
یعنی سختی کرنا۔ کسی کے خلاف تندہو ہونا، عَلَيْهِمْ میں ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع الکفار والمنفقین
ہیں۔

مَا وَلَهُمْ مِثْلُ مَاؤُنَا اِمْ نَظَرْتَ مِنْهُمْ مَقَامًا، سَکُونًا، اَوَّلٰی یَاوَدٰی۔ ماضی و مضارع (باب ضرب) اَوَّلٰی بھی مصدر ہے
اگر صلہ میں آئی ہو تو پناہ پکڑنے اور فروکش کا معنی ہو گا۔ لیکن اگر اس کے بعد لام آئے تو مہربانی
اور رحم کرنے کے معنی ہوں گے۔ باب افعال سے اَوَّلٰی یُوَدِّیْ اِنْوَارٌ متعدی بہ مجہد کسی کو
جگہ دینا۔

مَا وَلَهُمْ اَنْ كَاتُكُنَا۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع الکفار والمنفقین ہے۔

يَتَى الْمَصِيْرُ. يَتَى فعل ذم ہے اس کی گردان نہیں آتی۔ اصل میں بَتَى تھا۔
بروزن فتح عین کلمہ کے اتباع میں اس کے فاعل کو کسرہ دیا گیا پھر تخفیف کے لئے عین کلمہ کو
ساکن کر لیا گیا يَتَى ہو گیا۔

الْمَصِيْرُ اسم ظرف لوٹنے کی جگہ، صَارَ لِيَصِيْرُوْا سے نیز صَارَ لِيَصِيْرُوْا کا مصدر بھی (مصدر می)
یَتَى ہوتا۔ يَتَى الْمَصِيْرُ بری جگہ ہے لوٹنے کی۔

ضَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِمْرَاَتٍ لُّوْجٍ وَ اِمْرَاَتٍ لُّوْطٍ۔ ضَوَّبَ فعل
اللَّهُ فاعل۔ مَثَلًا مفعول اول۔ اِمْرَاَتٍ لُّوْجٍ مضان مضان الیل کر معطوف علیہ واو عاطفہ
اِمْرَاَتٍ لُّوْطٍ لُّوْطٍ مضان مضان الیل کر معطوف، ہر دو مفعول اول فعل ضَوَّبَ کے، مفعول اول
کو مؤخر اس لئے کیا گیا کہ وہ اور اس کی تفسیر متصل رہیں اور ان کے معنی کی وضاحت بھی ساتھ
ہی ہے۔

یہ بھی ہو سکتے کہ اِمْرَاَتٍ لُّوْجٍ وَ اِمْرَاَتٍ لُّوْطٍ بدل ہے مَثَلًا سے۔

ضَوَّبَ کا معنی ایک چیز کو دوسری پر مارنا ہے۔ مختلف اعتبارات سے یہ لفظ بہت
سے معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً۔

۱، فَضَوَّبَ التِّرْقَابَ (۴، ۴) ان کی گردنیں اڑا دو۔

۲، وَ اِذَا ضَوَّبْنٰمْ فِي الدَّرَجٰتِ (۴، ۱۰) اور جب تم سفر کو جاؤ۔ اور ضَوَّبَتْ عَلَيْهِمُ
الدَّوْلَةُ اور آخر کار، ذلت ان سے چٹادی گئی۔ وغیرہ ذلک۔

ضَوَّبَ الْمَثَلِ کا محاورہ ضَوَّبَ الدَّرَاجِدَ (درجہ کو ڈھالنا) سے ماخوذ ہے
اور اس کے معنی ہیں کسی بات کو اس طرح بیان کرنے کے کہ اس سے دوسری بات کی وضاحت ہو
ضَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا: اللہ تعالیٰ ایک مثال بیان فرماتا ہے۔
لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا۔ متعلق مَثَلًا۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے نوح کی بیوی اور لوط کی بیوی کی مثال بیان فرمائی ہے
كَأَنَّمَا تَحْتَضِرُ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ جِلَّةٍ مُتَانِفَةٍ ہے اور ضرب المثل
(نوح کی بیوی اور لوط کی بیوی کی مثال) کی تفسیر ہے۔

عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ موصوف و صفت (وہ دونوں عورتیں ہمارے بندوں میں سے
دونیک بندوں کے ماتحت تھیں یعنی ان کی بیویاں تھیں)

فَخَانَتْهُمَا، خَانَتْ مَا ضَى ثَنِيَّةٌ مَوْتٌ غَابَ حَيَاتُهُ (باب نصر) مصدر۔ ان دو عورتوں نے خیانت کی۔ هُمَا ضمیر مفعول ثَنِيَّةٌ مذکر غَاب ان دو مردوں کی، یعنی ان ہر دو عورتوں نے اپنے خاوندوں سے بے وفائی کی، دغا کی۔

فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا۔ وَتَلْعِيبُ كَا۔ لَمْ يُغْنِيَا مضارع نفی جہد لم صیغہ ثَنِيَّةٌ مذکر غَابَ (افعال) مصدر۔ وہ دونوں مرد کام نہ آ سکے۔ وہ دونوں (مرد) دفع نہ کر سکے۔ عَنْهُمَا میں هُمَا ضمیر ثَنِيَّةٌ مَوْتٌ غَابَ کے لئے ہے یعنی وہ دونوں عورتیں، مِنَ اللَّهِ۔ اللہ کے مذاہب سے۔ اللہ کے مقابلہ میں۔ شَيْئًا کچھ بھی۔

مگر وہ اللہ کے تقابذ میں ان دونوں عورتوں کے کچھ کام نہ آ سکے، یعنی ان کو عذاب الہی سے نہ بچا سکے

وَقِيلَ النَّارُ۔ اِی وَقِيلَ لَهُمَا ادخلا۔ اور ان دونوں عورتوں کو کہا گیا (دونوں کو حکم دیا گیا) تم دونوں عورتیں داخل ہو جاؤ جہنم میں۔

الدَّٰخِلِينَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ داخل ہونے والوں کے ساتھ۔

۱۱:۶۶ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَاتٍ فَرَعَوْنَ۔ اس کی ترکیب بھی آیت نمبر ۱۰۔ مذکورہ بالا کی طرح ہے۔

امْرَأَاتٍ فَرَعَوْنَ۔ مضارع۔ مضاف۔ مضاف الیہ۔ فرعون غیر منصرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

اِذْ قَالَتْ: ظَنَنْتُ لِعَدُوِّ اِی وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا اَحَالَ امْرَأَاتٍ فَرَعَوْنَ اِذْ قَالَتْ۔ اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی قسمی کے لئے مثال کے طور پر فرعون کی بی بی کا حال بیان فرمایا ہے کہ جب اس نے کہا۔

مفسرین بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ جاوگروں پر غالب آ گئے تو اس سے متاثر ہو کر حضرت آسیہ (فرعون کی بیوی) ایمان لے آئیں۔ فرعون کو جب اس کی خبر ہوئی تو اس نے اسے طرح طرح کے عذاب دینے شروع کر دیئے۔ یہاں تک کہ اس نے حضرت آسیہ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ جب ان کو اس کا علم ہوا تو انہی مناجات میں اپنے رب سے دعا کرو۔

رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ..... مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ۔

(تفسیر مظہری و تفسیر البیروتی)

رَبِّ - اِی یَا رَبِّی: اے میرے پروردگار۔

ابْنِ - نفل امر واحد مذکر حاضر، پیکار (باب ضرب) مصدر۔ تو بناء تو تیسرے کرنے

عِنْدَكَ: اپنے پاس۔ قَرِيبًا مِنْ رَحْمَتِكَ - اپنی رحمت کے قریب۔ اللہ کی ذات مکان سے پاک ہے۔

يُخَيِّنِي - سَیِّج نفل امر واحد مذکر حاضر، مَنَجَّةٌ (تفعیل) مصدر ن ج و مادہ - فِی ضمیر مفعول واحد منکلم - تو مجھے بھتاتے۔

وَعَمَلِهِ - اور اس کے عمل سے اِی و هو الکفر و عبادۃ غیر اللہ تعالیٰ - یعنی فرعون کا عمل اس کا کفر اور غیر اللہ کی عبادت ہے۔ یا فرعون کے عمل سے مراد اس کی آسپہ کو ایذا رسانی ہے۔

مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - یعنی ان لوگوں سے بھتاتے جنہوں نے کفر و معصیت کر کے خود اپنے اوپر ظلم کیا ہے اور اللہ کے بندوں کو عذاب دیتے ہیں اور ان پر ظلم کرتے ہیں مطلب یہ کہ ان قبیلوں سے بھتاتے جو فرعون کے تابع ہیں۔

اس قصہ کے ذیل میں بیان کیا گیا ہے کہ فرعون نے ایک بڑا بچہ حضرت آسیہ کے اوپر ڈال دینے کا حکم دیا۔ حسب الحکم جب ان پر ڈالنے کے لئے ایک عظیم پتھر لایا گیا تو انہوں نے کہا۔ رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - دعا کرنی تھی کہ انہوں نے اپنا موتی کا گھر جنت میں دیکھ لیا اور رُوح بدن سے پرواز کر گئی۔ جب پتھر ان پر ڈالا گیا تو نقش بے جان تھی، پتھر کے نیچے بے کنے کی کوئی اذیت ان کو نہ پہنچی،

وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الْبَتَّى. وَاَوْعَاطِفَ، مَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ مَعْطُوفٌ جَبَلًا عَطْفٌ امرات فرعون پر ہے اِی وضرب اللہ مثلاً للذین اٰمَنُوا مَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ اور اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے مومنوں کی تسلی کے لئے مثال مَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ کی۔ اَلْبَتَّى اسم موصول واحد مؤنث: جس نے،

اِحْصَنْتْ - ماضی واحد مؤنث غائب۔ اِحْصَانٌ (افعال) مصدر معنی عصمت و عِزَّت کی حفاظت، اس عورت نے محافظت کی،

فَوَرَّجَهَا؛ مضاف مضاف الیه۔ اپنے فرج کی، اَلْفَرْجُ وَالْفَرْجَةُ کے معنی دو چیزوں کے درمیان شکاف کے ہیں۔ جیسے دیوار میں شکاف، یا دونوں ٹانگوں کے درمیان کی کشادگی، اور کنایہ کے طور پر فرج کا لفظ شرم گاہ پر بولا جاتا ہے اور کثرت استعمال کی وجہ سے اسے حقیقی معنی سمجھا جاتا ہے

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے وَالَّذِينَ هُمْ يُقْرُونَ جِهَهُمْ خَفِظُونَ (۵:۲۳) اور جو انہی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

شکاف کے معنوں میں قرآن مجید میں ہے وَمَا لَهَا مِنْ قُرُوجٍ (۶:۵۰) اور اس میں کوئی شکاف تک نہیں۔

آلَتِي أَحْصَنْتَ قُرُوجَهَا: جس نے اپنی شرم گاہ کو محفوظ رکھا۔
فَنَفَخْنَا فِيهِ: وَ عَاطَفَ، یعنی پس، پھر، تو۔ فَنَفَخْنَا مَاضِي جَمْع مُتَكَلِّم: نَفَخْنَا رِابَابَ نَصْرٍ مَصْدَر
فِيهِ میں ضمیر و واحد مذکر غائب کا ماضی جمع فرج ہے۔ پھر ہم نے اس میں پھونک دیا۔ مطلب یہ ہے
ہمارے حکم سے جبریل علیہ السلام نے پھونک ماردی۔

نبیوں کے تمام افعال کا خالق اللہ ہی ہے اور اللہ کے حکم سے جبریل علیہ السلام نے پھونکا
پھونک کا خالق اللہ ہی تھا۔ اس لئے پھونکنے کی نسبت بجائے جبریل کے اپنی طرف کر دی۔ اس
مِنْ تَوْفِيقِنَا۔ اخفش کے نزدیک مِنْ زَائِدٌ ہے۔ بغیر کسی توسط کے اللہ نے روح کو پیدا
پس تخلیق روح کا تعلق براہ راست اللہ سے ہوا۔

مطلب یہ ہوا کہ ہم نے اس کے فرج میں اپنی روح کو پھونک دیا۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ روح
فی الواقع فرج میں ہی پھونکا جائے یا اگر بیان پر پھونکا جائے اور اس کا اثر شرم گاہ تک پہنچ کر حل ہو
منبع ہو۔ حضرت عیسیٰ کی پیدائش ایک معجزہ ہے جس میں طبعیاتی جزئیات کو کوئی دخل نہیں پس
خدا کی طرف سے اللہ کی خلق کردہ روح جسم میں حضرت مریم کے پھونک دی اور وہ حاملہ ہو گئی۔

فَالِقَ لَّهُ: آیتِ نبی میں حضرت مریم علیہا السلام کی چند صفات مذکور ہوئی ہیں۔

۱۔ أَحْصَنْتَ قُرُوجَهَا۔ اس نے اپنی شرم گاہ کی حفاظت کی،

۲۔ وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا؛ اپنے رب کا کلام برحق سمجھتی تھیں

۳۔ وَصَدَقَتْ بِكِتَابِهِ اور اس کی کتابوں کی تصدیق کرنے والی تھیں۔

۴۔ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ؛ اور وہ فرمانبرداروں میں سے تھیں

صَدَقَتْ۔ ماضی واحد مؤنث غائب تصدیق (تفعل)، مصدر اُس نے تصدیق کی۔ اس نے سچ مانا۔

بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا۔ کَلِمَتٌ جمع کلمۃ کی معنی احکام۔ اس کے دیگر معانی بھی قرآن
مجید میں آتے ہیں۔ کلمات مضاف رَّبِّهَا مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ، اپنے رب کا کلام

مِنَ الْقَنْتَرَيْنِ۔ مِّنْ تَبْعِيضِهِ۔ الْقَنْتَرَيْنِ اسم فاعل جمع مذکر۔ معرّف باللام
قَنْتَرَتٌ باب نصر مصدر معنی خضوع اور عاجزی کرنا۔ قَانِتٌ خضوع اور عاجزی کرنے والا۔
خضوع کے ساتھ اطاعت کرنے والا۔ فرماں بردار۔ اطاعت کے فرائض کو ادا کرنے والا۔
اور وہ اطاعت کرنے والوں میں سے تھیں۔
حدیث مرفوعہ میں ہے کہ:-

كُلُّ قَنْتٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ طَاعَةٌ (رواہ احمد فی مسند ۴)

قرآن مجید میں ہر قنوت (سے مراد) طاعت ہے۔ اس لئے قَانِتٌ ہو یا قَانِتَاتٌ ہو
یا قَانِتُونَ ہو۔ یا اس کا ماضی بامضارع اس کے معنی میں اطاعت کا مفہوم ضرور ہوگا
نواہ قرینے کو دیکھ کر یا شان نزول کے تحت کوئی بھی ترجمہ کیا جائے۔
اسی لئے امام راغب رحمہ نے المفردات میں لکھا ہے کہ:-
قَنْتٌ کے معنی ہیں۔ اطاعت مع الخضوع :-

تمت بالخیر :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي (٢٩)

الْمَلِكِ ، الْقَلَمِ ، الْحَاقَّةِ ، الْمَعَاجِ
نُوحَ ، الْجَنِّ ، الْمَزْمَلِ ، الْمَدْثَرِ
الْقِيَامَةِ ، الدَّهْرِ ، الْمُرْسَلَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۷) سُورَةُ الْمَلِكِ مَكِّيَّةٌ (۳۰)

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ

۱:۶۷ = تَبَارَكَ لَی: ماضی واحد مذکر غائب تَبَارَكَ (تفاعل) مصدر۔ وہ بہت برکت والا ہے، وہ بڑی برکت والا ہے، مخاطب کا تَبَارَكَت بھی آتا ہے صرف ماضی کا صیغہ مستقل ہے اور وہ بھی صرف اللہ تعالیٰ کے لئے آتا ہے اسی لئے بعض لوگ اسے اسم فعل بتاتے ہیں۔ البزکۃ کے معنی کسی شے میں خیر الہی ثابت ہونا کے ہیں۔ آیت نما میں تنبیہ کی ہے کہ وہ تمام خیرات جن کو لفظ تبارک کے تحت ذکر کیا ہے ذات باری تعالیٰ ہی کے ساتھ مختص ہے۔

الَّذِي يَسِدُّ الْعِلْمُ۔ الَّذِي اسم موصول۔ الملک مبتداء۔ یسِدُّ خبر۔ دونوں مل موصول کا صلہ اور یہ سارا جملہ مل کر فاعل ہے تَبَارَكَ کا۔

بڑی مابریکت ہے وہ ذات جس کے ہاتھ میں (دارین کی) بادشاہت ہے۔

= وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ واو عاطفہ، جملہ کا عطف صلہ۔ یسِدُّ الْعِلْمُ پر ہے۔ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ط:

ن۔ نون قطعی، جس حرف پر تونین (یعنی دوزبر یا دوزیر یا دوپیش) ہو اور اس کے بعد والے حرف پر جزم ہو تو اس نونین کو نون مکسور سے بدل کر ٹھہریں گے۔ قرآن مجید میں ایسے کئی مقامات پر چھوٹا مانون بھی لکھا ہوا ہوتا ہے اس نون کو نون قطعی کہتے ہیں۔

الذی اسم موصول خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ اس کا صلہ، صلہ موصول مل کر خبر مبتداء محذوف

ای ہوالذی.....

لَيَبْلُوكُمْ: لام تعلیل کا۔ يَبْلُوكُمْ مضارع منصوب بوجہ عمل لام، واحد مذکر غائب
 بَلَّاءٌ رباب نصر، مصدر تاکدہ آزمائش کرے۔ تاکدہ چھانٹ چھانٹ کر الگ الگ کرے
 کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر مفعول اول، اَیُّ استقبامیہ، مضاف کُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر، مضاف
 الیہ۔ مضاف اور مضاف الیہ مل کر مبتدا، أَحْسَنُ افعِل التفضیل کا صیغہ، بہت اچھا۔ عَمَلًا تمیز
 راز روئے عمل، أَحْسَنُ عَمَلًا خبر مبتدا کی۔ اَتَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا۔ جملہ مفعول دوم ہے فعل
 يَبْلُوكُمْ کا۔

آیت کا ترجمہ ہوگا۔

جس نے پیدا کیا موت اور زندگی کو تاکدہ تمہیں آزمائے کہ تم میں سے عمل کے لحاظ سے کون
 بہتر ہے
 وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ؛ وَاذْ عَاظِفْهُ هُوَ مُبْتَدَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ: معطوف علیہ ومعطوف
 لہ کر خبر مبتدا کی۔ اور وہ بڑا زبردست داور بخشنے والا ہے۔

۳۱۶۷ = اَلَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمُوٰتٍ طِبَاقًا۔ یہ جملہ یا تو هُوَ مبتدا محذوف کی
 خبر ہے یا الْغَفُورُ (آیت سابقہ) کی خبر ہے۔

طِبَاقًا کے منصوب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سَبْعَ سَمُوٰتٍ کی صفت ہے کیونکہ
 یہ مصدر ہے اس لئے جمع کی صفت واقع ہو سکتی ہے۔

طِبَاقًا۔ طبق بر طبق، تہ بہ تہ۔ یعنی بے ہنگم اور بکھری ہوئی صورت میں نہیں بلکہ ایسی عمدگی سے
 ترتیب دیئے گئے کہ ایک دوسرے کے اوپر منطبق نظر آتے ہیں۔

مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰوُتٍ، تَفٰوُتٍ بروزن (تفاعل) مصدر ہے
 بمعنی بے ضابطگی، فرق، فَوْتٌ سے مشتق ہے اختلاف اوصاف کے معنی دیتا ہے گویا ایک کا
 وصف دوسرے سے فوت ہو گیا یا دونوں میں سے ہر ایک سے دوسرے کا وصف جاتا رہا۔
 اگر مَا نافیہ ہے تو ترجمہ ہوگا۔

تو رحمان کی پیدا کی ہوئی چیزوں میں کوئی فرق نہیں پائے گا۔

اور اگر مَا استفہام انکاری ہے تو ترجمہ ہوگا۔

کیا تو نے رحمن کی پیدا کی ہوئی چیزوں میں کوئی فرق دیکھا؟

پورا جملہ۔ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰوُتٍ عَالِیہ سَبْعَ سَمُوٰتٍ کا؛

مِنْ تَقْوَتِ مَا نَافِعِي صَوْرَتِمْ مِنْ زَائِدَہ ہے یا تَبْعِیضِہ ہے۔
مِنْ حَرْفِ جَارِہ ہے مُخْتَلَفِ مَعَانِی کے لئے مُسْتَعْل ہے۔

۱۔ اِبْتِدَائِیہ بمعنی سے۔ اس معنی کے لئے مِنْ کا استعمال بکثرت ہے مثلاً اِنَّہٗ مِنْ سُلَیْمٰنَ (۲۰:۲۷) یا مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (۱۷:۱) وغیرہ۔

۲۔ تَبْعِیضِہ۔ جیسے مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰہُ (۲۵۳:۲) وغیرہ

۳۔ بَيَانِ مَبْنِی کے لئے۔ یہ اکثر مَا یا مَہُمَا کے بعد آتا ہے۔ جیسے مَا يَفْتَحُ اللّٰہُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَتٍ (۲:۳۵) اور مَہُمَا تَا تَنْبِیْہِ مِنْ آیَہِ (۱۳۲:۷) اور کبھی مَا وَ مَہُمَا کے بغیر بھی آتا ہے جیسے یُحَلِّوْنَ فِیْہَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَّہَبٍ۔ (۲۱:۱۸)
۴۔ تَقْلِیْلِہ۔ یعنی حکم کی علت اور سبب بیان کرنے کے لئے جیسے وَمَا خَصَّیْنٰہُمْ اَنْعَمًا (۲۵:۷۱)

۵۔ بَدَلِیہ۔ بمعنی بجائے۔ بمقابل۔ جیسے اَرْضِیْنٰہُمْ بِالْحَیْوَةِ الدُّنْیَا مِنَ الْاٰخِرَةِ
ای بدل الّاٰخِرَةِ۔

۶۔ تَجَاوُز کے لئے۔ عَنْ کا مرادون، جیسے قَوْلِیْ لِلْقَبِیْۃِ قُلُوْا بِہُمْ مِنْ ذِکْرِ اللّٰہِ (۲۲:۳۹) یعنی اللہ کی یاد کو چھوڑ کر جن کے دل سخت پڑ گئے ہیں۔

۷۔ بَادِ کا مرادون "جیسے یَنْظُرُوْنَ مِنْ طَرَفٍ خَفِیٍّ۔ (۴۲:۴۵)

۸۔ فِی کا مرادون جیسے اِذَا التُّودِیْ لِلصَّلٰوۃِ مِنْ یَّوْمِ الْجُمُعَةِ (۹:۶۲) جب جمعہ کے دن نماز کے لئے اذان دی جائے۔

۹۔ عِنْدَ کا مرادون۔ جیسے لَنْ تَغْنِیَ عَنْہُمْ اَمْوَالُہُمْ وَلَا اَوْلَادُہُمْ مِّنْ اللّٰہِ شَیْئًا۔ (۱۷:۵۸) یہ قول ابو عبیدہ کا ہے عام علماء کے نزدیک اس جگہ مِنْ بَدَلِیہ ہے۔

۱۰۔ عَلٰی کا مرادون : جیسے وَ نَصَرُوْہُمْ مِنَ الْقَوْمِ (۷۷:۲۱) یعنی عَلٰی الْقَوْمِ

۱۱۔ مِنْ فَارِقہ۔ یعنی ایک چیز کو دوسری چیز سے جُدا کرنے کے لئے۔ یہ مِنْ دو متضاد چیزوں میں سے اول پر نہیں دوسری پر آتا ہے۔ جیسے وَاللّٰہُ یَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ (۲۲:۱۲) یہ قول ابن مالک کا ہے

۱۲۔ زَائِدہ۔ عموماً کا معنی پیدا کرنے کے لئے جیسے مَا تَرٰنَا فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَقْوٰتٍ

۱۳۔ رَبَّمَا کا مترادف: یہ قول صرف سیرانی اور ابن خروف، اور ابن طاہر کا ہے، قرآن مجید میں اس کی کوئی مثال نہیں۔

۱۴۔ غایت کے لئے: جیسے رَأَيْنُهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ: میں نے اس کو اس جگہ تک دیکھا۔ اس مثال میں مِنْ بمعنی اِلیٰ ہے:

فَارْجِعِ الْبَصَرَ: یہ شرط محذوف کی جواز ہے یعنی اگر تمہارا خیال ہو کہ بار بار دیکھنے سے آسانوں کی تخلیق میں کچھ عدم تناسب دکھائی دے گا تو پھر دیکھ لو۔ (تفسیر مظہری)
فَ جواب شرط کے لئے ہے اِرْجِعْ فعل امر واحد مذکر حاضر۔ رُجُوْا باب نصر مصدر
تو لوٹنا۔ پھر (نگاہ) لوٹا کر دیکھ لو۔

هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ۔ هَلْ استفہام تقریری ہے۔ مِنْ زائد ہے یا تبعیہ ہے
فُطُور۔ اسم فعل، رخنہ، غیب، شکات، الْفُطْرُ باب نصر ذی باب مصدر۔ کے اصل معنی کسی چیز کو (پہلی مرتبہ) طول میں پھاڑنے کے ہیں۔ اَفْطَرَّ هُوَ فُطُورًا۔ روزہ افطار کرنا۔ اِنْفِطَارٌ
بھیٹ جانا۔ آیت مذرا میں فُطُور بمعنی شکات یا غل ہے۔ جملہ توح کو کوئی شکات نظر آتا ہے۔
ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ۔ اس جملہ کا عطف فَارْجِعْ پر ہے اور ثَمَّ یعنی لفظ کَرَّتَيْنِ
جو کَرَّتَيْنِ کا ثانیہ ہے) تکثیر کے لئے ہے۔ صرف دو دفعہ دیکھنا مراد نہیں ہے بلکہ بار بار دیکھنا اور
پھر بار بار نگاہ ڈالو۔

= يَنْقَلِبُ: مضارع مجزوم (بوجہ جواب امر) صیغہ واحد مذکر غائب اِنْقِلَابُ (الانفعال)
مصدر۔ وہ (نگاہ تیری طرف) لوٹے گی

خَسْبًا: خَسْبُ اُ باب فتح مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر بمعنی در ماندہ۔
ذلیل و خوار، تنگ کر رہ جانے والا۔ دھتکارا ہوا۔ عربی میں ہے خَسَاتُ اُنْكَبَتْ فَخَسًا
میں نے کئے کئے کو دھتکارا پس وہ دور ہو گیا۔

کسی کو دھتکارنے کے لئے عربی میں اِخْسَا کہا جاتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہے
اِخْسَوْا فِيْهَا وَذَلِكُمْ تَكْمُلُوْنَ (۱۰۸: ۲۳) اس میں ذَلِكُمْ ساتھ پڑے رہا اور میرے
ساتھ کلام نہ کرو، اسی سے خَسْبًا الْبَصَرُ کا محاورہ ہے جس کے معنی ہیں نظر در ماندہ ہو کر
منقبض ہو گئی۔ (رخ س و۔ حروف مادہ)

خَسْبًا حال ہے يَنْقَلِبُ کے فاعل اَلْبَصَرُ سے:

= وَهُوَ حَسِيرٌ۔ یہ جملہ بھی اَلْبَصَرُ کا دوسرا حال ہے حَسِيرٌ تھکا ہوا۔ در ماندہ۔

حَسْرُ رِبَابِ فَتَحٍ مصدر سے جس کے معنی ہیں ٹھکنے عاجز ہونا۔ بر وزن (فعلیل) صفت مشبہ کا صیغہ یعنی فَاَتَلَ بھی ہو سکتا ہے یعنی ٹھکنے والا۔ عاجز، اور بمعنی مفعول بھی یعنی تھکا ہوا اور در ماندہ۔

۶۷: ۵ = وَلَقَدْ رَئَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَارِيحٍ : وَأَوَّاعًا لَّقَدْ فِيهَا لَامٌ تَأْكُلُ
اور قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کا فائدہ دیتا ہے اور فعل ماضی کو حال سے قریب کر دیتا ہے
رَئَيْنَا ماضی جمع مکمل تَزَيُّنٌ (رفع) مصدر ہم نے زینت دی۔ ہم نے سنوارا۔ ہم نے
آراستہ کیا۔ السَّمَاءُ موصوف الدُّنْيَا صفت، موصوف صفت مل کر رَئَيْنَا کا مفعول
الدُّنْيَا۔ دَرَانِيَّةٌ اور دَرِنِيَّةٌ کا اسم تفضیل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔ اول صورت میں
اس کے معنی بہت قریب اور نزدیک کے ہیں اور دوسری صورت میں بہت ذیل اور بہت چھڑکے
معنی ہیں۔ اس کی جمع دُرْنِيٌّ ہے جیسے کُبْرَى کی جمع کُبُرٌ اور صُغْرَى کی جمع صُغُرٌ ہے۔ جب دنیا کا
استعمال آخرت کے مقابلہ میں ہوتا ہے تو اس کے معنی اول اور پہلے کے ہوتے ہیں اور جب قُصْوَى
کے مقابلہ میں ہوتا ہے تو اس کے معنی زیادہ قریب کے ہوتے ہیں۔

السَّمَاءُ الدُّنْيَا نیچے والا آسمان جو دوسرے آسمانوں سے زمین کے سب سے زیادہ قریب ہے
بِمَصَارِيحٍ۔ ب حرف جرّ مصاریح جمع جو مٹی الجوع کے وزن پر ہے اور بوجہ غیر منصوب ہونے
کے مفتوح ہے جیسے مَسَاجِدُ۔ مَصَارِيحٌ بمعنی چراغ۔ جمع ستاروں کو چراغ اس لئے کہا
گیا کہ وہ بھی چراغوں کی طرح روشن و تاباں ہیں۔

ترجمہ ہوگا۔

اور ہم نے قریب کے آسمان کو (ستاروں کے) چراغوں سے روشن و آراستہ کر رکھا ہے
وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ۔ جملہ معطوف ہے جَعَلْنَا کا عطف رَئَيْنَا پر ہے : هَا
ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کا مرجع مَصَارِيحٌ ہے جَعَلْنَا کا مفعول اول ہے اور رُجُومًا
مفعول ثانی ہے۔ رُجُومًا آلات سنگ باری رَجْمٌ کی جمع ہے رَجْمٌ اصل میں مصدر ہے اور
جس چیز کے لئے سنگسار کیا جائے اس کے لئے بطور اسم مستعمل ہے۔

فَاَيُّهَا : مطلب آیت کا یہ ہے کہ شیاطین جب ملائکہ کی باتیں چوری چھپے سننا چاہتے
ہیں تو ان کے مارنے کے لئے ستاروں کو ہم نے آتشیں پتھر بنایا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ
ستارے اپنی جگہ سے ہٹ کر شیطانوں پر پتھروں کی طرح برستے ہیں بلکہ ان سے مجسم شعلے پھوٹ کر

شیطانوں پر رستے ہیں۔

وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ۔ اَعْتَدْنَا کا عطف زیناً پر ہے لہٰذا
میں ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع الشیاطین ہے۔ عَذَابَ السَّعِيرِ مضاف مضاف الیہ کہ
اَعْتَدْنَا کا مفعول ہے۔

السَّعِيرِ۔ دہکتی ہوئی آگ۔ دوزخ، سَعَرَ رباب فتح مصدر۔ یعنی آگ بھڑکانا۔ سے
بروزن فعیل بمعنی مفعول ہے دہکتی ہوئی آگ۔ دوزخ

مطلب یہ کہ وہ شیاطین جو ملائکہ کی باتیں چوری چھپے سننے کی کوشش کرتے ہیں ان کو
شہاب ثاقب کی شکل میں ستاروں سے سنگباری ہوتی ہے۔ اور آخرت میں ان کے لئے دہکتی
آگ کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

۶۷:۶۷۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ عَذَابُ ابْ جَهَنَّمَ مضاف مضاف الیہ
مل کر مبتدا۔ للذین کفروا بر ربہم خبر مقدم۔ جہنم غیر منصوب ہونے کی وجہ سے منصوب
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ۔ اور وہ برا ٹھکانا ہے نیز ملاحظہ ہو
(۹۱:۶۶)

۶۷:۶۷۔ إِذَا لَقُوا فِيهَا۔ إِذَا ظرف زمان ہے (شرطیہ جب) جو وقت،
الْقَوْمِ ماضی مجہول۔ جمع مذکر غائب۔ الْقَاءُ (افعال) مصدر۔ یعنی ڈالنا۔ فِيهَا میں ضمیر ہا
واحد مؤنث غائب کا مرجع جہنم ہے۔ یعنی جب کافروں کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔

سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا ۖ جَوَابُ شَرْط۔ لَهَا میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جہنم ہے
کہا حال ہے شَهِيقًا سے جو سَمِعُوا کے مفعول ہونے کے منصوب ہے۔ شَهِيقًا نکرہ تھا اس
لئے حال کو اس سے پہلے مقدم کر دیا۔ (تفسیر المنظہری)

شَهِيقٌ گدھے کی آواز۔ یعنی گدھے جیسی آواز جہنم کی آگ سے نکلتی ہوئی سنیں گے
یہ آگ کی آواز ہوگی یا ان لوگوں کی جو ان داخل ہونے والوں سے پہلے جہنم میں جا چکے ہوں گے
یا خود ان کی ہوگی، (المنظہری)

وَهِيَ لَقَوْمٍ ۖ یہ جملہ لہا کی ضمیر سے حال ہے یا فِيهَا کی ضمیر سے حال ہے
وَهِيَ ای جہنم۔ لَقَوْمٍ ۖ مضارع واحد مؤنث غائب۔ قَوْمٌ رباب نصر مصدر
یعنی اچھلنا۔ جوش مارنا۔ قَوْمٌ کا استعمال آگ کے، ہنڈیا کے اور غصہ کے جوش ماننے
اور ابلنے کے لئے ہوتا ہے۔

۸:۶۷ = تَكَادُ تَمَيُّزُ مِنَ الْغَيْظِ ۱ مِنَ الْغَيْظِ كاتعلق تَمَيُّزُ سے ہے اور پورے جملے میں تَقْوَرُ کے فاعل (یعنی جہنم) کی حالت بیان کی ہے ۔
تَكَادُ مضارع واحد مؤنث غائب تَمَيُّزُ (تَفَعَّلُ) مصدر اصل میں تَمَيُّزُ مضاف۔ ایک ت حذف ہو گئی۔ ایک دورے سے جدا ہونا۔ پھٹ جانا۔ اقریب ہے کہ پھٹ جائے صاحب اضواء البیان لکھتے ہیں ۱۔

اثبات ان للنار حساً وادراكاً واردةً والقرآن اثبت للنار انها تغتاظ وتبصرو وتكلم وتطلب المزيد كما قال ههنا۔ تَكَادُ تَمَيُّزُ مِنَ الْغَيْظِ۔ وقال: اِذَا كَرَأْتَهُمْ مِنْ مَمَّكَانٍ يَعْبُدُونَ سَمِعُوا آلَهَا لَغِيظًا وَرَفِيرًا۔ (۱۲:۲۵) جب وہ ان کو دور سے دیکھے گی تو (غضبناک ہو رہی ہوگی اور یہ) اس کے جوش (غضب) اور پیچھے جانے کو سنیں گے۔

وقال: يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ: (۳۰:۵۰) اس دن ہم دوزخ سے پوچھیں گے کیا تو بھر گئی ہے؟ وہ کہیگی کچھ اور بھی ہے۔ غَيْظُ کے معنی سخت غصہ کے ہیں۔ یعنی وہ حرارت جو انسان اپنے دل کے دورانِ خون کے چیز ہونے پر محسوس کرتا ہے۔

اگر غیظ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس سے انتقام لینا مراد ہوتا ہے جیسے فرمایا وَانْتَهَمْنَا لَنَا لَغَا يُظْوَنَ (۵۵:۲۶) اور یہ ہمیں غصہ دلا ہے ہیں۔ یعنی وہ اپنی مٹا لگانا حرکتوں سے ہمیں انتقام پر آمادہ کر رہے ہیں۔ اور تغیط کے معنی اظہار غصہ کے ہیں، جو کبھی ایسی آواز کے ساتھ ہوتا ہے جو سنائی دے۔ جیسا کہ آیت ہذا زیر مطالعہ۔
ترجمہ ہو گا:-

تو وہ اس کے جوش غضب اور اس کے پیچھے اور جانے کو سنیں گے۔
== كَلَمًا: یہ لفظ مرکب ہے کَلَّ اور مَآ سے۔ اس ترکیب میں ظرفیت کی وجہ سے لفظ کَلَّ ہمیشہ منصوب رہتا ہے۔ اس میں ظرفیت مآ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے کیونکہ مآ حرف مصدری ہے یا اکم نکرہ ہے بمعنی وقت کے۔ اکثر کَلَمًا کے بعد فعل ماضی آتا ہے جیسے آیت ہذا وغیرہ۔ جب، جب بھی۔

الْفِتْنَى ماضی مجہول واحد مذکر غائب القاء (افعال) مصدر یعنی ڈالنا۔ الْفِتْنَى وَهُ

ڈالا گیا۔

فِيهَا میں ہاضیہ واحد متوث غائب جھنم (آیت ۶) کے لئے ہے۔
 = قُوْجِ، گردہ، لشکر، فوج۔ مراد یہاں کفار کی جماعت ہے۔

سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا۔ سَأَلَ کا فاعل خَزَنَتُہا ہے جو خازن کی جمع ہے بمعنی داروغہ، نگہبان۔
 چونکہ داروغہ خزانچی، یہ مضان ہے ہا مضان الیہ، اس کا مرجع بھی جہنم ہے ہُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب قُوْجِ کے لئے ہے۔

اَلَّذِيَا تَكَلَّمُوا، استفہام تقریری ہے۔ لَمَذِيَاتِ مضارع نفی جحد بلم۔ صیغہ واحد مذکر غائب کُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر، کیا تمہارے پاس نہیں آیا۔؟
 نَذِيْرٌ، بمعنی جمع ہے جیسا کہ اگلا جملہ اِنْ اَنْتُمْ..... سے ظاہر ہے یا یہ مصدر ہے اور مضان الیہ ہے۔ جس کا مضان محذوف ہے ای اَهْلُ اِنْدَارِ (ڈرانے والے)،

مطلب یہ کہ کیا تمہارے پاس اللہ کے عذاب سے ڈرانے والے نہیں آئے تھے (یعنی پیغمبر) ۹:۶۷۔ قَالُوا۔ ماضی بمعنی مستقبل۔ یعنی وہ لوگ جن سے سوال کیا جائے گا کہ کیا تمہارے پاس اللہ کے عذاب سے ڈرانے والے رسول نہیں آئے تھے۔ وہ جواب میں کہیں گے۔

بَلٰی۔ ہاں۔ الف اس میں اصلی ہے بعض کہتے ہیں کہ زائد ہے۔ اصل میں بَلٰی تھا۔ اور کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ تانیث کے لئے ہے کیونکہ اس میں امالہ ہوتا ہے،
 بَلٰی کا استعمال دو جگہ ہوتا ہے؛

۱۔ ایک توفی ماقبل کی تردید کے لئے جیسے زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ لَّنْ يُبْعَثُوْا قُلْ بَلٰی وَرَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ۔ (۷۶:۲۴) کافر دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ ہرگز نہیں اٹھائے جائیں گے تو کہہ دے کیوں نہیں قسم ہے میرے رب کی تمہیں ضرور اٹھایا جائے گا۔

۲۔ دوسرے یہ کہ اس استفہام کے جواب میں آئے جو نفی پر واقع ہے خواہ استفہام حقیقی ہو۔ جیسے الیس زید بقائے کیا زید کھڑا نہیں ہے، اور جواب میں کہا جائے بَلٰی۔

یا استفہام توہینی، جیسے ایحسب الانسان ان لن نجتمع عظامہ۔ بَلٰی قادرین علی ان نَسُوْی بنا نہ (۷۵: ۳۰؛ ۷۶: ۴) انسان یہ گمان کرتا ہے کہ ہم ہرگز اس کی ہڈیاں جمع نہیں کریں گے۔ کیوں نہیں ہم قدرت رکھتے ہیں کہ اس کی پور پور درست کریں۔

یا استفہام تقریری ہو جیسے اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰی شَهِدْنَا (۱۷۲: ۱) کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں۔ انہوں نے کہا ہاں (تو ہی ہے) ہم گواہ ہیں۔

فَكَذَّبُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ

فَكَذَّبُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ

اور انہوں نے جو شے بھی نازل کی۔ اور نہ ہی کوئی چیز نازل کی۔ (اس سے انہوں نے اللہ کے رسولوں اور اس کی نازل کردہ کتب سے انکار کر دیا)

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا نَاقِصَةٌ مِنْ الْأَمْرِ نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ أَدْرِاهُمْ

۱۰:۶۷ = وَقَالُوا: اس کا عطف گذشتہ قائلوں پر ہے اور یہ کلام کفار کا دوزخ پر مامور فرشتوں سے ہے۔

کوکنا نسمع اذ نعمل۔ کو شرطیہ، جملہ شرطیہ ہے ما کنا فی اَصْحَابِ السَّعِيرِ: جواب طر اَصْحَابِ السَّعِيرِ مضاف - مضاف الیہ - اہل دوزخ - (نیز ملاحظہ ہو ۶: ۵۵ متذکرۃ الصدر) اگر ہم خدا کے عذاب ڈرائیو کے پیغمبروں کی بات گوشیں پوش سے سن لیتے اور عقل سے کام لیتے ہوتے اس پر عمل کرتے تو آج ہم دوزخیوں میں سے نہ ہوتے۔

۱۱: ۶۷ = فَأَعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ: قَالُوا پر عطف تفسیری ہے یعنی انہوں نے اپنے جرم کا لیے وقت اعتراف کیا جب اعتراف غیر مفید تھا۔ اعتراف (افتعال) کا معنی ہے پہچانے کے بعد اقرار کرنا۔ اور (ذنب) گناہ سے مراد ہے کفر۔ ذنب چونکہ اصلاً مصدر ہے اور صادر میں باعتبار اصل جمع نہیں ہوتی اس لئے ذنب کو بصورت جمع ذکر نہیں کیا۔

فَسُحِقُوا أَصْحَابُ السَّعِيرِ۔ سُحِقًا مفعول مطلق ہے اور مصدر ہے اس کا فعل محذوف ہے ای فَاَسْحَقَهُمُ اللَّهُ سُحِقًا: اللہ نے ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا۔ یہ جملہ بد دعائیہ معتزضہ (تفسیر المظہری)۔

سُحِقَ (باب سمع، مصدر، دور کرنا۔ دفع کرنا۔ سُحِقَ سے سحیق بروزن فاعل معنی دور، بعید۔ ۲۲: ۳۱ میں مستعمل ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ۔ إِنَّ حرف مشبہ بالفعل الذین موصول - يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ صل۔ بالغیب متعلق بخشون۔ مغفرتہ مبتدا۔ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ معطوف اس کا عطف مغفرتہ پر ہے لہم خبر مقدم ہے إِنَّ کی۔ اور موصول وصل مل کر اسم إِنَّ يَخْشَوْنَ مضارع جمع مذکر غائب خَشِيَ (باب سمع) مصدر۔ یعنی ڈرنا۔ وہ ڈرتے ہیں رَبَّهُمْ مضاف مضاف الیہ لہم مفعول ہے يَخْشَوْنَ کا۔

بِالْفَيْبِ: ڈرتے ہیں اس عذاب کے جو ابھی تک ان پر نہیں آیا یا ظاہر نہیں ہوا۔ یا تنہائی میں ڈرتے ہیں، یا اللہ کو دیکھ کر بغیر اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

اَجْوَزَ كَيْدًا: موصوف و صفت۔ بڑا ثواب، جس کے مقابلہ میں ہر لذت بیچ: دو۔

۱۳:۶۷ = وَ اَسِرُّوا قَوْلَكُمْ اَوْ اَجْهَرُوا بِهِ: کلام مستأنف ہے اَسِرُّوا فعل امر جمع مذکر حاضر، اِسْرَادٌ (افعال) مصدر تم چھپاؤ، تم چھپا کر کہو۔

اَوْ اَجْهَرُوا بِهِ: اَوْ بمعنی یا۔ اَجْهَرُوا فعل امر حاضر جمع مذکر۔ جَهْرٌ (باب فتح) مصدر۔ تم زور سے کہو۔ تم کھلم کھلا کہو، تم بلند آواز سے کہو۔ اور جگہ قرآن مجید میں ہے اِنَّهُمْ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (۱۱:۵۲) جو بات پکار کر کہی جائے وہ اسے بھی جانتا ہے اور جو تم پوشیدہ کرتے ہو اس سے بھی واقف ہے۔

اَسِرُّوا اَوْ اَجْهَرُوا: دونوں امر کے صیغے ہیں لیکن امر بمعنی خبر ہے یعنی تمہارا چپکے چپکے باتیں کرنا اور بلند آواز سے بولنا دونوں علم الہی میں برابر ہیں۔

پہلے کفار کا ذکر غائبہ تھا اب اس آیت میں تنہدیر کے طور پر غائب سے حاضر کی طرف کلام کو موڑ کر روئے خطاب کا طرف کی طرف کر دیا گیا ہے

= اِنَّهُمْ عَلَيَكُمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ: بے شک وہ دلوں کی بات بھی انہیں جانتا ہے یعنی زبان پر لانے سے پہلے ہی وہ ان باتوں کو جانتا ہے نہ اس کو بلند آواز سے بولنے کی ضرورت نہ آہستہ آہستہ کہنے کی۔ یہ مساوات (سابقہ) یعنی بلند آواز یا آہستہ بولنے کا اس کے نزدیک برابر ہونا اس کی یہ علت ہے کہ وہ تو بولنے سے قبل ہی اس بات کا علم رکھتا ہے۔ اس لئے بلند آواز سے بولنا یا آہستہ بولنا سب اس کے نزدیک برابر ہے۔

۱۴:۶۷ = اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ يَرِ اسْتِفْہَام انکاری ہے۔ اَلَا خبردار ہو جاؤ، جان لو، اسے رکھو، ذہن نشین کر لو،

يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ يَعْلَمُ فعل با فاعل مَنْ خَلَقَ موصول اور صلہ مل کر يَعْلَمُ کا مفعول۔ ترجمہ ہوگا۔

اللہ جانتا ہے جس کو اس نے پیدا کیا۔ اس صورت میں اَلَا حرف تنبیہ ہے۔

۲۔ مَنْ خَلَقَ فاعل ہے يَعْلَمُ فعل۔ مفعول مخذوف ۱۱ ی من خلق یعلم ما خلق جس نے پیدا کیا وہ جانتا ہے اس نے کیا پیدا کیا۔ اس صورت میں اَلَا حرف استفہام بہر حال کلام سابق کی یہ تاکید ہے۔

وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ: یہ جملہ خلق کی ضمیر فاعل سے حال ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا علم ہر چیز تک رسائی رکھتا ہے۔ خواہ وہ چیز ظاہر ہو یا پوشیدہ۔

لَطِيفٌ صیغہ صفت مشبہ حالت رفع۔ باریک بین۔ دقیقہ رس۔ امور دقیقہ کو جاننے والا۔ وقت نظر اور حسن تدبیر سے کام لینے والا۔ بندوں پر مہربان۔ نیکیوں کی توفیق دینے والا۔ کسی جسم کے لطیف ہونے کے معنی ہیں نازک ہونا۔ باریک ہونا۔ کسی بات کے لطیف ہونے کے معنی ہیں باریک ہونا دقیق ہونا۔ کسی حرکت کے لطیف ہونے کے معنی ہیں سبک ہونا۔ ہلکا ہونا۔ لَطُفٌ نرمی، لطف الہی اس کی رحمت۔

خَبِيرٌ، خبردار۔ دانہ۔ خبیر بروزن فعل صفت مشبہ کا صیغہ ہے اللہ کے اسماء حسنہ میں سے ہے۔ اور قرآن مجید میں یہ صرف ذات باری تعالیٰ کے لئے ہی متعل ہے۔

۱۵: ۶۷ = هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا: الارض مفعول اول۔ فعل جعل کا ذکولہ مفعول ثانی، لکم متعلق فعل۔

ذَلُولًا صیغہ صفت مشبہ، ذُلُّ جمع، ذُلٌّ وِزْلٌ مصدر۔ پست، نرم، ہموار مطیع۔ یعنی اللہ نے تمہارے لئے زمین کو ایسا بنا دیا کہ تم آسانی کے ساتھ اس میں چل پھر سکو۔ جَعَلَ بسیط ایک مفعول چاہتا ہے اس وقت بمعنی خلق ہوگا، جعل مرتب دو مفعول کو چاہتا ہے اس وقت بمعنی صَيَّرَ ہوگا۔ پہلی صورت میں ذَلُولًا حال ہوگا الارض سے۔

فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا۔ فَا ترتیب کے لئے ہے ای ترتیب الامر بالمشی۔

لَمْشُوا فعل امر۔ مع مذکر حاضر، مَشَى باب ضرب مصدر، یعنی چلنا۔ تم چلو پھرو۔

مَنَاكِبِهَا۔ مضاف مضاف الیہ، نکیب مادہ سے منکب بمعنی کندھا۔ (جمع مناکب بمعنی

کندھے) استعارہ کے طور پر زمین کے راستوں پر بولا جاتا ہے جیسے کہ آیت ہذا میں۔

اور یہ زمین کے لئے بطور استعارہ ایسے ہی استعمال ہوا ہے جیسا کہ آیت کریمہ مَا تَرَكْ عَلَى ظَهْرِهِا مِنْ دَايَةِ (۳۵: ۴۵) تو روئے زمین پر ایک چلنے پھرنے والے کو نہ چھوڑتا۔ میں ظہور کا لفظ استعمال ہوا ہے۔

حسن، مجاہد، کلبی، مقاتل کا قول ہے۔

مناکب الارض سے مراد زمین کے راستے، گھاٹیاں، کنائے، اطراف ہیں۔ کس لئے کہ انسان کے مناکب بھی اس کے بدن کے کنائے، جوانب ہیں۔ اس مناسبت سے زمین

کے کناروں اور جوانب اور راستوں کو بھی مناکب کہنے لگے۔

وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ . وَاَوْعَافُهُ، كُلُوا فِعْل امر جمع مذکر حاضر، اَكَلٌ ر بَاب نصر مصدر . کھاؤ۔ مِنْ تَبْعِیْضِیْہِ ہے۔ رِزْقِہ مضاف مضاف الیہ۔ اُس کی دی ہوئی روزی سے صاحب تفسیر مظہری فرماتے ہیں۔

وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ اِی اَکْلُوْا: یعنی خداداد نعمت کی طلب کرو، کھانے سے مراد طلب کرنا۔ اور رزق سے مراد ہے نعمت خداوندی۔

وَالْبَيْدُ النَّشُوْرُ: جب مستنفذ ہے، اِلَیْہِ میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے۔ النَّشُوْرُ باب نصر مصدر ہے، بمعنی جی اٹھنا۔ یعنی جزاء و سزا کے لئے دوبارہ زندہ ہو کر اٹھ کھڑا ہونا۔ مطلب ہے کہ روز قیامت دوبارہ زندہ ہو کر قبروں سے اُٹھ کر اسی ہی کے طرف جانا ہے۔

۱۶:۶۷ = عَاَمِنْتُمْ مِّنْ فِی السَّمَاءِ . بجزہ استفہامیہ ہے استفہام انکاری ہے، ”یعنی نڈر نہ ہونا چاہئے۔ اَمِنْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر، اَمِنٌ (باب سمع) مصدر۔ تم امن میں ہوئے تم مطمئن ہو گئے۔ تم نڈر ہو گئے۔

مِّنْ اسم موصول۔ فِی السَّمَاءِ ۔ صلہ۔ مِّنْ محل نصب میں ہے بوجہ اَمِنْتُمْ کے مفعول ہونے کے، کیا تم نڈر ہو گئے ہو اس سے جو آسمان میں ہے۔

اَنْ يَّخْشِفَ بِكُمْ اَلْاَرْضُ: اَنْ مصدر یہ۔ يَّخْشِفُ مضارع منصوب بوجہ عمل اَنْ واحد مذکر غائب۔ خَشَفٌ باب ضرب مصدر بمعنی دھسنا۔ دھسنا دینا۔ کہ وہ تم کو دھسا دے۔ خَشَفٌ فعل لازم بھی ہے اور متعدی بھی، بمعنی دھسنا یا دھسنا۔ خَشَفٌ سے بطور استعارہ۔ ذلت بھی مراد ہوتی ہے۔ مَثَلًا تَحْمَلُ زَيْدٌ خَشْفًا: زید نے ذلت برداشت کر خُشُوْتُ (چاندگرہن بھی اسی مادہ خَشَفٌ سے مشتق ہے۔

فَاِذَا هِيَ تَمُورُ۔ اِذَا مفاعلات (ناگہاں، اچانک) کے لئے ہے۔ اور تَمُورُ کا معنی ہے ہلنے لگے۔ زمین میں زلزلہ آجائے۔ یعنی اچانک زمین میں لرزہ پیدا ہو جائے اور اللہ کافروں کو زمین کے اندر دھسا دے۔ (تفسیر مظہری)

راور کیا تم اس بات سے امن میں ہو گئے ہو کہ وہ تم کو زمین میں دھسا دے اور یکایک تمہارے دھسانے کے لئے زمین ہلنے اور لرزہ کرنے لگے، جیسا کہ زلزلے کے وقت ہوتا ہے زمین ہل کر پھٹ جاتی ہے اور آدمی اور بڑے بڑے مکانات اندر سما جاتے ہیں۔ (تفسیر حقانی)

صاحب روح المعانی اور علامہ عبداللہ یوسف علی نے اِذَا کو فاعلات کی بجائے ظرفیت کے لئے بمعنی جب، جو وقت، یہاں ہے۔ اور اس صورت میں اَنْ یَخْفِیَفُ..... کَمُوْر کا ترجمہ ہوگا کردہ تم کو زمین میں دھنساے جب کہ وہ زلزلے کی صورت میں بھٹی بھٹی ہو۔

کَمُوْر مضارع واحد مؤنث غائب مَوْر (باب نصر) مصدر بمعنی پھرنا، تیز چلنا۔ و د لڑتی ہے وہ پھرتی ہے، وہ جنبش کرتی ہے، وہ بھٹی ہے۔

۶۷: ۱۷ = اَمَّا امِنتُمْ میں اَمَّ بمعنی ہلکا استفہامیہ ہے اور استفہام انکاری ہے یعنی نہیں ہونا چاہئے۔

اَمِنتُمْ: ماضی جمع مذکر حاضر اَمَنْ (باب سمع) مصدر (ملاحظہ ہو ۶۷: ۱۶ متذکرۃ) مصدر = یُؤْمِلُ مضارع منصوب (بوجہ عمل اَنْ) واحد مذکر غائب اِزْ سَال (افعال) مصدر وہ بھیجے، وہ بھیجے۔

= حَاصِبًا: (منصوب بوجہ مفعول فعل یُؤْمِلُ کام حَصَبٌ (باب ضرب و نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ کنکریاں اڑانے والی تیز ہوا۔ باد سنگ بار، سخت آندھی، حَصْبًا کنکریاں۔ حَصَبٌ کنکر۔ ایندھن۔ جبے اِنْکَمَّوْا مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ (۲۱: ۱۸) تم اور جن کی تم خدا کے سوا عبادت کرتے ہو دوزخ کا ایندھن ہوں گے = فَسْتَعْلَمُوْنَ فَ ماضی جمع مضارع پر داخل ہو کر اس کو خالص مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے تو تمہیں معلوم ہو جائے گا۔

اس کا عطف کلام سابق کے مضمون پر ہے یعنی میں تم کو ڈراتا ہوں اور جب تم خود عذاب کو دیکھ لو گے تو تمہیں معلوم ہو جائے گا۔

کَيْفَ نَذِيْرٌ: کَيْفَ حرف استفہامیہ بمعنی کیسا، کس طرح، کیونکر،

نَذِيْرٌ اصل میں نَذِيْرٌ تھا۔ (مضارع مضارع الیم می ضمیمہ واحد متکلم ساقط ہو گئی۔ کسرہ می کے حذف ہو جانے کی دلیل ہے۔ میرا ڈرانا۔ نَذِيْرٌ یہاں بطور مصدر مستعمل ہے بمعنی اِنْذَارٌ ۱۸: ۶۷ = وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَکَيْفَ کَانَ لَکُمُ الْيَوْمَ قَبْلِهِمْ میں ھِمْ ضمیمہ کا مرجع کفار مکہ ہیں۔ پہلا کلام خطابی ہے اور اب یہ کلام بصورت غائب، یہ التفات ضمای کفار مکہ کی مسلسل روگردانی کے پیش نظر نفرت اور ناگواری کے اظہار کے لئے اختیار کیا گیا ہے،

والا لتفات الی الغیبة لایواز الاعراض عنہم (روح المعانی)

الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ سے مراد وہ قومیں ہیں جو کفار مکہ سے قبل ہو گئیں اور جنہوں نے

پیغمبروں کو جہلیا، مثلاً قوم نوح قوم عاد، قوم ثمود وغیرہ۔

فَلْيَكُنْ كَانَ نَكِيرٍ سے قبل جملہ مقدرہ ہے ”تم خود دیکھ لو، میرا انکار کیسا تھا“ اس کی ترکیب نحوی مثل کیف کان نذیر ہے۔

لغات القرآن میں جُل: رُوح المعانی کے حوالہ سے نکیر کی تشریح یوں تحریر ہے۔

نکیر۔ مصدر مجنی انکار اصل میں نکیری تھا۔ انکار سے مراد ان آیات میں ربانی یا دلی انکار نہیں بلکہ ان کی حالت کو برعکس اور مخالف حالت سے بدل ڈالنا مراد ہے یعنی — تغیر الضد بالضد مثلاً زندگی کو موت سے آبادی کو دیوانی سے بدل ڈالنا۔ (جمل)
کسی سخت ہیبت ناک اور شوار مصیبت میں مبتلا کر دینا ہی اللہ کی طرف سے انکار کرنے کا معنی ہے (روح المعانی)

۱۶، ۱۹ = اَوَلَمْ يَرَوْا اِنَّا الطَّيْرُ فَوْقَهُمْ - ہنرہ استفہامیہ واو عاطفہ جس کا عطف کلام مقدرہ پر ہے ای اغفلوا ولہ ینظروا..... کیا وہ مبہول گئے اور اپنے اوپر پرندوں کو نہیں دیکھا۔

طَيْرٌ طَائِرٌ کی جمع ہے جیسے صَاحِبٌ کی صَحْبٌ جمع ہے۔ اور راکِبٌ کی جمع رُکَبٌ ہے۔

ابو عبیدہ اور مطرب کا بیان ہے کہ لفظ طیر واحد اور جمع دونوں کے لئے آتا ہے جیسے آیت نہا میں مجنی جمع آیا ہے۔ اور آیت شریفہ فیکون طیراً باذن اللہ (۴۹:۱۳) تو وہ ہو جاوے اور تاجوا جانور پرندہ اللہ کے حکم سے۔ میں طیر کا اطلاق واحد پر ہوا ہے۔

ابن الانباری نے کہ ہے کہ طیر جمع ہی ہے اور اس کی تانیث بہ نسبت تذکر کے زیادہ مستعمل ہے اور واحد کے لئے طیر نہیں بلکہ طائر ہے
فَوْقَهُمْ مضاف مضاف الیہ، ان کے اوپر۔

صَفَّتْ۔ پرا باندھے، صف بستہ، پر کھولے ہوئے صَفٌّ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مونث۔ صَافَةٌ کی جمع ہے۔

= وَیَقْبِضَنَّ واو عاطفہ یَقْبِضَنَّ مضارع جمع مونث غائب، قَبْضٌ (باب ضرب) مصدر۔ وہ (پر) سمیٹتے ہیں۔ اس کا عطف صَفَّتْ پر ہے۔

ہر دو صَفَّتْ وَیَقْبِضَنَّ: حال ہیں الطیر سے۔

ترجمہ ہو گا۔ کیا انہوں نے اپنے اوپر پرندوں کو نہیں دیکھا بجا کیہ وہ (اڑنے میں) پروں کو

کھولتے اور بند کرتے ہیں۔

مَا يُمْسِكُهُنَّ - مَا نَافِهٌ، يُمْسِكُهُنَّ مضارع منفی واحد مذکر غائب هُنَّ ضمیر جمع مؤنث غائب اِمْسَاكَ (افعال) مصدر - یعنی - روکے رکھنا۔ تھامے رکھنا۔ هُنَّ کا مرجع الطیر ہے۔ یہ جملہ مستانف بھی ہو سکتا ہے اور یَقْبِضْنَ کے ضمیر فاعل سے حال بھی۔

مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ یعنی فضا میں پرندوں کو ان کی فطرت کے خلاف (کربھاری چیز) ہمیشہ فضا میں زمین کی طرف گرتی ہے، صرف جن ہی روکے رکھتا ہے۔
إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ: یعنی وہ ہر چیز پر بندوں کو ہی ہوا میں اڑنے میں ان کی نگیانی نہیں کرتا بلکہ کائنات میں ہر عجیب و غریب مخلوق کی تخلیق اور تدبیر سے واقف ہے۔

۲۰:۶۷ = اَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُوكُمْ مِّنْ دُونِ الرَّحْمَنِ :
اَمَّنْ مبتدا ہذا اس کی خبر اَلَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ هَذَا سے بدل يَنْصُوكُمْ مِّنْ دُونِ الرَّحْمَنِ صفت ہے جُنْدٌ کی - مشاعر الیہ - جُنْدٌ سے مراد غیر اللہ کی مدد ہے۔
(مدارک التفسیر)

اَمَّنْ : اَمَّ بمعنی کیا، خواہ، بھلا، مَنَّ استغاثہ سے مرکب ہے۔ استغاثہ انکاری ہے جُنْدٌ فوج واحد، جُنُودٌ جمع۔ مَن دُونِ الرَّحْمَنِ خدا کو چھوڑ کر، خدا کے سوا خدا سے ورے، خدا کے مقابلہ میں۔

ترجمہ از شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ

بھلا وہ کون ہے جو فوج ہے تمہاری، مدد کرے گی تمہاری، رحمان کے سوا۔
مطلب یہ کہ تمہارا کوئی لشکر یا فوج نہیں کہ رحمان کے مقابلہ میں تمہاری مدد کر سکے۔

إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ: لَنْ نَافِهٌ ہے۔ غُرُورٌ (باب نصر) مصدر - یعنی فریب، فریب دینا۔ کچھ نہیں کافر لوگ مگر محض دھوکہ میں پڑے ہوئے ہیں۔
۲۱:۶۷ = اَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزِيدُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ - اَمَّنْ مبتدا ہذا اس کی خبر اَلَّذِي يَزِيدُكُمْ بدل ہے هَذَا سے۔

بھلا وہ کون ہے جو روزی دے گا تم کو اگر وہ رکھ چھوڑے (یعنی روکے رکھے) اپنی روزی استغاثہ انکاری ہے، مراد یہ کہ اگر پروردگار اپنی روزی کو بند سے روک دے، تو اس کے مقابلہ میں کوئی نہیں جو بندے کو روزی دے سکے۔

ان شرطیہ ہے، اَمَسَلَتْ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِمَسَاكَ (افعال) مصدر بمعنی روکے رکھنا۔ روکنا۔ اگر وہ روکے رکھے اپنے رزق کو۔

بلکہ حرف اضراب ہے، پہلے حکم کو برقرار رکھ کر اس کے مابعد کو اس حکم پر اور زیادہ کر دیا گیا ہے یعنی کافرین نہ صرف شیطان کی طرف سے فریب و دھوکے میں ہیں بلکہ مزید برآں اس فریب خوردی میں بڑھتے جاتے ہیں۔

لَجَّوْا۔ ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب، لجا جاد و لجا حجة (باب سمع و ضرب) مصدر۔ بمعنی اڑے رہنا۔ لجا ج کسی ممنوع فعل پر اڑے پہنچنے کو کہتے ہیں، اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔

وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجَّوْا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۲۳: ۷۵) اور اگر ہم ان پر رحم کریں اور جو تکلیفیں ان کو پہنچ رہی ہیں وہ دور کر دیں تو بھی وہ اپنی سرکشی پر اڑے رہیں اور، جھکتے (بھریں)

== عَتَوْا : شرارت، سرکشی، نافرمانی، عَتَا يَعْتَوُا (باب نصر) سے مصدر ہے۔ جس کے معنی اطاعت سے اگڑنے، ٹکیر کرنے اور حد سے بڑھ جانے کے ہیں۔

وَنُفُوْا وَادُّوا مَا ظَنَّا اَنْ يَّعْطُوْا اس کا عطف عَتَوْا پر ہے۔ نُفُوْا (باب نصر و ضرب) سے مصدر بمعنی بھاگنا، دور ہونا۔ حق سے دور ہونا۔ (تباعدا عن الحق) خازن

۲۲: ۶۷ = اَمَّنَ يَمِشِيْ مُكِبًّا عَلٰی وُجْهِهِ اَهْدٰی : ہنرہ استقامت ہے۔ ف تَرْثٰی کا ہے۔ مَنْ مَوْصُوْلہ مبتدا ہے يَمِشِيْ مُكِبًّا عَلٰی وُجْهِهِ صلہ۔ مُكِبًّا عَلٰی وُجْهِهِ ضمیر فاعل میشی سے حال ہے۔

يَمِشِيْ مضارع واحد مذکر غائب کا صیغہ، فَشٰی (باب ضرب) مصدر سے، وَدَّ جلتا ہے۔

مُكِبًّا اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر، اِمْكِبَّا (افعال) مصدر سے، سُرگوں، اونٹوں یعنی رستہ کی دشواری و فرار کی وجہ سے چلتے چلتے ٹھوکر کھا کر گر پڑتا ہے منہ کے بل؛ اَهْدٰی اِهْدٰی سے (باب ضرب) مصدر سے، اَفْعَلُ التَّفْضِيلِ کا صیغہ، بمعنی زیادہ ہدایت یافتہ، یہ مبتدا کی خبر ہے۔

اَمَّنَ يَمِشِيْ سَوِيًّا عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ : اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے تعلیل نفی تقریباً وہی ہے جو جملہ سابقہ کی ہے۔ سَوِيًّا سیدھا۔ درست، صحیح، بروزن فَعِيْلٌ صفت مشبہ

کا صغیر ہے۔

امام رافضی کہتے ہیں۔

سَوِيٌّ اس کو کہا جاتا ہے جو مقدار اور کیفیت دونوں کیفیت سے افراط و تفریط سے پاک ہو۔
مفوظ ہو، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (۱۰: ۱۹) تین رات تک مہلک چمکنا اور دوسری جگہ فرمایا۔

مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ (۲۰: ۱۳) کون ہیں سیدھی راہ والے۔ اور رَجُلٌ سَوِيٌّ وہ ہے جس کے اخلاق بھی اور خلقت بھی افراط و تفریط کے اعتبار سے معتدل ہوں۔

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ موصوف و صفت، سیدھا راستہ،

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

مہلک جو شخص چلتا ہوا منہ کے بل گر پڑتا ہے وہ زیادہ سیدھے راستے پر ہے (یادایت یافتہ ہے) یا وہ جو سیدھے راستے پر مسلسل چل رہا ہو۔ برابر چل رہا ہو۔

۶: ۳۳ = قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ : مذکورہ بالا دونوں آیات : اَمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ اور اَمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ يَرْزُقُكُمْ میں صراحت فرماتی تھی کہ کافروں کا کوئی حمایتی نہ ان کی مدد کر سکتا ہے اور نہ ان کو رزق دے سکتا ہے۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر نصرت اور رزق کون عطا کرتا ہے؟

اس سوال مقدرہ کے جواب میں فرمایا۔

کہ تم کو نصرت اور رزق وہی عطا فرماتا ہے جس نے تم کو پیدا کیا تاکہ تم اس کو پہچانو اور اس کی عبادت کرو۔ (تفسیر مظہری)

أَنْشَأَ ماضی واحد مذکر غائب اِنْشَاءٌ (افعال)، مصدر۔ اس نے پیدا کیا۔ کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر، تم کو،

الْأَسْمَعُ کان، سنا۔ اَلْأَبْصَارُ (آنکھیں) بَصَرٌ کی جمع۔ اَلْأَفْئِدَةُ (دل) فُؤَادٌ کی جمع۔ السَّمْعُ اصل میں مصدر ہے۔ اور مصدر کی جمع (اصل وضع کے اعتبار سے) نہیں آئی۔ اس لئے السمع کو بصورت مفرد ذکر کیا۔ لیکن البصر اور الفؤاد کی یہ حالت نہیں (یہ مصدر نہیں ہیں) اس لئے اَلْأَبْصَارُ اَلْأَفْئِدَةُ کو بصورت جمع ذکر کیا۔

ہر سہ السمع، الابصار، الافئدة منسوب بوجہ مفعول جعل کے ہیں

قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ . قَلِيلًا صفت مشبہ بحالت نصب بوجہ مفعول۔ مَشَوْرًا . قَلَّةٌ (بازنہ)

۱۔ سدر۔ اگر یہاں مراد تھوڑا شکر یا جائے تو یہ مفعول مطلق ہوگا۔ اور اگر اس کا مطلب ”کم وقت میں“ یہ جائے تو یہ مفعول فیہ ہوگا۔ دونوں صورتوں میں موصوف محذوف ہوگا۔

مَا لَفْظًا زَائِدٌ هُوَ اور معنی مفہوم قلت کی تاکید ہے۔

بہت سی تھوڑے وقت میں شکر کرتے ہو، قَلَّتْ شُكْرُكَ سے مجازاً نفی شکر ہے۔ ہاں کل شکر نہیں کرتے، یا کسی وقت بھی شکر نہیں کرتے،

تَشْكُرُونَ۔ مضارع جمع مذکر حاضر مُشْكِرُونَ، باب نصر مصدر، تم شکر کرتے ہو۔ قُلْ = ۲۴:۶۷، امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ قَوْلُ اباب نصر مصدر۔ تو کہہ۔ یہ لفظ یہاں زائد ہے اور معنی تاکید کے لئے مفید ہے۔

هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ: یہ جملہ هُوَ الَّذِي اَنْشَأَكُمْ سے بدل ہے وَالَّذِي تَحْكُمُونَ: یہ جملہ ذَرَأَكُمْ کے فاعل (یعنی اللہ) سے حال ہے۔

ذَرَأَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ ذَرَعُ باب فتح، مصدر۔ اس نے پیدا کیا۔ اس نے پھیلا یا۔ اس نے بکھیرا۔ کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ اس نے تم کو پیدا کیا۔ اس نے تم کو پھیلا یا۔

تَحْشُرُونَ مضارع مجہول جمع مذکر حاضر حَشَرُ باب نصر مصدر۔ تم جمع کئے جاؤ گے۔ تم اکٹھے کئے جاؤ گے۔

وَيَقُولُونَ: وَاَوْعَدُ، يَقُولُونَ، مضارع جمع مذکر غائب، وہ کہتے ہیں یعنی کافر عتو اور نفور کی بنا پر مسلمانوں سے سوال کرتے ہیں: پوچھتے ہیں نجات کے طور پر۔ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ: الْوَعْدُ سے مراد وعدہ حشر ہے۔ یعنی کافر پوچھتے ہیں کہ وعدہ حشر کب پورا ہوگا؟

اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ: اِنْ شرطیہ ہے یہ جملہ شرطیہ ہے۔ جواب شرط محذوف ہے اِیْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِيمَا تَخْبِرُوْنَكَ مِنْ مِجْئِ السَّاعَةِ وَالْحَشْرِ فَبَيْنَا وَقْتُكَ

۲۶:۶۷ = قُلْ: (تو کہہ) یعنی جب کفار یہ سوال کریں تو آپ یہ جواب دیں۔

اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ۔ اِنَّمَا۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل اور مَا کاف سے مرکب ہے

مَا کاف حصر کے لئے آتا ہے۔ اور اِنَّ کو عمل لفظی سے روک دیتا ہے، بے شک، تحقیق،

سوائے اس کے نہیں۔

اَلْعِلْمُ اِی علم وقت الساعۃ، قیامت کے وقوع کے وقت کا علم۔

یعنی قیامت کب اور کس وقت وقوع پذیر ہوگی؟ اس کا ٹھیک ٹھیک علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ۔ مرکب توصیفی ہے، واضح طور پر ڈرانے والا۔ خبردار کرنے والا۔

۲۷:۱۶ = فَلَمَّا رَأَوْهُ۔ ف ترتیب کا ہے۔ پھر، لہذا، یہاں بطور کلمہ ظرف مستعمل ہے اور شرط کے لئے آیا ہے۔ بمعنی جب۔

رَأَوْهُ۔ ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب ہے اور ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع الودع (آیت ۲۵ میں مذکور ہے) الودع سے مراد روزِ حشر، وقت وقوعِ حشر کے دن کا عذاب۔
 زُلْفَةً: ای قریباً انہم، اپنے قریب ہی، اپنے پاس ہی، یہ رَأَوْهُ میں ضمیر مفعول سے ملانے کا ہے۔
 پھر جب وہ اسے اپنے قریب ہی پائیں گے یاد کیجیں گے۔
 فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً حملہ شرط ہے۔

سَيَلَّمْتُ وَجُوَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا: جواب شرط۔ سَيَلَّمْتُ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مونث غائب۔
 سَوَّءَ بَاب نصر مصدر۔ یعنی ٹھکنے، ٹھکڑا کرنا۔ سن ورمادہ۔ اسی مادہ سے باب افعال سے اَسَاءَ لَيْسَ اِسَاءَةً خراب کرنا، بگاڑنا۔

وَجُوَّهُ مفعول مالم لیس فاعلہ۔ مضاف، الذين كفروا صلہ موصول مل کر مضاف الیہ
 کافر لوگوں کے چہرے۔

سَيَلَّمْتُ وَجُوَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا: ای اَسَاءَ هَا اَللّٰهُ فَتَغَيَّرَتْ بِالْاَسْوَادِ وَالْكَأِبَةِ وَالْعُزْنِ (ایسے اتھاسیوں) اللہ تعالیٰ ان کے چہرے بگاڑے گا اور وہ حشر کے روز متواتر تاریکی میں ٹھوکریں کھانے اور افتاں و خیزاں پلٹنے سے بگڑ جائیں گے (انمن یعمشی مکباً علی وجهہ اھذی..... کی طرف اشارہ ہے)

اکثر مفسرین نے اس کا ترجمہ صیغہ ماضی معروف میں کیا ہے۔ کافروں کے چہرے بگڑ جائیں گے
 وَقِيلَ: ای وقیل لہم اور (ان کافروں سے) کہا جائے گا۔ قِيلَ کا عطف سَيَلَّمْتُ پر ہے
 ہذا کا اشارہ عذابِ آخرت کی طرف ہے۔

كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُوْنَ: کنتم تَدْعُوْنَ ماضی استمراری جمع مذکر غائب اِدْعَاءِ افتعال مصدر۔ تم دعا کیا کرتے تھے، تم آرزو کیا کرتے تھے، تم مانگا کرتے تھے۔

۲۸:۶ = قُلْ: ای قل یا محمد لمشرکي مکة الذين يَتَمَنُونَ هلاكك ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کے کافروں کو جو آپ کی موت کے متمنی ہیں کہہ دو۔

اَدَّأَبَيْتُمْ: کیا تم نے دیکھا۔ یہ محاورہ یعنی اَرُونِي (بھلا مجھے دکھاؤ تو) یا اَخْبِرُونِي

جملہ مجھے بتاؤ تو استعمال ہوتا ہے۔

إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا إِنْ حَسَرْتُ شَرْطَ هِ أَهْلَكْنِي اللَّهُ
جملہ شرطیہ ہے۔ وَمَنْ مَعِيَ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ جملہ شرط ہے اَوْ حَسَرْتُ عطف
رَحِمَنَا جملہ شرط جس کا عطف جملہ اول پر ہے۔

أَهْلَكْنِي۔ اَهْلَكَ ماضی واحد مذکر غائب اَهْلَكَ (افعال) مصدر ن وقایہ
ی ضمیر واحد مکمل اگر وہ (یعنی اللہ) مجھے ہلاک کرے۔

وَمَنْ مَعِيَ مَنْ موصول، مَعِيَ صلہ۔ اور ان کو جو میرے ساتھ ہیں (یعنی مومن)
فَمَنْ يَجْزِي الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ آلَيْهِمْ: جواب شرط۔ يَجْزِي مضارع واحد
مذکر غائب اِجَارَہ (افعال) مصدر۔ کون پناہ دے گا جو رما دہ۔ جاز پڑوسی، پناہ دینے
یا لینے والا۔ جَوْزٌ ظلم زیادتی۔

عَذَابِ آلَيْهِمْ: موصوف صفت، دردناک عذاب۔

یعنی کوئی بھی پناہ نہیں دے سکتا۔ جملہ استفہامیہ انکاریہ ہے، جواب شرط میں۔

قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ اَمَّنَا بِہ۔ اسی قل یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) هُوَ (یعنی اللہ)
الرَّحْمَنُ: یعنی اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کفار سے فرما دیجئے کہ وہ اللہ جس کے
اختیار میں ہماری ہلاکت یا پناہ ہے وہ بہت ہی رحم کرنے والا ہے۔

وَهُوَ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع آیت مندرجہ بالا اِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ.... الخ میں اللہ ہے
اَمَّنَا بِہ (ہم اسی پر ایمان رکھتے ہیں)۔

وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا اور اسی پر بھروسہ رکھتے ہیں (یہ دونوں جمع الرَّحْمَن کی صفت ہیں۔ یا
هُوَ ضمیر شان ہے۔ اور اَمَّنَا بِہ وعلیہ توکلنا خبر ہے الرَّحْمَن کی۔

ضمیر شان کا فائدہ یہ ہے کہ مَخْبُوعُنَا (الرَّحْمَن) کی تعظیم اور بڑائی پر دلالت کرتی ہے
اس طرح کہ پہلے اس کا مبہم طریقہ سے ذکر کر کے پھر اس کی تشریح کی جائے۔

عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا سے مقدم ذکر کرنا حاضر بدلت کرتا ہے (اسی پر ہمارا بھروسہ ہے) جس کا
مفہوم هُوَ الرَّحْمَن سے بھی مستفاد ہوتا ہے مبتدا اور خبر جب دونوں معارف ہوں تو مفید مصروف
ہیں۔ (وہی رحمن ہے) اس جملہ سے اس کی تائید ہوتی ہے گویا یہ جملہ سابق دونوں جملوں کی تاکید
کر رہا ہے۔ حقیقت میں اس آیت کا مفہوم نتیجہ ہے ان دلائل کا جو پہلے بیان کئے گئے ہیں اور
اسی پر مومنوں اور کافروں کے آئندہ حکم کی بنیاد اسی لئے اگلے جملے میں فَ سُبِّيت کی لائی گئی ہے

(تفسیر المظہری)

فَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ فَ سبیت کی ہے (جیسا کہ ابھی اوپر گزرا،) اس میں مضارع پر داخل ہو کر اس کو خالص مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے اور مستقبل قریب کے معنی دیتا ہے۔ ترجمہ ہو گا۔

پس تم کو جلد معلوم ہو جائے گا کہ کون صریح گمراہی میں پڑا ہوا ہے۔
مَنْ اسْتَفْهَمَ مَعْلٍ نَصَبٍ فِيهِ بِعَ كَيْونَكَ تَعْلَمُونَ کا مفعول ہے۔
۲۸:۶۷ — أَرَأَيْتُمْ: ملاحظہ ہو ۲۸:۶۷ متذکرۃ الصدر۔

إِنْ أَصْبَحَ مَاءٌ كَمَعُورٍ ۚ - اِنْ شرطیہ جملہ شرطیہ ہے۔

أَصْبَحَ، ماضی واحد مذکر غائب افعال ناقصہ میں سے ہے۔ - إِصْبَاحٌ (إِفْعَالٌ) مصدر۔ اس نے صبح کی۔ اس کو صبح ہوئی۔ ہو گیا۔

مَاءٌ كَمُعٍ - مضاف مضاف الیہ۔ تمہارا پانی، یعنی وہ پانی جو تمہارے استعمال کے لئے تمہیں مہیا کیا جاتا ہے۔ - میسے پینے کا پانی، فضلوں کی آبپاشی کے لئے مطلوبہ پانی۔
عُورٌ: عُورٌ مصدر ہے بمعنی فاعل۔ عُورٌ کے معنی ہیں پانی کا زمین کے اندر گھس جانا۔
کچھ چیز کا اندر کی طرف چلے جانا۔ (باب نصر)

یہاں آیت ہذا میں عُورٌ (مصدر) بمعنی غائرٌ زمین میں گھس کر خشک ہو جانے والا پانی، جو ہاتھ یا ٹول وغیرہ کی دسترس سے باہر ہو گیا ہو۔

نشیبی جگہ یا گڑھا کو بھی عُورٌ کہتے ہیں۔

عُورٌ ابو جہر اصْبَحَ کے منصوب ہے۔

فَمَنْ يَأْتِيَكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ: جملہ جواب شرط ہے فَ جواب شرط کے لئے۔

مَنْ استفہامیہ انکاریہ۔ کون؟ کوئی بھی نہیں۔

مَاءٍ مَّعِينٍ: موصوف و صفت، جاری پانی،

مَّعِينٍ صیغہ صفت بر وزن فعیل بمعنی جاری۔ مَعْنٌ مصدر۔ جاری ہونا۔ جاری

کرنا۔ گھاس کا سیراب ہونا۔

بعض کے نزدیک مَّعِينٍ میں میم زائد ہے عین کا معنی ہے ظہور۔ وہ جاری پانی جس کو سامنے ہونے کی وجہ سے سر کوئی دیکھ لے۔ کہیں جھاڑیوں اور جنگلوں میں جھپا ہوا نہ ہو مَّعِينٍ کہلاتا ہے۔ بغویؒ نے اس کے معنی لکھے ہیں: بالکل سامنے، جس کو آنکھیں دیکھ سکیں اور

اور ہاتھوں اور ڈولوں سے اس کو لیا جائے۔
(اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۵

(۶۸) سُورَةُ الْقَلَمِ مَكِّيَّةٌ (۵۲)

۶۸:۱ = ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۵ ن: حروف مقطعات میں سے ہے؛
وَالْقَلَمِ میں واو قسمیہ ہے القلم مقسم علیہ۔ قسم ہے قلم کی۔
وَمَا يَسْطُرُونَ: اس کا عطف القلم پر ہے ما موصولہ یَسْطُرُونَ اس کا صلہ دونوں مل کر
مقسم علیہ۔ اور قسم ہے (اس کی) جو کچھ وہ لکھتے ہیں۔

۶۸:۲ = مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّمَنْ يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْحَكِيمُ ۚ
نفی کا فائدہ دیتی ہے۔ مَعْجُزُونَ خبر ہے مَا کہ۔ اور پہلی باو ملا بست کے لئے ہے۔ اور جابر مجبور
خبر کی ضمیر سے موضع حال میں ہے۔ یعنی فضل خدا کی موجودگی میں آپ دیوانہ نہیں ہیں۔

رِعْمَتِهِ سے مراد نبوت، شرافت، کمال فہم و عقل، عظمت مرتبہ، علوم اور دوسرے مکارم
ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ کافر کہتے تھے یَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ إِنَّكَ لَمُعْجِزٌ
(۶:۱۵) لے وہ شخص جس پر نصیحت (کی کتاب) نازل ہوئی ہے تو تو دیوانہ ہے۔ کافروں کے
اس قول کے جواب میں آیت مذکورہ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّمَنْ يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ الخ نازل
ہوئی۔ چونکہ کفار کا انکار شدید اور قوی تھا ان کے قول کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ
کو قسم کے ساتھ نوکد کیا اور خبر (معجون) پر باء کو داخل کر کے نفی کو محکم کر دیا۔

وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ۔ یہ آیت بھی جواب قسم میں ہے۔
لَأَجْرًا لام تاکید کے لئے ہے أَجْرًا میں تخوین عظمت اجر کو ظاہر کر رہی ہے۔
مَمْنُون اسم مفعول واحد مذکر مَنْ رَابِع مصدر۔ م ن حروف مادہ کم کیا ہوا۔
قطع کیا ہوا۔ غَيْرَ مَمْنُونٍ۔ یعنی اجر نہ کم ہوگا نہ منقطع اور ختم ہوگا۔ یعنی لے حبیب آپ نے نبوت

کے بارگراں کو جس خوبی سے اٹھایا ہے اور احکام رسالت کو جس تندہی و خوش اسلوبی سے لوگوں کے اذہان اور دلوں میں راسخ کر دیا ہے اس کا اجر آپ کو ہمیشہ ہمیشہ ملتا رہیگا اور کبھی منقطع نہ ہوگا۔

اور اگر مِثْنَتْ (مجاری احسان سے مستحق ہے تو معنی ہو سکتے ہیں کہ:-

آپ کے لئے وہ اجر مقدر ہے جس کے لئے آپ کسی کے منت کش احسان نہیں ہوں گے۔ یعنی اللہ تعالیٰ خاص اپنی جناب سے آپ کو اجر دے گا۔

۶۸:۴ = وَ اِنَّكَ لَعَالٰی خَلْقٍ عَظِيْمٍ۔ اور بے شک آپ عظیم خلق کے مالک ہیں۔ یہ جملہ بھی جواب قسم میں سے ہے۔

مطلب یہ ہے کہ آپ بڑے اخلاق کے مالک ہیں کیونکہ آپ ایسی انذارساں اور توہین آمیز باتیں ہر وقت کر لیتے ہیں جو کہ دوسرے لوگ برداشت نہیں کر سکتے۔

اسی لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:-

اللہ کے راستہ میں جو دکھ مجھے دیا گیا وہ کسی کو نہیں دیا گیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے کہ خلق عظیم سے مراد دین عظیم ہے یعنی دین اسلام ہے اس سے زیادہ پسندیدہ اور محبوب مجھے کوئی مذہب نہیں ہے (تفسیر منطہری)

۶۸:۵ — فَسَبِّحْهُ وَ قَدْ اور من کے لئے ملاحظہ ہو ۶۸:۲۹ متذکرۃ الصدر۔

تُبْصِرُ مضارع واحد مذکر حاضر البَصَارُ (افعال) مصدر۔ عنقریب تو بھی (دیکھ لیگا۔ وَ يُبْصِرُونَ اور وہ (یعنی کافر لوگ بھی) دیکھ لیں گے۔

اس آیت کا ربط اگلی آیت سے ہے۔

۶۸:۶ — يَا يٰكُمُ الْمُفْتُونُ؛ اس میں بت زائدہ ہے اور الْمُفْتُونُ، فُتُونُ

مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر، فتنہ میں ڈالا ہوا۔ فتنہ میں بڑا ہوا۔ دیوانہ، فریفتہ،

مصیبت زدہ، آزمایا ہوا۔ فَتَنَ يَفْتِنُ (باب ضرب) فُتُونُ وَ فتنۃ مصدر۔

اَيُّكُمُ اکثرا استفہامیہ، مضاف کُم ضمیر جمع مذکر حاضر، مضاف الیہ، تم میں سے کون؟

ترجمہ:- تم میں سے کون دیوانہ (مجنون) ہے۔

۶۸:۷ — اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ۔ هُوَ ضمیر فصل ہے

لاحظہ ہو گرامر عربی مؤلف ڈبلیو رائٹ حصہ دوم۔

یعنی اللہ بخوبی واقف ہے کہ کون اس کے راستہ سے ہٹکا ہوا ہے (تفسیر منطہری)

أَعْلَمُ: عَلِمْتُ سے (باب سَمِعَ) سے مصدر۔ افعَل التفضیل کا صیغہ، بمعنی خوب جاننے والا۔ بہتر جاننے والا۔ جلالین میں ہے کہ أَعْلَمُ بمعنی عَلَّیْمٌ ہے۔

مَنْ موصول ہے ضَلَّ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ ضَلَّالٌ (باب ظَبَّ) مصدر وہ گمراہ ہوا۔ وہ ہرکا۔ وہ راہ سے دور جا پڑا۔ مبیہلہ مضاف مضاف الیہ۔ اس کے راستہ سے مضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع رتبہ ہے۔

ذَٰهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور وہ بخوبی جانتا ہے راہ ہدایت پانے والوں کو،

مُهْتَدِينَ: اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر بحالت نصب، مہتدی کی جمع اِهْتَدَاءُ (افتعال) مصدر۔ ہدایت پانے والے۔

۸:۶۸ = فَلَا تَطْعُمُ الْمَكْذِبِينَ وَنَسْبِیَّہ ہے۔ یعنی جب یہ بات کھل گئی کہ آپ ہدایت پر ہیں اور آپ کو جھوٹا قرار دینے والے جھگکے ہوئے ہیں۔ تو آپ ان کے کہنے پر نہ چلیں۔

لَا تَطْعُمُ بہ فعل نہی واحد مذکر حاضر، اطاعت (افعال) مصدر۔ تو اطاعت مت کر۔ تو کہامت مان۔

الْمَكْذِبِينَ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ تکذیب (تفعیل) مصدر سے، جھٹلانے والے۔

= وَدُّوا۔ ماضی جمع مذکر غائب، وَدَّ وَوَدَّ (باب سَمِعَ) مصدر۔ انہوں نے دل سے چاہا۔ انہوں نے تمنا کی، اسی سے الْوَدُّ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت محبت کرنے والا۔ ثواب دینے والا۔ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ہے۔

وَدُّوا کا فاعل آیت سابقہ میں المکذبین ہے۔

لَوْ تَدَّهِنْ فَيُدَّ هِنُونَ۔ لَوْ حرف شرط۔ لَوْ تَدَّ هِنٌ جملہ شرط ہے۔ وَنَجَوَاب

شرط کے لئے ہے۔ فَيُدَّ هِنُونَ جملہ جواب شرط۔ شرط وجواب شرط مل کر وَدُّوا کا مفعول ہے

تَدَّ هِنٌ مضارع کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ اِدَّهَانٌ (افعال) مصدر بمعنی تَدَّ هِنٌ

یعنی چکنا کرنے اور تیل ڈالنے کے ہیں۔ دَهْنٌ بمعنی تیل۔ مگر مراد اس سے مدارات، ملائمت اور سستی لی جاتی ہے۔

يُدَّ هِنُونَ مضارع جمع مذکر غائب۔ اِدَّهَانٌ (افعال) مصدر۔ تیل ڈالنا۔ مکھن لگانا، نرم کرنا

ڈھیل دینا۔

ترجمہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اگر تم نرمی کرو تو یہ بھی نرم ہو جائیں گے :

۱۰: ۶۸ = وَلَا تَطْغُرْ : وَاَوْ عَاطِفٌ لَا تَطْغُرْ فَعْلٌ نَبِيٍّ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ حَاضِرٌ، اِطَاعَةٌ (افعال) مصدر۔ تو اطاعت نہ کر، تو کہنے میں نہ آ۔

حَلَّافٌ، ہر۔ تام، سب، مضاف

حَلَّافٍ۔ هَمَّاز۔ مَشَاءٍ۔ مَنَاجٍ، مُعْتَدٍ۔ اَتَيْبٍ، عَتَلٍ۔ زَنِيمٍ۔ مضاف الیہ، یعنی ان صفات کے مالک سب لوگ، یہ تمام لَا تَطْغُرْ کے مفعول ہیں یعنی ان تمام لوگوں کی اطاعت نہ کر، ان کے کہنے میں نہ آ۔

حَلَّافٍ مَّهِينٍ۔ حَلَّافٍ بڑا قسب کھانے والا۔ جَلَفٌ سے بروزن فَعَالٌ مبالغہ کا صیغہ ہے۔

مَّهِينٍ۔ ذلیل و خوار۔ حَقِیر، مَهَانَةٌ سے صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر، حَلَّافٍ مَّهِينٍ بہت قسب کھانے والا حقیر و ذلیل شخص،

۱۱: ۶۸ = هَمَّاز۔ هَمَزٌ مصدر (باب نصر) ضرب سے۔ بڑا عیب گواہ عیب جو، طعن کرنے والا۔ بطور طعن آنکھ سے اشارہ کرنا۔ هَمَزُ الشَّيْطَانِ شیطانی دوسرہ۔ هَمَزٌ عیب چین، جفل خور،

مَشَاءٍ۔ بہت چلنے والا۔ مَشَى سے مبالغہ کا صیغہ۔

بَنِيمٍ: بَ تقدیر کا۔ نعيم مصدر و اسم۔ چٹلی کھانا۔ مَشَاءٍ بَنِيمٍ وہ شخص جو بڑی تندہی اور زور شور سے ادھر کی ادھر اور ادھر کی ادھر چٹلی کھاتا پھرے۔

۱۲: ۶۸ = مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ۔ مَنَاجٍ مَنَعٌ سے مبالغہ کا صیغہ۔ نیک سے بہت منع کرنے والا ہر کارِ خیر سے روکنے والا۔

مُعْتَدٍ اِعْتَدَا سے (باب افعال) مصدر اسم فاعل سے صیغہ واحد مذکر۔ حد سے آگے بڑھنے والا اصل میں مُعْتَدٍ تھا۔ اعتداء محدود حق سے ہٹ جانا۔ تجاوز کرنا۔ اسی سے اَعْتَدَى دوسرے کی طرف تجاوز کرتا۔

اَتَيْبٍ۔ اَتَيْبٌ (باب سیم) مصدر سے، بروزن فاعل یعنی فاعل گنہگار۔ اَتَيْبٌ (مصدر) یعنی بُرا کام کرنا۔ ناجائز کام کرنا۔ گناہ کرنا۔

۱۳: ۶۸ = عَتَلٍ۔ یہ عَتَلٌ مصدر سے صفت کا صیغہ ہے یعنی سخت مزاج۔ گردن کش اجڈ، شوکانی کے نزدیک عَتَلٌ وہ ہے جو جسم کا مضبوط اور اخلاق کا خراب ہو۔

عبدالرحمن بن غنمؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :-
عُتِلَ: جو جسم کا مضبوط ہو، صحت مند ہو بڑا کھانے پینے والا ہو جسے کھانے پینے کو مٹا ہے۔
لوگوں پر بہت ظلم کرنا ہو اور تو نہ اس کی بڑی ہو۔

بَعْدَ ذَٰلِكَ یعنی متذکرہ بالا صفات کے علاوہ (وہ زنیم بھی ہے) زَنِيمٌ، الزَنِيمُ: یا مُؤَكَّدٌ: اسے کہتے ہیں جو کسی قوم سے نسبتی تعلق تو نہ رکھتا ہو لیکن اس کے ساتھ یہی ملتی ہو۔ جیسے کہ زَنْمَتِ الشَّاةُ یعنی گوشت کے دوزخ اندھکڑے جو بکری کے گلے یا کان سے نیچے ٹک ہے ہوں

زَنِيمٌ دَعِيٌّ (جمع ادعیاء) معنی بے پالک، غیر باپ کی طرف منسوب (کو بھی کہتے ہیں اور دَعِيٌّ وہ شخص ہے جو کہ تم اس کو بیٹا بنا لو۔ یا وہ جو ترائی ہونے میں متہم ہو۔ اس سلسلہ میں تین کا فوں کا نام لیا جاتا ہے جن میں مندرجہ بالا صفات کے علاوہ زنیم کی بھی صفت پائی جاتی تھی۔ مثلاً:

۱۔ ولید بن منیرہ کہ وہ ۱۸ سال کا تھا جب اس کے باپ نے اس کے بیٹے ہونے کا اقرار کیا اس کے گلے میں ایک ٹکڑا بھی تھا جس سے اس کی شناخت ہو جاتی تھی۔

۲۔ افص بن شریق کہ اصل میں ثقفی تھا لیکن اس کا شمار بنی زہرہ میں سے کیا جاتا تھا۔

۳۔ اسود بن عبید نفوت۔

اکثر کے نزدیک شخص مذکور سے مراد ولید بن منیرہ ہے۔

مسلمہ پانی پتی فرماتے ہیں :-

میں کہتا ہوں کہ شاید زنیم ہونے کی صفت مذکورہ بالا قبائح سے زیادہ بُری تھی اسی لئے تو چند قبائح کا ذکر کرنے کے بعد زنیم کو ذکر کیا۔ یعنی مذکورہ بالا قبائح کے علاوہ وہ زنیم بھی ہے۔

۶۸: ۱۴ = اِنَّ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِيْنَ: اَنْ مصدر یہ ہے اس سے قبل لام تعلیل مضاف

ای لان کان ذامال.... الخ: یعنی اس وجہ سے اس کا کہنا زمان لیتا کہ وہ مالدار اور بیٹوں والا ہے

ذامال خبر ہے کان کی، وَبَنِيْنَ اس کا عطف ذامال پر ہے اور بہ خیر دوم ہے مکان کی۔

۶۸: ۱۵ = اِذَا تَشَلَّىٰ عَلَيْنَا اٰتِنَاْ جَمَدٌ شرط ہے قَالَ اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِيْنَ جواب شرط ہے

تَشَلَّىٰ مضارع مجہول واحد مؤنث غائب۔ تَلَاوًا باب نصر مصدر۔ وہ پڑھی جاتی ہے اس

کی تلاوت کی جاتی ہے۔ یعنی جب اس کو ہماری آیات پڑھ کر سنانی جاتی ہیں (یعنی قرآن مجید کی

آیات)

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ. مضان مضان الیہ، اساطیر کہانیاں، من گھڑت کہی ہوئی باتیں، اُسْطُورَة کی جمع وہ جھوٹی خبر جس کے متعلق اعتقاد رکھ کر وہ جھوٹ گھڑ کر لکھ دی گئی ہے۔
الْأَوَّلِينَ أَوَّلُ کی جمع۔ بحالت نصب، پہلے لوگ، اگلے لوگ۔

۱۶:۶۸ = سَفَسِمَةٌ: س مضارع پر داخل ہو کر مستقبل قریب کے معنی میں کر دیتا ہے (ملاحظہ ہو ۲۹:۶۷) نَسِمَتْ مضارع واحد منکلم و سَمَتْ باب ضرب مصدر سے اصل میں نَوَسِمَتْ متعاقبات داوی وَعَدَ يَعِدُ کی طرح وَ سَمَتْ یَسِمُ ہے مصدر بمعنی داغ لگانا۔ نشان بنانا۔ کا ضمیر مفعول واحد مذکر فاعل۔ ہم اس کو داغ لگا دیں گے،

عَلَى الْخُرُطُومِ: جار مجرور۔ خُرُطُومُ سونڈ۔ تھوٹنی، ہاتھی کی سونڈ خنزیر کی تھوٹنی، کو خرطوم کہتے ہیں یہاں مراد ناک ہے۔ نفرت کے اظہار کے لئے خرطوم استعمال ہوا ہے یعنی ہم عنقریب ہی اس کی ناک کو داغ دیں گے،

کہتے ہیں کہ ولید بن مغیرہ کی ناک بڑی اور بے ڈول ہونے کی وجہ سے ہاتھی کی سونڈ جیسی تھی بدھ کی لڑائی میں کسی انصاری کی تلوار سے اس کی ناک پر چرکا لگا باوجود علاج کے اچھا نہ ہوا ایک داغ ہو گیا۔ اور آخر اسی مرض میں سخت تلخی اٹھا کر سیدہ حاحہم میں گیا۔ (تفسیر حقائق) ۱۷:۶۸ = اَنَا بَلَوْتُ نَفْسِي: بَلَوْتُ نَفْسِي ماضی جمع منکلم۔ بَلَاؤٌ وَ بَلَوْتُ (باب نصر مصدر جس کا معنی آزمانے کے ہیں) ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کا مرجع کفار کہ ہیں۔ ہم نے ان کو آزمایا ہم ان کو آزمایا ہے۔

کفار کہہ کر اس آزمائش کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۱۔ علامہ پانی پتی کہتے ہیں۔

اَنَا بَلَوْتُ نَفْسِي: یعنی قحط اور بھوک سے ہم نے اہل مکہ کی آزمائش کی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ والوں کے لئے بد دعا کی تھی کہ الہی ان پر زمانہ یوسف جیسا قحط ڈال دے تو اللہ نے ان کو قحط میں مبتلا کر دیا۔ یہاں تک کہ لوگ مردار اور ہڈیاں کھا گئے۔ (تفسیر منطہری)

۱۲۔ صاحب روح المعانی رقمطراز ہیں۔

اَنَا بَلَوْتُ نَفْسِي: ای اصبنا اهل مكة بلیة وهي القحط بدعوة رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بد دعا پر ہم نے ان پر بلا یعنی قحط نازل کر دیا۔

۳۔ صاحب تفسیر حقانی لکھتے ہیں کہ ۱۔

إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ - ہم نے ان کو یہ فراخ دستی اور عیش و آرام دے کھے ہیں یہ ان کی آزمائش ہے۔ (تفسیر حقانی)

۴۔ مولانا اشرف علی تھانوی رح لکھتے ہیں

ہم نے جو اہل مکہ کو سامان عیش دے رکھا ہے، جس پر یہ مغرور ہو رہے ہیں تو ہم نے ان کو آزمائش میں ڈال رکھا ہے کہ دیکھیں یہ نعمتوں کے نکر میں ایمان لاتے ہیں یا نافرمانی و بے قدری کرتے ہیں (بیان القرآن وغیرہ)

کَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ كَتَشْبِیْہِہِ مَا مَوْصُولٌ اور اس کے بعد آنے والا جملہ اس کا صلہ الجنۃ میں الفت لام عبد کا ہے یعنی جس کا مکمل اور مخاطب کو علم ہو، یعنی یہ خاص باغ تھا جس کا علم کفار مکہ اور دیگر ان کو تھا۔

ہم نے ان کی آزمائش کر رکھی ہے جیسا کہ ہم نے باغوالوں کی آزمائش کی تھی، (مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ)

باغ کے متعلق مولانا مسدوح رقم طراز ہیں۔

یہ باغ بقول حضرت ابن عباس رض حبشہ میں تھا۔ اور بقول سعید بن جبیر رضہ میں تھا۔ کذا فی الدر۔ اور یہ قصہ اہل مکہ کو معلوم تھا۔ اور جن باغ والوں کا یہ قصہ ہے ان کے بلب کا اپنے وقت میں ممول تھا کہ ایک بڑا حصہ باغ کے پھل کا مسکین میں صرف کیا کرتا تھا۔ جب وہ مر گیا تو ان لوگوں نے کہا کہ ہمارا باپ احق تھا کہ اس قدر آمدنی مسکینوں کو دے دیتا تھا اگر یہ سب گھر آوے تو کس قدر فرغت ہو۔ چنانچہ ان آیتوں میں ان کا لبقیہ قصہ مذکور ہے۔

إِذَا أَقْسَمُوا - إِذَا طَسَفِہِہِ یعنی جب، جس وقت،

أَقْسَمُوا - ماضی جمع مذکر غائب۔ اِقْسَامٌ (افعال) مصدر۔ انہوں نے قسمیں کھاتیں۔ یعنی ہم نے اصحابِ نبیہ کو قحط میں اس وقت مبتلا کیا جب انہوں نے قسمیں کھا کر کہا کہ لَیْصُرَنَّ مَعَنَا مَصْبِحَیْنِ کہ صبح ہوتے ہی (مسکینوں کو اطلاع ہونے سے پہلے ہی) ہم باغ کے پھل تو لیں گے۔

لَیْصُرَنَّ مَعَنَا مَصْبِحَیْنِ : جواب قسم، لام تاکید کا۔ لَیْصُرَنَّ مضارع تاکید بالون ثقیلہ جمع مذکر غائب۔ صَوْرٌ باب نصر مصدر۔ یعنی کاٹنا۔ توڑنا۔ پھل کاٹنا۔ (لکھتی) کاٹنا۔ صَوْرٌ کٹا ہوا غلہ، صَارِمٌ کاٹنے والا۔ کاٹ دینے والا

ہا ضمیر مفعول حبس کا مرجع الجنة ہے۔

مُصْبِحَاتٍ اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب۔ صبح کے وقت کو پانے والے۔ صبح کرنے والے۔ اِصْبَاحٌ (افعال) مصدر سے۔ يَصْبِرُونَ کے فاعل سے حال ہے۔

۱۸:۶۸ — وَلَا يَسْتَكْثِرُونَ: مضارع منفی جمع مذکر غائب، استثناء (استفعال) مصدر۔ حکایت حال ماضی (فعل مضارع جو کسی گزشتہ بات کو بیان کرنے کے لئے فعل ماضی کی بجائے استعمال کیا جائے) انہوں نے انشاء اللہ نہیں کہا۔ ثنی مادہ۔

اَقْسَمُوا کے فاعل سے حال ہے یا علیحدہ جملہ مستانفہ ہے۔

۱۹:۶۸ — فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّنْ رَّبِّكَ وَ سَبَّحَ: طَافَ ماضی واحد مذکر غائب طَوَّفَ رباب نمر، مصدر۔ جس کے معنی کسی چیز کے گرد بھرنے کے ہیں۔ پھر گیا۔ پھر اگر گیا۔ عَلَيْهَا میں ضمیر واحد مؤنث غائب الجنة کے لئے ہے۔

طَائِفٌ، طَوَّفَ سے اسم فاعل واحد مذکر پھر ہے والا۔ پھر کرنے والا۔ جو شخص حفاظت کے لئے گھروں کے گرد چکر لگاتا ہے اس کو بھی طائف کہتے ہیں۔

یہاں مراد لو کا جھونکا ہے جس نے جلا کر باغ کو سیاہ کر دیا۔

فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ کا لفظی ترجمہ ہوگا۔

پس چکر لگایا اس (باغ) پر ایک چکر لگانے والا۔ یعنی رات کو اس باغ پر ایک جھونکا لو کا تباہی پھر گیا۔

== وَ هُمْ نَاظِمُونَ: جملہ حالیہ ہے دراصل حالیکہ وہ سو رہے تھے۔

۲۰:۶۸ == فَأَصْبَحَتْ: ف نتیجہ کی ہے اَصْبَحَتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ اِصْبَاحٌ (افعال) مصدر سوہ ہو گئی۔ مؤنث کا صیغہ الجتہ کے لئے آیا ہے، یعنی (باغ) ہو گیا اصبحت اسی صارت:

كَالْصَّرِيحِ: کات تشبیہ کا۔ الصَّرِيحُ کٹا ہوا۔ ٹوٹا ہوا۔ صَوَّمٌ سے جس کے معنی کاٹنے کے ہیں۔ بَرْدَن قَبْلُ یعنی مفعول یعنی مصروم ہے۔ اصل معنی تو صریح کے ہی ہیں کٹا ہوا۔ ٹوٹا ہوا۔ مُدَاکِیَا ہوا۔ پھر چونکہ صبح رات سے کٹی ہوئی ہے اور رات صبح سے کٹی ہوئی ہوتی ہے۔ اس لئے کبھی صریح کا استعمال صبح کے معنی میں ہوتا ہے اور کبھی رات کے معنی میں۔ اسی

طرح اس ذرہ رنگ کو صریح کہا جاتا ہے جو تودہ رنگ سے مُدَاکِیَا ہو۔ چنانچہ الصریح کی تفسیر میں یہ سائے قول بیان کئے گئے ہیں۔ کہ باغ سوکھ کر ایسا سفید ہو گیا جیسے کہ دن ہوتا ہے یا جل کر

اتنا سیاہ ہو گیا جیسی کہ رات ہوتی ہے۔ یا اس طرح ٹوٹ ٹوٹ کے ذرہ ذرہ ہو گیا کہ جس طرح
فذرہ ہائے رگب تودہ رگب سے اڑ کر منتشر ہوتا ہے۔

۲۱:۶۸ = فَنَتَّادُوا: ف عطف کا۔ پھر۔ مَتَّادُوا ماضی جمع مذکر غائب تَنَادَى (تَقَاعَلُوا)
مصدر سے۔ انہوں نے ایک دوسرے کو آوازیں دی۔ (نذار کی) انہوں نے ایک دوسرے کو پکارا۔
جملہ معطوف ہے جس کا عطف اَقْسَمُوا پر ہے دونوں جملوں کے درمیان کلام معترضہ ہے، جو اس
باغ پر جو گزری اس کا بیان ہے۔

مُصْبِحِينَ۔ اَصْبَحَ (افعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ صبح کرنے والے
یعنی انہوں نے صبح کے وقت ایک دوسرے کو پکارا۔

۲۲:۶۸ = اِنِّیْ اَعْدُوْا عَلٰی حَزْبِکُمْ۔ اَن مصدر یہ۔ اِعْدُوا فعل امر جمع مذکر حاضر،
عَدُوْا (باب نصر) مصدر سے۔ بمعنی تم سویرے چلو۔

اُعْدُوا (فعل امر) فعل ناقص ہے عَلٰی حَزْبِکُمْ اس کی خبر ہے۔ یعنی صبح سویرے
اپنی کھیتی پر پہنچ جاؤ۔ یہ جملہ جواب شرط ہے اور شرط سے مقدم آیا ہے۔

اِنَّ کُنْتُمْ صَاْرِ مِیْنٍ۔ جملہ شرط ہے۔ صَاْرِ مِیْنٍ اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب
کاٹنے والے۔

ترجمہ ہو گا۔

اگر تم اپنی کھیتی کو کاٹنا چاہتے ہو تو صبح سویرے اپنی کھیتی پر پہنچ جاؤ۔

۲۳:۶۸ = فَاَنْطَلَقُوْا۔ ف عاطفہ۔ اِنْطَلَقُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ اِنْطَلَقَ (افتعال)
مصدر۔ پس وہ چلے۔

وَهُمْ یَخَافَتُوْنَ۔ جملہ حالیہ ہے یَخَافَتُوْنَ، مضارع جمع مذکر غائب تَخَافَتْ
(تفاعل) مصدر۔ خفیہ چپکے چپکے آپس میں بات کہنا۔

پھر وہ باہم چپکے چپکے یہ کہتے ہوئے چلے۔

۲۴:۶۸ = اِنَّ لَا یَذٰ حُلَّتْهَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ مِّنْ سَکِیْنٍ۔ اَن، بمعنی کہ، یہ کہ، اَن مفسرہ ہے

فَایْدَہ۔ اَن مفسرہ ہمیشہ اس فعل کے بعد آتا ہے جس میں کہنے کے معنی پائے جائیں
خواہ کہنے کے معنی پر اس فعل کی دلالت لفظی ہو جیسے کہ اَوْ حَیْنَا لِیْہِ اِنَّ اَصْنَعُ الْفُلْکَ۔
(۲۴:۲۳) پھر ہم نے اس کو حکم بھیجا یہ کہ تو کشتی بنا۔

یاد دالت معنوی جیسے وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ اِنَّ اَمْشُوا (۶:۳۸) اور ان میں
کئی پنج چل کھڑے ہوئے کہ چلو۔

یعنی ان کے اٹھ کر چلنے کا مطلب گویا یہ کہنا ہے کہ تم بھی چلو۔ اور آیت زیر غور میں
ہے اَنْ سے قبل فعل یتخافتون آیا ہے۔ معنی وہ چپکے چپکے کہتے تھے۔
لَا يَدُ خَلَّتْهَا۔ مضارع نفی تاکید ہائون ثقیلہ، صیغہ واحد مذکر غائب، ہاضمیر مفعول
واحد مؤنث غائب کا مرجع الجذہ ہے۔ الْيَوْمَ آج۔ عَلَيْكُمْ تہا ہے پاس۔

ترجمہ ہو گا۔

کہ آج کوئی مسکین (محتاج) تہا ہے پاس باغ میں ہرگز داخل نہ ہووے۔
۲۵:۶۸ = وَعَدُوا عَلَىٰ حَوْذٍ قَادِرِينَ۔ وَاَوْ عَاطَفَ۔ عَدُوًّا ماضی جمع مذکر غائب
عَدُوًّا (باب نصر) مصدر سے۔ وہ صبح کے وقت چلے۔ عَدُوًّا صبح کے وقت سفر کرنا۔
عَدَاةً صبح کا وقت نزاکا۔

اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

وَأَصْبِرْ لِنَفْسِكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ (۲۸:۱۸)
اور جو لوگ صبح و شام اپنے پروردگار کو پکارتے ہیں۔ ان کے ساتھ صبر کرتے ہو۔
اور جگہ فرمایا۔

يُسَبِّحُ لَهُ بِالْعَدُوِّ وَالْذِّصَالِ (۳۶:۲۴) (اور) ان میں صبح و شام اس کی تسبیح کرتے ہیں
= حَوْذٍ۔ اس کے معانی میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن عام فہم اور موقع محل کے مطابق وہ
معانی قابل ترجیح ہیں جو کہ صاحب ضیاء القرآن نے اختیار کئے ہیں۔ لکھتے ہیں۔
حَوْذٍ کا معنی قصد اور ارادہ ہے یعنی انہوں نے جو یہ ارادہ کیا تھا کہ آج کسی غریب کو
باغ میں ہم داخل نہیں ہونے دیں گے اور باغ کا بھل کاٹ لائیں گے وہ یہ خیال کر رہے تھے
کہ جو ارادہ اور قصد ہم نے کیا ہے ہم اس کو عملی جامہ پہنانے کی قدرت رکھتے ہیں۔
قَادِرِينَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ قَدَّرَ (باب ضرب) مصدر سے، قدرت رکھنے والے۔ یہ
عَدُوًّا کی خبر ہے۔ حَوْذٍ متعلق بہ قَادِرِينَ ہے۔

۲۶:۶۸ = فَكَلَّمَا بَنِي لُقَيْبٍ كَاهِنَ۔ لَقَمًا، جب، (حرف ظرف) پھر رجب،

وَاذْهَبَا۔ رَاَوْا ماضی جمع مذکر غائب دَرَوْنِہ (سَمَاعِي، سَمَوِي) باب فتح مصدر سے رَأَى مَادَّة
رَاَوْا اصل میں رَأَى اُتھا۔ یہ متحرک ماقبل اس کا مفتوح اس کو الف سے بدلا۔ اب الف اور

واؤ دوساکن جمع ہوئے الف کو حذف کر دیا۔ ساؤ اؤ ہو گیا۔ انہوں نے دیکھا۔ ہاضیہ مفعول واحد تونث۔ الجنة کے لئے ہے۔

مجر جب انہوں نے اس کو (یعنی اپنے باغ کو) دیکھا۔ قَالُوا کہنے لگے۔۔۔۔۔
لَضَالُّونَ؛ لام تاکید کا ہے ضَالُّونَ، گمراہ۔ بیٹھے ہوئے۔ راہ بھولے ہوئے، ضَالُّ
سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر، ہم ضرور راہ بھول گئے ہیں۔
۲۸: ۶۸ — بَلْ يَخُونُ مَخْوُومُونَ بَلْ حرف اضراب ہے۔ ماقبل کی نفی اور مابعد کی
تائید کے لئے آیا ہے۔ نہیں نہیں ہم راستہ نہیں بھولے (باغ وہی ہے، بلکہ ہم اس کے بھولے
محموم ہو گئے ہیں۔

۲۸: ۶۸ — قَالَ اَوْ سَطَطُوا، مضاف مضاف الیہ۔ ان میں سے کا درمیانہ۔ اس سے
مراد باتوان کا مبخلا بجائی ہے یا بمعنی اَعْقَلَهُمْ ہے ان میں سے زیادہ عقلمند۔ زیرک،
اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ: جملہ استفہام تقریری ہے ہنزہ استفہامیہ۔ لَمْ اَقُلْ مضارع نفی
جحد بلم صیغہ واحد مکمل۔ کیا میں نے تم کو نہیں کہا تھا۔
لَوْ لَا تَسْبَحُونَ؛ لَوْ لَا۔ کیوں نہیں؛ تَسْبَحُونَ: مضارع جمع مذکر غائب، تَسْبِيحُ
(تَفْعِيل) مصدر۔ تم تسبیح کرتے ہو۔ تم پاکی بیان کرتے ہو۔

یہاں آیت زیر غور میں مراد ہے تم انشاء اللہ کہتے ہو۔ لَوْ لَا تَسْبَحُونَ۔ تم انشاء اللہ
کیوں نہیں کہتے۔ یہاں انشاء اللہ کہنے کو تسبیح قرار دیا ہے اس لئے کہ انشاء اللہ کہنے میں اللہ تعالیٰ
کی تعظیم اور اس بات کا اقرار ہوتا ہے کہ اللہ کی مشیت کے بغیر کسی کو کسی بات پر قدرت نہیں ہوتی
(یہی تسبیح کا مفہوم ہے)

ابو صالح نے کہا ہے کہ وہ لوگ انشاء اللہ کہنے کے موقع پر سبحان اللہ کہا کرتے تھے
اسی لئے انشاء اللہ کی جگہ تَسْبَحُونَ کہا ہے۔
۲۹: ۶۸: قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا۔ بولے ہمارا رب پاک ہے۔ اس جلد میں اس امر کا اقرار
ہے کہ اللہ ظالم ہونے سے پاک ہے یعنی وہ ظالم نہیں ہے۔
اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ۔ (بلکہ، ہم ہی ظلم کرنے والے ہیں۔ یعنی ہم نے مسکینوں کا حق رکھ کر اپنے
اوپر ظلم کیا۔

۳۰: ۶۸ — اَقْبَلْ۔ ماضی واحد مذکر غائب اقبال (افعال) مصدر اس نے رخ کیا ہے
اَقْبَلْ عَلٰی ذٰلِیْ: وہ متوجہ ہوا۔ اَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ: وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو

يَتَلَاوُمُونَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَذْكَرٍ غَائِبٍ تَلَاوُمٌ (تفاعُلٌ) مصدر سے ایک دوسرے کو ملامت کرنا۔ يَتَلَاوُمُونَ اَقْبَلَ کے مفعول اور فاعل سے حال ہے جیسے بولا جاتا ہے لَقِيَهُ رَاكِبَيْنِ وہ اسے اس حالت میں ملا کہ وہ دونوں سوار تھے۔

یہاں ترجمہ ہو گا: وہ ایک دوسرے کو ملامت کرتے باہم متوجہ ہوئے۔

۶۸: ۳۱ — يَلُوْنٰكَ يَا كَلِمَةَ نَدَارٍ وَنَلَيْنَا مَضَانِ مَقَاتِ الْيَدِ وَنَلِيْلٌ بِلَاكَتِ، مَوْتٌ، بَدْبُخٍ۔ جہنم میں ایک کنویں کا نام۔ وَنَلَيْنَا۔ کلمہ حسرت و ندامت ہے، یعنی ہائے ہماری موت؛ ہائے ہماری بدبختی۔ ہائے افسوس:

طُغْيَانٌ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ طُغْيَانٌ (باب نصر، سمع) مصدر سے، طُغْيٌ يَطْغِي اس نے سرکشی کی۔ اس نے سراپٹایا۔ اس نے حد سے بجاؤڑ کیا۔ پانی کا حد سے نکل جانا طغیان کی کہلاتا ہے طُغْيَانٌ۔ سرکش، حد سے نکلنے والے۔ شریر، کلاغی کی جمع۔

۶۸: ۳۲ = عَسَى رَبَّنَا اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا۔ عَسَى معنی ممکن ہے۔ توقع ہے، امید اندیشہ ہے۔ فعل جامد ہے۔ اس کی گردان نہیں آتی، صرف فعل ماضی مستعمل ہے رَبَّنَا مَضَانِ مَضَانِ الیہ۔ ہمارا رب، عَسَى رَبَّنَا۔ امید ہے کہ ہمارا رب یا ہمیں اپنے رب سے امید ہے کہ..... اَنْ مَصْدَرِیہ۔ خَيْرًا اَفْعَلُ التَّفْضِيلِ کا صیغہ، مِنْهَا میں ہَا ضمیر کا مرجع الْجَنَّةُ؛ امید ہے کہ ہمارا رب بدلے میں ہمیں اس (باغ) سے بہتر (باغ) عطا کرے:

اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا رَاغِبُوْنَ۔ اِنَّا بے شک ہم۔ اِلٰی انتظارِ رغبت کے لئے ہے رَاغِبُوْنَ جمع ہے رَاغِبٌ کی۔ رَغْبَةٌ سے اسم فاعل کا صیغہ ہے رغبت کرنے والے۔ یہاں صفت مشبہ کے مفعول میں استعمال ہوا ہے اور دوام کا مفہوم ادا کرتا ہے، رغبت رجوع کے معنی کو بھی متضمن ہے۔ لہذا ترجمہ ہو گا۔

ہم اب ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اپنے رب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ یعنی ہم اپنی غلطی کا اعتراف کرتے ہیں اور رب العزت کی پاکی بیان کرتے ہیں اور اپنے ظالم ہونے کا اعتراف کرتے ہیں اور اپنے کئے پر نادم ہیں۔ ہمیں اپنی سرکشی کا بھی اعتراف ہے اور اب ہم سچے دل سے توبہ کرتے ہوئے اپنے رب کی طرف دوامی طور پر رجوع کرتے ہیں،

لہذا امید ہے کہ رب تعالیٰ ہماری توبہ قبول کرتے ہوئے اس سوختہ باغ سے بہتر ہمیں کوئی دوسرا باغ عطا فرمائے گا۔

اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا رَاغِبُوْنَ عِلْتُ ہے انعام الہی کی کہ اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا۔

== كَذٰلِكَ الْعَذَابُ - اَلْعَذَابُ: مبتدا مؤخر، كَذٰلِكَ اس کی خبر مقدم: كَذٰلِكَ تَشْبِيْهُ
ذٰلِكَ: وہ عذاب جس کا اوپر ذکر ہوا۔ جو باغ والوں کو ان کی سرکشی کے بدلے میں ملا۔

مطلب یہ ہے کہ جو باغی ہوتا ہے اس کو ہم ایسا عذاب دیتے ہیں (اور آخرت کا عذاب اس دنیاوی عذاب سے بہت سخت ہے)

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ: لَوْ حرف تمنائی ہے کاش وہ اسے جانتے، لَوْ شرطیہ
بھی ہو سکتا ہے اور لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ جملہ شرطیہ اس صورت میں گذشتہ کلام کا
مفہوم ہی جزا پر دلالت کرتا ہے جدید جزا کی ضرورت نہیں۔ اِی مَا فَعَلُوا ذٰلِكَ۔ اگر وہ
جانتے تو ایسا کام کیوں کرتے،

۲۴: ۶۸ = جَنَّتِ النَّعِيْمِ مضاف مضاف الیہ۔ راحت کے باغ۔ یعنی ایسے باغ جن کے اندر
آسائش کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

النَّعِيْمِ اسم معرفہ، نعمت، راحت، عیش،

۲۵: ۶۸ = اَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ: کیا ہم فرمانبرداروں کا حال مجرموں جیسا
کردیں گے؟ استفہام انکاری ہے۔ مسلمانوں کے برابر مجرموں کو قرار دینے کا انکار ہے جس کے
مسلمانوں پر مجرموں کی فضیلت کا انکار بطریق اولیٰ مستفاد ہوتا ہے، اس جملہ کا عطف جملہ مخذوف
پر ہے۔ اصل کلام یوں تھا:-

کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں پر فضیلت نہیں دیں گے اور کیا مسلمانوں کو مجرموں کی طرح
کردیں گے؟

۲۶: ۶۸ = مَا لَكُمْ: تم کو کیا ہوا ہے۔ تم کو کیا ہو گیا ہے۔ تم کیسے ہو؟
اور جگہ قرآن مجید میں ہے:-

وَقَالُوا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَّا كُلُّ الطَّعَامِ وَيَمْشِيْ فِي الْاَسْوَاقِ ط
(۲۵: ۷) اور کہتے ہیں کہ یہ کیسا پیغمبر ہے کہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔

کَيْفَ تَحْكُمُوْنَ: کَيْفَ: حروف استفہام ہے، معنی کیسے، کس طرح؟ کیونکہ
تَحْكُمُوْنَ: مضارع جمع مذکر حاضر۔ حُكْمُ رَبِّ اب نصر، مصدر سے تم حکم کرتے ہو، تم
فیصلہ کرتے ہو؟ آیت کا ترجمہ:-

تم کو کیا ہو گیا ہے کیسے فیصلے کر رہے ہو،

۳۷: ۶۸ = اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِیْهِ تَلْدُرُوْنَ ط اَمْ حَسْرَتٌ عِطْفٌ ہے۔ معنی یا۔

خواہ، کیا۔ استفہام کے معنی دیتا ہے: کبھی معنی بل: یعنی بلکہ: اور کبھی معنی ہمزہ استفہام آتا ہے: اور کبھی زائدہ ہوتا ہے:

یہاں اَمّ منقطعہ ہے۔ یعنی پہلی بات سے اعراض ہے اور معنی بل ہے۔ یعنی اگر تمہارے پاس کوئی عقلی دلیل نہیں ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہوا کہ یہ بات بعید از عقل ہے کہ مسلمانوں اور مجرموں کو ایک ہی طرح کا کر دیں۔ تو کیا تمہارے پاس اور کوئی نقلی دلیل ہے؟ یعنی کوئی آسمانی کتاب جو تمہارے خیال کی تائید میں ہو۔

کُتِبَ یعنی آسمانی کتاب، منزل من اللہ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ فِیْہِ اِی فِی ذٰلِکَ الْکِتٰبِ۔ اس کتاب میں۔

تَدْرُسُوْنَ۔ مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر، دُرُسُوْی (باب نصر) مصدر سے۔ تم پڑھتے ہو۔

۳۸: ۶۸ = اِنَّ لَّکُمْ فِیْہِ لَمَّا تَخٰیرُوْنَ:

اِنَّ عمل مفعول میں ہے اس لئے بالکسر نہیں ہونا چاہئے بلکہ اَنَّ بالفتح ہونا چاہئے مہارت اصل میں یوں ہونا چاہئے اِنَّ لَّکُمْ فِیْہِ لَمَّا تَخٰیرُوْنَ (بفتح ہمزہ اَنَّ و ترک اللام فی خبر ہا) جب لام کو تَخٰیرُوْنَ پر لایا گیا تو ہمزہ مکسور ہو گیا۔

اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ قول محذوف ہے یعنی تم اس کتاب میں یہ قول پڑھتے ہو۔

کلام یوں ہو۔ اَمَّ لَّکُمْ کُتِبَ فِیْہِ تَدْرُسُوْنَ کَوْنُ اِنَّ لَّکُمْ فِیْہِ لَمَّا تَخٰیرُوْنَ، یا تمہارے پاس کوئی آسمانی کتاب ہے جس میں تم یہ قول پڑھتے ہو۔ تمہارے لئے وہ آخرت میں، وہی چیزیں ہوں گی جنہیں تم پسند کرو گے۔

فِیْہِ میں ضمیر روز قیامت کے لئے ہے۔ الضمیر لیوم القیامت (روح البیان) تَخٰیرُوْنَ مضارع جمع مذکر حاضر۔ تَخٰیروْ (تفعیل) مصدر۔ تم پسند کرنے ہو۔ تم پسند کرو گے۔ تم اختیار کرو گے!

۳۹: ۶۸ = اَمَّ لَّکُمْ اٰیْمَانٌ عَلَیْنَا بِالْعِصَّةِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ۔ اَمَّ حروف عطفت معنی یا۔ کیا۔ عَلَیْنَا۔ ہم پر (لازم) اٰیْمَانٌ: یَمِیْنٌ کی جمع معنی قسم، عہد، بِالْعِصَّةِ بَلُوْغٌ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ پہنچی ہوئی۔ پہنچنے والی، اٰیْمَانٌ بِالْعِصَّةِ، موصوف و صفت، تاکید میں انتہا کو پہنچی ہوئی قسمیں۔

إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ: اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ اس کا تعلق بِالْعَةِ سے نہیں بلکہ فعلِ ممدون سے ہے یعنی ایسے عہد جو قیامت تک ہم پر لازم رہیں اس کی ذمہ داری سے ہم اس وقت تک سبکدوش نہ ہوں جب تک قیامت کے دن تمہارے فیصلہ کے مطابق فیصلہ نہ ہو جائے۔

۲۔ بِالْعَةِ سے تعلق ہے۔ یعنی قیامت کے دن تک پہنچنے والے عہد (تفسیر المنطہری)

إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ۚ لَفْظَ اِيْمَانٍ سے قسم کا مفہوم پیدا ہوتا تھا۔ یہ جملہ اس کا جواب (یعنی محلِ مفعول میں) ہے۔ یعنی کیا ہم نے قسم کھائی ہے کہ جو تم فیصلہ کرو گے وہی تم کو ضرور ملیگا (تفسیر المنطہری) نیز ملاحظہ ہو ۶۸: ۳۸ تذکرۃ الصدر

مولانا اشرف علی تھانوی رح اپنی تفسیر بیان القرآن میں لکھتے ہیں:

أَمْ لَكُمْ اِيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ: کیا ہمارے ذمے کچھ نہیں چڑھی ہوئی ہے جو تمہاری خاطر سے کھائی گئی ہو اور وہ قسمیں قیامت تک باقی رہنے والی ہوں (جن کا یہ مضمون ہو) کہ تم کو وہ چیزیں ملیں گی جو تم فیصلہ کر رہے ہو۔

۶۸: ۴۰ = سَلِّمُوا: سَلَّ فعل امر واحد مذکر حاضر سُئِلَ (باب فتح) مصدر۔ تو سوال کر تو پوچھ لے۔ تو دریافت کر لے: تو مانگ لے: س ول حروف مادہ۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کا مرجع مشترکین ہے۔ سَلِّمُوا ای المشرکین (مدارک التنزیل) اَيْسَلِّمُوا۔ اَيْ اسْتِغْنَامًا ہے، مضاف ہے۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ۔ ان میں کون؟

ذٰلِكَ: کا اشارہ اس عہد و پیمان کی طرف ہے جو اوپر آیت ۳۹ میں مذکور ہوا۔

رَعِيْنُمْ: ضامن، ذمہ دار۔ رَعَا مَدَّ (باب فتح، نصر) مصدر سے جس کے معنی ضامن بننا یا کفیل ہونا۔

سَلِّمُوا اَيْسَلِّمُوا بِذٰلِكَ رَعِيْنُمْ: (ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ان (مشرکین)

پوچھیے کہ ان میں سے کون اس بات کا ضامن ہے یا اس کی ذمہ داری لیتا ہے کہ ان کا اللہ کے کوئی عہد و پیمان ہے کہ ان کو وہی ملیگا جس کو وہ چاہیں گے۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے وَ اَنَابَہُ رَعِيْنُمْ (۱۲: ۲۷) اور میں ہی اس کا ضامن ہوں:

۶۸: ۴۱ = اَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ ۚ اَمْ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ كَاذِبٌ ۚ شُرَكَاءُ: شُرُک، ساجھی، شریک کی جمع خبر وہ معبودانِ باطل جن کو مشرکین اُنوہیت میں خدا کا شریک سمجھتے تھے، یعنی کیا کافروں کو قیامت

دن مومنوں کے ہم رتبہ بنا دینے والے شہداء الوہیت میں؟

قَلْبًا لِّوَالِشُّرَكَاءِ فِيهِمْ: جملہ جواب شرط میں ہے شرط محذوف ہے یعنی اگر میں تو لے آؤں
لہجہ ان شرکاؤں۔ لِيَأْتُوا فَعِلْ امْرِجْ مَذْكَرُ غَائِبِ اِثْنَانِ (افعال) مصدر سے۔ پس لے آؤں۔
تو لے آؤں:

اِنْ حَاكُوا صِدْقَيْنِ: اگر وہ (لہجہ دعوے میں) سچے ہیں۔ یہ جملہ شرط ہے اس کا جملہ
جزا یہ قَلْبًا لِّوَالِشُّرَكَاءِ فِيهِمْ ہو سکتا ہے یا گذشتہ کلام جو جزاء بردالت کر رہا ہے اس
لئے کافی سمجھا گیا ہے اس جگہ جملہ شرط کی جزاء کی ضرورت نہیں ہے:

فائدہ ۸:-

مندرج بالا آیات ۴۱ تا ۴۳ میں منکرین اسلام اور متقین کی جزا و سزا کا
مال بیان کیا گیا ہے۔ آیت ۲۲ میں اصحاب الجَنَّةِ باغ والوں کا حال بیان کر کے فرمایا۔ كَذَلِكَ
الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْاٰخِرُ الَّذِي اَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ: اور آیت نمبر ۲۴ میں متقین کو عطا
ہونے والی نعمتوں کا ذکر فرمایا۔

اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيْمِ: اس کو سن کر کفار مکہ نے کہا کہ جب
خدا نے دنیا میں مسلمانوں سے بڑھ کر ہم کو مال و دولت دیا ہے تو آخرت میں بھی ان سے بڑھ کر نہیں
تو کم از کم برابر تو ضرور دے گا۔

اگلی آیات میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے اس دعوے کا مفصل طور پر رد فرمایا ہے۔
ایہ فرمایا کہ تمہارے پاس اس بات کا کہ تم کو متقین سے بڑھ کر یا ان کے برابر انعامات دیئے جائیں گے
کوئی عقلی ثبوت نہیں۔ اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَعْلَمُوْنَ
بات ۱۳۶/۱۳۵

۱۲۔ کسی عقلی ثبوت کے علاوہ تمہارے پاس کوئی عقلی ثبوت بھی نہیں۔ اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِیْهِ
تَذْرُسُوْنَ: اِنَّ لَكُمْ فِیْهِ كَمَا تَخْتَرُوْنَ (۳۸: ۳۷)

۱۳۔ میری عقلی و عقلی ثبوت تو کہا ہے تمہارے پاس تو کسی کا کوئی وعدہ یا وعید بھی تو نہیں ہے کہ
تم کو تمہارے کہنے کے مطابق دیا جائے گا۔ اگر ایسا ہے تو اس کا ضامن پیش کرو، اَمْ لَكُمْ
اٰیْمَانٌ عَلٰیْنَا بِاَنَّ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ اِنَّ لَكُمْ فَعَلًا تَعْلَمُوْنَ۔ سَلَامٌ
اٰیہ ۴۱ بَذَلَتْ رَعِیْمٌ (آیات ۳۹: ۴۰)

۱۴۔ اگر یہ بھی نہیں تو تمہارا سہارا وہ معبودانِ باطل ہی ہو سکتے ہیں جن کو تم خدا کی خدائی میرے

شریک سمجھتے ہو اور خیال کرنے ہو کہ قیامت کے دن وہ تمہارے معاون و مددگار ہوں گے: تو
 جَاوَانِ كُولِ آو۔ اَمْرُ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَا تُوْا لِشُرَكَائِهِمْ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ۔
 (آیت نمبر ۴۱) ظاہر ہے کہ اس میں بھی وہ ناکام و نامراد رہیں گے:

۶۸:۴۲۔ يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ۔ يَوْمَ مَنصُوبٌ بوجہ مفعول اُذْ كُرْ مَعْدُوفٌ ہے
 اُذْ كُرْ يَوْمَ: یاد کرو وہ دن جب يَكْشَفُ مَضَارِعَ مَجْہُولِ واحد مذکر غائب، كَشَفْتُ
 (باب ضرب) مصدر سے۔ پردہ ہٹا دیا جائے گا۔ کھول دیا جائے گا۔ سخت شدت ہوگی:
 سَاقٍ بمعنی پنڈلی۔

يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ سے کیا مراد ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں:
 ۱۔ اِیْ يَكْشَفُ عَنْ اِقْبَالِ الدَّمْرِ۔ (بیضاوی، روح البیان) جب حقیقۃ الامر سے پردہ
 ہٹا دیا جائے گا۔

۲۔ كُنَايَةٌ عَنْ شِدَّةِ هَوْلِ الْقِيَامَةِ۔ کلمات القرآن، تفسیر و بیان، حسین محمد مخلوف
 ۳۔ پنڈلی کے کشف سے مراد ہے میدانِ حشر میں نورانی کی ایک خاص جھلک ایک مخصوص پرتو
 اندازی وغیرہ۔

اکثر مفسرین نے اس سے مراد روزِ حشر کی ہولناک اور کربِ عظیم کی صورتِ حالات ہی
 لیا ہے۔ جب گھسان کی لڑائی شروع ہو جاتی ہے تو عرب کہتے ہیں شَمَمَرَاتِ الْحَرْبِ عَنْ
 سَاقِهَا۔ جنگ نے اپنی پنڈلی سے تہ بند اوپر اٹھالیا۔ راجز کا شعر ہے
 قَدْ كَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا فَشَدُّ وَجَدَاتِ الْحَرْبِ بَكْدَ فَجَدِّهَا
 (اے بہادر و!) لڑائی نے اپنی پنڈلی تنگی کر دی ہے۔ تو سب زور سے حملہ کرو۔

جنگِ نوروں پر ہے اب تم بھی سنجیدگی سے دادِ نجات دو۔
 جس سال قحطِ انتہا کو پہنچ جائے تو اس کا ذکر یوں کرتے ہیں:

فِي سَنَةِ قَدْ كَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا۔ یہ اس سال کی بات ہے کہ جس نے اپنی
 پنڈلی تنگی کر دی۔

صاحبِ ضیاء القرآن لکھتے ہیں۔

اس محاورہ کے مطابق آیت کا مطلب ہو گا۔ روزِ قیامت جب حالات بڑے تکلیف دہ اور
 ہولناک ہو جائیں گے اور ہر شخص جلالِ خداوندی سے لرزہ براندام ہو گا چہرہ پر ہوا یاں اڑ رہی
 ہوں گی مدلِ خوف سے دھڑک رہے ہوں گے اس وقت لوگوں کے ایمان یا کفر، غلوں یا نفاق کو

اشکارا کرنے کے لئے انہیں حکم دیا جائے گا کہ اُس سب اپنے رب کو سجدہ کرو، جن کے دلوں میں ایمان اور اخلاص ہو گا وہ فوراً سر بسجود ہو جائیں گے۔ لیکن کافراور منافق بہت زور لگائیں گے کہ سجدہ کریں اور خون لگا کر شہیدوں میں شامل ہو جائیں مگر ان کی کمر اکڑ جائے گی بڑی کوشش کے وجود وہ سجدہ نہ کر سکیں گے۔ اس رسوائی پر ان کی آنکھیں جھک جائیں گی۔ سب کے سامنے ان کے کفراور منافق کو ظاہر کر دیا گیا۔ ان کے کھوکھلے دعووں کا بھانڈا چوراہے میں پھوٹ گیا دولت و رسوائی کی گرد ان کے چہروں پر پڑ رہی ہوگی۔

وَيُذْعِنُونَ إِلَى السُّجُودِ - جملہ عاطفہ ہے اس کا عطف یکشف پر ہے۔ يُذْعِنُونَ مضارع مجہول صنیعہ جمع مذکر غائب دَعَوَا باب نصر مصدر سے، وہ بلائے جائیں گے۔ السُّجُود - سَجَدَ يَسْجُدُ باب نصر کا مصدر ہے بمعنی سجدہ کرنا۔ سر زمین پر رکھنا۔ فروتنی کرنا۔ السجود بمعنی نماز بھی آیا ہے۔ جیسے، وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحُواْ وَآذَنَ السُّجُودِ (۵۰: ۴۴) اور رات کے بعض اوقات میں بھی اور نماز کے بعد بھی اس کے نام کی تہنیت کیا کرو۔

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ - کیونکہ کے جواب میں ہے۔ لَا يَسْتَطِيعُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب اسْتَطَاعَ تَ اسْتَطَاعُوا مصدر ان میں (ایسا کرنے کی) طاقت نہ ہوگی۔ یعنی وہ اس روز سجدہ نہ کر سکیں گے۔ کیونکہ دنیا میں انہوں نے کبھی خدائے بزرگ و برتر کے سامنے سجدہ کیا ہی نہ تھا۔ چہ ان کو متواتر سجدہ کے لئے بلایا جاتا رہا تھا۔ لَا يَسْتَطِيعُونَ کی ضمیر فاعل کل اہل دعوت کی ت راجع نہیں ہے۔ بلکہ بعض کی طرف لوٹی ہے یعنی وہ بعض اہل ایمان جو نماز بالکل نہیں پڑھتے نہ یا پڑھتے تو تھے مگر خلوص کے ساتھ نہیں۔

خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ - جملہ ضمیر يُذْعِنُونَ سے حال ہے۔ خَاشِعَةً ذلیل ہونے والی خوار۔ دبی جانے والی۔ خُشُوْعٌ (باب سمع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ أَبْصَارُهُمْ - مضاف مضاف الیہ۔ ان کی آنکھیں۔ یعنی شرم و ذلت کی وجہ سے ان کے آنکھیں جھکی جا رہی ہوں گی۔

كَرِهَتْهُمْ ذِلَّةٌ - تَوْهَقُ مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب: رَهَقَ (باب سمع) مصدر۔ بمعنی کسی چیز کا کسی چیز پر زبردستی چما جانا اور اس کو پالینا۔ هُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ ان پر ذلت چھا رہی ہوگی۔ جملہ ماضی کی طرح یہ جملہ بھی حالیہ ہے :

وَقَدْ كَانُوا يُذْعِنُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ - کافروں اور منافقوں کے متعلق ذکر چلا آ رہا ہے۔ قیامت کے روز جب شدت کرب کے ماحول میں سب کو سجدہ کیلئے

کہا جائے گا تو جو لوگ خلوص دل سے اللہ کے حضور دنیا میں سجدہ ریزی کرتے ہیں۔ وہ فوراً سجدہ میں چلے جائیں گے۔ لیکن کفار اور منافقین کی کمریہ تختہ بن جائیں گی اور وہ سجدہ نہیں کر سکیں گے۔

یہاں (وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ) الخ میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ دنیا میں سمالت خیر و عافیت جب بھی سجدہ کے لئے بلائے جاتے تھے (یہ انکار کر دیتے تھے یا اگر سجدہ کرتے تھے تو دکھائے کی خاطر یا طوعاً و کرہاً)

وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ اِی فی الدنیا وَهُمْ سَالِمُونَ معانوں
فی ابد انہم ولا یسجدون تکبراً و کفرًا بِاللّٰہِ ربہم و بشروعہا رالیس التفسیر
یعنی دنیا میں جب کہ وہ سمائی طور پر بخیر و عافیت تھے سجدوں کے لئے بلائے جاتے تھے تو تکبر کی بنا پر یا اپنے پروردگار سے تکبر کی بنا پر انکار کر دیتے تھے (السجود بمعنی ناز بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ ابھی اوپر گزرا۔)

كَانُوا يُدْعَوْنَ ماضی استمراری مجہول جمع مذکر غائب کا صیغہ دَعَوْا رَبَّاب نصر صکا
بلائے جا با کرتے تھے۔ بلائے جاتے تھے،

وَهُمْ سَالِمُونَ: جملہ مال ہے کَانُوا يُدْعَوْنَ کی ضمیر سے۔

۶۸: ۴۴ = فَذَرْنِیْ: ف سببیت ہے ذَرُ فعل امر واحد مذکر حاضر، وَذَرُ رَبَّاب سماع
مصدر سے۔ تو چھوڑ دے۔ ن وقایہ ی ضمیر واحد متکلم۔ تو مجھے چھوڑ دے۔ اس کی ماضی نہیں
وَ مَنْ یُکَذِّبْ بِهَٰذَا الْحَدِیْثِ: واذا عطف من موصولہ محل نصب میں ہے۔ اگر
عطف ی ضمیر مفعول واحد متکلم پر ہے۔ یُکَذِّبْ مضارع واحد مذکر غائب تَکْذِیْبٌ (تفہ
مصدر۔

هَٰذَا اسم اشارہ قریب، واحد مذکر۔ اَلْحَدِیْثِ: ای القرآن، اور (چھوڑ) اس کو
جو اس قرآن کی تکذیب کرتا ہے۔ اس کو جھٹلاتا ہے۔ یعنی ایسوں سے ٹٹنے کی فکر میں مت
ان سے نمٹنا میرا کام ہے۔

سَتُسْتَدْرَجُہُمْ: س مضارع پر داخل ہو کر فعل کو مستقبل کیلئے خاص کر دیتا ہے
اور اس کو زمانہ حال سے قریب کر دیتا ہے۔ یعنی اب، ابھی، قریب، غفریب:
لَسْتُ دَرَجُ مضارع جمع متکلم (استفعال) مصدر سے۔ دَرَجَۃً
نزہ کی سڑکیاں تَدْرَجُ (تَفْعَلُ) درجہ بدرجہ چڑھنا۔ لَسْتُ دَرَجُ ہم درجہ بدرجہ بکڑھیں۔

هُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب مَنْ کی طرف راجع ہے۔ اور لفظ مَنْ اگرچہ مفرد ہے لیکن معنی کے لحاظ سے جمع ہے اس لئے جمع کی ضمیر کا مرجع اس کی طرف صحیح ہے۔

سَتَدْرَجُهُمْ : ہم عنقریب ہی ان کو رفتہ رفتہ (عذاب میں گرفتار کر لیں گے) :
مَنْ حَيْثُ مِنْ حَسْرَةٍ جَزَّءٌ : حَيْثُ اسم ظرف مکان ہے مبنی بر ضمیر ہے بدیں و جحیشِ
ضمیر کے ساتھ آیا ہے۔

ایسی جگہ سے، جہاں سے۔ مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ایسی جگہ سے جسے وہ جانتے ہی نہیں۔ ایسے طریقے کے کہ انہیں معلوم تک نہ ہو۔

۶۸: ۴۵ — كَاُمْلِيْ لَهُمْ۔ اُمْلِيْ میں ڈھیل دوں گا۔ میں مہلت دوں گا، میں ڈھیل دیتے جاتا ہوں۔ مضارع کا صیغہ واحد منکلم۔ اِمْلَاؤْ (افعال، مصدر۔ مہلت دینا۔ ڈھیل دینا۔

اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ : کیدی مضان مضان الیہ، کیدُ مکر و فریب، خفیہ حیلہ۔
خفیہ تدبیر۔ کیدُ (باب ضرب) سے مصدر بھی ہے، حیلہ کرنا۔ تدبیر کرنا۔ مکر و فریب کرنا۔
یہ لفظ اچھے معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے اور برے معنوں میں بھی۔ مگر عام طور پر برے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

چنانچہ اچھے معنوں میں قرآن مجید میں آیا ہے :

كَذٰلِكَ كَسٰ نَا لِيُوْسُفَ (۱۲: ۷۶) اسی طرح ہم نے یوسف کے لئے تدبیر کر دی ہے اور برے معنوں میں فَادَا دُوَابِهٖ كَيْدًا اَوْ جَعَلْنٰهُمْ اِلٰآ سَفٰلِيْنَ (۹۸: ۳۷) غرض انہوں ان کے ساتھ حال اپنی چاہی اور ہم نے انہیں زیر کر دیا۔

مَتِيْنٌ، صفت مشبہ۔ واحد مذکر، مضبوط۔ محکم، ریڑھ کی ہڈی کے دائیں اور بائیں کو مَتْنٌ کہا جاتا ہے اسی سے مَتْنٌ فعل بنا لیا گیا بمعنی اُس کی پشت قوی ہو گئی اور مضبوط ہو گئی۔ مَتِيْنٌ مضبوط پشت والا۔ توسیع استعمال کے بعد متین کا معنی ہو گیا قوی، محکم، اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ بیشک میری تدبیر ہڈی مضبوط ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد عذاب ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ کیدُ سے مراد ڈھیل دینا ہے اور مہلت دینا ہے جو کہ آخر کار موجب عذاب بنتی ہے، جیسے فرمایا : اِنَّمَا يُمِئِنُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوْا اٰثَمًا (۱۷۸: ۳) (نہیں بلکہ) ہم ان کو مہلت اس لئے دیتے ہیں کہ وہ زیادہ گناہ کر لیں۔ (المفردات)

۶۸: ۴۶ — اَمْ تَسْأَلُهُمْ اٰجْرًا۔ اَمْ حرف عطف، کیا۔ یا اَمْ منقطعاً بمعنی بَلٰ :

ای بَلَّ سَلَّمَهُمْ۔ کَسَلُ مضارع واحد مذکر حاضر، سُئِلَ (باب فتح) مصدر۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ تو ان سے سوال کرتا ہے۔ تو ان سے مانگتا ہے۔

اَجْرًا: اجرت، معاوضہ، تلخیص احکام الہی کے لئے

فَلَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُنْقَلَبُونَ ف عاطف سببیہ۔ مَغْرَمٍ اسم مصدر مجرور، تاوان۔
الْمُغْرَمُ مفت کا تاوان یا خبر مانہ، وہ مالی نقصان جو کسی قسم کی خیانت یا جرم کا ارتکاب کئے بغیر انسان کو اٹھانا پڑے:

مُنْقَلَبُونَ: اِنْقَالٌ (اِفعال) مصدر سے اسم مفعول جمع مذکر۔

کہ بدیں سبب وہ تاوان کے بوجھ کے نیچے جھے جا رہے ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو ۵۲: ۴۰۔

۶۸: ۴۷ = اَمْ عِنْدَ هُمْ الْغَيْبُ اَمْ حَرَفِ عطف۔ یا۔ کیا۔ (راستفہام کے لئے آتا ہے) الغیب سے یہاں مراد لوح محفوظ یا امور غیبیہ ہیں۔

مطلب یہ کہ۔

کہا ان کے پاس لوح محفوظ یا امور غیبیہ کا علم ہے۔

فَهُمْ ف عاطف ہے۔ یُکَلِّبُونَ: مضارع جمع مذکر غائب کِتَابَتْ (باب نصر) مصدر وہ لکھتے ہیں۔ یُکَلِّبُونَ ای ینقلون منہ و یحکمون، اور وہ اس سے نقل کرتے ہیں اور فیصلہ کرتے ہیں۔

جملہ استفہامیہ انکاریہ ہے یعنی ان کے پاس ایسا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔

۶۸: ۴۸ = فَا صُبُّ لِحْکِمٍ رَبِّکَ۔ یعنی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ ان مشرکین کی ایذا رسانی پر صبر کریں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ابھی ڈھیل دے رکھی ہے۔ ان کے لئے اس تکلیف دہی کے بدلے جو مزا مقدر ہو چکی ہے اس کے لئے جلدی ذکر میرہ ڈھیل کے بعد ان کی ضرور گرفت ہوگی اور ان کو اپنے کئے کی سزا پوری پوری ملے گی۔ آپ اس فیصلہ خداوندی پر صبر کریں اور انتظار کریں۔

وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ وَا عاطف ہے لَا تَكُنْ فعل نہی واحد مذکر حاضر کُوْنُ

(باب نصر) مصدر سے۔ تو مت ہو۔ آپ مت ہوویں۔ ک تشبیہ صَاحِبِ الْخُوْتِ مضاف مضاف الیہ۔ مجھلی والا۔ مراد حضرت یونس علیہ السلام ہیں۔

مطلب یہ کہ آپ حضرت یونس علیہ السلام کی طرح تنگ دلی اور عجلت پسندی کا اظہار

مت کریں۔

علامہ پانی پتی رح ابنی تفسیر منطہری میں اس آیت کی تفسیر میں یوں رقمطراز ہیں !
وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ۔ تنگ دلی اور عجلت پسندی میں حضرت یونس کی طرح نہ ہو جاؤ۔

حضرت ابن مسعود کے مطابق حضرت یونسؑ مچھلی کے پیٹ میں چالیس رات رہے پھر
پتھریوں کی تسبیح کی آواز سن کر اندھیروں کے اندر ہی پکارا اے۔
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ
، اگلی آیت میں اسی نداء کا بیان ہے

— اِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ — الْحُوتِ اُپر م علامت وقف ہے یہ علامت وقف
لازم کی ہے جہاں ضرور ٹھہرنا چاہئے۔ اس سے اگلا جملہ الگ جملہ ہے لہذا اِذْ کا تعلق وَلَا تَكُنْ
منہی سے نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق اِذْ كُرُ فعل مذكوف سے ہے وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ
پر بات ختم ہو گئی ہے۔ کہ جس طرح حضرت یونس علیہ السلام نے اپنی قوم کے عذاب میں عجلت
پسندی کی تھی، آپ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بھی ایسا خیال دل میں نہ لاویں۔ ان کفار اور
مشرکین کی کرتوتوں پر عذاب ان کا مقدر بن چکا ہے جلد یا بدیر ان کو مل کر رہے گا۔ (آیات ۴۲
۴۵ متذکرۃ المصدر)

اِذْ نَادَىٰ... اِی اُذْ کُرُ اِذْ نَادَىٰ (بلکہ یاد کرو جب اس حضرت یونس
علیہ السلام) نے جب کہ وہ غم و اندوہ سے بھرا ہوا تھا (لےنے پورے دگر کو) پکارا۔
اِذْ اسم ظرف ہے نَادَىٰ ماضی واحد مذکر غائب نَدَاؤُ (مفاعلة) مصدر۔ اس نے
پکارا۔ یہاں پکارنے سے مراد حضرت یونس کا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنْفِ
كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ پڑھ کر خداوند تعالیٰ سے دعا مانگنا ہے۔
ترجمہ۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے اور بیشک میں قصور دار ہوں۔

(ملاحظہ ہو ۲۱: ۸۷)

وَهُوَ مَكْظُومٌ جملہ عالیہ ہے ضمیر نَادَىٰ سے هُوَ کی ضمیر کا مرجع حضرت یونس علیہ السلام
ہیں۔ مَكْظُومٌ اسم مفعول واحد مذکر کَظَمَ (باب ضرب) مصدر سے، غم آگین، غم کی
وجہ سے دم گھٹا ہوا۔ کَاظَمَ غم کو پی جانے والا۔ غصہ کو روک لینے والا۔
اور جگہ قرآن مجید میں ہے وَأَنكَاظِمِينَ الْعِظَ (۳: ۱۳۴) اور غصہ کو روکنے والے ہیں
کَظَمَ کے اصل معنی ہیں سانس کارک جانا۔ برتن کا بھر جانا۔ جب انسان رنج و غم سے بھر جائے

تو اس کو بھی کاظم کہتے ہیں۔

بھرنے کے معنی میں قرآن مجید میں آیا ہے۔

وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ (۴۰: ۱۸)

اور ان کو قریب آنے والے دن سے ڈراؤ جب کہ دل غم سے بھر کر گلوں تک آہے ہوں گے۔

حضرت یونس علیہ السلام کن کن غموں سے اور صدموں میں گھٹ رہے تھے، مولانا عبد المجید دریا آبادی رحمہ اپنی تفسیر ماجدی میں یوں فرماتے ہیں۔

۱۔ ایک رنج قوم کے ایمان نہ لانے کا۔

۲۔ وقت پر عذاب موعود کے مل جانے کا۔

۳۔ بلا اذن صریح اپنے مقام سے چل پڑنے کا۔

۴۔ شکم ماہی میں محبوس ہو جانے کا۔

۶۸: ۴۹ = کَوْلًا۔ امتناعیہ ہے بمعنی اگر نہ ہوتا۔ کَوْلًا شرطیہ اور لَآ نَافِیَہ سے مرکب ہے، نیز ملاحظہ ہو ۲: ۱۱۸-۱۱۹ و ۱۲۰

کَوْلًا اَنْ تَذَارَکَ نِعْمَہ کے متعلق صاحب تفسیر مظہری رقمطراز ہیں:

کَوْلًا امتناعیہ ہے اور تَذَارَکَ ماضی کا صیغہ اَذَرَکَ کا ہم معنی ہے نِعْمَہ اس کا فاعل اور نِعْمَہ اگرچہ مؤنث ہے۔ اور تَذَارَکَ مذکر ہے مگر فعل اور فاعل میں کَ صغیر کی وجہ سے فصل ہو گیا ہے اس لئے اس فعل کو مذکر لایا گیا ہے،

یا تَذَارَکَ فعل مضارع منصوب، اصل میں تَذَارَکَ تھا۔ فاعل کی تاء کو حذف کر دیا گیا۔ اس وقت حال ماضی کی حکایت ہو گئی اور اَنْ کی وجہ سے مضارع بمعنی مصدر ہو جائے گا۔

اول صورت میں ترجمہ ہو گا۔

اگر نہ پہنچ گئی ہوتی اس کو رب کی طرف سے نعمت۔

اور دوسری صورت میں ترجمہ یوں ہو گا۔

اگر نہ ہوتا نعمت رب کا پہنچنا۔

تَذَارَکَ۔ تَذَارَکَ ماضی واحد مذکر غائب تَذَارَکَ (تفاعل) مصدر بمعنی

اَذَرَکَ (جس کے معنی (تَذَارَکَ کے) پانے اور ایک دوسرے تک پہنچنے کے ہیں۔ کَ صغیر مفعول واحد مذکر غائب اس نے اس کو پایا۔ وہ اس تک پہنچ گیا۔ تَذَارَکَ کا استعمال

زیادہ تر فریادری اور نعمت کے پہنچنے کے متعلق ہوتا ہے۔

رَحْمَةً مِّن رَّحْمَتِهِ

میں رَحْمَتِہ صفت رحمت ہے یعنی اگر اللہ کی طرف سے اس پر رحمت نہ ہوتی اور توفیقِ توبہ نہ ملتی اور توبہ قبول نہ ہو جاتی تو..... تفسیر منظر ہی۔

حَبْلًا لَّوْ لَا..... مِّن رَّحْمَتِهِ شرط ہے۔

لَنَبْذَ بِالْعَصَاۓ حَبْلًا جَوَابِ شرط ہے نَبْذَ فعل ماضی مجہول واحد مذکر غائب نَبْذَ و بلب ضرب مصدر سے بمعنی پھینکنا۔ وہ ضرور پھینک دیا جاتا۔

الْعَصَاۓ۔ چیل میدان۔ جس میں نہ گھاس ہو نہ درخت ہو نہ عمارتیں۔ ہموار میدان جس میں کوئی اوٹ نہ ہو۔

وَهُوَ مَذْمُومٌ حَبْلًا عالیہ ہے۔ اور اس حال میں وہ مذموم ہوتا (یعنی اس کی مذمت کی جاتی)

۹۸/۹۹ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ حَبْلًا معطوف ہے جس کا عطف حبلہ مقدرہ پر ہے ای فتد ارکتہ رَحْمَةً مِّن رَّحْمَتِهِ (لیکن) اللہ کی طرف سے اس کی رحمت اس تک آپہنچی اور اسے توفیقِ توبہ نصیب ہوئی اور وہ توبہ مشرف بقبولیت ہوئی پس اس کے پروردگار نے اسے منتخب فرمایا۔ فَاجْتَبَاهُ میں ف عاطفہ ہے اور تَقِيب کا ہے اِجْتَبَاۓ ماضی واحد مذکر غائب اِجْتَبَاۓ (افتعال) مصدر بمعنی چن لینا۔ انتخاب کر لینا۔ پسند کر لینا۔ کُضْمِیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع یونس علیہ السلام ہیں۔

رَبُّهُ مضاف مضاف الیہ۔ اس کا پروردگار۔

الصَّالِحِينَ۔ نیک مرد، نیک لوگ، کاملین، صَلَاح سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے سو اس نے اس کو نیک اور صالحین، کاملین میں شامل کر لیا۔ مراد یہ کہ نبیوں میں شامل کر لیا۔ (خازن)

فَإِذْ ذَٰلِكَ۔ سورۃ ہذا کی آیات ۴۸ تا ۵۰ اور سورۃ صافات کی آیات ۳۰ تا ۴۱

کے مد نظر واقعوں بنتا ہے۔

جب کشتی منجہ حار میں پھنس گئی تو اس وقت کے رواج کے مطابق ملاحوں نے قرعہ انداز کی کہ کس کی وجہ سے کشتی ایسی حالت میں دوچار ہو گئی ہے، جب تین بار متواتر قرعہ حضرت

یونس علیہ السلام کے نام نکلا تو انہوں نے آپ کو دریا میں پھینک دیا۔ اور ایک بڑی مچھلی نے ان کو نگل لیا اس وقت ان کی حالت یہ تھی کہ وہ اپنے کئے پر اپنے کو ملامت کر رہے تھے (۳۴: ۳۲) (تفسیر مجیدی)

اس وقت اگر آپ اپنے پروردگار کی تسبیح نہ کرتے تو قیامت تک اسی کے پیٹ میں رہتے یعنی ان کو مچھلی کے پیٹ سے نکلتا نصیب نہ ہوتا اور وہ اسی کی غذا بنائے جاتے (۳۴: ۳۳) لیکن حضرت یونس جو صدموں اور غموں سے بھرے بیٹھے تھے تو سمندر اور مچھلی کے پیٹ کے اندھیروں سے اپنے پروردگار کو بھارا اور کہا:-

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُبْطِحُكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۲۱﴾

اور ۶۸: ۲۸)

اگر اللہ تعالیٰ کا فضل دست گیری نہ کرتا اور ان کی پکار کو مشرف قبولیت نہ بخشتا تو ان کو چٹیل میدان میں ایسی حالت میں پھینک دیا جاتا کہ صبر نہ کرنے اور اپنی قوم کو چھوڑ کر بغیر اذن خدا چلے آنے پر مورد مذمت ہوتے۔ (۶۸: ۲۹)

لیکن اللہ کی طرف سے اس کی رحمت اُن تک آن پہنچی اور توفیقِ توبہ نصیب ہوئی اور توبہ مشرف قبولیت ہوئی اور اس نے ان کو مضمل اور مریض کی حالت میں چٹیل میدان میں ڈال دیا اور ان پر ایک بیلدار درخت اگادیا۔ (۳۴: ۱۳۵: ۱۳۶)

ان کو اپنے انعامات کے لئے منتخب کر لیا۔ اور صالحین دکالمیں میں شامل کر لیا۔ (۶۸: ۵۰) اور ان کو ایک لاکھ آبادی یا اس سے بھی زیادہ کی طرف (یعنی غیر بنا کر) بھیج دیا (۳۴: ۱۳۷)

۵۰: ۶۸ = وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا: دَاوُ عَاطِفًا، إِنَّ مَخْفَفًا إِنََّّ سے معنی تحقیق۔ يَكَادُ مضارع واحد مذکر غائب كَوَدَّ (باب مع) مصدر قریب ہے۔ كَادَ يَكَادُ اگرچہ افعال تامہ ہیں۔ لیکن استعمال میں ان کے بعد کوئی دوسرا فعل ضرور ہوتا ہے جس کے واقع ہونے کے قرب کو كَادَ سے ظاہر کیا جاتا ہے۔ مثلاً كَادَ أَنْ يَقُومَ۔ قریب تھا کہ وہ کھڑا ہو جائے أَلَّذِينَ كَفَرُوا موصول مل کر فاعل فعل يَكَادُ کا۔

لَيُؤْلِقُوَنَّكَ لام تاکید کا ہے۔ يُوْلِقُونَ مضارع معروف اِزْلَاقُ (افعال) مصدر معنی پھسلادینا۔ گرا دینا۔ اِزْلَاقُ بِالْبَصَرِ غضب ناک نظر سے گھور کر دیکھنا۔ ذَلَقُ صاف چکنی زمین۔ ذَلَقُ مجرور باب نمر بھی اِزْلَاقُ کے معنی میں آتا ہے لکضمیر مفعول واحد مذکر حاضر، لَمَّا ظرفیت کا ہے أَلَّذِينَ كَفَرُوا ای الْفُكْرَانِ۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

تحقیق کا فروگ جب (آپؐ) قرآن حکیم سنتے ہیں تو غضبناک نظروں گھور کر آپؐ کو دیکھتے ہیں
رگوبیا آپؐ کے قدم اکھاڑ دیں گے،

۵۱:۶۸ = وَلَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُونَكَ هَاجِرًا مَعْطُوفٌ هَاسِ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے
إِنَّا كُنَّا مِثْلَ ضَمِيرٍ وَاحِدٍ مَذْكُورٍ غَائِبٍ رَسُولِ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی طرف راجع ہے۔ لام تاکید کا
ہے اور کہتے ہیں تحقیق یہ تو دیوانہ ہے۔

۵۲:۵۸ = وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ: جملہ حالیہ ہے۔ حال یہ ہے کہ یہ قرآن تمام دنیا
کے لئے صرف نصیحت ہے۔

مَا نَافِعَ هُوَ کا اشارہ قرآن مجید کی طرف ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مشاراۃ الی نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والاصفات ہو۔ کیونکہ آپؐ سائے جہان کے لئے پیغام ہدایت دینے
والے اور ناصح ہیں۔

اس صورت میں ذِکْرٌ اگرچہ مصدر ہے لیکن بطور مبالغہ بمعنی اسم فاعل ہے
جیسے زَبَدٌ عَذْلٌ زَبَدٌ انصاف ہے یعنی اتنا انصاف کرنے والا ہے گویا خود محسب انصاف ہے

.....

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۶۹) سُورَةُ الْحَاقَّةِ مَكِّيَّةٌ (۵۲)

۱:۶۹ = الْحَاقَّةُ: حق ہونے والی، ثابت ہونے والی۔ حق باب ضرب، نص، مصدر
اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث یہاں روز قیامت مراد ہے۔ قیامت کو الحاقۃ اس لئے کہتے
ہیں کہ اس کا واقع ہونا ایک مسلمہ حقیقت اور اٹل صداقت ہے۔ مُبْتَدَا ہے،
۲:۶۹ — مَا الْحَاقَّةُ: مَا استفہامیہ ہے۔ کیا ہے وہ ہو کر رہنے والی۔ اصل میں مَا حِجَی
تھا۔ جس صورت میں یہ مبتدا کی خبر ہے اگرچہ اصل میں مَا حِجَی ہونا چاہئے تھا۔ جیسا کہ اوپر ذکر ہوا
لیکن قیامت کی ہولناکی اور عظمتِ شان کو ظاہر کرنے کے لئے ضمیر کی جگہ اسم ظاہر بعد استفہام لایا
گیا ہے۔

۳:۶۹ = وَمَا أَدْرَاكَ اسْتِفْہَام انکاری ہے مَا بمعنی مَنْ ہے کون ہے؟ أَدْرَاكَ
أَدْرَى ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ درى مادہ۔ يُدْرِى فعل مضارع لك ضمیر مفعول
واحد مذکر حاضر مَا أَدْرَاكَ تجھے کون بتلائے۔ تجھے کون خبردار کرے۔ مَا أَدْرَاكَ -
وَمَا يُدْرِيكَ ہم نہیں سمجھتے۔ (المنجد)
کیا تم کو معلوم ہے، کس چیز نے تم کو بتلایا۔ تم کو کیا معلوم؟
یعنی بن سلام کہتے ہیں۔

کہ قرآن مجید میں جہاں کہیں مَا أَدْرَاكَ ماضی کے صیغہ سے آیا ہے آخر اسی چیز سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کر دیا گیا ہے اور جہاں کہیں مَا يُدْرِيكَ مضارع کا صیغہ آیا ہے
وہاں وہ بات آپ سے معفی رکھی گئی ہے۔

مَا الْحَاقَّةُ: کیسی ہولناک ہے قیامت، جملہ استفہامیہ ہے جو قیامت کی ہولناکی کو
ظاہر کر رہا ہے۔ یعنی قیامت بڑی ہولناک چیز ہے۔

۶۹: ۴ — ثُمَّودُ: ثمود یعنی حضرت صالح علیہ السلام کی قوم۔ عَادُ حضرت ہود علیہ السلام کی قوم،
بِالْقَارِعَةِ: اقوام صالح اور ہود نے قیامت کی تکذیب کی،
القَارِعَةُ: کھٹکھٹانے والی ساعت۔ یعنی قیامت جو ہر چیز کی پھوڑ توڑ، شکست دینے اور
انشار و پراگندگی کی وجہ سے لوگوں کے کانوں پر چوٹ نکائے گی: اس جگہ بھی ضمیر کی بجائے اسم
ظاہر کو استعمال کیا گیا ہے۔ مگر ایسا مرادف لفظ لایا گیا ہے جو کہ شدت ہول میں زیادتی کو ظاہر
کر رہا ہے۔

یہ جملہ سابقہ جملوں کے ساتھ مل کر بتا رہا ہے کہ قیامت کون ماننا اور اس کی تکذیب کرنا ہلاکت
و تباہی کا موجب ہے۔ الْقَارِعَةُ قَرْعٌ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ ہے واحد مؤنث
کھٹکھٹانے والی۔ قَارِعُ الْبَابِ۔ دروازہ کھٹکھٹانے والا۔
۶۹: ۵ — فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ: یہ جملہ کَذَّبَتْ پر معطوف ہے۔ فَأَمَّا میں
فارسہ ہے اور اَمَّا سے جمل کی تفصیل کی گئی ہے۔
اصل کلام یوں تھا۔

ثمود اور عاد نے قیامت کی تکذیب کی اس لئے تباہ کر دیئے گئے۔ ثمود تو طاغیہ کی وجہ سے ہلاک
ہوئے (اور عاد کو سخت ٹھنڈی یا سخت شورا انگیز ہوا سے ہلاک کر دیا گیا۔ آیت ۶۹)
أُهْلِكُوا۔ ماضی مجہول جمع مذکر غائب اھلاک (افعال) مصدر سے۔ وہ ہلاک کئے گئے۔
بِالطَّاغِيَةِ۔ سخت کرکڑ سے۔ طاغیہ غیر معمول چیز سے بالاتر۔ قتادہ نے یہی فرمایا ہے اور
یہی صحیح ہے۔

صورت یہ ہوئی کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے ایک چیخ اتنی بلند ماری کہ سب سر کر
رہ گئے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آسمان کی طرف سے ایک ایسی چیخ پیدا ہوئی تھی جس میں ہر ترک
بر کرک اور ہر مٹی چیز کی آواز تھی۔ جس سے سینوں کے اندر دل پارہ پارہ ہو گئے۔
اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ۔

طَاغِيَةٌ، عَاقِبَةُ کی طرح مصدر ہے طُغْيَانٌ کا ہم معنی ہے یعنی ثمود اپنے طغیان
(گناہوں میں حد سے آگے بڑھ جانے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔ اس صورت میں بارسببہ ہوگی۔
پیغمبر کی تکذیب کی، اونٹنی کو قتل کیا۔ وغیرہ۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ طاغیہ میں تا مبالغہ کی ہے بڑا سرکش، اس سے مراد حضرت صالح علیہ
السلام کی اونٹنی کا قاتل قتار بن سالف ہے۔

یہ بھی ایک قول ہے کہ۔

طاغیۃ میں تاء تانیث ہے اور اس سے مراد وہ بابت ہے جس نے اونٹنی کے قتل پر اتفاق کیا اور قذار کو اس فعل پر آمادہ کیا تھا۔ یہی جماعت پوری قوم کی تباہی کا سبب بنی تھی۔

یہ تاویل یعنی طاغیۃ کو مصدر کہنا یا جماعت مراد لینا یا صرف قذار مراد لینا اور تاء کو مبالغہ کے لئے قرار دینا ایندہ آیت کے مناسب نہیں ہے کیونکہ ایندہ آیت میں فرمایا ہے۔
فَاَهْلِكُوا بِرِيحٍ كَانَتْ هِيَ عَادًا كُوفَانِ ہوا سے ہلاک کیا گیا (یعنی ذریعہ ہلاکت بیان فرمایا ہے) ہلاکت بیان نہیں فرمایا۔ پس طاغیۃ سے مراد بھی ذریعہ ہلاکت یعنی ہولناک ریح ہونی چاہئے۔

(تفسیر مظہری)

۶:۶۹ = وَ اَمَّا عَادُ اور یہ عَاد (یعنی جہاں تک عَاد کا تعلق ہے) فَاَهْلِكُوا بِرِيحٍ مَرْجٍ مَّوْصُومٍ موصوف و صفت تو وہ ہلاک کئے گئے ریح صرصر سے۔ صرصر شائے کی ہوا۔
عَاقِبَتِہٖ۔ صفت ثانی ریح مَرْجٍ مَّوْصُومٍ کی۔ عَوْتُ (ع ت و حروف ماضیہ) (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل واحد مؤنث ہے۔ عَوْتُ کے معنی میں حد سے بڑھ جانا (قائوس) حد سے گزر جانا (المنجد)
حکم عددی کرنا (المفردات) گستاخ، متکبر، (الفرائد الدیر)
قاضی شوکانی لکھتے ہیں۔

عاقبتہ وہ جو اطاعت سے گردن تابی کرے۔ گویا وہ فرشتگان ہوا سے سرکشی کر رہی تھی، ان کی اطاعت نہیں کرتی تھی۔ اور وہ اس کے تیز و تند ہونے کے باعث اس کے ہتھکنے پر قابو نہ پا رہے تھے یا عَاد کے خلاف اس نے سرکشی کی تھی کہ وہ اس کو رد کرنے کے بلکہ اس نے ہی ان کو تباہ کر ڈالا۔ (لغات القرآن)

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

ہے عَاد تو ان کو نہایت تیز و تند آندھی کے ذریعہ ہلاک کر دیا گیا۔

۷:۶۹ = سَخَّرَہَا عَلَیْہُمْ جملہ مستانفہ ہے سَخَّرَ ماضی واحد مذکر غائب تَسَخَّرَ (تفعیل) مصدر۔ یعنی زبردستی کسی کو خاص کام میں لگا دینا۔ کسی کو مقرر کرنا۔ ہَا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کا مرجع ریح صرصر ہے۔ اس نے یعنی اللہ نے اس (طوفان) بابت و تیز کو ان پر سلا کر دیا۔

سَبْعَ لَیَالٍ وَ ثَمَنِیۃَ اَیَّامٍ سات راتیں اور آٹھ دن۔ یہ ہوا بدھ کے روز صبح سے شروع ہوئی اور اگلے بدھ کی شام کو تھی (تفسیر حقانی)

حُسُوْمًا: یہ حَسِمَ یَحْسِمُ کا مصدر بھی ہو سکتا ہے جس کے معنی ہیں ۱۔
۱۔ جڑ سے کاٹ دینا، ہزیم کو مسلسل داغ دینا۔

اور یہ رَحْسُوْمًا حَاسِمٌ کی جمع بھی ہو سکتا ہے جیسے شَهِدٌ کی جمع شُهَدَاءُ ہے
اس صورت میں یہ حَسِمَ یَحْسِمُ سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے، بمعنی
۱۔ جڑ سے کاٹ دینے والے۔

۲۔ لگاتار، مسلسل، پیچ۔

مجاہد اور قتادہ نے اسی معنی میں لیا ہے۔

مطلب یہ کہ یہ طوفان متواتر سات رات اور آٹھ دن قوم عاد پر مسلط رہا۔ امدان کی تباہی
دربادی کرتا رہا۔

فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَوْعًا - ف عاطف، تَرَى مضارع واحد مذکر حاضر، دُرُوبَةً
(رعی حروف مادہ) باب فتح، مصدر مال ماضی کی حکایت ہے۔ (فعل مضارع کو کسی گزشتہ
بات کو بیان کرنے کے لئے ماضی کے بجائے استعمال کرنا) تو تُو دیکھتا، مخاطب عام ہے کوئی
ہو۔ القوم سے مراد قوم عاد۔ فیہا میں ضمیر ہا واحد مؤنث غائب کامر جمع مذکورہ یل دہنار
صَوْعًا، صَوْعٌ (باب فتح) مصدر سے۔ صَوَّرَ (اسم مفعول) کی جمع ہے۔ زمین پر بکھیر
ہوئے۔ مَصْرُوعٌ ممرگی کامر یض۔ صَوْعًا، یا تو تَرَى کا دوسرا مفعول ہے یا القوم
سے حال ہے۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

(اگر تو لے مخاطب اس وقت موجود ہوتا) تو تُو دیکھتا قوم عاد کو ان دنوں میں (زمین
پر) گرے پڑے۔

كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَادِيَةٍ - یہ جملہ بھی القوم سے حال ہے لَک حرف تشبیہ
اَنَّ حرف مشبہ بالفعل۔ هُم ضمیر جمع مذکر غائب۔ بے شک وہ لوگ، أَعْجَازُ نَخْلٍ؛
مضات مضات الیہ۔ اعجاز - تنے۔ جڑیں۔ عَجْوٌ کی جمع ہے۔

نَخْلٍ کھجور کا درخت۔

خَادِيَةٍ افتادہ۔ گری ہوئی۔ کھوکھلی۔ خَوَاءٌ (باب سمع) (خ و ی حروف مادہ) جگہ
یا مکان کا خالی ہونا۔ اور باب ضرب سے بھی بمعنی خالی ہونا ہے ای خَوِيَ الْبُطْنُ مِنَ الطَّعَامِ
اس کا پیٹ طعام سے خالی ہو گیا۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے یہ نَخْلٍ کی صفت ہے

گو یا وہ کھوکھلی کھجور کے مٹھ (خبریں) ہیں۔

۸:۶۹ = فَمَنْ تَرَىٰ لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ - استفہام انکاری ہے مخاطب کو اقرار پر آمادہ کیا جا رہا ہے یعنی کوئی بھی باقی نہیں۔ بَاقِيَةٍ صفت ہے موصوفہ مقدرہ کی ای من نفس باقیۃ۔ کیا تو ان میں سے کوئی جان باقی دیکھتا ہے؟ کیا تمہیں ان کا کوئی فرد نظر آتا ہے۔

۹:۶۹ = وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَالْمُؤْتَفِكَةُ بِالْخَاطِئَةِ - واو عاطفہ ہے بالخاطئۃ ب تعدیہ کا ہے۔ اس نے گناہ کا ارتکاب کیا۔

۱۔ فِرْعَوْنُ -

۲۔ مَنْ قَبْلَهُ -

۳۔ وَالْمُؤْتَفِكَةُ فاعل ہیں فعل جَاءَ۔ ب کے۔

جَاءَ رِیاب ضرب، فعل لازم ہے۔ ب کے صلہ کے ساتھ فعل متعدی ہو جاتا ہے جَاءَ بمعنی وہ آیا۔ اور جَاءَ بِ وہ لایا۔ خَاطِئَةُ گناہ۔ گنہگار۔ خَطِئٌ بِخَطَا کا مصدر بھی ہے اور اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث بھی۔

جَاءَ بِالْخَاطِئَةِ اس نے گناہ کیا۔ مَنْ موصولہ ہے۔ اور قَبْلَهُ مضاف مضاف الیہ مل کر مَنْ کا صلہ۔ اور جو اس سے پہلے گزر چکے۔ یعنی فرعون سے پہلے۔

الْمُؤْتَفِكَةُ اسم فاعل جمع مؤنث الموتفکة واحد۔ اِنْتَفَاكٌ (افتعال) مصدّر ان ک مادہ، الٹی ہوئی منقلب، مراد حضرت لوطؑ کی قوم کی بستیوں جو بحیرہ مردار کے ساحل پر آباد تھیں۔ اور جن کی تخت گاہ یا سیبے بڑا شہر سدوم تھا۔

حضرت لوط علیہ السلام کا حکم نہ ماننے اور ظلم و لواطت سے باز نہ آنے کی وجہ سے اللہ نے ان کی زمین کا تختہ الٹ دیا اور اوپر سے کھنکریے پتھروں کی بارش کی:

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

اور فرعون اور جو لوگ اس سے پہلے تھے اور وہ جو الٹی ہوئی بستیوں میں رہتے تھے (سب نے) گناہ کا ارتکاب کیا۔

۱۰:۶۹ = فَعَصَا - وَ عَاظَ اس جملہ کا عطف جَاءَ پر عطف تفسیری ہے (کیونکہ یہ جملہ جَاءَ بِالْخَاطِئَةِ کی تفصیل بیان کرتا ہے)

عَصَا ما ضی جمع مذکر غائب مَعْصِيَةٌ وَعِصْيَانٌ (باب ضرب۔ عصی مادہ) مصدر سے بمعنی نافرمانی کرنا۔ عَصَا اصل میں عَصِيُوا تھا۔ یاہ متحرک ماقبل اس کا مفتوح

اس لئے یاد کو الف سے بدلا گیا۔ اجتماع ساکنین سے الف گر گیا۔ عَصَوَا رَہ گیا۔
رَسُولٌ رَبِّہُمْ مفعول ہے عَصَوَا کا۔

ترجمہ ہوگا۔

پس انہوں نے اپنے رب کے رسولوں کی نافرمانی کی بلکہ یعنی ہر قوم نے اپنے رب کے رسول کی نافرمانی کی۔ اِی فَعَصٰی کل اُمۃ رسولہ (روح المعانی)

فَاَخَذَہُمْ اَخَذًا ۚ رَاٰیۃٌ ۚ اِی فَاخَذَہُمُ اللّٰہُ سبب ہے۔ بدیں سبب
اللہ نے ان کو پکڑ لیا۔

اَخَذًا ۚ مفعول مطلق۔ موصوف،

رَاٰیۃٌ صفت۔ رُبُّوْا باب نصر مصدر یعنی بڑھنا۔ اور زائد ہونا۔ سے اسم فاعل کا
میدہ واحد مؤنث ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

بدیں سبب اللہ نے ان کو نہایت سختی اور شدت کے ساتھ پکڑا۔

۶۹: ۱۱ اِنَّا لَمَّا طَغٰی الْمَآءُ۔ اِنَّا مبتداء۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل اور نا ضمیر جمع مکمل سے
مرکب ہے۔ تحقیق ہم نے۔ تحقیق ہم۔ حَمَلْنٰکُمْ مبتداء کی خبر۔ لَمَّا طَغٰی الْمَآءُ ظرف
حَمَلْنٰکُمْ کا۔

فِی الْجَارِیۃِ اِی فی سفینۃ نوح علیہ السلام،
لَمَّا یعنی جب۔ طَغٰی ماضی واحد مذکر غائب طُغِیَانٌ باب نصر و سمع مصدر
وہ حد سے نکل گیا۔ (جب نگاہ اپنی حد سے گذر جاتی ہے تو بیکنے لگتی ہے اور جب پانی اپنی
حد سے بے ہودا ہو جائے تو طغیانی آجاتی ہے) یہاں مراد ہے: جب پانی ہر چیز سے اونچا ہو گیا تھا۔
الجاریۃ۔ کشتی۔

ترجمہ ہوگا۔

جب پانی حد سے گذر گیا تھا تو ہم نے تم کو کشتی میں سوار کر لیا تھا۔

فَاِذْکَ: حَمَلْنٰکُمْ میں کُم ضمیر جمع مذکر حاضر ہے اس سے مراد تمہارے اسلاف
ہیں۔ کیونکہ تم اس وقت اپنے اسلاف اعلیٰ کی پشتوں میں تھے۔ تو جب تمہارے اسلاف کو کشتی
میں سوار کیا تو گویا تمہیں کشتی میں سوار کیا۔

== لِنَجْعَلَهَا تَذْكِرَةً : لِنَجْعَلَهَا - لام تعلیل کا ہے۔ نَجْعَلَ فعل مضارع جمع مشکلم۔
جَعَلَ (باب فتح) مصدر ہے۔ ہم بنادیں۔ ہم کر دیں۔ ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب،
مراد اس سے وہ فعل ہے جس سے مؤنثوں کو نجات نصیب ہوئی اور کافر ہلاک ہو گئے۔

الضمیر للفعلة وہی نجات المؤمنین واغراق الکفرۃ۔ الکشاف؛ ضمیر نجات المؤمنین
واغراق الکفرین کے فعل کی طرف راجع ہے۔

قرآن نے لکھا ہے کہ ضمیر الجاریۃ (السفینۃ) کئے ہے۔

صاحب السیرۃ التفسیر کا بھی یہی قول ہے۔ لکھتے ہیں۔

وقوله لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً : اى لِنَجْعَلَ السَّفِينَةَ تَذْكِرَةً لَكُمْ و موعظة و عبرة

تذکرۃ، یاد دہانی، نصیحت، یاد کرنے کے قابل چیز، عبرت، موعظت، ہدایت

تفعلة باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اور فعل مجعل کا مفعول ثانی ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

تاکہ ہم اس کو (یعنی اس واقعہ کو) تمہارے لئے یادگار بنا دیں۔

وَلَيَعْبَرَنَّ : وَاوْطَأَ، لَغِي مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ وَغِي (باب ضرب) مصدر
ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کا مرجع وہی ہے جو نجعلها میں ہا کا ہے جس کی اوپر بحث
ہوئی ہے اور تاکہ اس کو (م) وہ یاد رکھے۔

أُذُنٌ وَأَعْيَةٌ : موصوف و صفت، اُذُنٌ کان مجازاً اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو کان
لگا کر سنے۔ اور سُن کر مانے۔ وَأَعْيَةٌ اسم فاعل، واحد مؤنث۔ وَغِي (باب ضرب) مصدر
یاد رکھنے والے۔ أُذُنٌ وَأَعْيَةٌ یاد رکھنے والے کان۔ وَعَاءٌ برتن کو کہتے ہیں جس میں کوئی چیز بھری
جاتی ہے یا رکھی جاتی ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

اور تاکہ یاد رکھنے والے اس کو یاد رکھیں۔ (سمجھیں اور غور کریں)

علامہ پالی پی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں۔

کان سننے اور یاد رکھنے کا ذریعہ ہے اس لئے یادداشت کا فاعل کان کو قرار دیا۔ ورنہ حقیقت

میں یاد رکھنے والا دل یا نفس ہے۔ یا کان سے مراد کانوں والے (یعنی اصحابِ اُذُن) مراد

اصحاب کو حذف کر کے مضاف الیہ (کان) کو اس کے قائم مقام کر دیا۔

(اول مجاز فی الاسناد ہے اور دوسرا مجاز لغوی یا مجاز فی الحدیث)

۱۳:۶۹ = فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ: فاعل، اِذَا ظرف زمان ہے، پھر جب۔ نَفْخَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب۔ نَفْخَ (باب نصر) مصدر۔ یعنی پھونکنا۔ پھونک مارنا۔ نَفِخَ۔ موصولی وہ شخص جس کے ذمہ پھونکنے کی خدمت ہو۔ نَفْخَ ایک بار پھونک مارنا۔ الصُّورُ نہنگہا۔ سیگ، شاخ۔ وہ چیز کہ جس کو حضرت اسرافیل علیہ السلام خلق کو مارنے اور جلانے کے لئے پھونکیں گے۔ لَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ مفعول مالم یسم فاعل۔ ترجمہ ہو گا۔ پھر جب صور میں ایک بار پھونک مار دی جائے گی۔

فَایِدُہ :- آیات ۲۰:۵، ۳۶:۵۱، ۱۸:۹۹ میں نَفِخَ سے مراد نفخہ دوم ہے آیت ۳۹:۶۸ وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُحِيَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ میں نفخہ اول مراد ہے اور اسی آیت میں ثُمَّ نَفِخَ فِيْهِ اٰخَرٰی میں نفخہ دوم مراد ہے آیت زیر مطالعہ ۱۳:۶۹ میں نفخہ اول مراد ہے آیت ۲۳:۱۰ مختلف ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ نفخہ دوم مراد ہے۔

سید بن جبیرؓ کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک نفخہ اول مراد ہے اور عطار کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک نفخہ دوم مراد ہے۔ (لغات القرآن)

۱۳:۶۹ = وَ حُمِلَتِ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ جملہ معطوف ہے اور اس کا عطف نَفِخَ پر ہے حُمِلَتْ ماضی مجہول واحد مؤنث غائب حَمَلَ (باب حزب) مصدر۔ اٹھانا۔ وہ اٹھائی گئی وہ اٹھائی جائے گی) یعنی زمین اور پہاڑوں کو ان کی جگہ سے اٹھایا جائے گا۔

دُکَّتَا: ماضی مجہول تثنیہ مؤنث غائب۔ دَكَّ (باب ضب) مصدر سے، یعنی ریزہ ریزہ کرنا۔ ڈھا کر برابر کرنا۔ کوٹ کر ہموار کرنا۔ اصل میں دَكَّ نرم اور ہموار زمین کو کہتے ہیں۔ اور چونکہ نرم زمین ہموار اور ریزہ ریزہ ہوتی ہے اسی لئے اسکی مناسبت اس کی مصدر کے معنی مقرر ہوئے۔

تمام زمین کو واحد لایا گیا ہے اور تمام پہاڑوں کو واحد: یاگیلے۔ لہذا زمین اور پہاڑوں کے لئے تنبیہ کا صیغہ استعمال ہوا ہے۔ جیسا کہ اور جگہ آسمانوں اور زمین کو علیحدہ علیحدہ واحد لاکر دونوں کے لئے تنبیہ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہوا آیت (۳۰: ۲۱) اِنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ کَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنٰهُمَا کہ آسمان اور زمین دونوں ملے ہوئے تھے تو ہم نے ان دونوں کو جدا جدا کر دیا۔

دَكَّة مفعول مطلق موصوف وَاحِدَةٌ صفت، اسم فاعل واحد مؤنث۔ ایک ہی بار۔

یعنی زمین اور پہاڑوں کو کیا رنگی اٹھا کر کوٹ کر ریزہ ریزہ کر دیا جائے گا:

۶۹: ۱۵ = یَوْمَ مَسَدٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ نَفْثَ قَيْبٍ كَابٍ یَوْمَئِذٍ ظُوفٌ وَقَعَتْ كَا

پس اس روز وقوع پذیر ہو جائے گی وقوع پذیر ہونے والی۔ یعنی قیامت برپا ہو جائیگی

الواقعة: وَقَعَتْ اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث وَقَعَتْ (باب فتح) مصدر۔

۶۹: ۱۶ = وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ یَوْمَئِذٍ یَوْمَئِذٍ وَاهٍیةٌ ۚ وَأَوَّعَاطُفٌ ۚ أَنْشَقَّتْ كَا عَطَفَ

وَقَعَتْ پر ہے یَوْمَئِذٍ ظُوفٌ ہے وَاهٍیةٌ کَا۔

أَنْشَقَّتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث نَابِ الشَّقَاقِ (الفعّال) مصدر سے جس کا معنی

شق ہو جانا۔ پھٹ جانا۔ اور اس روز، آسمان پھٹ جائے گا۔

فَهِيَ میں بھی ضمیر کا مرجع السماء ہے وَاهٍیةٌ وَفَتْ (باب ضرب افتح) سمع مصدر سے ام

فاعل کا صیغہ واحد مؤنث، بمعنی کمزور، بوسیدہ۔ چھٹا ہوا۔ وَفَتْ کے معنی مشک پھٹ جانا۔ رسی کا

بند کمزور اور ڈھیلا ہو جانا۔ ایر کا ٹکڑے ٹکڑے ہو جانا۔ گر پڑنا کمزور ہو جانا۔ دیوار کا گرنے کے قریب

ہو جانا ہے۔

فَهِيَ یَوْمَئِذٍ وَاهٍیةٌ: پس وہ (یعنی آسمان) اس روز بالکل بودا ہوگا۔

۶۹: ۱۶ = وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ۚ جملہ معطوف ہے اس کا عطف جملہ سابقہ یَوْمَئِذٍ

وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ پر ہے۔ الْمَلَكُ سے مراد فرشتوں کی جنس ہے کوئی خاص فرشتہ مراد نہیں

أَرْجَائِهَا مضاف مضاف الیہ أَرْجُلُ رَجُلٍ کی جمع ہے یعنی کنارے۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا

مرجع السماء ہے اور فرشتے اس کے کناروں پر ہوں گے۔

صاحب مینار القرآن اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

وہ فرشتے جو آج اپنے قیام، رکوع، سجود، سے آسمان کے چپے چپے کو مزین کئے ہوئے ہیں

جب آسمان کا نظام درہم برہم ہو جائے گا تو وہ صفیں باندھ کر کناروں پر کھڑے ہو جائیں گے۔

وَلِيَحْمِلَ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمَنٍیةٌ ۚ اس جملہ کا عطف بھی سابقہ

جملہ کی طرح یَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ پر ہے۔

فَوْقَهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ ان کے اوپر۔ فَوْقَهُمْ ای فوق الملئکة الذین هم علی

الارحاء اذ فوق الثمنیة ہے۔ (مبیضی) یعنی قیامت کے دن آٹھ فرشتے اطراف آسمان پر قیوم

ملائکہ کے اوپر یا اپنے اوپر اللہ کے عرش کو اٹھائے ہوتے ہوں گے۔

ثَمَنٍیةٌ اسم عدد آٹھ۔ یہاں آٹھ فرشتے مراد ہیں۔

آیت کا مطلب یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر تشریف فرما ہوگا۔ اور فرشتے عرش کو اٹھائے ہوئے ہوں گے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ اور پاک ہیں کہ وہ کسی مکان میں سما سکیں۔ عرش کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف اس لئے ہے کہ اس نسبت سے عرش کی شان بلند ہو۔ نیز یہ مقام اللہ تعالیٰ کی خصوصی تجلیات کی جلوہ گاہ ہے۔ کائنات علوی و سفلی میں جس قسم کے تصرفات ہو رہے ہیں جن تدبیروں کا ظہور ہو رہا ہے ان سب کا مرکز یہ مقام ہے جسے عرش کہا جاتا ہے جس طرح بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھ کر اپنے فرائض جہاں بنائی انجام دیتا ہے اسی طرح عالم وجود میں جو کچھ ہو رہا ہے اس کا منبع اور مصدر یہ مقام ہے اس لئے اسے عرش یعنی تخت الہی کہا گیا ہے (ضیاء القرآن)

لغات القرآن میں مجدد دیگر توضیحات کے یہ بھی تحریر ہے۔

امام ابو بکر احمد بن الحسین البیہقی المتوفی ۴۵۸ھ مکتب الاسرار والصفات میں لکھتے ہیں۔ مفسرین کے اقوال یہی ہیں کہ عرش سے مراد تخت ہی ہے اور یہ ایک جسم مجسم ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے اور فرشتوں کو حکم دیا ہے کہ وہ اٹھائے رکھیں اور اس کی تعظیم اور طواف کے ذریعے عبادت کو بجالائیں۔ جس طرح کہ زمین میں اس نے ایک گھر پیدا فرمایا اور بنی آدم کو حکم دیا کہ اس کا طواف کریں۔ اور نماز میں اس کی طرف منہ کیا کریں۔ (لغات القرآن ج ۴ لفظ عرش کے محاذ)

۱۸:۶۹ = یَوْمَ مِثْنٍ، یَوْمَ اسم ظرف منصوب، مضاف إِذْ مضاف الیہ، اسی دن،

اسی روز، ایسے واقعات کے دن۔

لَعَوْ ضُوءٌ۔ مضارع مجہول جمع مذکر عارف، عَوْضٌ (باب ضرب) مصدر سے جس کے معنی ہیں، سامنے ہونا۔ ظاہر و آشکار کرنا۔ تم پیش کئے جاؤ گے۔ تم رو بولائے جاؤ گے۔ تم سامنے کئے جاؤ گے۔

۱۔ یہ پیشی لفظ تعبث کے بعد ہوگی۔ خطاب تمام آدمیوں سے ہے یعنی اے انسانو! اس روز حساب کے لئے اللہ تعالیٰ کے سامنے تمہیں جانا ہوگا۔

لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ۔ مضارع منفی واحد مؤنث غائب، خَفَاءٌ (باب سمع) مصدر سے نہیں چھپی ہے گی تم سے۔ خَافِيَةٌ خَفَاءٌ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ چھپنے والی پوشیدہ ہونے والی۔ مجید۔

مترجمین نے حسب ذیل اس کے ترجمے کئے ہیں۔

۱۔ تم میں سے کسی کا راز نہ چھپ سکیگا۔ (ترجمہ) تم سے کوئی شخص مخفی نہ رہ سکیگا نہ کوئی بات

معنی ہے گی۔ (تفسیر)۔ (تفسیر حقانی)

۲۔ تباری کوئی پوشیدہ حرکت بھی چھپی نہ رہ سکے گی۔ (تفسیر مظہری)

۳۔ تبار کوئی راز بھی چھپا نہ رہ جائے گا۔ (تفسیر القرآن، ضیاء القرآن)

۴۔ اِی لَا تَخْفٰی مِنْکُمْ سُوْرَةٌ مِنَ السُّوْرٰتِ الَّتِی تَخْفَوْنَهَا۔ (کوئی مجھ سے تم چھپاتے رکھتے تھے وہ بھی پوشیدہ نہیں رہیگا) البیر التفسیر۔

۵۔ وَقِیْلَ مَعْنَاهُ لَا یَخْفٰی مِنْکُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ مَا حَانَ مَخْفٰی فِی الدُّنْیَا۔ (الغازن)
اس کا معنی یہ ہے کہ جو بات دنیا میں تم پر مخفی تھی قیامت کے روز وہ بھی مخفی نہ رہیگی۔

فَایَّدَهُ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔

قیامت کے دن لوگوں کی تین پیشیاں ہوں گی۔ دو پیشیاں تو جھگڑا کرنے اور معذرتوں کے ہوں گی اور تیسری پیشی کے وقت اعمال نامے ہاتھوں میں نمودار ہو جائیں گے۔ کوئی دایر یا تھ لینے والا ہوگا اور کوئی بائیں ہاتھ میں۔ (تفسیر مظہری)

۱۹، ۲۹۔ فَاَمَّا مَنْ اُوْتِیَ کِتٰبَهٗ بِیَمِیْنِهٖ فَتَرْتِیْبَ کَاہٖ بِمَعْنٰی مَجْرَءِ اَمَّا حَرْفٌ شَرْطُ تَفْصِیْلِہٖ بِمَعْنٰی نِّکَیْنِ، یا۔ سورہ مَنْ مَفْعُولُ الْمَلَمِ فَاَعْلًا۔ اُوْتِیَ مَاضِیْ مَجْہُولٌ وَاحِدٌ مَذْکُرٌ فَاَسْبَ۔ کِتٰبَهٗ مَفْعَلٌ اِلٰیہِ لَمْ یَفْعَلْ مَضَافٌ مَضَافٌ اِلَیْہِ۔ دِیَاہُ ہَاتِجَہُ۔ بَسْ جَوْدِیَا جَائے گا یاد کیا گیا، اپنا اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں۔ جملہ شرطیہ ہے :-

= فِیْقُوْلَ۔ ف جزائیہ ہے۔ جملہ حبیذائیہ ہے، بس وہ کہیگا۔

ہَاؤُنْ اَقْرَؤْا کِتٰبَہٗ۔ یہ فعل یَقُوْلُ کا مقولہ ہے۔

ہَا۔ عربی میں تین طرح آتا ہے۔

۱۔ اسم فعل، یعنی اسم فعل امر، اے۔ ۲۔ اس وقت الف کو مدودہ پڑھنا بھی جائز ہے

اور دونوں شکلوں میں اس کے بعد بھی کَ خطاب تمام حالات میں آتا ہے جیسے ہَاکَ

ہَاکَ ہَاکُمَا ہَاکُمَا۔ ہَاکُنَّ۔

کبھی نہیں آتا اگر مدودہ کے بعد کَ خطاب نہ ہو تو ہمزہ کے اعراب کو تذکرہ، نثیت افراد، تثنیہ، جمع، مختلف احوال کو ظاہر کرنے کے لئے بولتے رہتے ہیں۔

مثلاً واحد مذکر میں ہَاؤُ واحد مؤنث میں ہَاؤُ۔ تثنیہ مذکر و مؤنث میں ہَاؤُ فَاہُ

ہَاؤُنَّ اور جمع مذکر میں ہَاؤُمُ کہا جاتا ہے یہ آخری لفظ قرآن مجید میں آیت ہذا میں استعمال ہوا

هَآؤُا اَقْرُوْا كِتٰبِيْہٖ : لومیر اعمالنامہ پڑھو،

۲۔ ہا کی دوسری صورت ضمیر واحد مؤنث غائب متصل ہے۔ جو بحالت نصب و مجرمتصل ہے۔ جیسے فَا لَہُمَا فُجُوْرَہَا وَ تَقُوْلٰہَا (۸: ۹۱) اول ضمیر منصوب اور آخری دونوں مجرور ہیں۔

۳۔ ہاتینہ کے لئے یہ جار طرح متصل ہے

ا) اسم اشارہ قریب پر آتی ہے جیسے کہ ہٰذَا۔ ہٰذَاۨ۔ ہَاۡتٰی ہَاۡتٰیۨ ہُوَ لَاۡدِ

رب) اس ضمیر مرفوع پر آتی ہے جس کی خبر اسم اشارہ ہو جیسے ہَاۡ اَنْتُمْ اَوْلَادِی

رَاۡنْتُمْ ضَمِیْر مَرْفُوْع مُبْتَدَاۡ اور اَوْلَادِ خَبَر

ج) نداء کی صورت میں آئی کی لغت ہوتی ہے جیسے یَاۡ اَیُّہَا الرَّجُلُ۔ اَیُّہَا السَّاجِرُ

د) اگر حرف قسم مذکر یا گیا ہو اور اللہ کی قسم کھانا ہو تو لفظ اللہ پر ہا کو لے آتے ہیں

اور اللہ کی جہزہ کو باقی کہتے ہیں یا حذت کرتے ہیں۔ جیسے ہَاۡ اللّٰہُ۔ ہَاۡ اللّٰہُ

اَقْرُوْا : فعل امر جمع مذکر حاضر قیوۃ (باب فتح و نصر) مصدر۔ تم پڑھو، تم پڑھ لیا کرو

کِتٰبِیْہٖ۔ کِتٰبِی مضاف الیہ۔ میری کتاب، میرا اعمالنامہ۔ قے، ہاۡ سکتے

ساکن جو عموماً حالت و وقف میں ماقبل کی حرکت کے اظہار کے لئے آتی ہے۔ کِتٰبِیْہٖ اسم

مفعول ہے اَقْرُوْا کا۔

۲: ۶۹ = ظَنَنْتُ ماضی واحد مستکم ظَنَّ باب نصر مصدر۔ میں نے یقین کیا۔ میں نے

جانا۔

= اِنِّیْ، بے شک میں۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل اور ی ضمیر واحد مستکم سے مرکب ہے۔

= اِنِّیْ، بے شک میں۔ اَنَّ حرف مشبہ بالفعل اور ی ضمیر واحد مستکم سے مرکب ہے :

= مُلَآۡی۔ مُلَآ قَاۡۃً (مفاعلة) مصدر سے، اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے

اصل میں مُلَآۡ فِی سَحَا۔ پہنچنے والا۔ پانے والا۔ مضاف،

= حِسَابِیْہٖ : حِسَابِی مضاف، مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ، میرا حساب قے

وقف کی ہے ملاحظہ ہو کِتٰبِیْہٖ، آیت ۶۹: ۱۹۔ متذکرۃ الصدر۔

مُلَآۡی حِسَابِیْہٖ : اپنے حساب کو، (یعنی اپنے اعمال کی سزا و جزا) پالینے والا۔

۲۱: ۶۹ = فَہُوْۤا فِیْ عِلِیْشَۃٍ رَّاۡ ضِیَۡتِہٖ۔ فَ تعقیب کا یا ترتیب کا ہے۔ ہُو سے مراد

وہ شخص ہے جسے اس کے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ لادیا گیا ہو۔

عِلِیْشَۃٍ زندگانی۔ گزران، عَآشَۃٍ یَعِیْشُ (باب ضرب) کا مصدر ہے، جس کے

معنی جینے کے ہیں۔ موصوف ہے۔

رَا ضِیَّةً رَضِیَ - رَضِیَ (باب سبغ) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے، پسندیدہ، من بجاتی، خوش، صفت، هُوَ مبتدأ فی عِشِیَّةٍ رَا ضِیَّةً اس کی خبر، ترجمہ ۱۔

پس وہ شخص پسندیدہ زندگی بسر کرے گا:

۲۲:۶۹ = فی جَنَّةٍ عَالِیَةٍ: یہ مبتدأ کی خبر کے بعد دوسری خبر ہے، بلند مرتبہ باغوں میں عَالِیَةٍ عَلُوٌّ (باب نمر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔

۲۳:۶۹ = قَطُوفُهَا دَانِیَةٌ: قَطُوفُ جمع ہے قِطْفُ کی، قَطُوفُ مضاف ہا ضمیر واحد مؤنث مضاف الیہ، قِطْفُ مصدر۔ (باب ضرب) بمعنی پھل توڑنا درخت سے، قِطْفُ (ق کی کسر) وہ پھل جو درخت سے توڑے جائیں یعنی خود گرنے ہوئے نہ ہوں بل خواہ توڑ لئے گئے ہوں یا توڑے نہ گئے ہوں مگر توڑے جانے کے قابل ہوں۔

آیت میں وہ پھل مراد ہیں جو اہل جنت میٹھے کھڑے توڑ سکیں گے،

ہا ضمیر واحد مؤنث غائب جنت کے لئے ہے قَطُوفُهَا سے مراد قَطُوفُ الْأَعْمَارِ ہا ہے یعنی ان باغوں کے پھل ہیں۔

دَانِیَةٌ دُنُوٌّ (باب نمر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے نزدیک، جھکی ہوئی۔ جھکنے والی۔ لٹکی ہوئی۔ ٹکنے والی۔ ان باغوں کے پھل جھکے ہوں گے۔

۲۴:۲۹ = کُلُوا وَاشْرَبُوا: ای قیل لہم کُلُوا وَاشْرَبُوا۔ ان سے کہا جائیگا کھاؤ اور پیو۔ هُوَ کی ضمیر آیت ۲۱ متکررہ الصدر اگرچہ واحد کی ہے اور کُلُوا وَاشْرَبُوا جمع کے صیغے ہیں۔ لیکن معنی کے لحاظ سے مؤنث جمع ہے۔ اس لئے کُلُوا وَاشْرَبُوا کہنا صحیح اس صورت میں یہ جملہ هُوَ کی خبر ہوگی:

ممکن ہے کہ جملہ مستأنف ہو۔

هَیْئًا: هَیْئًا (باب فتح و نمر، ضرب) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے: خوش مزہ۔ پاکیزہ۔ هَیْئًا مصدر بمعنی خوراک کا خوشگوار ہونا۔ هَیْئًا ضمیر کُلُوا سے مال ہے۔ خوشگوار کی ساتھ بغیر کسی تکلیف کے کھاؤ پیو۔ مزے لے لے کر کھاؤ پیو۔ یا یہ مفعول مطلق کی صفت ہے اور کلام یوں ہے کُلُوا وَاشْرَبُوا أَكْلًا وَشْرَبًا

ہینئاً۔

بِمَا أَسْلَفْتُمْ۔ ب یعنی مقابلہ ہے یہ وہ بت ہے جو عوض میں دی جانی والی چیزوں پر داخل ہوتی ہے مثلاً قَوْلُهُ تَعَالَى - اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۳۲:۱۶) تم لوگ اپنے نیک اعمال کے عوض جنت میں داخل ہو جاؤ۔

اس بت کو سببت کے لئے اس لئے قرار نہیں دیا کہ جو چیز معاوضہ میں ملا کرتی ہے وہ کبھی میں بھی دیدی جاتی ہے لیکن سبب کا بدون سبب کے پایا جانا ناممکن ہے (الاتقان حصہ اول جالیوٹ نوع ۱)۔ مَا مَوْصُولٌ: أَسْلَفْتُمْ ص۔

أَسْلَفْتُمْ ماضی جمع مذکر حاضر۔ اسلاف (افعال) مصدر۔ تم آگے بھیج چکے۔ تم پہلے کر چکے۔ مَا سَلَفَ جو پہلے ہو چکا۔ اسلاف پہلے لوگ (سلف کی جمع) آباد و اجداد۔ جو پہلے گذر چکے: بِمَا أَسْلَفْتُمْ بعوض (اعمال صالحہ کے) جو تم پہلے (یعنی دنیا میں) کر چکے۔

== الْيَوْمَ الْخَالِيَةِ۔ موصوف و صفت، الْخَالِيَةِ: خَلَوْا (باب نھر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث بمعنی گذرنے والی۔ گذشتہ۔ گذشتہ ایام میں، دنیا کے اندر۔ خالی وہ زمانہ یا مکان جس کو کوئی بھر نے والا نہ ہو۔ خالی زمانہ، وہ زمانہ جس میں اہل زمانہ باقی نہ رہے ہوں۔ باقی نہ رہنے کے لئے گزر جانا لازم ہے۔ اس لئے خالی کا معنی ہو گیا ماضی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ: (۱۲۴:۳) اس سے پہلے پیغمبر گذر چکے۔

۲۵: ۶۹ = كَمَا مَنِ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ لِيَشْمَالِي: شِمَالِيہ مضاف مضاف الیہ۔ اس کی بائیں طرف اس کے بائیں ہاتھ میں۔ (نیز ملاحظہ ہو ۱۹: ۶۹ متذکرۃ العدد)۔

فَيَقُولُ۔ میں فت تعقیب کی ہے۔ جس پر وہ (اپنے اعمال بد اور ان کا بُرا انجام دیکھ کر)

کہے گا۔

يَلِيَّتِي، یا حرف نداء منادى محذوف (یعنی اے قوم) کیت حرف منبہ بالفعل: اسم کو نصب دیتا ہے اور خبر کو رفع۔ تمنا کے لئے مستعمل ہے۔ کاش! رفی۔ اسم ہے: يَلِيَّتِي، کاش مجھے۔

== لَمْ أُوْتِ: مضارع مجہول نفی مجہول، صیغہ واحد متکلم۔ اُوتِ (افعال) مصدر۔ اُوْتِ اصل میں اُوْتِیَ تھا۔ لَمْ کے عمل سے تنی حذف ہو گئی۔ اور مضارع ماضی کے معنی میں تبدیل ہو گیا۔ کِشْبِيَّة: ق ساکنہ۔ (دیکھو متذکرۃ العدد) کِشْبِيَّة میرا اعمال نامہ، میری کتاب ۱

ترجمہ ہو گا۔

اے قوم کاش مجھے میرا اعمال نامہ نہ ہی دیا جاتا۔

۶۹: ۲۶ = وَلَئِنْ أَذْرٍ مَا حِسَابِيَّةٍ: اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے، لَعَا أَذْرٍ مضارع نفی جہلکم۔ أَذْرٍ اصل میں أَذْرِي تھا۔ لَعَا کے آنے سے سی حذف ہو گئی۔

لَعَا أَذْرٍ نفی جہلکم مضارع واحد مکمل کا صیغہ ہے۔ وَرَأَيْتُ (باب ضرب) مصدر جس کے معنی کسی چیز کے متعلق جاننے اور معلوم کرنے کے ہیں۔ وَلَئِنْ أَذْرٍ اور میں جانتا ہی نہ ہوتا اور مجھے معلوم ہی نہ ہوتا۔

مَا حِسَابِيَّةٍ: مَا استفہامیہ ہے حِسَابِيَّةٍ میں ۴ ساکنہ ہے جیسا کہ اوپر آیت ۱۹ میں مذکور ہوا۔ جملہ نازلہ أَذْرٍ کا مفعول ہے اور مجھے معلوم ہی نہ ہوتا کہ میرا کیا حساب ہے۔

۶۹: ۲۷ = يَلِيْنَهَا: یا، حرف نداء، منادی، مذکور۔ کَيْتَ حرف مشبہ بالفعل، ہا اسم اے قوم کاش وہ..... ہا سے مراد وہ نفخہ یا دنیاوی زندگی کے بعد موت ہے یا زندگی کے بعد عدم کی حالت ہے۔

كَانَتْ الْقَاضِيَّةُ: كَانَ ماضی واحد مؤنث غائب، كَوْنُ باب نصر، مصدر وہ ہو گئی وہ ہو گئی ہوتی۔ (ماضی ثنائی) كَانَتْ کا اسم فاعل يَلِيْنَهَا کی حاب ہے یعنی دنیاوی زندگی کے بعد موت یا عدم کی حالت،

الْقَاضِيَّةُ۔ اسم فاعل واحد مؤنث، قَضَاءُ باب ضرب، مصدر سے جس کے معنی فیصلہ کرنا۔ طے کرنا۔ آخری قطعی حکم اور قطعی عمل: آیت نہ میں عملی قضاء مراد ہے؛ یعنی ختم کر دینے والی ایسی موت جس کے بعد زندگی نہ ہو۔ کام تمام ہو جائے۔ الْقَاضِيَّةُ خبر ہے كَانَتْ کی لہذا منصوب يَلِيْنَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَّةُ: اسی کاش دنیاوی زندگی کے بعد موت، ہی کام تمام کر دینے والی ہوتی رہ میں دوبارہ زندہ ہونا نہ اعمال نامہ دیکھنے کی نوبت آتی

۶۹: ۲۸ = مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ: مَا نافیہ بھی ہو سکتا ہے اور استفہامیہ انکاریہ بھی کیا کام آیا مال۔ یعنی کام نہ آیا۔

أَغْنَىٰ ماضی واحد مذکر غائب۔ إِغْنَاءُ (افعال) مصدر۔ وہ کام آیا۔ اس نے غنی بنا دیا۔ اس نے دولت دی۔

مَالِيَّةٌ میں ۴ ساکنہ کی ہے۔ دیکھو ۶۹: ۱۹ مذکورہ بالا

مَالِيَّةٌ۔ مضاف مضاف الیہ۔ میرا مال۔ میرا مال میرے کسی کام نہ آیا۔ مال میرے کسی کام آیا یعنی نہیں آیا

هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ: هَلَكَ ماضی واحد مذکر غائب هَلَكُ (باب ضرب) مصدر۔
 وہ مر گیا۔ وہ جاتا رہا۔ عَنِّي حرف ہمارے۔ ن دقائیر ہی ضمیر متکلم مجسود۔ مجھ سے: سُلْطَانِيَّةٌ
 کا سکنہ کی، سُلْطَانِيَّةٌ مضاف الیہ میری حکومت، میری سلطنت، میری وہ محبتیں جو
 میں دنیا میں پیش کیا کرتا تھا۔ اور میری سلطنت مجھ سے جاتی رہی۔ میرا اقتدار مجھ سے جاتا رہا۔
 ۳۰:۶۹ = خَذُوْهُ - خَذُوْا فعل امر جمع مذکر حاضر اخذ (باب نصر) مصدر بمعنی پکڑ لینا
 ۔ کُضُمِرَ مفعول واحد مذکر غائب۔ اِی قیل خَذُوْهُ۔ کہا جائے گا یا حکم ہوگا۔ اس کو پکڑ لو۔
 = فَعَلُوْهُ ف عاطفہ غَلُوْا فعل امر جمع مذکر حاضر غَلَّ (باب نصر) مصدر۔ اَنْغَلُّوا
 اصل معنی کسی چیز کو اوپر اڑھنے یا اس کے درمیان میں چلے جانے کے ہیں۔ اِسی سے غَلَّ اس پانی
 کو کہا جاتا ہے جو درختوں کے درمیان سے بہہ رہا ہو۔ غَلَّ (طوق) خاص کر اس چیز کو کہا جاتا ہے جس
 سے کسی کے اعضاء جکڑ کر اس کے وسط میں باندھ دیا جاتا ہے اس کی جمع اغلال آتی ہے۔
 غَلُّوا طوق پہنادو۔ ہاتھ پاؤں اور گردن میں قید ڈال دو، کُضُمِرَ مفعول واحد مذکر غائب ہے۔
 ۳۱:۶۹ = ثُمَّ تَرَاحِيْ وَفَتْ کے لئے ہے یعنی پھر، اس کے بعد،
 صاحب تفسیر مظہری تحریر فرماتے ہیں۔

اس جگہ اور اس کے بعد ثُمَّ کے لفظ سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ہر آئندہ مصیبت پچھلی
 مصیبت سے بہت زیادہ سخت ہوگی۔ (اول گرفتاری، اس کے بعد ہاتھ پاؤں کی گردن سے بندش
 اس کے بعد جہنم میں داخلہ بہت سخت ہوگا۔)
 الْعَجَبِيْمُ: روزخ، دیکھتی ہوئی آگ، جَعْنَمُ (باب فتح) مصدر۔ بمعنی آگ کا (سخت) جھڑکنا
 یہ فعل صَلَّوْا کا مفعول ہے مفعول کو نفل سے پہلے صر کے لئے لایا گیا ہے،
 صَلَّوْا: صَلَّوْا فعل امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ تَصَلَّيْتُ (تفعیل) مصدر سے،
 جس کے معنی آگ میں داخل کرنے کے ہیں کُضُمِرَ مفعول واحد مذکر غائب، پھر اس کو سخت
 جھڑکتی ہوئی آگ میں ڈال دو،

۳۲:۶۹ = ثُمَّ پھر (نیز ملاحظہ ہو ۳۱:۶۹ متذکرۃ الصدہ۔

سِلْسِلَةٌ زنجیر، واحد۔ سَلَّاسِلٌ جمع زنجیریں۔

= ذُرْعَاهَا، مضاف مضاف الیہ۔ اس کا طول، اس کی درازی۔ اس کا ناپ۔ ذُرْعٌ (باب
 فتح) مصدر سے جس کے معنی پیمائش کرنے اور ناپنے کے آتے ہیں۔

ذِرَاعًا: ذِرَاعٌ واحد۔ اَذْرِعْ جمع، بازو، ہاتھ سمیت کہنی تک کا حصہ (اردو میں بھی

اس ماپ کو ہاتھ بھی کہتے ہیں مثلاً دو ہاتھ ملبا۔

فَأَسْأَلُكَ : ف زائد ہے اُسْأَلُكَ اَفْعَلَ المَرْجِعُ مَذْکَرُ ماضٍ، مَسْئُولٌ رَابِعٌ مصدر سے
مَسَلْتُ يَسْأَلُکَ چلتا۔ داخل ہونا۔ داخل کرنا۔ اسی سے مَسَلْتُ لُزِي، تار۔ اور لاسکی (بلاتار) ہے
اور اس سے مَسَلْتُ طریقہ دین کے ضمیر مفعول واحد مذکر غائب :
ترجمہ ہو گا۔

پھر ستر ہاتھ لیے زنجیر میں اس کو جکڑ دو۔

۳۳: ۶۹ = إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ : یہ جملہ عذاب مذکور کی علت ہے یہ عذاب
اسے اس لئے دیا جائے گا کیونکہ وہ عظمت والے اللہ پر ایمان نہیں رکھتا تھا۔
۳۴: ۶۹ = وَلَا يَخْضُ عَلَى طَعَامِ الْيَسْكِينِ اس کا عطف آیت سابقہ پر ہے : لَا يَخْضُ
مضارع منفی واحد مذکر غائب۔ خَضَّ (باب نصر) مصدر سے جس کا معنی ہے کسی کو کسی کام کے لئے
آمادہ کرنا ہے۔ ترغیب دینا یا ابھارنا ہے۔

علیٰ حروف جر میں سے ہے۔ کثیر المعانی ہے۔ یہاں اس کے معنی ”کے لئے“ ہیں
طَعَامِ الْيَسْكِينِ مضاف مضاف الیہ (مجموعہ)
ترجمہ ہو گا:-

اور نہ مسکین کو کھانا کھلانے کی (کسی دوسرے کو) ترغیب دیتا تھا۔
۳۵: ۶۹ = فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنًا حَمِيمٌ وَ سبب یہ ہے یعنی یہ سبب اس بات کے
کہ وہ تم عطف والے اللہ پر ایمان رکھتا تھا اور نہ مسکینوں کو کھانا کھلانے کی کسی کو ترغیب دیتا تھا
راز خود کھانا کھلانا تو درکنار آج کے دن اس کا کوئی یار و مددگار نہ ہو گا۔
الْيَوْمَ بوجہ ظرفیت منصوب ہے۔ هَهُنًا حَرَفٌ هَا حَرَفٌ تَنْبِيْهٌ هُنَا اَنْتُمْ فَرَن
یہاں۔ اُس جگہ۔ حَمِيمٌ دوست : مددگار۔ یار۔

۳۶: ۶۹ = وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَنِيِّنَ : اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اور نہ ہی
(اس کے لئے یہاں) کھانا ہو گا سوائے غَنِيِّنَ کے۔
غَنِيِّنَ - غُسِّلَ مصدر سے (باب ضرب)

۱، زخموں کا دھوون یعنی کافر و زخموں کے زخموں سے نکلنے والا پانی۔ پیپ۔

۲، دوزخ کے ایک درخت کا نام ہے

۳، اِی صَدِیْلٌ اهل النار الخارج من بطونهم لا کله شجرة الغسلین۔

غسلین کا درخت کھانے پر و زخیوں کے پیٹ سے نکلنے والی پیپ :
 ۶۹: ۳۷ : لَا يَأْكُلُهُۥٓ اِلَّا الْخَاطِئُونَ استثناء منفرد ہے (یعنی وہ استثناء جس کا مستثنیٰ مذکور نہ ہو) یعنی خطا
 کاروں کے سوا اس کو کوئی نہ کھائے گا۔

خَاطِئُونَ - گنہگار، خَطَا (باب مع) مصدر - (خط و مادہ) بمعنی چوک جانا، گناہ کرنا
 الْخَطَا کے معنی صحیح جہت سے عدول کرنے کے ہیں۔ اس کی مختلف صورتیں ہیں۔
 ۱۔ کوئی ایسا کام بالارادہ کرے جس کا ارادہ بھی مناسب نہ ہو۔ یہ خطا، تام ہے جس پر مواخذہ ہوگا؛
 اس معنی میں فعل خَطِئَ يَخْطِئُ بولاجاتا ہے۔ جیسے کفرانِ مجید میں ہے۔

اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً (۱۷: ۳۱) کچھ شک نہیں کہ ان کا مار ڈالنا بڑا سخت مجرم ہے
 ۲۔ ارادہ تو اچھا کام کرنے کا ہو لیکن غلطی سے بڑا کام سرزد ہو جاتے۔ اس صورت میں

کہا جائے گا اَخْطَا يَخْطِئُ اِخْطَاً فَهُوَ مُخْطِئٌ (باب افعال)

۱۳ غیر متعمد فعل کا ارادہ کرے لیکن اتفاق سے متعمد فعل سرزد ہو جائے۔ اس صورت میں
 فعل تو درست ہے لیکن ارادہ غلط ہے لہذا اس کا قصد مذموم ہوگا مگر فعل بھی قابلِ ستائش
 نہیں ہے۔ ۱۔

خَاطِئُونَ بالارادہ گناہ کرنے والے کو کہتے ہیں خِطَاً سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر
 بالارادہ گناہ کا ارتکاب کرنے والے۔ (المفردات)

۶۹: ۳۸ = فَلَا اُقْسِمُ۔ میں لا نفی کا بھی ہو سکتا ہے جس کی دو صورتیں ممکن ہیں؛
 ۱۔ بات صاف ظاہر ہے قسم کھا کر پختہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

۱۲۔ لا کا تعلق کلامِ مذکور سے ہے یعنی کافر جو یہ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے قرآن
 کی نسبت خدا کی طرف غلط کی ہے۔ یہ خود شاعر اور کاہن ہے اور حشر و نشر کچھ نہ ہوگا۔ یہ
 باتیں سچ نہیں ہیں میں قسم کھاتا ہوں۔ (تفسیر ظہری)

جبہر مفسرین کے نزدیک لَا اُقْسِمُ میں لَا تاکید کا ہے۔

لغات القرآن میں ہے۔

اُقْسِمُ میں قسم کھانا ہوں۔ اِفْسَامُ (افعال) سے جس کے معنی قسم کھانے کے ہیں۔ مضارع
 کا صیغہ واحد متکلم۔ یہ دراصل قَسَامَةً سے ماخوذ ہے۔ قسامت وہ قسمیں ہیں جو اولیاءِ مظلوم
 پر تقسیم کی جاتی ہیں۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے تین چیزوں کی قسمیں کھائی ہیں۔

۱۔ اپنی ذات مقدسہ کی؛

۲۔ اپنے افعال حکیمانہ کی۔

۳۔ اپنی مخلوق کی۔

مخالفین قرآن پر جو اعتراض کرتے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قسمیں کبھی نہ کھائیں۔ یہ اعتراض طرح طرح کی رنگ آمیزیوں کے ساتھ مختلف طور پر دہرایا جاتا رہا ہے لیکن قسم کی حقیقت اور تائید پر ذرا غور و فکر کی زحمت گوارہ کی جائے تو یہ مقدمہ خود بخود حل ہو جائے گا۔

اصل میں قسم کا استعمال ابتداءً اس طرح شروع ہوا کہ جب کوئی اہم واقعہ بیان کیا جاتا تو اس کی صحت اور تصدیق کے لئے کسی شخص کی گواہی پیش کی جاتی یہی طریقہ حبیب بڑھنے لگا تو انسان کے علاوہ حیوانات و جمادات کی شہادت بھی معرض ثبوت میں آنے لگی۔ مثلاً ہم خود اپنی زبان میں کہتے ہیں ”درود یوار اس بات پر شاہد ہیں“ آسمان و زمین اس پر گواہ ہیں۔ اس لئے جنگ میں جس طرح جان بازی کے جوہر دکھائے میدان جنگ اس کی گواہی دے سکتا ہے وغیرہ، وغیرہ۔ عربی زبان میں اس کی ہزاروں مثالیں ہیں۔ اس قسم کی شہادتوں سے اصل غرض یہ ہوتی ہے کہ یہ چیزیں زبان حال سے اس کی شاہد ہیں۔ یعنی اگر ان میں ذرا بھی بولنے کی سکت ہوتی تو ضرور کہہ اٹھتیں کہ ہاں یہ واقعہ سچ ہے، یہی طریقہ آگے چل کر قسم کے معنی میں مستعمل ہونے لگا۔

چنانچہ خود قرآن مجید میں بھی شہادت کا لفظ قسم کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔
سورۃ منافقون میں ارشاد ہے۔

اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا اَلَمْ نَشْهَدْ اَنْتَ لِرَسُولِ اللّٰهِ وَ اَلَمْ نَعْلَمْ اَنْتَ لِرَسُولِهِ ؕ وَ اَلَمْ يَشْهَدْ اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَكَاذِبُوْنَ ؕ اِتَّخَذُوا اَيْمَانَهُمْ حُجَّةً ؕ (۶۳: ۱-۲)

منافقین جب تمہارے پاس آتے ہیں تو کہنے لگتے ہیں کہ ہم شہادت دیتے ہیں کہ بے شک تو اللہ کا رسول ہے اور اللہ جانتا ہے کہ بے شک تو اس کا رسول ہے لیکن خدا شہادت دیتا ہے کہ منافقین جھوٹے ہیں انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنا رکھا ہے۔

ایت مذکورہ میں منافقین کے الفاظ میں قسم کا کوئی لفظ مذکور نہیں ہے صرف

شہادت کا لفظ استعمال ہو اپنے قرآن مجید نے اس شہادت کو قسم قرار دیا ہے اس کا اثر یہ ہے کہ آج بھی ہم اپنی زبان میں قسم کھاتے ہیں تو کہتے ہیں ”اللہ جانتا ہے، خدا گواہ ہے، خدا شہید“ عربی زبان نے جب وسعت اختیار کی تو بعض حروف قسم کے ساتھ خاص ہو گئے جیسے واؤ ب۔ ت۔ ذ۔ اللف۔ یا للہ۔ تاللف۔ کہیں صاف لفظ قسم ہوتا ہے اور کبھی لاکے ساتھ آتا ہے جیسے لا افسیہ، اور کبھی جملہ پر لام لاکر قسم کھائی جاتی ہے جیسے لکھڑک (۲: ۱۵) اب قسم کا استعمال دو معنی میں ہوتا ہے۔

ایک یہ ہے کہ جب کوئی چیز بیان کی جائے اور اس کے ثبوت پر کوئی شہادت پیش کی جائے چاہے وہ شہادت ذی روح کی ہو یا غیر ذی روح کی ہو، زبان حال ہو یا زبان قال صبر دوم یہ کہ کسی چیز کی توثیق و اثبات کے لئے کسی عظیم الشان شے یا کسی عزیز چیز کی قسم کھائی جائے یہ دوسرے معانی قسم کے حقیقی معنی نہیں بلکہ مجازی ہیں جو بعد میں چل کر پیدا ہو گئے۔ جہاں جہاں قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے لئے قسم کا لفظ آیا ہے وہ پہلے معنی کے لحاظ سے آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں نہایت کثرت سے شمس و قمر، یل و نہار، ابر و باد، کوہ و صحرا، چرند و پرند، دریا اور سمندر غرض ہا بجا۔ مظاہر قدرت کی نسبت آیت کا لفظ استعمال کیا ہے جس کے معنی نشانی کے ہیں جن چیزوں کو اکثر مواقع پر آیات کے لفظ سے تعبیر کیا ہے انہی کی جابجا قسم بھی کھائی ہے جس کے صاف معانی یہ ہیں کہ یہ تمام چیزیں اس کے وجود اور عظمت و شان پر شہادت دے رہی ہیں اور اس کی قدرت پر گواہ ہیں۔

یہ بھی خیال رہے کہ قسم، یمن، حلف، عام لوگ ان تینوں کو ہم معنی خیال کرتے ہیں جس کی بنا پر بڑی غلط فہمی پیدا ہو جاتی ہے حالانکہ ان سب الفاظ کے معانی اور مفہوم بالکل جدا جدا ہیں قسم کے معنی ہیں کسی چیز کی محنت اور تصدیق کے لئے گواہی پیش کرنا۔ قرآن مجید میں جو قسمیں مذکور ہیں ان سب کے یہی معنی ہیں کہ جن چیزوں پر قسم کھائی گئی ہے وہ خدا کے وجود پر اس کی قدرت اور شان پر اور اس کی عظمت و اقتدار پر شہادت دے رہی ہیں۔

سورۃ فجر میں ارشاد ہے:

وَالْفَجْرِ
لَيَالٍ عَشْرٍ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ
إِذَا لَيْسَ بِهَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي
حِجْرٍ (۸۹: ۱-۵) (فجر دس راتیں جفت و طاق اور رات جب چلنے پر ہو ان سب باتوں میں صاحب عقل کے لئے قسم ہے) یعنی یہ سب چیزیں عقل مند کے نزدیک خدا کے وجود اور اس کی قدرت پر زبان حال سے گواہی دے رہی ہیں۔ یعنی کے معنی ہاتھ کے ہیں یہ لفظ عموماً

معاهدات کی توثیق کے لئے استعمال ہوتا ہے گویا دوسرے معاہدہ کو ضامن دینا ہوتا ہے؛

امام راغب اصفہانی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:

والیعمین فی الحلف مستعار فی الید اعتباراً بما یفعله المعاهد و
المحالف غیراً۔ معاہدہ کرنے والا اور حلیف جو دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ مارتا ہے
یہیں حلف کے معنی میں اسی فعل سے مستعار لیا گیا ہے؛

یعمین کا لفظ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے کہیں استعمال نہیں فرمایا۔
حلف کا لفظ ان دونوں لفظوں سے وسیع ہے، لیکن اس کے مفہوم میں ذمہ و ذلت
شامل ہے۔ اور اس کا استعمال بالکل اسی طرح ہوتا ہے جس طرح آجکل عوام قسین کھاتے
ہیں اسی وجہ سے قرآن مجید میں حلاف کے لئے مہین کا لفظ قابل اہانت، استعمال کیا گیا،
ارشاد باری ہے:-

وَلَا تَطْعَمْ حُلًّا فِي مَهِينٍ (۶۸: ۱۰) اور تو کھانا نہ مان ہر قسین کھانے والے بے قدر کا
یہ لفظ جہاں آیا ہے منافقین کی زبان سے آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے لئے
کہیں بھی استعمال نہیں فرمایا ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جو اپنی ذات پاک کی قسین کھائی ہیں وہ یہ ہیں:-
۱۔ قُلْ اِنِّیْ وَرِیُّ اِنَّہٗ لَحَقُّ (۵۳: ۱۰) کہہ دو کہ ہاں خدا کی قسم یہ سچ ہے۔
۲۔ قُلْ بَلٰی وَرِیُّ لَکُبَعَثَ (۶۴: ۷) کہہ دو ہاں میرے پروردگار کی قسم تم ضرور اٹھا
جاؤ گے۔

۳۔ فَوَرِّتْ لَنَخْشَرَنَّہُمْ وَالشَّیْطٰنُیْنَ (۶۸: ۱۹) تمہارے پروردگار کی قسم!
ہم ان کو جمع کر دیں گے اور شیطانوں کو بھی۔

۴۔ فَوَرِّتْ لَنَسْلَقَنَّهُمْ اَجْمَعِیْنَ۔ (۹۳: ۱۵) تمہارے پروردگار کی قسم! ہم ان کے
ضرور باز پرس کریں گے؛

۵۔ فَلَا وَرَبِّکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ (۶۵: ۴) تمہارے پروردگار کی قسم ایہ لوگ مومن
نہیں ہوں گے؛

۶۔ فَلَا اُقْسِمُ بِوَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ (۴۰: ۷) پس میں قسم کھاتا ہوں
مشرقوں اور مغربوں کے رب کی؛

رب، اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کے علاوہ اپنے فعل کی قسم کھائی ہے۔ جیسے کہ ارشاد

وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا. وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (۹۱: ۵-۷)
قسم ہے آسمان کی جس نے اسے بنایا۔ اور زمین کی اور اس کی جس نے اسے پھیلا یا۔ اور انسان
کی اور اس کی جس نے اس کے اعضاء کو درست بنایا۔

(ج) اور اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مفعول (مخلوق) کی قسم بھی کھائی ہے، جیسے
۱۔ وَالتَّجْمِیْدِ اِذَا هَوٰی (۱: ۵۲) قسم ہے تائے کی جب غائب ہونے لگے۔

۲۔ وَالطُّوْرِ (۱: ۵۲) قسم ہے دکوہ (طور) کی۔

۳۔ وَكِتٰبٍ مُّسْتُوْرٍ (۲: ۵۲) اور قسم ہے کتاب کی جو کبھی ہوئی ہے۔ وغیرہ ذلک
مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو:-

۱، التبیان فی اقسام القرآن، مصنف علامہ ابن قیمؒ

۲، المعان فی اقسام القرآن، علامہ حمید الدین فراہی۔

۳، الاتقان فی علوم القرآن حصہ دوم نوح ۶: مصنف علامہ جلال الدین سیوطیؒ

== بِمَا تُبْصِرُوْنَ: مَا مَوْصُوْلٌ، تُبْصِرُوْنَ صلہ۔ مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر

اِبْصَارٌ (افعال) مصدر۔ تم دیکھتے ہو

۳۹: ۶۹ == وَ مَا لَا تُبْصِرُوْنَ: اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔

اور (ان چیزوں کی) جن کو تم نہیں دیکھ سکتے:

آیات ۳۹: ۳۸ میں اول الذکر سے مراد وہ چیزیں ہیں جو صفات خداوندی کی

منظہر ہیں۔ اور جن کو عقل یا چہرہ کی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے۔

مؤخر الذکر سے مراد وہ صفات و ذوات مراد ہیں جن کی حقیقت نہ دانش و فہم
نظر آتی ہیں نہ آنکھوں سے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ اول سے مراد اجسام اور دوسرے سے ارواح۔

یا اول سے مراد انسان اور دوسرے سے مراد جن و ملائکہ

یا اول سے مراد ظاہری اور دوسرے سے باطنی نعمتیں۔

یا اول سے مراد وہ علم ہے جس کو اللہ نے ملائکہ، جن و انس پر ظاہر کر دیا ہے اور

دوسرے سے مراد وہ خصوصی علم ہے جس سے اور کوئی واقف نہیں ہے۔

۴۰: ۶۹ == اِنَّہٗ لَقَوْلٌ رَّسُوْلٍ کَرِیْمٍ جملہ جواب قسم ہے اِنَّ اَکْرَفَ تحقیق، حرف

مشبہ بالفعل میں سے ہے، لام تاکید کی، اور جملہ اسمیہ، تینوں جواب قسم کی تاکید میں آئے ہیں

قَوْلٌ - بات - کہنا (مصدر یا مفعول) مضاف رَسُوْلٍ کَرِیْمٍ موصوف و صفت مل کر مضاف الیہ - جسے شک یہ (قرآن) معزز رسول کا قول (کلام) ہے
۶۹: ۴۱ = وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ، یہ جملہ، جملہ سابقہ اِنَّہٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ کَرِیْمٍ کی تاکید کے لئے آیا ہے، اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں ہے۔

قَلِيْلًا مَّا تُوْمِنُوْنَ ہ قَلِيْلًا میں نصب مصدریت (مفعول مطلق) کی بنا پر ہے یا ظرفیت (مفعول فیہ) کی بنا پر اور مَا زائدہ تاکید قلت کے لئے ہے یعنی بہت ہی کم نہون کے برابر۔

تفسیر مابعدی میں ہے۔

قَلِيْلًا - یہ قلت دونوں جگہ عدم کے معنی میں ہے و قَلِيْلٌ یَعْبُرُہُ عَنِ النَّفٰی (اور قلیل نفی سے تعبیر کی گئی ہے (راغب)

القلة فی معنی العدم قلت عدم کے معنی میں آیا ہے (الکشاف)

والعرب یقولون قلما یا تینا یریدون لا یا تینا۔ عرب قلما یا تینا (وہ بہت ہی کم ہمارے پاس آتا ہے) کہہ کر مراد یہ لیتے ہیں کہ وہ ہمارے پاس نہیں آتا، (تفسیر کبیر) تفسیر مظہری میں ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ قلیل ایمان سے مراد نفی ایمان ہے یعنی بالکل ایمان نہیں رکھتے ہو، جیسے اس شخص سے تم کہو جو تمہاری ملاقات کو نہیں آتا کہ آپ تو بالکل کم ہی ہم سے ملاقات کرتے ہیں یعنی نہیں کرتے؛

مندرجہ بالا تفاسیر کی روشنی میں ترجمہ ہوگا:-

(لیکن تم ایمان ہی نہیں رکھتے۔

تُوْمِنُوْنَ - مضارع کا صیغہ جمع مذکر حاضر اِیْمَانٌ (افعال) مصدر - تم ایمان رکھتے ہو

۶۹: ۴۲ = وَلَا یَقُوْلُ کَاھِنٍ، جملہ ہذا کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور نہ یہ کسی کاہن کا کلام ہے۔

کاہن اس شخص کو کہتے ہیں جو تختینے سے ماضی کے خفیہ واقعات کی خبر دیتا ہے چونکہ اس فن کی بناظرین پر ہے جس میں صواب و خطا کا احتمال پایا جاتا ہے لہذا اسے کفر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

قَلِيْلًا مَّا تَدَّکُرُوْنَ ہ (لیکن) تم غور ہی نہیں کرتے، لیکن تم لوگ بہت ہی کم دھیان

دیتے ہو (راغب)

۲۴:۶۹ = تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اِیٰ هُوَ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ
 ۶۹:۲۴۔ تنزیل اس کی خبر۔ من رب العلمین متعلق خبر۔

تنزیل بروزن تفعیل مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔ یعنی وہ قرآن اتارا ہوا ہے
 رب العالمین کی طرف سے :

۲۴:۶۹ = وَكَوْنُ قَوْلٍ عَلَيْنَا، وَادْعَاةٌ، لَوْ حَسِبْتَ قَوْلَ مَا ضَىٰ كَاصِفِهِ وَاحِدٌ مَّذْكَرٌ
 غَابَ قَوْلٌ رَّفْعٌ مصدر سے۔ اس نے بنایا۔ اس نے گھڑ لیا۔ اس نے باندھ لیا۔
 قَوْلٌ کے معنی اپنے دل سے گھڑ کر دوسرے کی طرف سے کہہ دینا۔

اَقَادِیْلُ جمع اقوال کی جو جمع ہے قول کی، بمعنی بات جیسے ابا بیت جمع ہے ابیات کی
 جو جمع ہے بَیْتُ کی۔ تقول کی مناسبت سے یہاں اقوال سے مراد بھی اقوال المفترقا
 (من گھڑت اقوال) یا جائے گا۔

ترجمہ ہوگا۔

اگر وہ گھڑ کر بعض باتیں ہماری طرف منسوب کرتا۔

۲۵:۶۹ = لَا خِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ۔ جلد جواب شرط ہے۔ یمین سے مراد دایاں ہاتھ ہے
 یا اس کا معنی طاقت بھی ہے :

پہلی صورت میں ترجمہ ہوگا۔

تو ہم اس کا دایاں ہاتھ پکڑ لیتے،

دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا۔

تو ہم اس کو پوری قوت سے پکڑ لیتے۔

۲۶:۶۹ = ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۚ ثُمَّ عَاطَفْنَا رَاغِي دَقَّتْ كَعْلَىٰ مَعْنَىٰ سَہْرٌ، لَامٌ تَأْكِيْدٌ
 قَطَعْنَا ماضی جمع مستکلم قَطَعٌ (باب فتح) مصدر سے، ہم کاٹ دیتے مِنْهُ الْوَتِينَ اس کی
 زندگی کی رگ، دل کی رگ۔

لسان العرب میں ہے۔

الوتین عروق فی القلب اذا لاقطع مات صاحبه، دل کی رگ جب وہ کاٹ جائے تو
 انسان فوراً مر جائے۔

ترجمہ ہوگا۔ تو پھر ہم اس کے دل کی رگ کاٹ دیتے۔

۴۷:۶۹ = فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ۔ مَا نَافِعُ ہے فَسَلَّمَ خُطَابٌ عام ہے ای ایہا الناس اے لوگو: مِنْ أَحَدٍ میں مِنْ زائد ہے أَحَدٌ مبتداً حَاجِزِينَ اس کی خبر۔ (اِحد لفظاً واحد لکین معنی جمع آیا ہے اس لئے حَاجِزِينَ کو جمع لایا گیا ہے عَنْهُ ای عن هذا الفعل وهو القل۔ اس سے مراد یہ فعل یعنی وتین کاکاٹ دینا اور صاحبِ رگ کو مار ڈالنا۔
ترجمہ ہو گا

پھر تم میں سے کوئی ان کو اس سزا سے بچانے والا بھی نہ ہوتا۔ (ترجمہ مولانا اشرف علی) حَاجِزِينَ: حَاجَزٌ (باب نصر، ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر معنی روکنے والے۔ ہے الحَاجِز کے معنی دو چیزوں کے درمیان روک اور حد فاصل بنانے کے ہیں۔ اور جگہ قرآن مجید میں آیا وجعل بين البحرين حاجزاً (۶۱:۲۴) اور (کس نے) دو دریاؤں کے درمیان اوٹ بنا دی ۴۸:۶۹ — وَإِنَّكَ لَتَذْكُرُوا لِلْعَذِيقِينَ: انہ میں ضمیر کا واحد مذکر غائب قرآن مجید کے لئے ہے لام تاکید کا۔ تَذْكُرُوا (تفعلة) باب تفعیل کا مصدر ہے یاد دہانی، نصیحت، یاد رکھنے کی چیز۔

مُتَّقِينَ اتَّقَاءُ (افتعال) سے مصدر۔ اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر بحالتِ خبر۔ بہرہ گزار کو تَقْوَى اسم مصدر۔ معنی نفس کو خوف کی چیز سے بچانا۔ اور شرع کی اصطلاح میں گناہ کی بات سے نفس کی حفاظت کو تقویٰ کہتے ہیں۔

۴۹:۶۹ — وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ: وَادْعَاهُمْ اِنَّا بے شک ہم۔ لام تاکید کا۔ نَعْلَمُ مضارع جمع مکمل۔ عِلْمٌ باب سمع مصدر سے اَنَّ حرفِ تحقیق، حرفِ شبہ بالفعل میں سے ہے معنی بے شک، مِنْ تَبْصِيحہ ہے مُكَذِّبِينَ تَكْذِيب (تفعیل) مصدر سے اسم فاعل جمع مذکر۔ جھٹلانے والے۔ اور ہم جانتے ہیں کہ بعض تم میں سے جھٹلانے والے ہیں۔

۵۰:۶۹ = وَإِنَّكَ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ: وَادْعَاهُمْ اِنَّ حرفِ شبہ بالفعل بے شک، کافر جمع قرآن مجید ہے لام تاکید کا۔ اور بے شک یہ قرآن باعثِ حسرت ہو گا کفار کے لئے۔

۵۱:۶۹ = وَإِنَّكَ لَحَقُّ الْيَقِينِ لام تاکید کا ہے حَقُّ الْيَقِينِ: صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے حقی صفت ہے اور یقین موصوف ہے۔ مطلب ہے إِنَّهُ الْيَقِينُ

الْحَقُّ: یعنی ایسا یقین جو سراسر حق ہے جس میں یا طبل کی ذرا ملاوٹ تک نہیں۔
یہاں حق کی یقین کی طرف اضافت تاکید اور زیادتِ توضیح کے لئے ہے۔
نبوی نے لکھا ہے۔ اضافت الیٰ نفسہ ہے یقین اور حق دونوں ایک ہیں لیکن لفظ

۵۲:۶۹

فَسَيَعْلَمُ اَسْمَاءُ رَبِّكَ الْعَظِيمِ: قی ترتیب کا ہے پس، فَيَعْلَمُ: امر کا میضد واحد تک
حاضر، پس تو سبج بیان کر اپنے رب کی جو بزرگ شان والا ہے

فائدہ: حق یقین۔ حقیقت اگرچہ بذاتِ خود ایک یقینی امر ہے لیکن انسانی قویٰ و ادراک
کے لحاظ سے اس کے مختلف مدارج ہیں۔ جہاں تک انسان کسی امر کو اپنی عقل و فہم اور متعلقہ شہادت
کی بناء پر یقینی قرار دیتا ہے اسے علم یقین کہتے ہیں۔ کہ اس کو حقیقت کی موجودگی کا علم کی بناء پر یقین
ہو گیا ہے پھر جب اس حقیقت کو وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتا ہے تو اسے عین یقین کہیں گے۔
لیکن ہمارا علم جو شہادت اور فہم و ادراک پر مبنی ہو وہ کسی حد تک غلطی سے متراوا لاتر نہیں ہے۔
اور نہ ہی ہماری چشم دیدی۔ کہ اکثر آنکھ بھی دھوکہ کھا سکتی ہے اس لئے عین یقین بھی لغالغس سے مترا
نہیں ہے ان ہر دو سے بالاتر حق یقین ہے۔

اس کی دنیاوی مثال یوں ہو سکتی ہے کہ ایک شخص نے دریا کی ہیئت و کیفیت کو کتابوں
میں پڑھا اور لوگوں سے سنا تو اس کو دریا کے متعلق علم یقین ہو گیا۔ پھر جب وہ دریا پر پہنچا اس کو
اپنی آنکھوں سے دیکھا اس کی روائی کو ساحل دریا پر اس کے پانی کے عمل و دخل کو اس کی وسعت کو
دیکھا اس کا علم یقین عین یقین میں بدل گیا لیکن اس کے باوجود اس کے ذہن سے بعض باتوں کے
متعلق ابہام و تردد نہ گیا وہ دریا میں اترا گیا تو اس کے جلد ٹھکوک رفع ہو گئے اس نے حق یقین کو پایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۴۰) سُورَةُ الْمَعَاجِجِ مَكِّيَّةٌ (۴۴)

۷۰: ۱ — سَأَلَ سَائِلٌ: سَأَلَ مَا مَعْنَى وَاحِدٍ مَذْكُورٍ غَائِبٍ سُؤَالٌ (وَبَابُ فَتْحٍ) مصدر و معنی سوال کرنا، دریافت کرنا۔ مانگنا۔ طلب کرنا۔ سَائِلٌ اسی مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ سوال کرنے والا، پوچھنے والا۔ سَأَلَ سَائِلٌ کسی پوچھنے والے نے پوچھا۔ لِعَذَابٍ قَاتِعٍ۔ ب معنی عن ہے۔ جیسا کہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے فَسْأَلُ بِهِ خَبِيرٌ (۵۹: ۲۵) تو اس کا حال کسی باخبر سے دریافت کر لو۔

عَذَابٍ قَاتِعٍ موصوف و صفت دونوں مل کر مفعول ثانی سَأَلَ کے، مفعول اول فذوف ہے اِی سَأَلَ اللّٰهُ سَائِلٌ کسی (یا ایک) سوال کرنے والے نے اللہ سے سوال کیا قَاتِعٍ اسم فاعل صیغہ واحد مذکر و فَعْلٌ باب فتح مصدر سے معنی نازل ہونے والا۔

فَآيِدًا ۷: اس سورت کا شان نزول یہ ہے جسے نسائی اور ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ نقل کیا ہے کہ یہ عذاب کا سوال کرنے والا نفر بن حارث ابن کلدہ کافر تھا۔ سورۃ الحاقة سن کر اس سنگدل نے ازراۃ تسخیر کہا کہ اگر یہ حق ہے تو یہ عذاب ضرور ہم پر آئے اور اسی طرح سے اور سیاہ باطن لوگ بھی تسخیر کرتے تھے۔ ان کے فکر میں قیامت کا آنا ایک امر محال تھا۔ اس انکار کے طور پر سوال کرتے تھے اس پر یہ سورۃ مبارکہ نازل ہوئی جس میں اس دن کی ہیبت ناک کیفیت اور اس عذاب کا آنا مذکور ہے جو کسی تدبیر سے ٹالے نہیں ٹلے گا۔

سائل نفر بن حارث تھا مگر اس ذیل کا نام نہیں لیا گیا کیونکہ وہ اس قابل نہ تھا۔ یا کہ قرآن میں یہ عادت نہیں کہ معائب میں کسی کا نام لیا جائے۔ (تفسیر حقانی)

۷۰: ۲ = لِّلْكَافِرِينَ: اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ عذاب کی دوسری صفت ہے یعنی وہ عذاب جو کافروں پر نازل ہونے والا ہے۔

۲۔ یہ دافع سے متعلق ہے یعنی کافروں پر نازل ہونے والا۔

۳۔ یہ سوال محذوف کا جواب ہے، سوال ہوگا کہ کن لوگوں پر واقع ہوگا تو سوال کا یہ جواب ہوگا کہ کافروں پر واقع ہوگا۔

اور لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ عَذَابِ کی صفت ہوگا یا جواب کے دائرہ میں آئے گا (منظہری)
کیس لہ دافع۔ مِّنَ اللّٰهِ۔ چونکہ اللہ کا ارادہ عذاب سے متعلق ہو جائے گا اس لئے
مذاکرہ طرف سے اس عذاب کو دفع کرنے والا کوئی نہ ہوگا۔ (منظہری)

۷۰: ۳ = مِّنَ اللّٰهِ ذِي الْمَعَارِجِ، مضاف الیہ مل کر صفت ہے اللہ کی۔ اللہ
اور ذی المعارج بحالت جر ہیں بوجہ ت حرف جار کے علو کے:

المعارج: عروج باب نصر مصدر سے اسم الجمع کا صیغہ ہے اس کا مفرد مَعْرَجٌ
اور مَعْرَاجٌ ہے بمعنی سیڑھی، الْمَعْرُوجُ کے معنی اوپر چڑھنے کے ہیں جیسا کہ اگلی آیت ۴: ۲۰
تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ... الخ آیا ہے۔ افرشتے اور روح اس کی طرف اُس دن
چڑھے ہوں گے،

لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِّنَ اللّٰهِ ذِي الْمَعَارِجِ کا ترجمہ ہوگا:-
جس کو اللہ ذی مراتب کی طرف سے کوئی دفع نہیں کر سکتا۔ اللہ کو ذی المعارج اس لئے کہا کہ
مہل درجات عالیہ اسی کے ہاتھ میں ہیں جس کو چاہے عطا کرے۔ اور یہ بھی کہ وہ خود بلند مرتبوں
والا ہے اس تک پہنچنے کے لئے ایمان و اعمال و خلوص کی سیڑھیاں درکار ہیں:
۷۰: ۴ = تَعْرُجُ، مضارع واحد نون غائب عَوُجٌ باب نصر مصدر۔ وہ چڑھتی ہے
وہ چڑھے گی۔

الرُّوحُ: سے مراد کون ہے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔
اکثریت کے نزدیک اس سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں جیسا کہ آیت ہذا میں ہے اور کئی
جگہوں پر بھی اسی معنی میں قرآن مجید میں آیا ہے مثلاً تَنَزَّلُ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (۱۹۳: ۲۶) اس کو
امانت دار فرشتہ کے کراہ ہے۔

شیخ جلال الدین سیوطی نے اس کے علاوہ آٹھ اور معانی ذکر کئے ہیں۔

۱۔ امر۔ دَرُّوْجٌ قِنْتُہُ (۱۷۱: ۴) اور اس کا امر ہے۔

۲۔ وحی۔ یُنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ (۲: ۱۶) انار تک ہے فرشتے وحی لے کر۔

۳۔ قرآن۔ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ اَمْرِنَا۔ (۵۲: ۴) ہم نے وحی کی تیری طرف قرآن کی اپنے

حکم ہے :

- ۴۔ رحمت - وَآيَاتُ هُم بِرُوحٍ مُنْشَرٍ - اور ان کی مدد کی اپنی رحمت سے
 ۵۔ فَرُوحٌ نَزَّاهٌ : (۸۹:۵۶) پس زندگی ہے اور روزی ہے - رُوح کو اُکثر نے سُر کی
 زبر سے بڑھا ہے لیکن بعض نے ضمہ سے بھی بڑھا ہے ۔
 ۶۔ ایک عظیم المرتبت فرشتہ : یَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ (۳۸: ۷۸) جس دن کھڑا ہو فرشتہ روح نامی
 ۷۔ ایک خاص فرشتوں کا لشکر - تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا (۴: ۹۷) اترتے ہیں فرشتے
 اور ان کا خاص لشکر اس میں۔

۸۔ روح بدن - جان - وَيَسْأَلُكَ عَنِ الرُّوحِ (۸۵: ۱۷) اور تجھ سے پوچھتے ہیں جان کے
 متعلق۔

الکبیر میں لا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے یعنی اللہ کی طرف چڑھ کر جائیں گے یا چڑھتے
 ہیں۔ اس کی تشریح کرتے ہوئے صاحب تفہیم القرآن رقمطراز ہیں۔

یہ سارا مضمون متشابہات میں سے ہے جس کے معنی متعین نہیں کئے جاسکتے، ہم نہ تو فرشتوں
 کی حقیقت کو جانتے ہیں نہ ان کے چڑھنے کی کیفیت کو سمجھ سکتے ہیں نہ یہ بات ہمارے ذہن کی گرفت
 میں آسکتی ہے کہ وہ لینے کیسے ہیں جن پر فرشتے چڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پاس میں یہ تصور کر سکتے
 ہیں کہ وہ کسی خاص مقام پر جلوہ افروز ہے کیونکہ اس کی ذات زمان و مکان کی قید سے منزه ہے۔

(تفہیم القرآن جلد ششم)

تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ..... أَلْفَ مَسْجِدٍ جَلَدٍ مستأنف ہے اور معارج کی بلند یوں اور طوالت
 کے بیان میں آیا ہے۔ استئناف ببيان ارتفاع تلك المعارج وبعدها مدارها (بیضاوی)
 ترجمہ جو گا۔

فرشتے اور روح (ان زمینوں پر) خدا کی طرف ایک دن میں چڑھتے ہیں (اور) اس
 دن کی مقدار (دنیا کے) پچاس ہزار سالوں کے برابر ہے۔

وَمَقْدَارُهَا مِصَافٌ مِصَافٌ إِلَيْهِ لَا ضَمِيرٌ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ يَوْمَ لَمْ يَكُنْ

فائدہ ۷۔ یہاں ایک دن کی مقدار پچاس ہزار سال کے برابر بتائی گئی ہے اور سورۃ حج میں

(۲۲: ۴۷) ایک دن کی مقدار ایک ہزار سال بتائی گئی ہے۔ یہ کوئی مقررہ پیمانہ نہیں ہے محض
 انسان کو یہ بات ذہن نشین کرانے کے لئے ہے کہ دنیاوی پیمانے انسان کی اپنی محدود رسائی

ذہن کی پیداوار ہیں جو قدرت کے پیمانوں کے آگے پہنچ ہیں۔

۷۰:۵ = فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا (ف صبیہ ہے اَصْبِرْ فعل امر واحد مذکر حاضر صَبْرٌ (باب ضرب) مصدر سے تو صبر کر۔ صَبْرًا مطلق موصوف، جَمِيلًا صفت۔ جَمِيلٌ بروزن فعیل جَمَالٌ سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ خوب، خوب تر۔

مطلب یہ ہے کہ اگرچہ سوال کرنے والے نے استبْرَار پوچھا تھا اور نہ قیامت کے روز جزا و سزا پر تو اس کا اعتقاد نہیں تھا۔ لیکن جواب میں بتا دیا گیا کہ عذاب فی الواقع آنے والا ہے کافروں پر اور اس کے آنے کو کوئی روک نہیں سکے گا اس لئے اے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کبیدہ خاطر نہ ہوں بلکہ ان کی کرتوتوں پر صبر کیجئے یہ سب اپنے کیفر کردار کو ضرور پہنچیں گے ۷۰:۶ = اِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا۔ کُضْمِرِ مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع عذاب ہے۔ بَعِيدًا۔ بُعْدٌ سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ وہ عذاب کو اسکان سے بعید یا عقل سے دور جانتے ہیں ان کے خیال میں عذاب کا احتمال اگر اتنا بھی ہے تو ضعیف ہوتا ہے۔

۷۰:۷ = وَكَوَاكِبًا قَرِيْبًا، وادعاطف اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے نَوَیْ مضارع جمع متکلم رُوْیَۃً (باب فتح) مصدر سے۔ ہم دیکھتے ہیں۔ کُضْمِرِ مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع عذاب ہے اور ہم عذاب کو قریب الوقوع دیکھ رہے ہیں۔ کیونکہ جو چیز آنے والی یقینی ہو تو وہ قریب ہی ہے۔

بَعِيدًا۔ قَرِيْبًا دونوں ضمیر مفعول کُلا سے حال ہیں۔

۷۰:۸ = يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَاوُتُ كَالْهَمَلِ۔ يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَاوُتُ كَالْهَمَلِ اور ہم اس (عذاب) کو قریب ہی دیکھتے ہیں۔ اس روز آسمان رگھمل کرم نانہ جیسا ہو جائے گا۔

وَنَارًا قَرِيْبًا يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَاوُتُ كَالْهَمَلِ اور ہم اس (عذاب) کو قریب ہی دیکھتے ہیں۔ اس روز آسمان رگھمل کرم نانہ جیسا ہو جائے گا۔ کَالْهَمَلِ: ک نشیبہ کا ہے مُهْمَلٌ پگھلا ہوا تانبا۔ یا اور کوئی دھات، تیل کی تپھٹ اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔

کَالْهَمَلِ یُعْلٰی فِی الْبُطُوْنِ (۴۴، ۴۵) جیسے پگھلا ہوا تانبا پیٹوں میں کھولے گا۔ اَلْهَمَلِ کے اصلی معنی حلم و سکون کے ہیں اور مُهْمَلٌ فِی فِعْلِهِ کے معنی ہیں اس نے سکون سے کیا۔ اور اَمْهَلْتُهُ کے معنی کسی کے ساتھ نرمی سے پیش آنے کے ہیں۔

چنانچہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے فَمَهْمَلٍ الْكُفْرِیْنَ اَمْهَلْتُهُمْ رُوْیًا (۸۶: ۱۷) تو تم

کافروں کو مہلت دو۔ پس چند روز ہی مہلت دو۔

۹:۷۰ = وَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔ اور پہاڑ اون کی طرح ہر جائیں گے۔

۱۰:۷۰ = وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا یہ جملہ بھی معطوف ہے اس کا عطف بھی آیت نبرہ پر ہے اور کوئی دوست کسی دوست کا حال نہیں پوچھے گا۔

۱۱:۷۰ = يُبْصِرُونَ نَهْمًا: مضارع مجہول جمع مذکر غائب تَبْصِيرٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر ھُضَضَ ضمیر جمع مذکر غائب مفعول۔ وہ ان کو دکھائے جائیں گے۔ ان کا ایک دوسرے سے تعارف کرایا جائے گا۔ يُبْصِرُونَ اِی یَتَعَارَفُونَ (جلائین)

يُبْصِرُونَ نَهْمًا ہر دو حمیم۔ حَمِيمًا (فاعل ومفعول سے حال ہے۔

فائدہ:۔ حَمِيمًا ہر وقف ”صلے“ ہے جو الوصل اولی (ملا کر پڑھنا بہتر ہے) کا اختصار ہے اور يُبْصِرُونَ نَهْمًا ہر وقف مطلق کی علامت ہے اس پر بھڑنا چاہئے۔ لہذا یبصرون نہم کا تعلق آیت نبرہ سے ہے۔

يَوْمَ الْمُعْجَمِ۔ جملہ مستانف ہے۔ مجرم چاہے گا۔۔۔۔۔ یَوْمَ مضارع واحد مذکر غائب۔ ہودہ (باب سمع) سے مصدر۔ یعنی پسند کرنا۔ خواہش کرنا۔ آرہو کرنا۔ چاہنا۔

المجرم اِی المشرک!

لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنِيهِ۔ لَوْ حرف تنہا۔ کاش، یَفْتَدِي مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ افتداء (افتعال) مصدر۔ افتدائی میں کسی چیز سے بچنا۔ اور افتدئی۔۔۔۔۔ ب۔ فدیہ دینا۔ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنِيهِ۔ کاش وہ عذاب سے بچ جائے اپنے بیٹوں کو فدیہ میں دے کر!

عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ۔ یَوْم اسم ظرف المجرور۔ مضاف، اِذ مضاف الیہ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر عذاب (مضاف) کا مضاف الیہ۔ اس دن کے عذاب سے، ب حرف جار یعنی بدلے میں۔ بَنِيهِ مضاف مضاف الیہ مل کر مجرور۔ اپنے بیٹوں کے بدلے میں۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

کاش وہ بچ سکے اس دن کے عذاب سے اپنے بیٹوں کو بدلہ میں دے کر۔

المجرم فاعل یَوْمَ فعل لَوْ يَفْتَدِي ببنیہ جملہ مفعول ہو گا۔

لَوْ مَعْنَى أَنْ مَبْنِی ہو سکتا ہے اس صورت میں ترجمہ ہو گا کہ
 مشرک چاہے گا کہ وہ اپنے بیٹوں کو بدلہ میں دے کر اس دن کے عذاب سے بچ جائے۔
 ۱۲: ۴۰ = وَصَا حَبِیَّتَهُ اور اپنی بیوی کو بدلہ میں دے کر۔
 وَآخِیْهِ اور اپنے بھائی کو بدلہ میں دے کر۔

صاحبتہ و آخیہ کا عطف ببینہ پر ہے

۱۳: ۴۰ = وَفَصِیْلَتُهُ الْبَقِیُّ تَوَّیْهِ۔ اس کا عطف بھی ببینہ پر ہے اور (کہ وہ بچ جائے
 اس دن کے عذاب سے) اپنے خاندان کو فدیہ میں دے کر جو خاندان اسے (مشکل میں) پناہ دیتا تھا۔
 فصیلتہ۔ مضاف مضاف الیہ۔ ایک جدی گھرانہ۔ ایک دادا کی اولاد۔
 تَوَّیْهِ: تَوَّیْ۔ مضارع واحد مؤنث غائب (افعال)؛ مصدر اویّ مادہ
 بمعنی ٹھکانا دینا۔ جگہ دینا۔ پناہ دینا۔ اسی مادہ سے باب ضرب (سے اویّ یا وئی اویّی و
 ماویّ بمعنی کسی جگہ پر نزول کرنا یا پناہ حاصل کرنا ہے۔

۱۴: ۴۰ = وَ مَنْ فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا: مَنْ موصول ہے فِی الْاَرْضِ اس کا صلہ۔ یا سارے
 (جن والنس) جو زمین پر ہیں۔ مَنْ کا عطف بھی ببنیہ پر ہے۔ اور چاہے گا کہ زمین پر جو جن
 والنس بستے ہیں وہ سب فدیہ میں دے کر اس دن کے عذاب سے بچ جائے۔

ثُمَّ یُنْجِیْهِ: ثُمَّ حرف عطف سے یُنْجِیْ مضارع واحد مذکر غائب۔ اِنْجَاءً
 (افعال) مصدر سے۔ وَ ضَمِیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا قائل الافتداء ممدوح ہے
 پھر یہ افتداء اس کو بچائے۔

۱۵: ۴۰ = کَلَّا: جمہور کے نزدیک یہ حرف بسیط ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک یہ لَن
 تشبیہ اور لانا فہ سے مرکب ہے حالت ترکیب میں لَن اور لَ کے انفرادی معنی باقی نہ رہے
 اس لئے لام کو مشدّد کیا گیا۔

کَلَّا۔ یعنی مذکورہ بالا تمام چیزوں کو اپنے عوض میں دے کر عذاب سے بچ جائیگا،
 یہ ہرگز نہ ہوگا۔

سببویہ، خلیل، مبرّد، زجاج اور اکثر بصری ادیبوں کے نزدیک کَلَّا کے معنی
 صرف ردع اور روکنے کے ہیں۔ (خواہ بطور زجر و توبیخ کے ہو یا بطور تربیت اور ادب آموزی
 کے) اس لئے ان علماء کے نزدیک قرآن مجید کے تمام ۳۲ مقامات میں جس جس جگہ کَلَّا
 آیا ہے ہر جگہ کَلَّا پر وقف کرنا جائز ہے، اور بعد کو آنے والا کلام نئے سرے سے شروع

ہوتا ہے بعض لوگ تو یہاں تک فاضل ہیں کہ چونکہ کفار مکہ سخت سرکش تھے اور تہدید آمیز کلام انہیں کے لئے زیادہ نازل ہوا ہے اور کلام کے معنی بھی تہدید اور زجر کے ہیں اس لئے جن سورتوں میں کلام آئی ہے ان کی اکثر آیات کو مکی ہی سمجھنا چاہئے۔

إِنَّمَا نَطْلِي: انہا۔ بے شک وہ۔ بیشک بات یہ ہے۔ إِنَّ حرف مشبہ بالفعل ہا ضمیر واحد مؤنث غائب (ضمیر قصہ) نَطْلِي۔ اُن کی خبر۔

ہا ضمیر اس نار کی طرف راجع ہے جو معنی لفظ غنابک معلوم ہو رہی ہے۔ نَطْلِي اسم علم ہے اس صورت میں اس سے مراد دوزخ میں دوسرے درجے کے دوزخ کا نام ہے۔ مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی آگ بجڑ کتا۔ اسم مصدر بھی۔ یعنی بغیر دھوئیں کے اٹھتا ہوا شعلہ، لپٹ، بھڑک یعنی ایسی آگ جس میں شعلے بھڑک رہے ہوں گے۔

مطلب یہ کہ بے شک وہ ایسی آگ ہوگی جو بھڑک رہی ہوگی اور شدت التہاب کا اثر ہوگا۔ کہ دھوئیں کے بغیر ہوگی؛

۷۰: ۱۲ = شَرَّاعَةً لِّلشَّوٰی۔ اِنَّ کی خبر ثانی، مصدر کا صیغہ ہے تَنَزَّعُ (باب ضرب) مصدر۔ سخت کھینچنے والی۔ اتار دینے والی۔ اذیت دینے والی۔

نوع الشَّوٰی کے معنی کسی چیز کو اس کی قرار گاہ سے کھینچنے کے ہیں قرآن مجید میں ہے تَنَزَّعُ النَّاسُ کَاَنَّهُمْ اَعْجَازٌ مُّخْلِطٌ مُّنْقَعِرٌ (۵۴: ۲۰) وہ لوگوں کو اس طرح اٹھڑے ڈالتی تھی گویا وہ اکٹری ہوئی کھجوروں کے تھے ہیں۔

اسی ماذون زعم سے تنازع (تفاعل) باہم خصومت کرنا۔ باہم اکیڈوسے کو کھینچنا کے ہیں۔

شَوٰی کے مختلف معانی ہیں۔

کلیجہ، منہ کی کھال۔ سر کی کھال۔ اطراف بدن (یعنی بدن کے وہ حصے جن پر ضرب لگنے سے موت واقع نہیں ہوتی، مثلاً ہاتھ، پاؤں وغیرہ)، شَوٰی۔ شَوَاةٌ کی جمع ہے جیسے نَوٰی نَوَاةٌ کی جمع ہے۔

اس کے مختلف معانی کے لحاظ سے علماء نے اس کے مختلف معانی کئے ہیں۔

۱۔ سر کی کھال اتار دینے والی۔ مجاہد م

۲۔ دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کو اکھاڑ کر جڑا کر دینے والی۔

۳۔ ہڈیوں سے گوشت اتار دینے والی۔

(ابراہیم بن مہاجر)

۴۔ پٹھوں کو کھینچ لینے والی (ابن عباس رض)

۵۔ انسان کے گوشت اور پوست کو بڑیوں سے ادھیر لینے والی۔ وغیرہ

۷۰: ۱۷۔ تَذَعُّوا مِّنْ أَذْبَرٍ تَوَلَّى۔ تَذَعُّوا مضارع کا صیغہ واحد مونث غائب
دُعَاءُ (باب نصر) مصدر۔ وہ پکائے گی۔ وہ بلائے گی۔ وہ پکارتی ہے وہ بلاتی ہے
ازبان حال سے یا زبان قال سے (واللہ اعلم بالصواب)۔

مَنْ مَّوْصُولٌ أَذْبَرٌ صَد۔ صلہ اور موصول مل کر مفعول تَذَعُّوا کا۔

أَذْبَرٌ ماضی معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ادبائر (افعال) مصدر۔ اس نے پیٹھ
پھیری۔ یعنی دوزخ کی آگ ہر اس شخص کو پکائے گی جس نے دنیا میں حق سے منہ موڑا تھا
إِلَىٰ يَاسُورٍ اِلَیَّ یا منافق، ادھر آئے مشرک ادھر آئے منافق۔
وَتَوَلَّى کاعطف جملہ سابقہ پر ہے۔ تَوَلَّى ماضی واحد مونث کر غائب تَوَلَّى (تفعل)
مصدر۔ اور جس نے پیٹھ پھیری۔ یا منہ موڑا۔۷۰: ۱۸۔ وَجَمَعَ فَأَوْعَى، اس کا عطف بھی مَنْ أَذْبَرٌ پر ہے واو عطف ہے
جمع اسی جمع مال الدنیا۔ اور دنیا کا مال اکٹھا کیا۔فَأَوْعَى میں فار تعقیب کا ہے اَوْعَى۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِلْعَاؤُ
(افعال) مصدر سے۔ جس کے معنی مال و اسباب کو کسی چیز میں محفوظ کر رکھنے کے ہیں۔
وَجَمَعَ فَأَوْعَى؛ اور (دوزخ کی آگ اس کو بھی پکائے گی) جس نے دنیا کا مال اکٹھا کیا
پھر محفوظ کر کے اسے بند کر لیا اور جہاں اسے خرچ کرنا چاہئے تھا وہاں خرچ نہ کیا۔
اِلْعَاؤُ کے معنی پوری یا تھیلہ کے ہیں جس میں دوسری چیزیں اکٹھی کر کے رکھی جاتی
ہیں اس کی جمع اَوْعِيَةٌ ہے

قرآن مجید میں ہے۔

ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ رَّعَاءِ آخِيهِ (۷۱: ۱۲) پھر اپنے بھائی کے شیلے میں سے
اس کو نکال لیا۔ وَغَىٰ مَادَّہ۔

۷۰: ۱۹۔ هَلْكَوْا نَعَاءُ هَلْكَ (باب سمع) مصدر سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔

علماء تفسیر نے اس نے کئی معانی لئے ہیں۔

بہت بے صبر۔ حقوڑ دلا۔ ناجائز چیز کی حرص کرنے والا۔ سخت کجخوس۔ تنگ دل

عکرمہ نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی سے **هَلُوْعًا** کا مطلب پوچھا گیا۔ تو انہوں نے فرمایا۔ **هُوَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:**

إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا۔ آیات ۲۲/۲۳ سورۃ نہا۔
اس کا مطلب وہی ہے جو ان آیات کہے۔

هَلُوْعًا، أَلْ لِّنَّاسِ سے حال ہے یعنی بحالت هلع پیدا کیا گیا ہے!
سلامہ پانی پتی رح فرماتے ہیں:-

بہر حال انسان پیدائشی طور پر صفت هلع کے ساتھ متصف ہے۔ اگر بالفعل متصف کہا جائے گا تو یہ آیت حال مقدرہ ہوگی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ آدمی کے اندر خصلت هلع پیدا کی گئی ہے جو اس خصلت کا سرچشمہ ہے تو اس صورت میں یہ آیت حال محققہ ہوگی۔ یہ حال کلام سابق کی علت اس آیت میں بیان کی گئی ہے! (تفسیر مظہری)

۲۰:۴۰۔ **إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا،** إِذَا ظَرَفَ رَمَانٌ ہے بمعنی جب، فَسَّ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ مَسَّ (باب نصر) مصدر سے۔ کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب الانسان کے لئے۔

الشَّرُّ جس سے سب کو لغت ہو وہ شر ہے جیسے غریب، فاقہ، بیماری، مصیبت، وغیرہ یہ چیز کی ضد ہے۔ ہر وہ چیز جو سب کو پسند ہو خیر ہے۔ مثلاً مال و دولت، صحت، اولاد، کشائش رزق وغیرہ۔

جَزُوعًا، جَزَعٌ (باب مع) مصدر سے بمعنی گھبرا جانا) بروزن فاعول صفت مشبہہ کا صیغہ ہے گھبرا جانے والا۔ اضطراب کرنے والا۔

امام راغب المفردات میں رقم طراز ہیں:-

الْجَزْعُ - بے صبری۔ قرآن مجید میں ہے: **إِسْوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزْنَا** **أَمْ صَبَوْنَا** (۲۱، ۱۴) اب ہم گھبراہیں یا صبر کریں۔ بے ہمتی میں برابر ہے۔ یہ حسن سے خاص ہے کیونکہ جزوع خاص کر اس علم کو کہتے ہیں کہ انسان جس چیز کے درپے ہو وہ اس سے پھر جائے اور اس سے قطع تعلق کرے۔
جَزُوعًا هَلُوْعًا کی طرح حال ہے!

۲۱:۴۰۔ **وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا:** اس کا عطف آیت سابقہ پر ہے۔

مَنُوعًا جَزُوعًا کی طرح حال ہے **مَنُوعًا** منع ہے بابت فتح سے مصدر۔ مبالغہ کا صیغہ ہے بہت روکنے والا۔ بڑا کجیوس۔

۲۲: ۷۰۔ إِلَّا الْمُصَلِّينَ۔ إِلَّا اسْتِثْنَايَ مُتَّصِلَةً : الْمُصَلِّينَ مُسْتَثْنَى۔ إِلَّا لِنَاسٍ (آیت ۱۹) مُسْتَثْنَى مِنْهُ۔ اَلَا نَاسٌ مِیْنَ الْفَلَامِ جِنْسِیِّہِ یَا اسْتَفْرَاقِیِّہِ۔ لَفْظُ النَّاسِ اِکْرَاجِہِ مُفْرَدِہِ، لَکِنِ مَعْنَوِیِّ اِعْتِبَارِہِ جَمْعِہِ اِسی لَیْلِ إِلَّا الْمُصَلِّينَ مِیْنَ إِلَّا اسْتِثْنَايَ مُتَّصِلَةً آئیَاہِ۔ وَمِثْلُہِ قَوْلُہِ تَعَالٰی وَالْعَصْرَانِ اَلَا نَاسٌ لِّیْ خُسْرٍ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ (۱۰۳: ۱-۲) اَضْوَادُ الْبَیَانِ۔

مولانا پانی پتی تحریر فرماتے ہیں :-

مُصَلِّیْنَ سے مراد کامل مومن ہے جیسے آیت وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعْذِرَ اِيْمَانَكُمْ (۱۴۲: ۲) میں ایمان سے مراد نماز ہے۔ کیونکہ مومن کے مراتب میں جوئی کا درجہ نمازی ہی ہے یہی مومن کی معراج اور دین کا ستون ہے۔ (تفسیر مظہری)

۲۳: ۷۰۔ اَلَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلٰوةِهِمْ دٰثِمُوْنَ : یہ المصلین کی صفت ہے جو اپنی نمازوں میں مداومت اور استقامت کرتے ہیں ای لا یقضونها ابداً ماداموا الحیاء جب تک زندہ رہتے ہیں نماز قضا نہیں کرتے۔ (السیوا التقاسیر)

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایک حدیث مرفوعاً مذکور ہے :- اَحَبُّ اِلَى عَمَلِ اِلٰی اللّٰهِ اَدْوَمُهَا وَتَوَقَّلْ : اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ عمل اس پر استقامت ہے خواہ وہ عمل چھوٹا ہی کیوں نہ ہو۔

حضرت عقیلہ رحمہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ نماز میں دائیں بائیں اور پیچھے نہیں دیکھتے،

احمد اور ابو داؤد، نسائی۔ دارمی نے حضرت ابو ذر رحمہ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

کہ بندہ جب تک نماز کے اندر ادھر ادھر نہیں دیکھتا۔ تو اللہ تعالیٰ جل شانہ برابر اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور جب بندہ ادھر ادھر التفات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی طرف سے توجہ ہٹا لیتا ہے۔

اَلَا نَاسٌ الْهَلُوعِ کی مستثیات کی یہ پہلی صفت ہے یعنی جو لوگ اپنی نمازوں کو استقامت و مداومت اور توجہ سے پڑھتے ہیں وہ اَلَا نَاسٌ الْهَلُوعِ کی جنس سے مستثنیٰ ہیں۔ ۲۴: ۷۰۔ وَالَّذِیْنَ فِیْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ۔ ۲۵: ۷۰۔ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ :

یہ متذکرہ بالامستثنیات کی دوسری صفت ہے اور وہ لوگ بھی جنس الانسان ہلوعا سے مستثنیٰ ہے جن کے اموال میں سائل اور محروم کے لئے ایک متعین حصہ ہے جیسے زکوٰۃ اور مقررہ صدقات۔ یا وہ مال جو انسان قربت الہی کے حصول کے لئے یا اپنے سے غریب و نادار لوگوں کو ازراہ ہمدردی وقتاً فوقتاً دیتا رہتا ہے اور اس مقصد کے لئے اپنے اموال سے ایک متعین رقم کا استعمال اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے۔

محروم سے مراد وہ شخص ہے جو از حد ضرورت مند ہونے کے باوجود بھی کسی کے آگے دست سوال دراز کرنے سے بچکھاتا ہو۔

۴۰: ۲۶ — وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ الدِّينِ — یہ مستثنیات کی تیسری صفت ہے جو روز جزا کی تصدیق کرتے ہیں۔

يُصَدِّقُونَ مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب (تفعیل) مصدر سے۔ وہ تصدیق کرتے ہیں۔ وہ سچا مانتے ہیں۔

۴۰: ۲۷ — وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ: یہ مستثنیات کی صفت چہارم ہے۔ مُشْفِقُونَ (اشفاق) مضارع مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ ڈرنے والے۔ اور جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

۴۰: ۲۸ — إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا مُوْنِ: یہ جملہ مقررہ تزیلی ہے۔ جملہ سابقہ میں عَذَابِ رَبِّهِمْ کی وضاحت میں اس کی شدت اور ہمہ گیری کو ذہن نشین کرانے کے لئے آیا ہے إِنَّ حرف مشبہ بالفعل (حرف تاکید) عَذَابِ اسم إِنَّ منصوب، مضارع مُشْفِقُونَ مضارع مضارع الید مل کر مضارع الیہ عَذَابِ کا۔ غَيْرُ مَا مُوْنِ إِنَّ کی خبر۔ مَا مُوْنِ اَمْنٌ (باب سمع) مصدر سے اسم مفعول واحد مذکر کا صیغہ۔

یعنی ایسا عذاب جس کا اندیشہ برابر لگے رہنا چاہئے۔ اس کی طرف سے نڈر ہو کر نہ بیٹھنا چاہئے۔ ناقابل بے خوفی، خطرناک۔

ان کے رب کا عذاب بے خطر چیز نہیں کیونکہ اس کو روکنے اور دفع کرنے کی کسی میں قدرت نہیں۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے:-

عَا مِّنْكُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ (۱۶: ۶۷) کیا تم اس سے جو آسمان میں ہے نڈر (بے خوف) ہو

۲۹: ۴۰ = وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئِدَتِهِمْ حَفِظُونَ ۚ مَشْنُونَاتٍ كِی پانچویں صفت اور وہ جو اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں :

أَفْئِدَتِهِمْ مضاف مضاف الیه۔ فُؤُود جمع ہے فَرْج کی الْقَرْجُ وَالْفَرْجَةُ کے معنی دو چیزوں کے درمیانی شکاف کے ہیں۔ جیسے اُمُر کی جمع اُمُور ہے۔

جیسے دیوار میں شکاف یا دونوں ٹانگوں کے درمیان کی کشادگی۔ کنایہ کے طور پر فرج کا لفظ شرم گاہ پر بولا جاتا ہے اور کثرت استعمال کی وجہ سے اسے حقیقی معنی سمجھا جاتا ہے۔

یعنی شکاف قرآن مجید میں ہے وَمَا لَهَا مِنْ فُؤُودٍ (۲۶: ۵۰) اور اس میں کہیں شکاف تک نہیں۔

اور دوسری جگہ آیا ہے۔

وَإِذِ السَّمَاءُ فُوجَتْ (۹۰: ۴۴) اور جب آسمان مچٹ جائے۔ یہاں فُوجَتْ یعنی الشَّقَتْ حَفِظُونَ ۚ حَفِظَ (باب سَمِعَ) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ حَافِظُ کی جمع۔ نیز اس کی جمع حَفَاطٌ بھی ہے۔ نگہبانی کرنے والے حفاظت کرنے والے۔ نگاہ رکھنے والے۔

مطلب یہ کہ اپنی شرم گاہوں کو ایسی جگہوں اور ایسے طریق سے استعمال کرنے سے باز رہتے ہیں جہاں سے شرع نے منع کر رکھا ہے۔ اگلی آیت میں اس کی تفصیل ہے۔

۳۰: ۴۰ = إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ۚ یعنی اپنی شرم گاہوں کو بجز اپنی بیویوں کے اور لونڈیوں کے جنہیں مردوں کے دائیں ہاتھوں نے ملکیت میں لیا بچائے رکھتے ہیں۔

یہ استنثار مفرغ ہے یعنی اس کا مستثنیٰ مذکور نہیں لیکن یہ استنثار مفرغ تو کلام منفی میں ہوتا ہے اور یہ کلام مثبت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بظاہر یہ کلام مثبت ہے لیکن حقیقت میں منفی ہے (حفظ کے اندر نفی کا معنی ہے یعنی وہ لوگ اپنی شرم گاہوں کو اپنی بیویوں کے علاوہ استعمال نہیں کرتے۔

أَوْ یعنی یا۔ مَا یعنی مَنْ ہے۔ آدمی ذی عقل ہوتا ہے خواہ وہ آزاد ہو یا غلام اور ذی عقل کے لئے عربی میں مَنْ آتا ہے مَا نہیں آتا۔ لیکن یہاں مَا آیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کفر کی دنیوی سزا دینے کے لئے شریعت نے باندی غلام کو جانور قرار دیا ہے اسی لئے ان کی خرید و فروخت اور ان سے خدمت یعنی جائز رکھی ہے (تفسیر مظہری)

مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ کے لفظی معنی ہیں۔ وہ جن کے مالک ان کے دائیں ہاتھ ہیں محاورہ میں اس سے مراد شرعی ملوکہ، غلام اور کنیزی ہیں جن کا اب مدت دراز سے ہندوستان بلکہ دنیا کے اکثر ملکوں میں کہیں وجود نہیں ہے۔ اسیران جنگ کا معاملہ ہمیشہ ایک اہم اور دشوار رہا ہے۔ یعنی یہ کہ جو مرد اور عورتیں شکست خوردہ غنیم کے ہاں سے گرفتار ہو کر آئیں ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے؟ انہیں کہاں اور کیسے رکھا جائے کسی نے اس کا مل جبری مزدوری یا بیگار کو نکالا۔ کسی نے کچھ اور۔

لیکن ہماری شریعت اسلامیہ نے یہ حکم دیا کہ بجائے اس کے کہ ایک بڑی آبادی کا بار حکومت پر ڈالا جائے اس تعداد کو افراد پر تقسیم کیا جائے اور ہر فرد اس نوادر کو اپنے خاندان کا ایک جز بنائے اس سے کام ہر قسم کا لے۔ یقیناً لے لیکن اس کے آرام کا بھی ہر طرح خیال رکھے اور ان میں جو عورتیں ہوں ان سے ہم بستری کا حق بھی حاصل ہے اس کا قیدی ہو کر آنا یہ خود اعلان نکاح کا قائم مقام ہے اس کے ہوتے ہوئے مزید کسی ایجاب و قبول اور شادی کی ضرورت نہیں اور یہ لوگ آسان شرا پر اپنی آزادی ہر وقت خرید سکتے ہیں و شرائط کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ملے گی مگر بلکہ ان کے آزاد کرنے کی فضیلتیں، اور اس کے لئے طرح طرح کی ترغیبات خود قرآن مجید میں ہی درج ہیں اور حدیث میں تو اور زائد ہیں۔

حیرت ہے کہ ایسے سیدھے اور شریفانہ حکیمانہ قانون سے شرمانے اور اسے غیرو سے چھپانے کی ضرورت تجدّد زندہ مسلمان محسوس کرتے ہیں شاید اس لئے کہ ان کا ذہن معاً انگریزی کے لفظ اور ان ساری سختیوں کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جو اس لفظ کے تخیل کے ساتھ وابستہ ہیں۔ حالانکہ ہمارے ہاں تو غلاموں اور غلام زادوں نے بارہا بادشاہتیں کی ہیں اور امراء تو ان میں کثرت سے ہوتے ہیں۔ اور دینی حیثیت سے بڑے بڑے علماء فقہاء و ائمہ فہم ان میں تابعین کے زمانہ سے ہی پیدا ہونے لگے تھے۔ کینز کے حقوق بیوی سے کمتر ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کا ادا کرنا بھی قدرۃً سہل ہے (تفسیر ماجدی ۴: ۳ حاشیہ نمبر ۴۶۹)

فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومٍ مِّنْ غَيْرِ حُرِّ اسْتِثْنَاءِ مَلُومٍ مِّنْ مَّسْتَثْنٰی (غیر کے بعد مستثنیٰ مجرور ہوتا ہے مَلُومٍ مِّنْ لَّوْمٍ باب نصر) مصدر سے اسم مفعول (بجائے جبر جمع مذکر کا صیغہ ہے بمعنی ملامت کئے گئے۔ ملامت زندہ۔

فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومٍ مِّنْ اِیْ فَاِنَّهُمْ عَلٰی تَرْكِ الْحِفْظِ غَيْرِ مَلُومٍ تَوَدُّ اس ترک حفظ پر سزاوار ملامت نہیں۔ یعنی اپنی شرنگاہوں کو اپنی بیویوں اور کنیزوں سے محفوظ

نہ رکھتا اور شرعی طور پر ان سے قربت کرنا جائز ہے اور قابلِ مذمت فعل نہیں ہے۔

۴۰: ۳۱ = فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ جُلَّةَ شَرَطِهِ ہے فَا طَافَ مَنْ شَرَطِهِ (یعنی جمع) جس نے۔
(جنہوں نے) ابْتَغَىٰ۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (ابتغاد) مصدر سے۔ اس نے
چاہا۔ اس نے تلاش کیا۔

وَرَاءَ اصل میں مصدر ہے اس کا معنی ہے آڑ۔ حد فاصل۔ کسی چیز کا آگے ہونا۔ پیچھے ہٹنا
علاوہ۔ ہوا۔ فصل اور حد بندی پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے سب معنی میں مستعمل ہے۔
ذَٰلِكَ سے مراد اپنی بیویوں اور باندیوں کے علاوہ کسی اور سے یا کسی غیر مقام میں اپنی شرکاءوں کو
استعمال کرنا ہے۔

وَرَاءَ ذَٰلِكَ۔ مضاف الیہ مل کر ابْتَغَىٰ کا مفعول۔
= فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ۔ ف جواب شرط اور حملہ جواب شرط ہے۔
أُولَٰئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر۔ هُمُ ضمیر جمع مذکر غائب کا جمع أُولَٰئِكَ ہے ضمیر کو تاکیدی کے لئے
اور تخصیص کے لئے لایا گیا ہے۔

الْعَادُونَ حد سے گزرنے والے۔ حد سے بڑھنے والے۔ حد سے نکلنے والے۔ عَدُوٌّ۔
رباب نصر مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ عَادُوٌّ کی جمع بحالت رفع۔
ترجمہ ہو گا۔ سو وہی لوگ ہیں حد سے بڑھنے والے۔

(نیز ملاحظہ ہو ۲۳: ۵-۶-۷)

۴۰: ۳۲ = وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ
الانسان الہلوع کے مستثنیات کی چھٹی صفت ہے۔ اور جو اپنی امانتوں اور اقراروں
کا پاس کرتے ہیں۔

رَاعُونَ۔ اسم فاعل جمع مذکر کا صیغہ ہے رِعَايَةُ وَرَعَى (باب فتح) مصدر سے
اَلرَّعَىٰ اصل میں حیوان یعنی جاندار چیز کی حفاظت کو کہتے ہیں خواہ غدار کے ذریعہ ہو جو اس کی
زندگی کی محافظ ہے یا اس سے دشمن کو دفع کرنے کے ذریعہ ہو۔
اور رَعِيْتُہُ کے معنی کسی کی نگرانی کرنے کے ہیں اور اَرْعَيْتُہُ کے معنی ہیں میں نے اس
سامنے چارہ ڈالا۔ اور رِعَىٰ چارہ یا گھاس کو کہتے ہیں اور مَرَعَىٰ (ظرف مکان) چراگاہ اور
گھاس یا چارہ ہے۔

قِرَآنٌ جمید میں ہے اَخْرَجَ مِنْهَا مَاءً هَاوً وَمَوْعِظًا (۴۹: ۳۱) اس میں سے

اس کا پانی اور چارہ نکالا۔

اور رِعَايَةً بمعنی حفاظت اور نگہداشت ہے۔

قرآن مجید میں ہے:-

فَمَارِعَوْهُ حَاقًّا رِعَايَتَهَا۔ (۲۷:۵۷) لیکن جیسے اس کی نگہداشت کرنی چاہئے
تھی انہوں نے نہ کی۔

اور رَعَى الذِّمِّيُّ رِعَايَتَهُ رِعَايَةً؛ اپنی رعایا پر سیاست رائج کرنا۔

رَاعَوْنَ، رَاعَى کی جمع ہے بحالت رفع ہے۔ اصل میں رَاعِيُونَ تھا۔ یہی مضموم ماقبل
مکسور ہی کا ضم مع کو دیا۔ یا اور واؤ دوساکن جمع ہوئے یہی ساقط کر دی گئی۔ رَاعَوْنَ
ہو گیا۔ نگہداشت رکھنے والے۔ نگرانی کرنے والے۔

نیز ملاحظہ ہو ۸:۲۳۔ متذکرۃ الصدر۔

۳۳:۷۰ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ۔ یہ انسان الہلوع کے
زمرہ سے جو مستثنیٰ ہیں ان کی ساتویں صفت ہے۔ اور وہ جو اپنی شہادتوں پر قائم رہتے ہیں
۳۴:۷۰ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ۔ یہ مستثنیٰ کی آٹھویں صفت
ہے۔ اور جو اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں۔

علامہ پانی پتی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:-

وہ یعنی نماز کے اوقات، ارکان، سنن، اور مستحبات کی نگہداشت کرتے ہیں۔ کسی (ضروری
رکن یا سنت کو یا وقت، کو فوت نہیں ہونے دیتے۔

نماز کا تذکرہ دو جگہ آیا ہے:-

شروع میں اور یہاں آخر میں اور دونوں جگہ تذکرہ کا طریقہ جدا جدا ہے۔ تکرار ذکر تبارک
کہ دوسرے ارکان اسلام کے مقابلہ میں نماز کو اہمیت حاصل ہے۔
يُحَافِظُونَ، مضارع جمع مذکر غائب۔ محافظۃ (مفاعلة) مصدر۔ وہ پابندی
کرتے ہیں۔ وہ نگرانی رکھتے ہیں۔

نیز ملاحظہ ہو ۹:۲۳۔ متذکرۃ الصدر۔

۳۵:۷۰ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ، أُولَٰئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر، مراد
موصوفین اول تاہستم، مذکورہ بالا جو انسان الہلوع سے مستثنیٰ ہیں۔

فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ، ہما خوبان۔ یہ دونوں أُولَٰئِكَ کی خبریں ہیں۔ (مدارک)

یہی لوگ باغہائے بہشت میں عزت و اکرام سے ہوں گے۔

مُكْرَمُونَ اَكْرَامٌ (افعال) مصدر سے اسم مفعول و بحالت رفع، جمع مذکر کا صیغہ ہے۔ ۳۶:۷۰۔ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلِكُمْ مَهْطِعِينَ وَ سَبِيَّةٍ۔ مَا اسْتَغْنَاهُمْ لَمْ حَسِبْ جَزَاءَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَوْصُولٌ وَ مَصْلٌ كَرٌّ مُجْرور۔ قِبَلِكُمْ مضاف مضاف الیہ۔ تیری جانب مَهْطِعِينَ : صاحب قاموس نے لکھا ہے۔ هَطَعَ هَطُوعًا وَ هَطُوعًا تیزی کے ساتھ کسی کی طرف رُخ کر کے دوڑتے ہوئے اپنی نظر کو کسی چیز پر جمائے ہوئے آیا۔ اور کسی رو کاٹ کی پرواہ نہ کی۔ یعنی هَطَعَ ثلاثی مجرد کو باب فتح سے قرار دیا گیا ہے اور اس کا مصدر هَطَعَ وَ هَطُوعٌ ہے۔ لیکن مَهْطِعِينَ مصدر اِهْطَاعٌ (باب افعل) سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے۔ اِهْطَعَ کا معنی ہے گردن بڑھائی سرائٹھایا۔ مَهْطِعِينَ حال ہے الذین کفروا سے۔

ترجمہ ہو گا:-

پس کافروں کو کیا ہو گیا ہے (یا کیا وجہ ہے کہ کافر لوگ) گردن بڑھائے سرائٹھائے تیری طرف دوڑے چلے آتے ہیں۔
بنوئیؑ نے لکھا ہے کہ:-

کافروں کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جمع ہو کر کلام مبارک سنتی تھی مگر استہزار اور تکذیب کرتی تھی ان کو تنبیہ کرنے کے لئے اس آیت کا نزول ہوا۔ اور اللہ نے فرمایا کہ:- کیا وجہ ہے کہ یہ لوگ آپ کے پاس بیٹھے آپ کو دیکھتے (اور کلام سنتے) ہیں مگر فائدہ حاصل نہیں کرتے۔

اکثر مفسرین نے حروف کی کمی بیشی کے ساتھ آیت کا یہی مطلب لیا ہے۔ لیکن علامہ ابن کثیر اپنی تفسیر میں یوں رقمطراز ہیں کہ:-

(جو ہدایت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آئے تھے کفار کے سامنے تھی) اور آپ کے کھلے معجزے بھی اپنی آنکھوں سے وہ دیکھ رہے تھے بھر باوجود ان تمام باتوں کے وہ بھاگ جاتے تھے۔ اور ٹوٹیاں ٹوٹیاں ہو کر دائیں بائیں کترا جاتے تھے جیسے اور جگہ قرآن مجید میں ہے فَمَّا لَهُمُ مِنَ النَّارِ مَعْرِضِينَ (۴۷:۷۹) ان کو کیا ہوا ہے کہ نصیحت سے روگرداں ہیں) یہاں بھی اس طرح فرمایا ہے کہ ان کفار کو کیا ہو گیا ہے یہ نفرت کر کے کیوں تیرے پاس سے بھاگے جا رہے ہیں۔ کیوں دائیں بائیں سرکتے جاتے ہیں۔ اور کیا وجہ ہے کہ وہ

متفرق طور پر اختلاف کے ساتھ ادھر ادھر ہو رہے ہیں۔

صاحب اضواء البیان اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں :-

ای ہال او لئک الکفار المنصرفین عنک متفرقین وکذلک ہنا فہم متفرقون
 عنہ صلی اللہ علیہ وسلم جماعات من کل جہۃ عن الیمین وعن الشمال
 کقولہ تعالیٰ فما لہم عن التذکرۃ معرضین۔ ان کفار کو کیا ہو گیا ہے کہ ٹوٹے ٹوٹے ہو کر
 آپ کے پاس سے ٹھسک جاتے ہیں۔ اور اس طرح وہ ہر طرف سے دائیں بائیں سے گروہوں کی
 صورت میں آپ سے الگ ہو جاتے ہیں۔

۳۷:۷۰ = عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ۔ جمع عِزَّة کی بحالت نصب، الگ الگ
 ٹوٹے۔

قاموس میں ہے :-

عِزَّةٌ بوزن عِدَّةٍ آدمیوں کا گروہ۔ عزون جمع بحالت رفع

عِزِينَ کا نصب بوجہ الذین کفرو اسے حال ہونے کے ہے۔ عن الیمین وعن الشمال
 متعلق بہ مہطعین یعنی کوئی گروہ دائیں سے چلا آ رہا ہے اور کوئی گروہ بائیں سے چلا آ رہا ہے
 ۳۸:۷۰ = اَيُّطَعُ: ہمزہ استفہامیہ۔ انکار یہ ہے۔ یعنی ان کو یہ طمع نہ کرنا چاہئے۔ یُطَعُّ
 مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب طَعَّمَ رباب فتح، مصدر سے۔ وہ امید رکھتا ہے۔ وہ لالچ رکھتا ہے
 وہ خواہش رکھتا ہے۔

کُلُّ امْرِئٍ فِئْتَمٍ۔ مضاف مضاف الیہ ہر آدمی مِنْهُمْ میں ضمیر ضم جمع مذکر غائب
 الذین کفرو کی طرف راجع ہے کیا ان میں سے ہر آدمی یہ امید رکھتا ہے
 اَنَّهُ مصدریہ۔ یُدْخَلُ مضارع مجہول صیغہ واحد مذکر غائب منصوب بوجہ عمل اَنْ:
 جَنَّةٍ نَعِیمٍ۔ حَبَّتَ مفعول یُدْخَلُ کا۔ مضاف نعیم مضاف الیہ۔ نعمت و راحت
 راحت و نعمت کے باغ۔ یہ مفعول ہے یُطَعَّمُ کا۔

۳۹:۷۰ = کَلَّا ہرگز نہیں۔ نیز ملاحظہ ہو ۷۰:۱۵ متذکرۃ الصدر۔

اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ مِّمَّا يَعْْلَمُونَ۔ ہم نے ان کو اس چیز سے پیدا کیا ہے جسے وہ جانتے
 ہیں۔ یعنی کیا ان میں سے ہر ایک کے طمع ہے کہ وہ جنت نعیم میں داخل کیا جائے گا؟ یہ ہرگز نہ ہو گا کس
 کہ ہم نے ان کو ایسی چیز سے پیدا کیا ہے کہ اس کو وہ بھی جانتے ہیں۔ یعنی منی سے جو کہ نہایت ہی تیر ہے
 مگر اس عالم قدس میں بغیر اس کے کہ آثار بہیمیہ کو قوائے روحانیہ و ملکوتیہ، ایمان و اعمال صالحہ سے

جلائے کر مٹائے کس طرح سے جاسکتا ہے۔

ان کثیر نے اس کی تائید میں امام حسن بھریؒ کا قول نقل کیا ہے۔

سچ ہے کہ گنہ انسان جب تک ایمان اور عمل صالح سے نورانیت اور پاکیزگی نہ حاصل کر لے
محض مال اور دنیاوی شہمت و جاہ کی وجہ سے اس عالم قدس تک نہیں پہنچ سکتا وہ پاک جگہ ناپاکوں
کے لئے نہیں ہے۔

۴۰:۷۰ = فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَدِ رُؤْنَا

۴۱:۷۰ = عَلَيَّ أَنْ تَبْدَلَ خَيْرًا مِنْهُمْ۔ اے اداکان الہی! اگرچہ ہم نے

من ان خلقهم مما يعلمون وهو النطفة القدرة فلا أقسم برب المشرق
والمغرب۔ جب بات یہ ہے کہ جیسا ہم نے بیان کیا کہ ان کی تخلیق ایک ایسی چیز سے کی گئی
ہے جسے وہ جانتے ہیں یعنی گندے نطفے سے تو ہم مشرقوں اور مغربوں کے رب کی قسم کھاتے
ہیں۔ (یعنی اپنی ذات کی) کہ ہم اس بات پر قادر ہیں کہ ان سے بہتر لوگ بدل کر لے آئیں۔

واؤ عاطف ہے اس کا عطف جملہ سابقہ محذوف پر ہے لہذا نائدہ ہے تاکید کے لئے آیا ہے (نیز ملاحظہ
ہو ۳۸:۶۹ متذکرۃ الصدر۔)

لَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ جملہ قسمیہ ہے اور انا لَقَدِ رُؤْنَا جو اقسام
عَلَيَّ أَنْ تَبْدَلَ خَيْرًا مِنْهُمْ متعلق قَدِ رُؤْنَا:

اُقْسِمُ مضارع واحد متکلم اقسام (افعال) مصدر میں قسم کھاتا ہوں۔
بِرَبِّ الْمَشَارِقِ مشرقوں کے پروردگار کی مشارق جمع ہے مشرق کی، سورج کے طلوع ہونے
کی جگہ۔ سال کے ۳۶۵ دنوں میں سورج کے نکلنے کی جگہ موسم کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے
اس لئے ان ساری جگہوں کے لئے لفظ جمع کا استعمال کیا گیا ہے یہی وجہ مغارب کے استعمال
کی ہے۔ سورج کے غروب ہونے کی جگہیں۔

لَقَدِ رُؤْنَا لام تاکید کا ہے قَادِرُونَ قُدْرَةً رباب ضرب و نص و سمع مصدر
اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے۔ ہم قدرت کھنے والے ہیں۔

اُقْسِمُ میں صیغہ واحد آیا ہے اور انا لَقَدِ رُؤْنَا میں صیغہ جمع کا استعمال اپنی عظمت
اور بزرگی اور قدرت کو ظاہر کرنے کے لئے آیا ہے۔

اَنْ مصدر یہ۔ تَبْدَلَ مضارع جمع متکلم (منصوب بوجہ عمل اَنْ) تبدیل (تفعیل)
مصدر سے بمعنی بدلے میں لانا۔ عوض میں لے آنا۔

خَيْرًا - اِیْ خُلُقًا خَيْرًا مِنْهُمْ : تو ہم نے آئیں ان کے بدلے میں (ایسی خلقت) جو

ان سے بہتر ہو۔

وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ یہ جلد دوسرا جواب قسم ہے یا قَدِرُونَ سے حال ہے۔

اور ہم ایسا کرنے سے عاجز نہیں۔

مَسْبُوقِينَ عاجز، وہ لوگ جن پر سبقت کر لی جائے۔ سَبَقَ (باب ضرب، نصر)

مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ جمع مذکر۔ بحالت جرد نصب ہے۔ سَبَقَ کے اصل معنی ہے چلنے میں آگے نکل جانا۔

۴۲: ۴۰ = فَذَرَهُمْ يَخُوضُونَ أَوْ يَلْعَبُونَ : ف عاطفہ ہے بمعنی پس، سوء تو۔ ذَرُ فُعل

امر حاضر۔ واحد مذکر۔ وَذَرُ (باب سح فتح) مصدر سے تو چھوڑے (اس کی ماضی نہیں آتی)۔

مضارع کے صیغہ میں قرآن مجید میں ہے :-

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَّأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا

إِلَى الْحَوْلِ (۲۴۰: ۲) اور جو لوگ تم میں سے مر جائیں اور عورتیں چھوڑ جائیں۔ وہ اپنی

عورتوں کے حق میں وصیت کر جائیں کہ ان کو ایک سال تک خرچہ دیا جائے۔

هُم ضمیر مفعول جمع مذکر غائب : تو ان کو چھوڑے۔

يَخُوضُونَ۔ مضارع مجزوم جمع مذکر غائب۔ خَوْضٌ (باب نصر) مصدر سے

وہ مشغول ہوں۔ وہ مشغول رہیں۔ مضارع مجزوم بوجہ جواب امر ہے۔

يَلْعَبُونَ : مضارع جمع مذکر غائب۔ لَعَبٌ (باب سح) مصدر۔ وہ کھیلتے رہیں۔ وہ کھیل

میں پڑے رہیں۔ آپ ان کو پہنچے دیں کہ خرافات میں لگے رہیں۔ اور کھیل کود میں مشغول

رہیں۔

حتیٰ حرف جر ہے۔ یہاں انتظار غایت کے لئے ہے اور معنی الی آیا ہے۔ یہاں تک کہ

يُلْقُوا يَوْمَهُمُ۔ يُلْقَوْنَ مضارع جمع مذکر غائب منصوب۔ مَلَأَ قَاعًا (مُفَاعَلًا)

مصدر۔ (یہاں تک کہ) وہ پالیں (یا مل جائیں) اپنے (اس) دن کو (یعنی حشر کے دن کو)

يَوْمَهُمُ مضان مضان الیہ مل کر يُلْقَوْنَ کا مفعول۔

الَّذِي يُوعَدُونَ۔ موصول وصلہ مل کر يَوْمٌ کی صفت يُوعَدُونَ مضارع

مجبول جمع مذکر غائب : وَعَدَ (باب ضرب) مصدر۔ جس کا (ان کو وعدہ دیا جاتا ہے

یا۔ ان کو وعدہ دی جاتی ہے۔ یعنی وعید عذاب حشر۔ کیونکہ قیامت کا دن حشرون کے لئے

وعید کا دن نہیں ہے۔

۴۰: ۷۰ = یَوْمَ یَخْرُجُونَ مِنَ الْآجِنَاتِ سَوَاءً۔ یَوْمَ بدل ہے یَوْمَہُمْ سے
سَوَاءً مِّنَ الْآجِنَاتِ حال ہے یَخْرُجُونَ کے فاعل سے۔

سَوَاءً عَادُوں سے ہوتے۔ جلدی کرتے ہوئے، یعنی فاعل دوڑنے والے، جلدی کرنے والے
سَوَاءً کی جمع سَوَاعِدٌ سے جس کے معنی جلدی کرنے کے ہیں بر وزن فاعل یعنی فاعل ہے
جس طرح کَرِیْمٌ کی جمع کَرِیْمٌ ہے۔ اَلْآجِنَاتِ جمع، جَدَّتْ واحد۔ یعنی قبر۔

= کَانَہُمْ اِلٰی نَصَبِ یُؤْفَضُونَ۔ یہ جملہ بھی یَخْرُجُونَ کے فاعل سے حال ہے۔
کَانَہُمْ کَانَ حرف مشبہ بالفعل ہُمْ ضمیر جمع مذکر غائب کَانَ کا اسم۔ گویا وہ سب
نَصَبِ اسم مفرد، اَنْصَابِ جمع یعنی بُت، جھنڈا، نشان۔

یُؤْفَضُونَ، مضارع جمع مذکر غائب۔ اِفَاضَہُ (افعال) سے مصدر۔ وہ دوڑیں گے
وف ض مادہ۔ اصل میں الایفاض (افعال) کے معنی کسی کے دفعہ (جڑے کا ترکش)
کو اٹھا کر اس طرح تیزی سے بھاگنے کے ہیں کہ اس سے جھنکار کی آواز پیدا ہو۔ لہذا تیزی کے
معنی میں آتا ہے۔

نَصَبِ کے مختلف معانی کی وجہ سے اس آیت کی تفسیر بھی مختلف طور پر
مفسرین نے کی ہے مثلاً

۱، جس طرح دنیا میں اپنے بتوں اور خیالی معبودوں کی طرف دوڑتے ہیں اسی طرح قبروں سے
نکل کر میدانِ حشر میں رب العالمین کی طرف دوڑیں گے۔

۲، قیامت کے دن قبروں سے نکل کر تختِ رب العالمین کی طرف اسی طرح دوڑیں گے جیسا کہ
کوئی شرط میں نشان گرے ہوئے تک جلد جلد دوڑتا ہے۔

۳، کلبی نے نصب کا ترجمہ عَلَم کیا ہے یعنی جس طرح لشکر اپنے جھنڈے کی طرف لپکتے
ہیں اسی طرح یہ حشر کے دن عسکر کی طرف لپکیں گے۔

۴، علامہ ابن کثیر اپنی تفسیر میں رقمطراز ہیں۔

جس دن خدا انہیں بلائے گا اور یہ میدانِ حشر کی طرف جہاں انہیں حساب کے لئے کھڑا
کیا جائے گا اس طرح لپکتے ہوئے جائیں گے جس طرح دنیا میں کسی بُت یا علم کو یا تھان
کو اور چلے کو چھو نے اور ڈنڈوت کرنے کے لئے ایک دوسرے سے آگے بڑھتے ہوئے
جاتے ہیں۔

۴۲:۷۰ = خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ۔ خَاشِعَةً منصوب ہے کیونکہ ضمیر یَوْفِضُونَ سے حال ہے اور أَبْصَارُهُمْ مرفوع ہے کیونکہ یہ خَاشِعَةً کا فاعل ہے خَاشِعَةً ذلیل ہونے والی۔ ذلیل و غوار۔ خُشُوعٌ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔ ان کی نگاہیں نیچی ہو رہی ہوں گی۔

تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ یہ جملہ بھی یَوْفِضُونَ سے حال ہے، ذلت ان پر چھا رہی ہوگی۔ تَرْهَقُ مضارع واحد مؤنث غائب وَهَقٌ (باب سمع) مصدر، جس کے معنی کسی چیز کا دوری چیز پر زبردستی چھا جانے کے ہیں۔ هُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے وَلَا يَزِدُّهُمْ عُجُوزُهُمْ قِتْرًا وَلَا ذِلَّةٌ (۲۶:۱۰) اور ان کے چہروں پر نہ تو سیاہی چھائے گی اور نہ رسوائی۔

ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ۔ ذَلِكَ مبتدأ الْيَوْمِ الخ اس کی خبر۔

كَانُوا يُوعَدُونَ ماضی استمراری مجہول جمع مذکر غائب وَعَدٌ (باب ضرب) مصدر ان کو وعید دی جاتی تھی یعنی یہ ہے دن جس کا ان سے وعدہ عذاب کیا جا رہا تھا۔ یہ جملہ معترضہ ہے۔ ماقبل کی اہمیت کو ذہن نشین کرانے کے لئے آیا ہے۔

سورة القمر میں اس کا نقشہ یوں کھینچا ہے۔

يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ تُكْرَهُ۔ خُشِعَا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ مِّنَ الدَّلَائِقِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ (۵۳: ۶ تا ۸)

اُسکے بھی ان کی پرواہ نہ کریں جس دن بلانے والا ان کو ایک ناخوش چیز کی طرف بلائیگا تو انکھیں نیچی کئے ہوئے قبروں سے نکل پڑیں گے گویا وہ مکھڑی ہوئی ٹڈیاں ہیں۔ اس بلانے والے کی طرف دوڑتے جاتے ہوں گے۔ کافر کہیں گے یہ دن بڑا سخت ہے :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۷۱) سُورَةُ النُّوحِ مَكِّيَّةٌ

۷۱:۱ — اِنَّا اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ : صاحب تفسیر منظمؒ کہتے ہیں :-
آغاز کلام میں اِنَّ (تحقیق) لانے سے واقعہ کی اہمیت کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔ اِلٰی
قَوْمِهٖ ظاہر کر رہا ہے کہ آپ کی رسالت صرف آپ کی قوم تک محدود تھی۔ تمام انسانوں
کے لئے عمومی نہ تھی۔

اِنَّ اَنْذَرُ قَوْمٍ مَّلَكٌ میں اَنْ تفسیر یہ ہے کیونکہ ارسال کے اندر قول کا معنی پوشیدہ
ہے (اَنْ مفسرہ ہمیشہ اس فعل کے بعد آتا ہے جس میں کہنے کے معنی پائے جائیں) خواہ کہنے
کے معنی پر اس فعل کی دلالت لفظی ہو یا معنوی، یعنی یہ کہنے کے لئے بھیجا۔ اس لئے اَنْ
اَنْذَرُ قول مخفی کی تشریح ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَنْ مصدر یہ ہو اور قُلْنَا محذوف ہو یعنی ہم
نے نوح سے کہا کہ اپنی قوم کو عذاب سے ڈراؤ۔

مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ : مِنْ حرف جر۔ قَبْلِ مضاف اگلا جملہ
مضاف الیہ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر مجرور : اَنْ مصدر یہ ہے : اس سے پہلے کہ ان کو دردنا
عذاب پہنچے۔

۷۱:۲ — قَالَ لِقَوْمِ اِنِّیْ لَكُمْ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ : قَالَ یعنی حضرت نوح علیہ السلام
خداوند تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں اپنی قوم سے مخاطب ہو کر کہا۔

لَكُمْ میں لام تقویت کے لئے ہے یا تعلیل کے لئے۔ اسی لاجل لفعلم رہتا ہے
فائدہ کے لئے)

یَقَوْمِ اصل میں قَوْمِ تھا۔ ی کو حذف کیا گیا ہے نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ موصوف اور
صفت۔ صاف صاف کھول کھول کر ڈرسانے والا۔

۷۱:۳ — اِنِّیْ اَعْبُدُ اللّٰهَ وَالْقُوَّةَ اَنْ مُّصَدِّرٌ۔ جملہ متعلق نذیر ہے یعنی حضرت نوح

علیہ السلام نے تذکرہ کی حیثیت سے اپنی قوم سے کہا کہ۔

۱۔ اللہ کی عبادت کرو۔

۲۔ اور اس سے ڈرو۔

== اَلتَّقْوَا فَعَلَ امْرَجِعْ مَذْكَرُ حَاضِرٍ اِتِّقَاءُ (افتعال) مصدر سے۔ تم ڈرو، تم پر ہر کاری اختیار کرو)

۳۔ اور میری اطاعت کرو، یعنی میں جو توحید اور طاعتِ الہی کی بابت تمہیں حکم دے رہا ہوں اس کو مانو۔

اَلطَّيْعُونَ امْرکا صیغہ جمع مذکر حاضر اِطَاعَةٌ (افعال) مصدر سے نَ وَ قَیَہ اور ہی ضمیر واحد مکمل محذوف ہے۔

۴۔ اَلْیَغْفِرْ لَکُمْ مِّنْ ذُنُوبِکُمْ وَ یُوَخِّرْکُمْ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی، جواب امر میں ہے متذکرہ بالائینوں احکام کے جواب میں۔

یَغْفِرُ مضارع مجزوم (بوجہ جواب امر) واحد مذکر غائب، مَغْفِرَةٌ (باب ضرب) مصدر۔ وہ تمہیں بخش دے گا۔

(۱) مِّنْ تبعیضہ بھی ہو سکتا ہے، وہ تمہارے بعض گناہ معاف کر دے گا، یعنی وہ گناہ جن کا تعلق اس کی اپنی ذات ہے۔ عوام الناس۔ نہیں۔

(۲) یَا مِّنْ زائدہ ہے وہ تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔

و یُوَخِّرْکُمْ۔ غلبہ کا غطف جملہ سابقہ پر ہے۔ یُوَخِّرُ مضارع مجزوم واحد مذکر غائب، تَاخَّرَ (تفعیل) مصدر سے۔ کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ وہ تمہیں مہلت دے گا۔

اَجَلٍ مُّسَمًّی موصوف و صفت۔ اسم مفعول واحد مذکر تَسْمِیَۃً (تفعیل) مصدر مذکر مقررہ۔ معینہ، تعین کیا ہوا۔

ترجمہ ہو گا۔

اور (موت کے) وقت مقررہ تک تم کو مہلت عطا کرے گا،

== اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ اِذَا جَاءَ لَا یُؤَخَّرُ، حقیقت یہ ہے کہ خدا کا مقرر کیا ہوا وقت جب آ جاتا ہے تو مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

اِنَّ حرف مشبہ بالفعل اَجَلَ اللّٰهِ مضاف مضاف الیہ۔ اَجَلٍ منصوب بوجہ

عَمِلَ اَنْ:

لَا يُوَخِّرُ: فعل بنی مضارع مجہول صیغہ واحد مذکر غائب، تاخیر مصدر سے، اس میں تاخیر نہیں کی جائے گی:

لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ: کاش تم (یہ حقیقت) جانتے ہوتے۔

۱: ۵۔ قَالَ: یہاں کلام میں اختصار کیا گیا ہے پورا کلام یوں تھا کہ۔

نوح (علیہ السلام) نے تبلیغ کی۔ قوم نے تکذیب کی، نوح (علیہ السلام) برابر دعوت دیتے رہے مگر قوم انکار پر اڑی رہی۔ آخر نوح (علیہ السلام) نے کہا (تفسیر مظہری)

فَاصْدَلُ: صاحب مینار القرآن یوں رقمطراز ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام منصب رسالت پر فائز ہونے کے بعد اپنے فرائض کی ادائیگی میں مصروف ہو گئے۔ آپ کو بُرا بھلا کہا جاتا۔ طعن و تشنیع کے تیرہ سائے جاتے، افزاء و بہتان کے طوفان اٹھاتے جاتے، حتیٰ کہ آپ کو مار مار کر لہو لہان کر دیا جاتا۔ آپ پہروں بیہوش پڑے رہتے۔ آپ کو کسی مکان میں بند کر دیا جاتا۔

لیکن اس جو رجفہ کے باوجود یہ اللہ کا پیغمبر ان ناہنجاروں کی اصلاح میں لگا رہا۔ اور بارگاہِ الہی میں ان کے لئے دعائیں مانگتا رہا۔ اور شب روز ان کو تبلیغ بھی کرتے رہے۔ عام اجتماعوں میں بلند آواز سے انہیں وعظ فرمانے اور جب اپنی غلوت گاہوں میں بیٹھے ہوتے تو آپ وہاں جا کر رازدارانہ طور پر اور چپکے چپکے ان کو گمراہیاں چھوڑنے کی تلقین کرتے اور پیرسلہ جاری رہا۔ سالوں نہیں بلکہ نو صدیاں بیت گئیں۔ اور ان میں حق پذیر کی کے آثار نمایاں نہ ہوئے۔ بلکہ ان کی ہٹ دھرمی اور تعصب میں روز بروز اضافہ ہوتا ہی چلا گیا۔

جب آپ کو ان کے ایمان لانے کی امید نہ رہی تو آپ نے اپنے پروردگار کے حضور میں اپنی روداد الم بیان کرنی شروع کی۔

عرض کرتے ہیں الہی! ان کو سمجھانے میں میں نے دن رات ایک کر دیا کوئی نہ کسر اٹھا نہیں رکھی۔ لیکن جتنا میں ان کو حق کی طرف کھینچتا ہوں اتنا ہی وہ اس سے دُور جھگٹتے ہیں اور ان کی نفرت میں اضافہ ہوتا جاتا ہے:

وَبِئْسَ اَصْلٌ میں یارِ کَیِّ تھا۔ شروع سے حرف نثار اور آخر سے ہی ضمیر واحد متکلم حذف ہو کر وِبِئْسَ رہ گیا۔

== لَيْلًا وَنَهَارًا۔ دونوں دَعَوْتُ کے ظرف ہیں۔ رات اور دن۔
 ۷۱: ۶۱ == فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا۔ ف یعنی لیکن؛ کَمَزِيدُ
 مضارع نفی جہد بلم۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ زِيَادَةٌ (باب ضاب) مصدر یعنی بڑھانا
 هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب دُعَائِي مضاف مضاف الیہ مل کر فاعل: إِلَّا فِرَارًا
 استثناء مفرغ (جس کا مستثنیٰ مذکور نہ ہو) فِرَارًا مفعول ثانی دَعَوْتُ کا۔
 ترجمہ ہوگا۔

لیکن میری دعوت نے ان میں زیادتی کی مگر فرار کی، یعنی میری دعوت نے
 ان پر اور تو کوئی اثر نہ کیا سوائے اس کے کہ وہ مجھ سے دور بھاگتے رہے۔
 ۷۱: ۷۱ == وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ وَاذْعَلُّهُمْ كَلِمًا يَرْفَعُونَ
 مرکب کُلٌّ اور مَا سے: اِس ترکیب میں لفظ کُلٌّ ظرفیت کی وجہ سے ہمیشہ منصوب
 رہتا ہے۔ یعنی وقت کے۔ اکثر کَلَمًا کے بعد فعل ماضی آتا ہے۔ کَلَمًا جب بھی،
 جوقت بھی۔

لِتَغْفِرَ میں لام سببیہ ہے۔ یعنی تاکہ: لَتَغْفِرَ۔ مضارع منصوب (وہ جو عمل لام)
 واحد مذکر حاضر۔ غَفَرْتُ (باب ضاب) مصدر سے۔ لَهُمْ ان کو
 ترجمہ: تاکہ تو ان کو بخش دے۔ یا معاف کر دے۔
 ۱، جَعَلُوا أَصَابِعُهمْ فِي أَذَانِهِمْ تو لگے اپنے کانوں میں انگلیاں ٹھونسنے
 ۲، وَاسْتَعْشَوْا رَبَّيَا لَهُمْ (اور لگے اپنے اوپر کپڑوں کو لپیٹنے)
 ۳، وَاصْرُؤْا۔ (اور ضد کرنے لگے)
 ۴، وَاسْكَبُوا اسْتِكْبَارًا۔ (اور بڑا گھمنہ کرنے لگے)
 یہ چاروں جملے کَلَمًا دَعَوْتُهُمْ کے جواب میں ہیں۔
 أَصَابِعُهُمْ: مضاف مضاف الیہ۔ مفعول جَعَلُوا کا۔ أَصَابِعُ جمع اصْبَعٍ کی
 اپنی انگلیاں۔

اسْتَعْشَوْا۔ ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب اسْتَعْشَاءُ (استقعال) مصدر یعنی
 اپنے اوپر پردہ ڈال لینا۔ اپنے آپ کو کپڑے میں لپیٹ لینا۔ عَشَوُ، عَشِيٌّ مادہ - عَشِيَّةُ،
 غَشَاوَةٌ وَعَشَاءُ: اس کے پاس اس چیز کی طرح آیا جو اسے چھپائے۔ غَشَاوَةٌ (اسم)
 پردہ جس سے کوئی چیز ڈھانپ دی جائے۔ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے وَعَلَى الْبَصَارِ هُت

غَشَاوَهُ (۲: ۷) اور ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہوا ہے۔ اور وَلَعَثُوا وَجُوهَهُمُ النَّارَ (۱۴: ۵۰) اور ان کے چہروں کو آگ لپٹ رہی ہوگی:

اَصْرُوْا مَا صَحِيَ مَعَكُمْ غَائِبِ اَصْرَاوْ (انفعال) مصدر۔ انہوں نے ضد کیا۔ انہوں نے اصرار کیا۔

اِسْتَكْبَرُوْا ما صَحِيَ مَعَكُمْ غَائِبِ اِسْتَكْبَرُوْ (استفعال) مصدر بمعنی گھمنڈ کرنا۔ تکبر کرنا اِسْتَكْبَرُوْا مفعول مطلق تاکید کے لئے استعمال ہوا ہے۔ اور بڑا گھمنڈ کرنے لگے۔

۸: ۷۱ — ثُمَّ حرف عطف ہے، ماقبل سے مابعد کے متاخر ہونے پر دلالت کرتا ہے خواہ یہ متاخر ہونا وقتی لحاظ سے ہو (تراخی فی الوقت) خواہ رتبہ (ترتیب) کے لحاظ سے (الترانی فی الترتیب) بصورتِ اول اس کے معنی ہوں گے پھر، اس کے بعد۔ صورتِ دوم میں اس سے بھی بڑھ کرہ معنی ہوں گے۔

صورتِ اول کی مثال۔

وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ (۲: ۲۸) اور تم بے جان تھے تو اس نے تم کو جان بخشی، پھر وہی تم کو مارتا ہے پھر وہی تم کو زندہ کرے گا۔ پھر اسی کی طرف تم لوٹ جاؤ گے۔

صورتِ دوم کی مثال۔

۱۰۔ حضرت علی کا شعر ہے۔

فَعَارَ ثُمَّ عَارَ ثُمَّ عَارَ — شقاء المرء من اكل الطعام۔

(شرم کی بات ہے بہت شرم کی بات ہے بہت ہی شرم کی بات ہے کہ آدمی کھانا کھا کر بیمار ہو جائے)

صاحب تفسیر مظہری لکھتے ہیں۔

لفظ ثُمَّ کا اس جگہ استعمال دعوت کے مختلف طریقوں پر دلالت کرتا ہے کیونکہ سَرِّیْ دعوت سے جہری دعوت زیادہ سخت ہوتی ہے۔ اور صرف سَرِّیْ یا صرف جہری دعوت سے سَرِّیْ اور جہری دعوتوں کا مجموعہ زیادہ سخت ہوتا ہے۔ اس طرح ہر ترتیبی صورتِ اول صورت سے بعد کو آتی ہے۔

== جَهَارًا۔ جَهَرًا یَجْهَرُ (باب فتح) کا مصدر ہے۔ پکارنا۔ بلند آواز کرنا۔ کھلم کھلا برلا۔ مصدر۔ موضع حال میں ہے ای مُجَاهِرًا۔

ترجمہ ہوگا۔

پھر میں نے ان کو کھلم کھلا بھی بلایا۔

۷۱: ۹ = اَعْلَنْتُ - ماضی واحد متکلم (اعمال) مصدر - میں نے کھلم کھلا کہا۔ میں نے اعلانیہ کہا۔

اسْرَرْتُ : ماضی واحد متکلم - اسرار (اعمال) مصدر - میں نے پوشیدہ طور پر کہا اسْرَارُ مفعول مطلق تاکید کے لئے آیا ہے۔ اور ان کو بہت چپکے چپکے بھی کہا۔

۷۱: ۱۰ = فَقُلْتُ فَ حرف عطف ہے۔ سو میں نے ان سے کہا۔

اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ : امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر استغفار (استفعال) مصدر - تم مغفرت مانگو، تم بخشش چاہو۔

رَبَّكُمْ (مضاف مضاف الیه) اپنے رب سے۔

= عَفَّارًا - غَفَّارُ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد - مبالغہ کا صیغہ بہت بخشنے والا - منصوب بوجہ کان کی خبر کے ہے۔ کیونکہ وہ بہت بڑا بخشنے والا ہے۔

۷۱: ۱۱ = يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا - يُرْسِلُ مضارع مجزوم (بوجہ جواب امر) وصل کی وجہ سے مکسور ہے۔ اِرْسَالُ (اعمال) مصدر سے۔ وہ بھیجے گا۔

السَّمَاءَ اِیر - بارش، آسمان، یہاں بمعنی اِیر آیا ہے۔ یُرْسِلُ کا مفعول ہے۔

مِدْرَارًا - دَرُّو دَرُّو (باب ضرب و نقر) مصدر سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔

بہت آنسو بہانے والی آنکھ - بہت بارش برسانے والا بادل - مِدْرَارًا حال ہے السَّمَاءَ سے لہذا منصوب ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

تاکہ تم پر بہت برسنے والا بادل بھیجے۔

۷۱: ۱۲ = وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ - اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔

يُمْدِدْ مضارع مجزوم (بوجہ جواب امر) واحد مذکر غائب، اِمْدَادُ (اعمال) مصدر وہ بڑھائے گا۔ وہ مدد کرے گا۔

بَنِينَ : اِبْنُ کی جمع بحالت جر۔ بیٹے۔ مطلب یہ کہ تمہارے مال و اولاد کو بہت کر دے گا وَ يَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ اور تمہیں باغات دے گا۔ يَجْعَلُ مضارع مجزوم بوجہ جواب امر۔ واحد مذکر غائب جَعَلَ (باب فتح) مصدر - کر دے گا۔ بنا دے گا۔

۱۳:۷۱ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلّٰهِ: مَا اسْتَبَايَهُ، لَام حروف جر، تمہیں کیا ہو گیا ہے، نیز
 ملاحظہ ہو ۷۰: ۱۲۵

لَا تَرْجُونَ مضارع منفی جمع مذکر حاضر، رَجَاؤُکُمْ باب نصر مصدر۔ تم امید نہیں رکھتے ہو
 مفسرین کے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ مثلاً۔

۱۔ رَجَاؤُ مَعْنٰی اِعْتِقَادُہٗ۔ یعنی تم اپنے اعتقاد میں اللہ کی عظمت کو نہیں جانتے۔ (ابن عباس
 مجاہد)

۲۔ رَجَاؤُ مَعْنٰی خَوْفُہٗ۔ یعنی کیا تم اللہ کی عظمت سے نہیں ڈرتے۔ (کلبی)

۳۔ کیا تم اللہ کا حق نہیں پہچانتے اور اس کی نعمت کا فکّر نہیں کرتے۔ (حسن بصری)

۴۔ تم کو اپنی عبادت میں اس بات کی امید نہیں کہ ہم جو خدا کی تعظیم کرتے ہیں خدا اس کا ثواب
 بھی دے گا۔ (ابن کثیر)

۵۔ کیا اپنی عبادت میں تم کو اس امر کی امید نہیں ہے کہ خدا تمہاری عبادت کی قدر دانی کرے گا

۶۔ تم کو کیا ہو گیا ہے کہ تم کیوں نہیں کہتے امید اللہ سے بڑائی کی۔ (شاہ عبدالقادر دہلوی م)
 وَقَارًا ۱۔ اسم مصدر۔ عزت و عظمت، توقیر و تعظیم کرنا۔

۱۴:۷۱ وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا۔ جملہ حال ہے لَكُمْ کی ضمیر جمع مذکر حاضر سے اور
 اَطْوَارًا حال ہے خَلَقَكُمْ کی ضمیر جمع مذکر حاضر سے۔

ترجمہ ہو گا۔

حالانکہ اس نے تم کو طرح طرح کا پیدا کیا ہے۔

اَطْوَارًا اَطْوَارُ کی جمع ہے۔ طرح طرح۔ طرح طرح کی شکل کے بھی ہو سکتے ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام نے اول توحید کی دعوت دی اس کے بعد اس کے ثبوت میں چند دلائل
 دیئے۔ جن میں سے ایک یہ کہ۔

وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا۔ کہ اس نے تم کو طرح سے بنایا۔ کہ تم اول نطفہ تھے پھر علقہ ہوئے
 پھر مضغہ ہوئے۔ پھر انسان بنے۔

یاد رہے کہ کسی کو امیر کسی کو غریب کسی کو خوبصورت کسی کو بد صورت بنایا۔ پھر سب کا ڈھانچہ ایک ہے
 مگر صورتیں جدا جدا۔ یہ نہ مادہ بے شعور کا کام ہے نہ طبیعت کی کاریگری کا۔ آخر کوئی علیم وغیرہ ہے کہ
 جس نے یہ بڑا کام کیا ہے۔ یہ بڑی مستحکم دلیل ہے۔ جو انسان ہی سے متعلق ہے۔

مفسرین کے اس بارہ میں مختلف اقوال ہیں۔ مثلاً۔

- ۱۔ اطوار یعنی نطفہ ثم علقہ ثم مضغہ ای طور بعد طور الی اتمام الخلق (ابن عباس) یعنی پہلے نطفہ کی حالت پھر علقہ (جسے ہوئے خون کا لکھڑا) پھر مضغہ (گوشت کا لوتھڑا) یعنی کئی مرحلوں سے گذار کر مکمل صورت میں پیدا کیا۔
- ۲۔ وقیل اطواراً۔ صبیاناً ثم شباناً۔ ثم شیوخاً وضعفار یعنی پہلے بچے کی حالت، پھر جوانی پھر بڑھاپا و ضعیف العری۔
- ۳۔ وقیل اطواراً۔ ای انواعاً صحیحاً و سقیماً و بصیراً و ضللاً و غنیاً و فقیراً۔ یعنی مختلف انواع و اقسام کی صورت میں۔ کوئی صحت مند، کوئی بیمار، کوئی بینا، کوئی نابینا۔ کوئی غنی، کوئی فقیر (قرطبی)
- ۷۱: ۱۵ = اَلْعُرْوٰۤی = الف استفہامیہ لَعُرْوٰۤی مضارع نفی جمد بلم۔ صیغہ جمع مذکر حاضر کیا تم نے نہیں دیکھا۔ استفہام حقیقی نہیں ہے مجازی یعنی تعجب ہے۔
کیف حرف استفہام ہے یعنی کیسے، کیونکر، کس طرح،
طَبَاقًا تہ تہ۔ کئی پرت ہونا۔ اوپر تلے۔ منزل بہ منزل۔ طَبَاقًا بوجہ حال ہونے کے منصوبہ
یعنی ذات طباق سقا۔ ذات کو حذف کر کے طباقاً قائم مقام کر دیا۔
ترجمہ ہو گا۔
کیا تم نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے سات آسمان اوپر تلے کیسے بنائے ہیں۔
- ۱۶۱: ۱۶ = فِیْہِنَّ سِوَاجَا۔ هُنَّ ضمیر جمع مؤنث غائبہ کا مرجع السَّمَوٰتِ ہے۔
سِوَاجَا۔ جراح۔ دیا۔ مجازاً ہر روشن چیز کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ آفتاب کو یہاں
سراجا کہا گیا ہے۔
فُورًا و سِوَاجَا۔ القمر اور الشمس سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہیں
- ۷۱: ۱۷ = وَ اَللّٰهُ اَنْزَلَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا۔ اَنْزَلَ ماضی کا صیغہ واحد
مذکر غائب۔ اَنْزَلَ (افعال) مصدر۔ یعنی اگانا۔ کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ نَبَاتًا
مفعول مطلق۔ اسم منصوب ہے۔
- یہاں اَنْزَلَکُمْ را ب افعال کی رعایت سے موضع مصدر میں لایا گیا ہے ای بمعنی
اَنْزَلَا۔ (الخازن)
ترجمہ ہو گا۔
اور اللہ نے تم کو زمین سے اُگایا۔

فَإِذَا ۱۸:۔ اگاتے سے مراد بے پیدا کرنا۔ روئیدگی کا لفظ پیدائش کے لفظ سے زیادہ حدوث (کسی ایسی چیز کا وجود میں آنا جو پہلے نہ ہو) کے مفہوم کو ظاہر کر رہا ہے اس لئے اَنشَأَکُمْ کی بجائے اُنَبَتَکُمْ فرمایا ہے۔ (تفسیر مظہری)

فَإِذَا ۱۹: (۲) اِنْبَات مِنَ الْاَرْضِ (زمین سے اگایا جانا) دو طرح سے ہے۔
۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا لہذا آپ کی نسل بھی ایک طرح سے مٹی ہی سے پیدا کی گئی۔

۲۔ انسان لطفہ منی سے پیدا ہوتا ہے اور منی زمین کی غذاؤں سے بنتی ہے اور وہ غذائیں زمین سے اگتی ہیں۔ لہذا کہا جاسکتا ہے کہ انسان کو خاک سے اگایا گیا (تفسیر حقانی وغیرہ)

فَإِذَا ۲۰: (۳) اُنْدَنے تم کو اگایا میں ضمیر پر انعقاد کرنے کے بجائے (لفظ اللہ) اسم ظاہر پر فرمایا کیونکہ محبوب کا نام لذت آفریں ہوتا ہے۔ (تفسیر مظہری)

۱۸: ۱ = ثُمَّ لِيُعِيْدَکُمْ۔ ثُمَّ تراخی وقت کے لئے ہے یعنی پھر۔ اس کے بعد۔ لِيُعِيْدَ مضارع واحد مذکر غائب (اعادۃ) بمعنی لوٹا دینا۔ کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ وہ تم کو پھر اسی میں لوٹائے گا۔ فیہا میں ضمیر واحد مؤنث غائب کا مفعول الارض ہے۔

وَيُخْرِجُکُمْ اِخْوًا جَا۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔ يُخْرِجُ مضارع واحد مذکر غائب (اخرج) افعال) مصدر۔ باہر نکالنا۔ اِخْوًا جَا مفعول مطلق تاکید کے لئے اور پھر تم کو باہر نکال کھڑا کرے گا۔

فَإِذَا ۲۱: پہلے اُنَبَتَکُمْ کی تاکید بناتا ہے کی تھی اب یخْرِجُکُمْ کی تاکید کے لئے اخراجاً فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ تخلیق اول کی طرح حشر بھی یقینی ہے۔

۱۹: ۱ = بِسَاطًا۔ الامراض سے حال ہے (اور اللہ ہی نے زمین کو تہاے لئے بصورت بستر بنایا) بِسَاطًا اسم ہے۔ بچھونا۔ فرش، ہر پھیلی ہوئی چیز کو بساط کہتے ہیں۔ چنانچہ وسیع زمین کا نام بھی بساط ہے۔ بَسَطَ یَبْسُطُ (باب نصر) بَسَطَ مصدر۔ یعنی کشادہ کرنا

۲۰: ۱ = لَتَسْلُکُوْا لام تعلیل کا ہے تاکہ۔ لَتَسْلُکُوْا مضارع کا صیغہ جمع مذکر

حاضر، منصوب بوجہ عمل لام سَلَوْتُ رباب لہر، مصدر بمعنی چلنا پھرنا۔ داخل ہونا مِنْهَا اِی من الارض۔ سَبَلًا مفعول فیہ۔ سبیل کی جمع بمعنی راستے۔ موصوف، فجاجًا صفت۔ بمعنی کھلا، کشادہ کرنا۔

ترجمہ ہو گا۔

تاکہ تم اس کے کھلے اور کشادہ راستوں میں چلو پھرو۔

۲۱: ۴۱ = دَبَّ۔ اِی یَا رَبِّی،

اَتَمُّوْا۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے افراد کی طرف راجع ہے عَصَوْتُی، عَصَوْا ماضی جمع مذکر غائب مَعْصِیَةٌ وَعِصْیَانٌ (باب ضرب) مصدر انہوں نے نافرمانی کی۔ انہوں نے اطاعت نہ کی، انہوں نے کھنڈنا مانا۔

عَصَوْا اصل میں عَصِیُوا تھا۔ سی متحرک ماقبل مفتوح سی کو الف سے بدلا۔ اجتماع ساکنین کی وجہ سے الف کو گرا دیا گیا۔ عَصَوْا ہو گیا۔ ن وقایہ اداری ضمیر واحد مکمل انہوں نے میرا کھنڈنا مانا۔

وَاتَّبَعُوا مَنْ لَّمْ یَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ اِلَّا خَسَارًا: وَاَوْعَاطُہُ، اِتَّبَعُوا ظہور با فاعل من موصولہ مفعول اتبعوا کا۔ لَمْ یَزِدْهُ الخ صلہ

اِتَّبَعُوا ماضی جمع مذکر غائب اتباع (افتعال) مصدر۔ انہوں نے اتباع کی۔ انہوں نے کہا مانا۔

لَمْ یَزِدْهُ: مضارع نفی جہد لم واحد مذکر غائب زیادہ (باب ضرب) مصدر کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب اس نے اس کو فائدہ نہ دیا۔

اِلَّا خَسَارًا استثناء خَسَارًا مستثنیٰ۔ گھاٹا۔ ٹوٹا۔ ضمیر واحد مذکر غائب مذکور ہے مگر مرقوم کے سائے رؤسائیں۔

ترجمہ ہو گا۔

اور انہوں نے (میری قوم نے) پیروی کی یا کہا مانا ان لوگوں کا جن کے مال اور اولاد نے ان کا کچھ نہ بڑھایا (یعنی کچھ نفع نہ دیا) سوائے ٹوٹے کے۔

مطلب یہ کہ چاہتے تو یہ تھا کہ مال کی فراوانی اور اولاد کی کثرت پر وہ محسن اعظم (یعنی اللہ تعالیٰ) کا فکر کرتے اور اپنے گناہوں پر نادم ہو کر اس کے رسول کی اطاعت کتے اور برائیوں سے بچتے نیکیاں بجالاتے۔ اس طرح آخرت کے لئے نفع کماتے۔ تین ہوا یہ کہ

وہ اور گمنام اور ٹکسہ میں ڈوب گئے۔ مال و اولاد کو اپنی کوششوں کا ثمرہ خیال کرنے لگے اور اس کے رسول کی مخالفت میں اور تیز ہو گئے اور اس طرح بجائے نفع کے اٹا اخروی خسارے اور عمومی کا سودا اپنے لئے باندھ لیا۔ ساری قوم بھی بجائے رسول کے اتباع کرنے کے اپنے مال دار رہیوں کے پیچھے لگ گئی۔

۲۲:۷۱ = وَمَكَوُوا مَكْرًا كَبِيرًا۔ حملہ کا عطف مَنْ لَمْ يَزِدْ بِرَبِّهِ۔ مَنْ گونہگار مفرد ہے لیکن معنی کے لحاظ سے جمع ہے یا آپس کا عطف اتباعوا پر ہے۔

مکروا کی ضمیر فاعل کا مرجع ردِ سابق م نوح ہیں (جلالین) یا سرداروں اور پچھلے طبقے کے منکرین ہر دو گروہوں کے لئے ہے۔ سرداروں کی طرف سے مکریہ تھا کہ وہ لوگوں کو حضرت نوح علیہ السلام کو دکھ پہنچانے اور کفر کرنے پر ابھارتے تھے اور پچھلے طبقے کا مکریہ تھا کہ وہ حضرت نوح کو دکھ پہنچاتے تھے اور طرح طرح کی تکلیفیں دیتے تھے۔ یہی ان کی تدبیر تھی جس کو مکر کہا گیا۔ مَكَوُوا ماضی جمع مذکر غائب مَكْرًا (باب نصر) مصدر سے۔ انہوں نے چال چلی انہوں نے خفیہ تدبیر کی۔ مصدر بمعنی دھوکہ دینا۔ قریب کرنا۔ کسی کو مزا دینے کی خفیہ تدبیر کرنا۔ مَكْرًا كَبِيرًا۔ مَكْرًا مفعول مطلق، فعل کی تاکید کے لئے آیا ہے۔ كَبِيرًا كِبَرًا سے مبالغہ کا صیغہ۔ بہت بڑا۔

تعبہ اور وہ بہت بڑی چالیں چلے۔

۲۲:۷۱ = وَقَالُوا۔ اٰی و قَالَ الْيَٰسَس۔ یعنی انہوں نے آپس میں کہا۔ لَا تَذَرْتَنِي۔ فعل نہی تاکید یا نون ثقیلہ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ (باب فتح و سج) مصدر۔ تم ہرگز نہ چھوڑو۔ یعنی ان کی پوجا کو ہرگز نہ چھوڑنا۔ (نیز ملاحظہ ہو ۲۲:۷۰)

۲۲:۷۱ = اَلِهَتُكُمْ، مَضَانِ مَضَانِ الْیٰہ۔ تمہارے معبود۔ اپنے معبودوں کو۔ اَلِهَتُکُم کی جمع وَلَا تَذَرْنِ وَلَا سَوَاعًا وَلَا یُعُوْثُ وَلَا یُعُوْثُ وَلَا یُعُوْثُ وَلَا یُعُوْثُ۔ اور ہرگز نہ چھوڑو۔ وَلَا سَوَاعًا کو اور نہ یُعُوْثُ کو اور یُعُوْثُ کو اور نہ نَسْرًا۔ (بھی ہرگز نہ چھوڑنا) وَلَا، سَوَاعٌ، یُعُوْثُ، یُعُوْثُ وغیرہ حضرت نوح کی قوم کے چند بتوں کے نام تھے۔ جو کہ دوسرے بتوں سے ممتاز تھے۔ ان کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے خصوصیت کے ساتھ نام لئے۔ وَرَنَ الْیٰہَتُکُمْ میں بطور عموم ان کا ذکر بھی آگیا تھا۔

۲۲:۷۱ = وَقَدْ اَصْلَحُوا کَثِیْرًا۔ واَوْعَاظُ، قَدْ ماضی کے ساتھ تحقیق کے معنی دیتا ہے اور فعل کو زمانہ حال کے قریب کر دیتا ہے۔ اَصْلَحُوا ماضی جمع مذکر غائب اِصْلَاحٌ

ارتفاع، مصدر سے۔ انہوں نے گمراہ کیا۔ انہوں نے بھکا دیا۔ اس میں ضمیر فاعل قوم نوح کے سرداروں کی طرف راجع ہے یا بتوں کی طرف راجع ہے بھکانے کی نسبت بتوں کی طرف مجازی ہے بت گمراہی کا سبب ہیں وہ گمراہ نہیں کرتے، ان کے ذریعہ شیطان نے گمراہ کیا تھا۔ جیسا کہ آیت رَبِّ اِنَّهُمْ اَصْلَحْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ (۳۶:۱۴) میں گمراہ کرنے کی نسبت بتوں کی طرف مجازی ہے۔

کَثِيرًا: ای خُفًا کَثِيرًا۔ ترجمہ ہوگا:۔

اور رای پروردگار انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے۔ جملہ وَقَدْ اَصْلَحُوا کَثِيرًا حالیہ ہے اور اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا: واؤ عطف ہے اس کا عطف انہم عَصَوْنِي پر ہے یا جملہ وَقَدْ اَصْلَحُوا کَثِيرًا پر ہے۔

لَا تَزِدْ فَعْلَ نَمِی واحد مذکر حاضر زیادۃ (باب ضرب) مصدر تو زیادہ ذکر۔ تو مت بڑھا الظالمین ظلم کرنے والے۔ منصوب بوجہ مفعول ہونے کے۔ اِلَّا ضَلَالًا مستثنیٰ مفرغ۔ ضلال گمراہی۔ ہلاکت۔

ترجمہ: اور تو نہ بڑھا ظالموں کو مگر گمراہی میں لے یعنی ان ظالموں کی گمراہی کو اور بڑھا (تاکہ جلدی عذاب کا مزہ چکھیں)۔

فَاِذْکَ: حضرت نوح علیہ السلام کی یہ بد دعا کسی بے صبری کا نتیجہ نہ تھی۔ بلکہ یہ اس وقت آپ کی زبان مبارک سے نکلی تھی جب صدیوں تک تبلیغ کا حق ادا کرنے کے بعد وہ اپنی قوم سے مایوس ہو چکے تھے اور وحی الہی خود ان ظالموں کے قبول اسلام نہ کرنے سے مطلع کر چکی تھی سورۃ ہود میں ارشاد الہی ہے۔

وَاَوْحِیْ اِلَیْکَ لَوْ جِ اِنَّہٗ لَسُنُّوْۤیْۡۤمِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ کَذٰلَکَ نَبِّئْہُمْ بِمَا کَانُوْۤا یَفْعَلُوْنَ (۳۴: ۱۱) اور نوح (علیہ السلام) کی طرف وحی کی گئی کہ تمہاری قوم میں جو لوگ ایمان لا چکے (لے چکے) ان کے سوا اور کوئی ایمان نہ لائے گا۔ تو جو یہ کام کر رہے ہیں ان کی وجہ سے عمنہ کھاؤ۔

ایسے ہی حالات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی فرعون اور قوم فرعون کے لئے یہ بد دعا کی تھی۔ وَقَالَ مُوسٰی رَبَّنَا اِنَّکَ اَنْتَیْۤ فِرْعَوْنَ وَ مَلَاِکَ رَبِّہٖ وَ

أَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ
وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الَّذِي لَيْسَ بِهِمْ (۱۸: ۱۱)
اور (حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا اے ہمارے رب تو نے فرعون اور اس کے
سرداروں کو دنیا کی زندگی میں (بہت سا) ساز و برگ اور مال و زر دے رکھا ہے اے پروردگار
اس کا مال یہ ہے کہ تیرے سستے سے گمراہ کر دیں۔ اے پروردگار ان کے مالوں کو برباد کر دے
اور ان کے دلوں کو سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں جب تک عذاب الیم نہ دیکھ لیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا۔

قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوُوكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ (۱۸: ۱۱) (خدا نے، فرمایا کہ تمہاری دعا قبول کر لی گئی ہے تو تم ثابت قدم رہنا
اور بے عقلوں کے راستے پر نہ چلتا۔

فائدہ نمبر ۲۔ بعض نے ضلال کے معنی ہلاکت کے لئے ہیں جیسے آیت ان المعجزین
فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ (۲۷: ۵۴) میں ضلال سے بتا ہی مراد ہے۔

فائدہ ۳۔ صاحب تفسیر حقانی نے اس آیت کا ترجمہ کیا ہے (وہ بت ستمگاہوں کو) یعنی اپنے
پرسنوں کو بتا ہی کے سوا اور کچھ نہیں دیا کرتے۔

۲۵: ۷۱ = مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا۔ مِمَّا۔ مِنْ سَبِيلِهِ اور مَا زَانَدَهُ سے
مرکب ہے مَا زَانَدَهُ تاکید کے لئے لایا گیا ہے خَطِيئَاتٍ مضاف ہُمْ مضاف الیہ جمع
ہے خَطِيئَتِہُمْ کی معنی گناہ، تقصیر، حُطَاہُ ہُمْ ضمیر جمع مذکر غائب ان کی خطائیں۔ ان کی
کی تقصیریں۔ ان کے گناہ۔

أُغْرِقُوا؛ ماضی مجہول جمع مذکر غائب۔ أُغْرِقُوا۔ اغراق (افعال) مصدر
وہ غرق کئے گئے وہ ڈبو گئے گئے۔ بوجہ اپنی خطاؤں کے ڈبو گئے گئے وہ۔

فَاَدْخِلُوا نَارًا۔ ف عاطف ہے۔ تفسیر ضیاء القرآن میں ہے۔
جہاں ترتیب اور تعقیب بنانا مقصود ہو یعنی پہ کام پہلے کام کے بعد ہوا اور اس کے بعد
نور اہوا۔ تو یہ ف استعمال ہوتی ہے۔ یعنی ان کے غرق ہونے کے بعد۔

فَاَدْخِلُوا نَارًا۔ کہ انہیں مٹا آگ میں ڈال دیا گیا۔ اسی سے اہلسنت عذاب قبر پر

استدلال کرتے ہیں۔۔۔۔ الخ

علامہ نثار اللہ یانی تہی رحمہ اللہ تعالیٰ رقمطراز ہیں :-

ہم کہتے ہیں یہ توجیہات مجازی ہیں اصل کلام میں حقیقت ہے: خواہ مخواہ حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازی کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ بے شمار احادیث ہیں کہ عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے اجماع سلف صالحین بھی اسی پر ہے..... اس کے بعد آپ نے چند احادیث نقل فرمائی ہیں۔

— نَارًا مَفْعُولٌ فِيهِ آگ میں (یعنی عذابِ قبر میں)۔

فَلَمْ يَجِدُوا: ف ماضی ہے لَمْ یَجِدُوا فعل مضارع نفی جہد ہم جمع مذکر غائب؛ انہوں نے نہ پایا۔ لَمْ اپنے لئے۔

لَمْ يَجِدُوا فِي ضَمِيرِ فاعِلٍ اِنَّ لَهُمْ فِي ضَمِيرِ هُمُ جمع مذکر غائب قوم نوح

اَنْصَارًا منصوب پر مجزئ ہونے کے بعد یجدوا کے۔ پھر انہوں نے اپنے لئے کوئی مددگار اللہ کے سوا نہ پایا اور ان کو اللہ کے غضب سے پہچانے م

انصار جمع نصیر اور ناصر کی۔ قرآن مجید میں جہاں مہاجرین و انصار کا ذکر ہے وہاں انصار سے مراد انصار مدنیہ ہیں۔ جو نصرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت اسی لقب سے سرفراز کئے گئے

۲۶۱ = رَبِّ - اٰی یٰ اَرَبِّیْ؟

لَا تَذَرُ۔ فعل نہی واحد مذکر حاضر، نہ چھوڑا، نیز ملاحظہ ہو: (۴۲: ۷۰)

عَلَى الْأَرْضِ - میں الارض کا الف لام عہدی ہے مخصوص زمین یعنی وہ زمین جس میں قوم لوح آباد تھی۔ مطلب یہ کہ اس قوم کی زمین پر کسی کافر کو جلت پھرتا نہ چھوڑ۔

مِنَ الْكَافِرِينَ، میں میں جمعیہ نہیں ہے بیان ہے بیان جس کے لئے ہے جیسے اور جگہ آیہ ہے فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ (۳۰: ۲۲) تو بتوں کی پلیدی سے بچو۔ یہاں بھی آیت زیر مطالعہ میں من الکفرین سے کافروں کی جنس مراد ہے اور کافروں سے مراد بھی وہ کافر مراد ہیں جن کی طرف حضرت نوح علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے۔

دُتَارَا۔ پسے والا۔ گھومنے اور چلنے پھرنے والا۔

دَوْرُ (باب نصر) مصدر سے بمعنی گھومنا۔ چلنا پھرنا۔ دَيَّارٌ دَوْرٌ سے فِعَالٌ کے وزن پر اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے اصل دَيَّوَارٌ تھا داؤ کی حرکت ما قبل کو دی پھر داؤ کو کسی

بدل دیا۔ کی کوئی میں مدغم کیا۔ دَیَّارٌ ہو گیا۔ گھومنے، چلنے پھرنے والا۔

دَیَّارٌ ان اسماء میں سے ہے جو فعل منفی کے بعد اگر عموم کا فائدہ دیتے ہیں۔ یعنی کسی

ایک کافر کو بھی زمین پر چلتا پھرتا نہ چھوڑ۔ (ابن کثیر)

۲۷:۷۱ = اِنَّكَ اِنْ تَذَرُهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ۔ الخ یہ بددعا کی وجہ سے ہے۔
اِنْ تَذَرُهُمْ جملہ شرطیہ ہے یُضِلُّوا عِبَادَكَ جواب شرط۔ اِنْ شرطیہ یعنی اگر۔ تَذَرُهُمْ مضارع مجزوم بوجہ عمل اِنْ۔ صیغہ واحد مذکر حاضر۔ وَذَرْتُ اباب سبع، فتح، مصدر۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اگر تو نے ان کو چھوڑ دیا۔ نیز سلاطین ہو۔ ۲۷:۷۰ یُضِلُّوا مضارع مجزوم بوجہ جواب شرط، جمع مذکر غائب اضلال (افعال) مصدر۔ وہ بھٹکائیں گے وہ بہکا دیں گے۔ یا بھٹکاتے رہیں گے۔ بہکاتے رہیں گے۔ عِبَادَكَ مضاف مضاف الیہ۔

نیرے بندے۔ تیرے بندوں کو،

وَلَا يَلِدُوا اِلًا فَاِجْرًا كَفَّارًا۔ جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے واو عاطفہ ہے۔
لَا يَلِدُوا مضارع منفی (مجزوم) جمع مذکر غائب وَلَا ذَرْتُ اباب ضرب) مصدر۔ وہ نہیں جنیں گے۔ وہ نہیں پیدا کریں گے۔

الَّا حرف استثناء۔ فَاِجْرًا مستثنیٰ فُجُوْرٌ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر، بدکار، فسق و فجور کرنے والا۔

كَفَّارًا۔ بڑا کافر، مخالف کا صیغہ۔ یعنی وہ نہیں پیدا کریں گے مگر ایسی اولاد جو کہ بڑی فاسق و فاجر اور بڑی ناشکر گزار ہوگی۔

۲۸:۷۱ = رَبِّ اِیْ یَارَبِّیْ اے میرے پروردگار۔

اغْضِبْ: امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، غَضَبٌ (باب ضرب) مصدر تو معاف کر دے، تو بخشنے کی مجھے۔

وَلِوَالِدَتَیْ اور میرے والدین کو۔ مضاف مضاف الیہ۔ وَالِدَتَیْنِ ثنیہ می ضمیر واحد مکمل اضافت کی وجہ سے نون گرا کر ی کوی میں ادغام کر دیا وَالِدَتَیْ ہو گیا۔ جیسے یَدَیْ میرے دونوں ہاتھ، وَالِدَتَیْ میرے دونوں والدین۔ یعنی ماں اور باپ وَلِیْمَیْنِ۔ مَنْ موصول۔ بمعنی اور وہ جو مُؤْمِنًا حالیہ مومن ہو کر

وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ اور مومن مردوں کو وَالْمُؤْمِنَاتِ اور مومن عورتوں کو۔

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِیْنَ واو عاطفہ، لَا تَزِدْ فعل نہی واحد مذکر حاضر، زِیَادَةٌ (باب ضرب)

مصدر اور نہ بڑھا۔ اور نہ زیادہ کر۔

الظَّالِمِينَ : ظالم لوگ، ظلم کرنے والے۔ نا انصاف، منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہے
 اِلَّا تَبَارًا۔ مستثنیٰ مفرغ۔ تَبَارًا اِیْ هَٰذَا کا حال ہے ظَالِمِينَ سے، اور نہ بڑھا
 ظالموں کو مگر بربادی اور ہلاکت یعنی ظالم لوگوں کے لئے اور تباہی بڑھا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۲) سُورَةُ الْجِنِّ مَكِّيَّةٌ (۲۸)

۲: ۱۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُوحِیْ اِلَیَّ: اُوحِیْ ماصنی مجھ کو واحد مذکر غائب: اُنْجَاؤ (افعال) مصدر۔
معنی وحی کرنا۔ وحی بھیجنا۔ اشارہ کرنا۔ اِلَیَّ۔ اِلَیَّ حرف جار اور وحی صیغہ واحد مکمل سے مرکب ہے۔ میری طرف،

(اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ وحی کے ذریعہ مجھے بتایا گیا ہے:
اِنَّهُ اسْتَمَعَ لَفْزٍ مِّنَ الْجِنِّ۔ جملہ نائب فاعل ہے اُوحِیْ اِلَیَّ کا۔ اِنَّہ میں
اِنَّ حرف شبہ بالفعل ہے، ضمیر نشان اس کا اسم اور باقی جملہ استمعہ لفظ من الجن
اس کی خبر ہے۔

اسْتَمَعَ واحد مذکر غائب استماع (افعال) مصدر۔ اس نے غور سے سنا۔
اس نے اچھی طرح متوجہ ہو کر سنا۔ اس نے کان لگا کر سنا۔

لَفْزٌ۔ اسم جمع۔ جماعت۔ گروہ، متعدد افراد کی ٹولی۔ لَفْزٌ تین سے دس تک
کی جماعت کو کہتے ہیں۔ اس سے زیادہ کے لئے بھی اس کا استعمال جائز ہے۔ لَفْزٌ
لَفْزٌ (باب ضرب) جانوروں کا بدک کہ یا ڈر کر بھاگنا۔ نفرت کرنا۔ جماعت کی صورت
میں جنگ وغیرہ کے لئے ٹکھنا۔

مِنَ الْجِنِّ: مِنْ تبعیضہ ہے۔ جنوں میں سے (ایک گروہ)

ترجمہ ہو گا۔

کہ جنوں میں سے ایک گروہ نے (مجھ سے قرآن پڑھتے) سنا ہے

فَاَیَّدَكَ:۔ الْجِنُّ ایک مخلوق ہے جو انسانوں کی نگاہ سے پوشیدہ رہتی ہے۔

یہ جَنُّ وَجُنُونُ مے مشتق ہے اس کا واحد جَنٌّ اور مَوْتُ جَنَّتْ ہے۔ جَنُّ (باب نصر) معنی رات کا تاریک ہونا (کسی شے کو) چھپا لینا یا کسی چیز کا حواس سے چھپ جانا۔ جَنُّ الشَّيْءُ کے معنی ہیں اس نے اس شے کو چھپا دیا۔ جَنُّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ (۷۶:۷۷) رات نے اس کو (اپنی تاریکی میں) چھپا لیا۔ الْجَنِّینُ اس بچے کو کہتے ہیں جو ماں کے پیٹ میں چھپا ہوتا ہے اور الجنین قبر کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ میت کو چھپا لیتی ہے جَنَّ الْقَلْبُ کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ سینہ میں چھپا ہوتا ہے۔ الْجَنَّةُ زرہ، بکتر کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ جسم کو چھپا لیتا ہے اسی طرح دُحَال کو بھی الْجَنَّةُ کہتے ہیں کیونکہ وہ بھی جسم کو اپنے پیچھے چھپا لیتی ہے۔ اسی طرح الْجَنَّةُ اس باغ کو کہتے ہیں کہ جس کے درخت اس کی زمین کو دُحَال بن لیں۔ پاگل پن کو جُنُونُ کہتے ہیں کیونکہ وہ عقل کو دُحَال بن لیتا ہے، لہذا جن اس مخلوق کو کہتے ہیں جو انسانی نگاہ سے پوشیدہ ہے۔

قوم کے بڑے آدمی کو بھی جن کہتے ہیں کیونکہ لوگوں نے اس کے گرد حلقہ باندھ کر اسے چھپا رکھا ہوتا ہے (لسان)

وحشی کو بھی جن کہتے ہیں کیونکہ وہ لوگوں سے چھپا رہتا ہے (لسان)

تیز طرار آدمی کو بھی جن کہتے ہیں (لین)

جَنَّتِ الْمَلَوَاتُ کی طرح، اللہ تعالیٰ کی ایک مستقل مخلوق ہے ان کی پیدائش آگ سے ہوئی ہے قرآن مجید میں ہے:-

وخلق الجنان من نارٍ من نارٍ (۱۵:۵۵) اور اس نے جنات کو آگ کے شعلے سے پیدا کیا۔

لیکن ان کی تخلیق کی تفصیلی کیفیت سے ہم کو آگاہی نہیں ہے اور ہماری طرح یہ بھی احکام شرعیہ کے مکلف ہیں۔ ان میں تو الدو و تاسل کا سلسلہ بھی ہے اور ان میں نیک و بد بھی ہیں۔

امام راعب رحمہ فرماتے ہیں کہ:-

لفظ جن کا استعمال دو طرح پر ہوتا ہے۔

ایک بمقابلہ انسان ان تمام روحانیوں کے لئے جو حواس سے پوشیدہ ہیں۔ اس صورت میں فرشتہ اور شیاطین بھی اس میں آجاتے ہیں پس ہر فرشتہ جن ہے اور ہر جن فرشتہ نہیں ہے اور اسی طرح ابوصالح نے کہا ہے کہ سب فرشتے جن ہیں اور بعض کا قول ہے کہ نہیں بلکہ جن روحانیوں کی ایک قسم ہیں کیونکہ روحانیوں کی تین قسمیں ہیں۔ را، اختیار۔ یعنی نیک ہی نیک

یہ فرشتے ہیں۔

۲۔ اشرا یعنی سر تا سر بد۔ پریشا طین ہیں۔

۱۳۔ اوسط۔ یعنی درمیانی۔ ان میں نیک بھی ہیں اور بُد اور شر بھی، یہ جن ہیں۔ چنانچہ ارشاد الہی:
 قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي أَنَّمَا الْمُطِيعُونَ مِنِّي الْغَافِقُونَ (یعنی ہم میں حکم بردار بھی ہیں اور بے انصاف بھی) اس بات کو بتلارہا ہے۔

تمام ارباب مذاہب کے نزدیک جو کسی آسمانی مذہب کے قائل ہیں جن کا وجود مسلم ہے لیکن بعض دانش فروشوں نے ان کے ماننے سے انکار کر دیا ہے حالانکہ عقلاً کوئی وجہ نہیں ہے انکار کی۔ سوائے اس کے کہ ان کا وجود ہماری نظروں سے اوجھل ہے اور ہمیں دکھائی نہیں دیتے۔ لیکن کسی چیز کا ہم کو نظر نہ آنا یا اس کی کیفیت کا ہمیں معلوم نہ ہونا اس کے نہ ہونے کی دلیل کب ہے۔

قرآن مجید و احادیث متواترہ کے نصوص جب صراحت کے ساتھ جن کے وجود کو ثابت کر رہے ہیں۔ اور بہت سی حدیثوں میں روایت جن کا ذکر بھی ہے تو پھر کسی مسلمان کو جن کے ملنے سے انکار کرنے کے کیا معنی؟

قادیانیوں نے قرآن مجید میں جہاں جہاں جن کا ذکر ہے اس سے مراد انسان ہی ہیں۔ جس کی وجہ سے ان کو جگہ جگہ ایسی تاویلیں کرنی پڑیں کہ ان کو پڑھ کر بے اختیار نہ نہ لگتی ہے اتنا نہیں سمجھتے کہ قرآن مجید میں ان کی پیدائش شعلہ آتش بیان کی گئی ہے تو کیا انسان بھی آتش سے پیدا کئے گئے ہیں۔ حالانکہ حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق صاف تصریح ہے خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ (۵۹: ۳) (اللہ نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا) پھر آگ سے پیدا شدہ انسان کون سے آدم کی نسل سے ہیں۔

حافظ الحدیث قاضی بدر الدین شبلی حنفی المتوفی ۷۶۹ھ کی کتاب احکام المرجان فی احکام الجن۔ جنوں کے حالات میں ایک مستقل اور مفصل تصنیف ہے۔ راز لغات القرآن

حضرت پیر کریم شاہ صاحب اپنی تفسیر ضیاء القرآن میں لکھتے ہیں۔

کتاب احادیث میں جنات کی حاضری کے بابے میں متعدد روایات ہیں۔ محدثین کی تحقیق یہ ہے کہ جنات چھ مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت عالیہ مطہرہ میں حاضر ہوتے ہیں۔

پہلی حاضری وہ ہے کہ جس کا ذکر ان آیات میں کیا گیا ہے، صحیح روایت کے مطابق یہ واقعہ اس وقت رونما ہوا جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے چند صحابہ کے ساتھ عکاظ کے بازار کی طرف جا رہے تھے یہ جگہ مکہ سے دورات کی مسافت پر ہے یہاں زمانہ تجارت میں میلے لگا کر نئے تختے خرید و فروخت ہوتی تھی اور ارد گرد کے سارے قبائل وہاں جمع ہوتے تھے۔ نخلہ کے مقام پر صبح کا وقت ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز ادا کر رہے تھے اور سورۃ اقرار یا سورۃ طہ کی تلاوت ہو رہی تھی کہ جنات کے ایک گروہ کا ادھر سے گذر ہوا سوز و گداز میں ڈوبی ہوئی آواز جب انہوں نے سنی۔ تو وہاں رک گئے بڑی خاموشی اور توجہ سے اس کو سننے لگے اس کلام پاک کے سننے سے ان کے دل کی کایا پلٹ گئی غفلت کے پرے چاک ہو گئے اور نور ایمان سے ان کے سینے روشن ہو گئے، دولت ایمان سے مالا مال ہو کر جب وہ اپنے قبیلہ میں پہنچے تو انہوں نے ان کو بھی بتایا کہ ہمارے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا اور ہم نے کفر اور شرک سے توبہ کر لی ہے تمہارے لئے بھی یہی بہتر ہے کہ تم جن گمراہیوں میں مبتلا ہو ان سے برأت کا اظہار کرو اور اس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت قبول کر لو۔

اللہ تعالیٰ نے ان جنات کی آمد، قرآن کریم کو غور سے سننے اور پھر اس کو اپنے قبیلہ میں جا کر بیان کرنے کے سارے حالات بذریعہ وحی اپنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بتائے اور حکم دیا کہ آپ سب لوگوں میں اس کا اعلان کر دیں۔

== فَقَالُوا أَفْ كَا عَطَفْتْ مَعْدُوفْ پَرہے۔ اِنی لَمَّا رَجَعُوا اِلٰی قَوْمِهِمْ فَقَالُوا۔ جب وہ واپس اپنی قوم میں گئے تو انہوں نے کہا..... بَلَخْ

قُرْآنَا عَجَبًا، موصوف ذصفت بوجہ سمعنا کے مفعول ہونے کے منصوب ہے، عجباً مصدر ہے اس کو صفت کے صیغہ میں مبالغہ کے لئے لاتے ہیں۔ مطلب یہ کہ۔

ہم نے ایک قرآن سنا ہے جو نہایت نادر اور عجیب ہے۔

۲۸، ۲۹ = يَهْدِيْٓ اِلَى الْوَسْطٰى۔ یہ جملہ قرآن کی صفت ہے۔ يَهْدِيْٓ مَضَارِعْ معروف واحد مذکر غائب ہدایت (باب ضرب) مصدر سے۔ یہ ہدایت کرتا ہے رہنمائی کرتا ہے الْوَسْطٰى، مہلائی۔ نیک راہ۔ راستی، راہ راست۔

فَاَمْتَابِهْ وَتْ تَقِيلْ کا ہے۔ اَمْتَابِهْ جمع متکلم اِيْمَانْ (افعال) مصدر سے۔ یہ میں ۱۰ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع قرآن ہے۔ سو (اس لئے) ہم اس (قرآن) پر ایمان لے آئے۔

وَلَنْ نُشْرِكَ سَاوًا عَاطِفًا۔ اس کا عطف امتناہ پر ہے۔ لَنْ نُشْرِكَ مضارع منفی تاکید ملن۔ صیغہ جمع مکمل اشترک (افعال) مصدر۔ ہم ہرگز شریک نہ ٹھہرائیں گے۔ اَحَدًا کسی کو منصوب بوجہ مفعول ہونے لَنْ نُشْرِكَ کے۔

۳: ۷۲ = وَ اِنَّهٗ تَعَالٰی جَدُّ رَبِّنَا۔ داؤ عاطف، اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اِنَّ حَرْفِ مشبہ بالفعل کا ضمیر شان (اسم اِنّ) جس کا مرجع رب، اور تعالیٰ جَدُّ رَبِّنَا اس کی خبر تعالیٰ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب تَعَالٰی رُفْعًا (مصدر)۔ وہ بلند و بزرگ ہے۔

باب تفاعل کی ایک خاصیت تکلف ہے لیکن یہاں اس کا استعمال تکلف کے لئے نہیں بلکہ مبالغہ کے لئے آیا ہے۔

جَدُّ رَبِّنَا۔ مضان مضان الی مل کر مضان الیہ جَدُّ کا۔ ہمارے رب کی بزرگی و عظمت مجاہد، عکر، قتادہ نے بھی جَدُّ کے معنی (بزرگی و عظمت) کئے ہیں۔ حضرت انس کا قول ہے۔

كَانَ الرَّجُلُ اِذَا قَرَأَ بِقُوَّةٍ وَالْاَمْرَانِ جَدَّ فِينَا۔ (جب کوئی آدمی سورۃ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تو ہم میں اس کا مرتبہ بڑھ جاتا۔ اسی قول سے بھی مجاہد کی تفسیر کی تائید ہوتی ہے لیکن سدی نے جبہ کا معنی امر اور حسن نے غنّا یعنی بے نیازی۔ حضرت ابن عباس نے قدرت اور ضحاک نے فعل، قرطبی نے نعمتیں اور اخفص نے حکومت اور اقدار بیان کیا ہے۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

اور یہ کہ ہمارے رب کی شان بہت بلند ہے۔

مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا۔ مَا تائید ہے اِتَّخَذَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اتخاذا (افعال) مصدر بمعنی اختیار کرنا۔ پسند کرنا۔ صَاحِبَةً ساتھ بیٹنے والی، جو رواجی ہوئی۔ صحبۃ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے منصوب بوجہ اِتَّخَذَ کے مفعول ہونے کے۔

وَلَدًا، اسم جنس، نکرہ۔ (منصوب بوجہ مفعول ہونے کے) کوئی بچہ ایک ہو یا چند۔ (ایک سے زیادہ) لڑکا یا لڑکی۔

مطلب یہ ہے کہ اس کی بیوی اور نہ کوئی اولاد۔ یہ جملہ اِنّ کی خبر دوم ہے ۳: ۷۲ = وَ اِنَّهٗ۔ اس کا عطف جملہ سابقہ وَ اِنَّهٗ تَعَالٰی.... الخ پر ہے واو حروف عطف

اَنَّ حرف مشبہ بالفعل کا ضمیر نشان واسم ان باقی جملہ اس کی خبر، کا ضمیر کا مرجع سَفِیْہُنَّ ہے
کَانَ یَقُوْلُ : ماضی استمراری صیغہ واحد مذکر غائب۔

سفیہنا مضاف مضاف الیہ۔ سفیہ سے مراد نادان ہے یا بقول قتادہ و مجاہد اس
مراد ابلیس ہے اذلیس فوقہ سفیہ کہ اس سے بڑھ کر کوئی نادان اور جاہل نہیں ہے
بیضادی اور خازن نے بھی اس سے مراد ابلیس ہی لیا ہے۔ اور بعض کا قول ہے کہ اس
مراد سرکش جنات ہیں اور سَفِیْہُنَّ کا ترجمہ ہوگا۔

ہم میں سے کا جاہل و نادان۔

شَطَطًا۔ یہ مصدر ہے (باب نصر و ضرب) اس کے اصل معنی افراط و تعد کے ہیں۔ یعنی حد سے
زیادہ دور ہونے کے ہیں اور چونکہ حد سے بڑھنا جو روستم ہے اس لئے اس معنی میں بھی استعمال
ہوتا ہے اسی لئے اس بات کو جو حق سے دُور ہو شطط کہتے ہیں۔ اور جبکہ قرآن پاک میں آیا ہے
فَاُحْکَمُ بَیِّنَاتٍ بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطُطُ (۲۲: ۳۸) تو آپ ہم میں انصاف سے فیصلہ کر
دیجئے اور بے انصافی سے کام نہ لیجئے گا۔

آیت ہذا کا ترجمہ ہوگا۔

اور یہ کہ ہم میں سے بعض بے وقوف (ایسے بھی ہو گئے) ہیں جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹی اور دور
از حق باتیں بنایا کرتے تھے یعنی یہ کہ اللہ کے بیوی بچے ہیں
۲۲: ۵ وَ اَنَّا ظَنَنَّا۔ اس کا عطف بھی جملہ وانہ تعالیٰ جد دینا پر ہے ظننا ماضی
جمع مکمل ظنن باب نصر سے مصدر ہم سمجھے ہوئے تھے۔ ہمارا گمان تھا۔
اَنَّا لَنُقُوْلُ اَنَّ مَصْدَرِیْہِ یعنی کہ "لَنَ نَقُوْلُ مضارع منفی تاکید لَمَن منصوب
صیغہ واحد مؤنث غائب۔

کَذِبًا۔ صفت ہے موصوف محذوف کی۔ اِی قَوْلًا کَذِبًا۔ جھوٹی بات۔

ترجمہ ہوگا۔

اور ہم تو یہ سمجھے ہوئے تھے کہ انسان اور جن اللہ پر جھوٹی بات نہیں بنایا کرتے۔

۲۲: ۶ وَاَنَّهُ مِنْ اِلٰہِیْنِ مِمَّنْ تَبَعِیْضِہِ ہے انسانوں میں سے بعض
کچھ آدمی۔

یَعُوْذُوْنَ۔ مضارع جمع مذکر غائب عَوَّذَ و معاذ (باب نصر) مصدر پناہ طلب
کرتے تھے۔ مِنَ الْجِنَّۃِ میں بھی مِنَ تَبَعِیْضِہِ ہے، جنات میں سے چند مردوں کے رجال

رَجُلٌ کی جمع - مرد۔

مطلب ۱۔ اور یہ کہ انسانوں میں سے بعض مرد بعض جنات مردوں کی پناہ طلب

کیا کرتے تھے۔

قَزَادُوهُمْ رَهَقًا تعقیب کی زَادُ وَاِذَا ضَیَّ جمع مذکر غائب اس میں ضمیر فاعل کا مرجع رجال من الانس ہے زیادۃ باب ضرب مصدر یعنی زیادہ کرنا۔ بڑھانا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب جس کا مرجع رجال من الجن ہے۔ انہوں نے ان کو زیادہ کیا۔ انہوں نے ان کو بڑھایا۔

رَهَقًا - سرکشی، تکبر، سر چڑھنا۔ ستم، زیادتی۔ زبردستی۔ رَهَقَ یہ رَهَقَ (رسم) سے مصدر ہے۔ اصل میں اس کے معنی ایک شے کے دوسری شے پر چھا جانے کے ہیں اور چونکہ اس کا نتیجہ تباہی ہے۔ اس لئے تباہ ہونے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اور آیت نہا میں اس کے معنی سرکشی و تکبر کے مراد ہیں۔

ترجمہ۔

پس بڑھادیا انہوں نے (یعنی بنی آدم نے) ان کو دجنات کو (ازراہ تکبر و غرور یعنی بنی آدم کے اس فعل سے جنات مردوں کا غرور اور تکبر اور بڑھ گیا۔

فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ مِنَ الْعَرَبِ إِذَا مَسَّى فِي وَادٍ قَفْرٍ وَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ نَادَىٰ بِأَعْلَىٰ صَوْتِهِ يَا عَزِيزُ هَذَا الْوَادِي أَعْوَجَ بِكَ مِنَ السُّفَهَاءِ الَّذِينَ فِي طَاعَتِكَ يَرِيدُ الْجَنُّ وَكَبِيرُهُمْ فَإِذَا سَمِعُوا بِذَلِكَ اسْتَكْبَرُوا - وَقَالُوا اسْدُنَا الْجَنُّ وَالْإِنْسُ (روح المعانی)

یعنی۔ اہل عرب میں سے کسی کو اگر کسی غیر آباد یا باہان وادی میں رات بڑھاتی ادا سے اپنی جان کا خطرہ محسوس ہوتا تو وہ بلند آواز سے پکارتا لے اس وادی کے سردار! میں ان تمام ظالموں و جاہلوں سے جو تیری اطاعت میں ہیں (یعنی جن اور ان کے کبار) تیری پناہ مانگتا ہوں۔

جب جن یہ پکار سنے تو وہ اور غرور و نخوت سے بھر جاتے اور کہتے کہ ہم جنوں اور انسانوں سب کے سردار بن گئے ہیں۔

۴۲: ۷۰ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ: وَأَوْعَافٌ، أَنَّهُمْ فِي أَنْ حَرْفِ مِثْبَةٍ

بالفعل ھُمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَذْکُورٌ غَائِبٌ اَبے شک وہ سب لوگ ھُمْ ضَمِيرٌ کَامِرَجٌ بنی آدم ہیں۔
 خَلَنُوا ماضی جمع مَذْکُورٌ غَائِبٌ۔ انہوں نے گمان کیا۔ انہوں نے خیال کیا۔ انہوں نے سمجھا
 کَمَا میں لُکْ تَشْبِیہ کے لئے ہے اور مَا موصولہ ہے اور خَلَنُوا اس کا صلہ۔ جیسا کہ
 تم نے سمجھ رکھا تھا جیسا کہ تم نے خیال کیا۔ تُمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَذْکُورٌ حَاضِرٌ کا مرجع وہ جنت ہیں کہ
 جن کو مخاطب کر کے قرآن سن کر آنے والے جنات اپنے تاثرات بیان کر رہے تھے؛ وہ بتا
 رہے تھے کہ انسانوں نے بھی وہی سمجھ رکھا تھا جو اے جنات تم نے سمجھ رکھا تھا۔ یعنی اللہ
 کسی کو رسول مبعوث نہیں کرے گا۔

اَنْ كُنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ اَحَدًا اَنْ مصدریہ۔ لَنْ يَبْعَثَ مضارع منصوب
 نفی تاکید بلن۔ وہ ہرگز نہیں اٹھائے گا۔ وہ ہرگز نہیں بھیجے گا (رسول بنا کر) کسی کو بھی
 منصوب بوجہ مفعول ہے۔ کہ اللہ کسی کو بھی رسول بنا کر نہیں بھیجے گا۔

۲: ۸۰ = وَ اَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ وَاَوْحَرْنَا عَاطِفًا اَنَّا حَرَفٌ مُّشَبَّہٌ بِفِعْلِ نَا ضَمِيرٌ جَمْعٌ مُّسْکَمٌ
 بے شک ہم۔

== لَمَسْنَا السَّمَاءَ۔ لَمَسْنَا ماضی جمع مُسْکَمٌ لَمَسَ باب نصر، ضرب، مصدر۔
 ہم نے ٹٹولا۔ ہم نے ڈھونڈا۔ ہم نے قصد کیا۔ اور باب مفاعلہ سے بمعنی عورت سے جماع
 کرنے کے آتا ہے مثلاً قرآن مجید میں آتا ہے اَوَّلَمَسْتُمُ النِّسَاءَ (۶: ۵) یا تم نے عورتوں
 سے مباشرت کی ہو۔

راہِ قرأت میں لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ بھی آیا ہے
 لَمَسَ کے اصل معنی مَسَّ کی طرح اعضاء کی بالائی کھال کے ساتھ کسی چیز کو چھو کر
 اس کا ادراک کر لینے کے ہیں۔

اور یہ کہ ہم نے آسمان کو ٹٹول ڈالا۔ ٹٹول دیکھا۔

فَوَجَدُ نَهَا: وَ ماقبل کے انجام کے لئے معنی تو۔ ھا ضمیر کَامِرَجٌ السماء ہے۔
 تو ہم نے اس کو پایا۔

مُلَمَّتٌ: ماضی بھول واحد مونث غائب مُلَمَّتٌ رباب فتح مصدر بمعنی بھڑنا۔
 حَوَسًا شَدِيدًا ۱۔ موصوف و صفت، حَوَسٌ۔ پاسبان۔ چوکیدار۔ حَوَسٌ کی جمع
 حَوَسٌ یا حَوَسٌ کی طرح اسم جمع ہے۔
 شَدِيدًا ۱۔ مضبوط۔ زبردست، شُھبًا شَهَابٌ کی جمع ہے یعنی ستاروں سے ٹوٹ کر

نکلنے والا آگ کا شعلہ۔ حَرَسًا اور شَهَبًا بوجہ تیز منصوب ہیں۔
مطاب یہ کہ ہم نے آسمان کو قوی ٹکرانوں سے یعنی ان ملائکہ سے جو آسمان تک پہنچنے سے
روکتے ہیں ٹوٹنے والے شعلوں سے بھرا ہوا پایا۔

۹:۲ = وَ اَنَا كُنَّا لَنَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ وَ اَوْعَاطِفُ اَنَا نَحْقِيقُ هِمَّ - یہ کہ ہم
کُنَّا لَنَقْعُدُ ماضی استمراری صیغہ جمع مکمل قُعُودُ رباب نصر مصدر - ہم بیٹھتے تھے - ہم بیٹھا
کرتے تھے۔

مِنْهَا: مِنْ حرف جار ہا ضمیر واحد تونث غائب مجبور۔ کا مرجع السعاد ہے
مَقَاعِدُ جمع مَقْعَدُ کی۔ بیٹھنے کی جگہ۔ اسم ظرف مکان نقعد کا مفعول۔ قُعُودُ (باب نصر)
مصدر۔

اور یہ کہ ہم (پہلے) تو آسمانوں کے بعض ٹھکانوں میں (بیٹھنے کی جگہوں پر) سنے کیلئے
بیٹھ جایا کرتے تھے۔

فَمَنْ ف. ماطف، مَنْ شرطیہ جو کوئی۔

يَسْتَمِعُ۔ مضارع مجزوم، کسور بالوصل۔ واحد مذکر استماع (افتعال) مصدر۔ یعنی
سننے کے لئے کوشش کرتا۔

الْمُنَّ: اب، اسم ظرف زمان ہے مبنی بر فتح، ال بعض کے نزدیک تعریف کا ہے نذہ
اور بعض کے نزدیک لازم۔

يَجِدُ: مضارع مجزوم واحد مذکر غائب وَجَدُ (باب ضرب) مصدر۔ وہ پاتا ہے
وہ پائے گا۔

شَهَابًا رَصَدًا۔ موصوف و صفت۔ شہاب انگارہ۔ وہ چکدار شعلہ جو بھڑکتی ہوتی
آگ میں سے نکلتا ہے۔ فصار میں جو تارا ٹوٹا ہوا نظر آتا ہے۔

رَصَدًا: جو کیدار، نگہبان، گھات، رَصَدَ يَرْصُدُ (باب نصر) کا مصدر ہے
جس کے معنی گھات لگانے اور نگاہ رکھنے کے ہیں۔ مصدر مذکور اسم فاعل اسم مفعول
دونوں کے معنی میں مستعمل ہے نیز تنزیہ واحد جمع سب کے لئے آتا ہے۔ قرآن مجید میں
جہاں لفظ رَصَدَ استعمال ہوا ہے ان سب کا احتمال ہے۔

۱۰:۲ = وَ اَنَا۔ اور یہ کہ۔
لَا تَذَرِنِي مضارع منفی جمع مکمل وَرَايْتُ (باب ضرب) مصدر۔ ہم نہیں جانتے
تھے

اور ہم اس سے پہلے واقف نہ تھے کہ.....

أَشْكُرُّ أُرِيدُ يَمْنُ فِي الْأَرْضِ - ہمزہ استفہامیہ - مَشْرُ مفعول مالم بسم فاعلاً
(نائب فاعل)

أُرِيدُ ماضی مجہول واحد مذکر غائب - ب (حرف جر) الصاق کے لئے - مَن موصو
فِي الْأَرْضِ اس کا صلہ -

تقدیر کلام یوں ہے :

أُبْحِرُوا سَآءَةَ السَّمَاءِ وَرَمَى الشَّهَابِ أُرِيدُ شَرُّ بَمْنِ فِي الْأَرْضِ -
کیا آسمانوں کی تنگیبانی میں اور آگ کے انگاروں کی بوچھاڑ سے زمین والوں کو کوئی عذاب
دینا مقصود ہے ؟

رَشَدًا ، رَشَدٌ یُشَدُّ باب نصر کا مصدر ہے جس کے معنی راہ پانے کے ہیں
راہ یابی - مہلاتی ، راستی ، نیکی ، بہتری ، یا ان کا پروردگار ان سے کوئی بہتری کرنا چاہتا
علامہ ثناء اللہ بانی بقی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں :-

اچھائی ہو یا برائی - خیر ہو یا شر ، سب اللہ کے ارادہ سے ہوتی ہے اور اسی کی
پیدا بھی کی ہوئی ہے - لیکن ادب کا تقاضا تھا کہ ارادۂ شر کی نسبت صراحۃً خدا کی
طرف نہ کی جائے اور ارادۂ خیر کا فاعل صراحۃً اللہ کو قرار دیا جائے اسی لئے شر کے
ساتھ لفظ أُرِيدُ بصیغہ مجہول اور شر کے ساتھ أَرَادَ بصیغہ معروف ذکر کیا -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے :-

کہ پروردگار عالم جب کسی بات کا حکم جاری کرتا ہے تو عرش کو اٹھانے والے ملائکہ
سُجَّانَ اللہ کہتے ہیں - پھر ان سے متصل آسمان والے سبحان اللہ کہتے ہیں یہاں تک کہ
اس نچلے آسمان والوں تک تسبیح کی نوبت آتی ہے -

عرش کو اٹھانے والے کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا - دوسرے بتاتے ہیں
اسی طرح آسمانوں والے باہم پوچھتے ہیں اور جواب دیتے ہیں - یہاں تک کہ یہ بات اس آسمان
تک پہنچتی ہے (مسلم - از منظر)

یہاں آسمان دنیا کے نیچے مختلف ٹھکانوں پر جنات اس گھات میں چھپ کر
بیٹھتے ہوتے کہ کوئی بات ملائکہ سے یہ بھی سُن لیں - جب یہ کوئی بات ملائکہ سے سُن پانے میں
کامیاب ہو جاتے تو اُسے اپنے دیگر جنات کو نیچے کی طرف منتقل کر دیتے - تاکہ وہ بات

ان کے سب سے نیچے زمین پر موجود جنات تک پہنچ جاتی جو آگے اپنے دوست کاہنوں اور ساحروں کو دے دیتے۔ اور یہ کاہن اور ساحر اس میں مبالغہ کر کے اور کچھ اپنی طرف سے بڑھا کر انسانوں سے بیان کر دیتے۔ ایسی باتوں میں جھوٹ اور سچ کا عجیب اختلاط ہوتا۔

یہ طریقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے تک کاہنوں اور ساحروں نے اپنایا ہوا تھا۔ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو جنات نے دیکھا کہ عالم بالا میں یککھت ایک عظیم تبدیلی آگئی ہے جو نہی وہ آسمان کی طرف جانے کی کوشش کرتے ہر طرف سخت گیر پہرے دار متعین پاتے اور ہر طرف ان پر شہابوں کی بارش ہونے لگتی۔

جنات باہمی مشورہ کے لئے اکٹھے ہوئے کہ ان جدید انتظامات کی وجہ معلوم کریں۔ کہنے لگے کیا تو اہل زمین پر عذاب نازل کرنے کے انتظامات ہو رہے ہیں اور اس پر وگرام کو صیغہ راز میں رکھنے کے لئے یہ سب کچھ ہو رہا ہے۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کوئی نئی مبعوث فرمانے والا ہے تاکہ ان خفہ نجت انسانوں کو بیدار کر کے انہیں راہ ہدایت پر گامزن کرے۔

اس کی وجہ معلوم کرنے کے لئے متعدد دستے تشکیل دیئے گئے کہ مدئے زمین پر گشت لگائیں اور اس کی وجہ معلوم کریں۔ انہیں میں سے ایک گروہ جو تہامہ کی چھان بین کے لئے مقرر ہوا تھا غنبد کے پاس سے اس وقت گذرا جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نماز صبح میں قرآن کریم کی تلاوت فرما رہے تھے۔ وہاں ہی سماع قرآن کا واقعہ پیش آیا۔ اس سائے قصے میں تمام تفصیلات کا تعلق غیر مرئی اور حواس انسانی کی دسترس سے بالاتر واقعات سے ہے۔ اس لئے بعض اس پر یقین کرنے میں تامل کرتے ہیں۔

یاد رکھنا چاہئے کہ اس کائنات کی ماہیت کا انسان کو علم ہے ہی کیا۔ ہزاروں صدیوں سے وہ اس کو سمجھنے کی کدو کاوش میں ہے لیکن ہنوز وہ اس بچے کی طرح ہے جو ایک بحر بے کراں کے کنارے کنکریوں سے کھیل رہا ہے اور اس کے سامنے سمندر کھر اٹھا گہرائیوں میں بے حد و حساب موتیوں کے خزانے چھپے پڑے ہیں۔

جب ہمارے علم ناقص کی یہ حالت ہے تو ہمیں خالق کائنات کے فرمودات پر بلا چون و چرا یقین کرنے کے سوا کوئی چارہ ہی نہیں رہ جاتا۔

۷۲: ۱۱ = وَأَنَّا مِنَ الصَّالِحِينَ اور یہ کہ ہم میں سے بعض نیک بھی ہیں۔

علامہ پانی پتی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

صالحون سے مراد ہیں وہ جنات جو گذشتہ انبیاء اور آسمانی کتابوں پر خصوصاً تورات

پر ایمان رکھتے تھے۔

وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ: دُونَ فَوْق کی نفیض ہے طرف ہو کر استعمال ہوتا ہے
یعنی جو کسی کے نیچے ہو۔ دُونَ مضاف ذَلِکَ مضاف الیہ۔ اور بعض ہم میں سے اس درجہ
سے نیچے ہیں۔ یعنی صالحین کے درجے سے نیچے ہیں صالح نہیں ہیں۔ اس کے سوا ہیں۔
فقہ پر در، شرارتی، فساد و گمراہ ہیں۔

کُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا۔ طَرَائِقُ جمع ہے طریقتہ کی۔ راہیں۔ طریقے۔ آسمان کے
طبقے۔ یہاں اس آیت میں مسلک، مشرب نیز درجات کا اختلاف مراد ہے۔
قِدَدًا جمع ہے قِدَدَہ کی۔ مختلف راہیں۔ جدا جدا راہیں کہنے والے لوگ، یا گروہ
کُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا۔ ای کُنَّا فَوَی طَرَائِقَ قِدَدًا۔ ہمارے بھی کئی مسلک ہیں، ہم بھی
کئی متفرق راستوں پر گامزن ہیں۔

۱۲:۴۲ = کَرِیْمًا ظَنَنَّا۔ اور یہ کہ اب ہم سمجھ گئے
اَنَّ لَنْ نَعْجِزَ اللّٰهَ فِی الْاَرْضِ۔ اَنَّ مصدر یہ لَنْ نَعْجِزَ مضارع منفی منصوب
ناکبہ پر لے۔ صیغہ جمع مکمل۔ اللّٰہ مفعول۔ ہم زمین پر بھی اللہ کو ہرگز عاجز نہیں
کر سکتے۔

ہَوَیَّا مصدر موضع حال میں ہے یعنی ہمارے ہاں منہا اور نہ ہی ہم بھاگ کر اسے
ہراکتے ہیں۔ هَوَیَّا (باب نصر) بھاگنا۔

۱۳:۴۲ = لَمَّا کَلَمَ ظَرْف۔ جب۔

الْمُهْدٰی۔ ای القرآن۔

فَمَنْ یُّؤْمِنْ اِبْرٰہِیْمَ وَاسْمٰیہ، مَنْ شرطیہ۔ یُّؤْمِنْ مضارع مجزوم واحد
مذکر غائب اِیْمَانُ (افعال) مصدر سے جملہ شرطیہ ہے پس جو اپنے رب پر ایمان لاتا ہے
فَلَا یَخَافُ یَجْسَا۔ وَ جواب شرط کے لے ہے یَجْسَا۔ یَجْسُو (باب سمع)
کے معنی کوئی چیز ظلمًا کم کرنا کے ہیں۔

قرآن مجید میں ہے وَهُمْ فِیْهَا لَا یُجْسَوْنَ (۱۵: ۱۱) اور اس میں ان کی حق
تلفی نہیں کی جائے گی۔ اَلْبَحْسُ وَالْبَیْحُ مِعْراد ناقص چیز۔
آیت ہذا میں یَجْسَا مصدر بمعنی اسم مفعول ہے تو نہ اس کو گھائے کا خوف
وَلَا رَهَقًا، جملہ کا جملہ سابقہ پر ہے۔ اور نہ اس کو ظلم کا ڈر ہے۔ رَهَقًا سرکشی، تکبر

سرخط صا۔ ستم، ظلم، زیادتی، زبردستی، یہاں مصدر معنی مفعول ہے نیز ملاحظہ ہو ۴۲: ۶۰
 الْمُتَسَلِّطُونَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ الْمُتَسَلِّطُونَ فرماں بردار۔ مسلمان۔

الْقَاسِطُونَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ قَاسِطٌ واحد۔ اگر قَسِطٌ وَاَقْسَطُ (باب ضرب نص) مصدر سے آئے تو اس کے معنی ہوں گے انصاف کرنے والا۔ اور اگر مصدر قَسِطٌ وُقُوسُطٌ (باب ضرب) سے آئے تو اس کے معنی ہوں گے ظلم کرنے والا۔ نا انصافی کرنے والا۔ یہاں چونکہ القاسطون کے مد مقابل الْمُتَسَلِّطُونَ آیا ہے لہذا یہ مصدر قَسِطٌ وُقُوسُطٌ (باب ضرب) سے معنی ظلم کرنے والا، کج روی کرنے والا ہوگا۔

اسی مادہ (قَسِطٌ) سے باب انفعال ہے اسم فاعل الْمُقْسِطُ کا مطلب ہے انصاف کرنے والا۔ قرآن مجید میں ہے إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۹: ۴۹) بے شک خدا انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

فَمَنْ أَسْلَمَ۔۔۔ (ف یعنی سو، پس، مَنْ شرطیہ جملہ شرطیہ ہے پس جنہوں نے اسلام قبول کیا (مَنْ بمعنی جمع آیا ہے۔ جیسا کہ اُولَئِكَ سے ظاہر ہے)

فَأُولَئِكَ نَجْزِي رَشْدًا: جملہ جواب شرط۔ ف جواب شرط کے لئے ہے۔
 اُولَئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر تَحْوُوا ماضی جمع مذکر حاضر۔ تَحْوِيٌّ (رفع) مصدر جس کے معنی عمدہ اور مناسب ترین راستے کو ڈھونڈھنے اور اچھی چیز کا قصد کرنے کے ہیں قصد کیا۔

رَشْدًا واحد مذکر اسم مفعول۔ راستی، جلائی، نیکی، راہِ حق، رَشْدٌ بَرُّشْدٌ (باب نصر) کا مصدر جس کا معنی راہِ راست پانا۔ راہِ راست تلاش کرنا۔ یا ڈھونڈھنا ہے۔ تو انہوں نے راہِ حق تلاش کر لی۔ یہ جملہ سابقہ جملہ سے جواب شرط ہے۔

۴۲: ۱۵۔۔۔ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ وَأَوَّاعِلُهُ، أَمَّا حرف شرط۔ أَمَّا الْقَاسِطُونَ جملہ شرطیہ ہے اور جو کج روی کرنے والے ہیں۔

فَكَانُوا لِحَبْطِهِمْ حَبْطًا: ف جواب شرط کے لئے كَانَ فاعل ناقص ماضی جمع مذکر غائب، ضمیر فاعل اسم کا لَوْ أَحْبَبْنَا اس کی خبر، جملہ جواب شرط ہے۔ تو وہ جہنم کا ایندھن بنیں گے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فجر کی نماز میں قرآن سن کر آلے والے جن استماع قرآن اور اپنے تائثرات کا جود کر اپنے قبیلہ کے جنوں سے بیان کر رہے ہیں جو کہ اَنَا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا سے

آیت نمبر ۱ شروع ہوا تھا۔ یہاں ختم ہو گیا۔ بعد کا قصہ بیان نہیں فرمایا کہ مخاطب جنوں کی جماعت ایان لائی یا نہیں۔ احادیث سے ثابت ہے کہ لائی۔ ان جملوں میں جنوں کی زبانی کلام بیان کر کے کفار مکہ کو سمجھانا مقصود ہے،

۱۶:۷۲ وَ اَنْ لِّوِاسْتَقَامُوا عَلٰی الطَّرِيقَةِ اِسْجَلْ اَعْطٰ اَنْهٗ اَسْتَمَعَ
آیت نمبر ۱۷ مندرجہ بالا پر ہے۔

تقدیر کلام ہے: اُدْخِلْ اِلٰی اَنْهٗ اَسْتَمَعَ..... وَ اَنْ لِّوِاسْتَقَامُوا
..... اَنْ مُخَفَّفٌ ہُوَ اَنْ تَقِیدَ سے مخفف ہو کر اَنْ بن گیا ہے اَنْ کا اسم جو ضمیر شان
مخدوف ہے یعنی اَنْہ..... کو حرف شرط۔ اِسْتَقَامُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ استقامت۔

(استفعال) مصدر۔ قائم رہنا۔ سیدھا رہنا۔ ثابت قدم رہنا۔

الطریقۃ۔ اللہ کا پسندیدہ راستہ، یعنی دین اسلام۔

مطلب یہ کہ۔

میرے پاس اس بات کی بھی وحی ہے کہ اگر جن و انس دین اسلام پر قائم رہیں
..... یہ جملہ شرطیہ ہے اگلا جملہ اس کی جزا رہے۔

لَا سَقْنٰهُمْ مَّاءً غَدًا۔ جملہ سابقہ سے جواب شرط ہے لام تاکید کا ہے۔ اَسْقٰنَا
ماضی کا صیغہ جمع متکلم ہے۔ اِسْقَاءٌ (افعال) مصدر بمعنی پلانا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر
غائب۔ مَاءٌ مفعول ثانی، غَدًا صفت اپنے موصوف مَاء کی۔ اَلْغَدُّ کے معنی بہت
زیادہ اور افراط کے ہیں۔ اصل میں یہ باب سمع سے مصدر ہے بمعنی پانی کا بہت ہونا۔ مبالغہ
کے طور پر بہت پانی، کے معنی میں آتا ہے۔

تو ہم ان کو پانی کی ریل پیل سے سیراب کر دیں گے۔ (مال و اولاد کھیتی باڑی،
تندرستی، عاقبت کو مَاءً غَدًا سے تعبیر کرنا عرب کا محاورہ ہے)

۱۷:۷۲ لَنَفْتَنَنَّ هُمْ فِتْنًا۔ لام علت کا ہے۔ نَفْتَنَ معنای منصوب جمع متکلم۔
فِتْنَةٌ وَ فِتْوَانٌ (باب حب) مصدر۔ بمعنی امتحان لینا۔ آزمائش میں ڈالنا۔ هُمْ ضمیر مفعول
جمع مذکر غائب، فِتْنًا میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع فراوانی (مَاءً غَدًا) ہے تاکہ ہم ان کی
آزمائش کر رہے۔ ای غنیمت ہم ایشکرون ام یکفرون (ایسوالنقاسیو) انوار البیاء
بیضاوی، منطقی)

بعض کے نزدیک هُمْ کی ضمیر کا مرجع جنوں کے لئے ہے لیکن جمہور کے نزدیک اصح

ہے کہ یہ کفار مکہ کے لئے ہے جیسا کہ استقاموا (آیت نمبر ۱۶) میں ہے۔

وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ وَادْعَا طِفْطِفَ مَنْ شَرْطِيهِ يُعْرِضْ مَضَارِعَ مَجْزُومٍ
واحد مذکر۔ غائب اِعْوَاضُ (افعال) مصدر یعنی روگردانی کرنا۔ اعراض کرنا۔ جملہ شرطیہ
ہے۔ اور جس نے اپنے رب کی یاد سے منہ موڑا۔ جملہ شرطیہ ہے۔

يَسْأَلُكَ عَدَا بَا صَعَدًا ۱۔ یہ جملہ جواب شرطیہ ہے۔ يَسْأَلُكَ مَضَارِعَ مَجْزُومٍ واحد مذکر
غائب ضمیر قائل رب کی طرف راجع ہے۔ سَأَلَكَ وَ سَأَلُوكَ (باب ضرب) مصدر سَأَلَكَ
فعل لازم ماضی وہ چلا۔ متعدی اس نے چلایا۔ اس نے داخل کیا۔ کُضْمِرَ فَعُولٍ واحد مذکر غائب
جو مَنْ کی طرف راجع ہے۔

عَدَا بَا صَعَدًا ۱۔ موصوف و صفت صَعَدًا مصدر ہے مصدر کو موصوف کی صفت
میں بالذکر کے لئے لائے ہیں۔

صَعَدًا ۱ سخت، شاق، کہ جو معذب کے اوپر چھا جائے۔
ترجمہ ۱۔ وہ اس کو سخت مذاب میں داخل کریگا۔

بعض کے نزدیک عَدَا بَا صَعَدًا اسے پہلے حرف جار فی معذوف ہے۔ اس صورت
میں عبارت يَسْأَلُكَ فِي عَدَا بَا ہونی چاہئے لیکن بعض کے قول کے مطابق سَأَلَكَ
فَلَا نَا فِي طَرِيقَةٍ کی بجائے سَأَلَكَ فَلَا نَا طَرِيقًا بھی کہتے ہیں۔ اس کا طے سے يَسْأَلُكَ
فِي عَدَا بَا کی بجائے یسئلہ عدا بَا بھی درست ہے۔ صَعَدًا کا اعراب اپنے موصوف
کے مطابق ٹھیک ہے۔ (ملاحظہ ہو المطربات)

۱۸: ۲ = وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ اس جملہ کا عطف جملہ اَنْ لِّوَا شَتَقَامُوا پر ہے
یعنی یہ بھی میری طرف وحی کیا گیا کہ مسجدیں یعنی وہ مقامات جو نماز کے لئے بنائے جاتے ہیں اللہ
ہی کے لئے مخصوص ہیں (اللہ کی عبادت میں دوسروں کو شریک قرار دینے کے لئے نہیں ہیں)
اَنْ حَسْرَتِ مَثْبُوعٍ بِالْفِعْلِ الْمَسَاجِدِ اس کا اسم اور لِلَّهِ اس کی خبر ہے الْمَسَاجِدِ
بوجہ اَنْ منصوب ہے۔

فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۱ فِ سَبِيهِ ہے لَا تَدْعُوا فعل نہی جمع مذکر حاضر
دُعَاءُ (باب نصر) مصدر تم پکارو مت۔ تم نہ پکارو۔ أَحَدًا ۱۔ (کوئی) ایک۔ لَا تَدْعُوا
کا مفعول۔

۱۹: ۲ = وَآتَهُ لَمَّا خَافَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ۱ اس کا عطف بھی جملہ اَنْ لِّوَا

استقاموا پر ہے یعنی اور مجھے یہ بھی وحی کی گئی ہے کہ جب اللہ کا بندہ اس کو پکارتے کھڑا ہوتا ہے۔

اِنَّ حَسْرَةَ مَثْبُورٍ بِالْفِعْلِ لَا ضَمِيرَ شَانَ وَاسْمِ اَنَّ۔ باقی جملہ اس کی خبر۔
لَمَّا ظَرَفَ زَمَانَ۔ جب عَبْدُ اللّٰهِ مضاف مضاف الیہ۔ اللہ کا بندہ۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔

يَدْعُوْهُ مَضَارِعُ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ۔ دَعْوَةٌ (باب نصر) مصدر۔ عبادت کرنا۔ پکارنا۔
لَا ضَمِيرَ مَفْعُولٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ كَامِرَجِ اللّٰهُ هِيَ۔ يَدْعُوْهُ حَالٌ هِيَ قَامٌ كَ الْفَاعِلِ
كَادُوْا يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لَبَدٌ اِيْهِ مَبْدُ لَمَّا كَ الْجَوَابِ فِيْ هِيَ كَا دُوْا مَاضِي جَمْعِ
مَذْكُورٌ غَائِبٌ كَوْدُ (باب سمع) مصدر۔ راغب اور سیبویہ کے نزدیک (باب سمع و نصر)
دو نوں سے آتا ہے۔ كَادَ اَفْعَالٌ مُقَابِلِ فِيْ هِيَ هِيَ فِعْلٌ مُضَارِعٌ بِرَدِّ اَخْلٍ هُوَ تَابِ هِيَ۔

كَادَ اِذَا بَصُوْرَتِ اَثْبَاتٌ مَذْكُورٌ هُوَ تُوْا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد کو آنی والا فعل واقع ہی نہیں ہوا۔ قریب الوقوع ضرور تھا۔ جیسے يَكَادُ الْبُؤْيُ يَخْطَفُ الْبَصَارَ هُمْ (۲: ۲۰)
قریب ہے کہ بجلی کی چمک ان کی آنکھوں (کی بصارت) کو اچک لیجائے۔ یعنی بجلی کی چمک نے ان کی آنکھوں کی بنیائی کو اچک نہیں لیا تھا لیکن اچک لینے کے قریب تھی۔

اور اگر بصورت نفی ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ بعد کو آنے والا فعل واقع ہو گیا لیکن عدم وقوع کے قریب تھا۔ جیسے فَذَٰ بَخُوْهُمْ اَدِّ مَا كَادُوْا يَفْعَلُوْنَ (۱: ۲) انہوں نے (بڑی مشکل سے) اس (دگائے) کو ذبح کیا۔ اور وہ ایسا کرتے معلوم نہ ہوتے تھے۔ یعنی انہوں نے گائے کو ذبح کر دی لیکن ذبح نہ کرنے کی حد تک پہنچ گئے تھے۔

كَوْدُ كَ مَعْنَى ارَادَهُ اَوْ رَاجَا اَوْ اَشْهَى هِيَ مَثَلًا قُرْآنِ فِيْ هِيَ اَكَادُ اُخْفِيْهَا (۲: ۱۵) میں چاہتا ہوں کہ اس (کے وقت) کو پوشیدہ رکھوں۔

يَكُوْنُوْنَ مَضَارِعُ جَمْعٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ۔ كُوْنُ (باب نصر) وہ ہوں گے۔ كَادُوْا يَكُوْنُوْنَ قَرِيبٌ هِيَ كَوَدُ هُوَ جَامِئٌ كَ۔ عَلَيْهِ اس پر

لَبَدًا ۱۔ لَبَدٌ۔ لَبَدَةٌ۔ لَبَدَةٌ: کما جمع ہے۔ لَبَدٌ کا اصل معنی ہے ایسی جا عتیں جن میں کچھ لوگ ادب ہوں کچھ نیچے۔ (مٹھٹ کے مٹھٹ) ہجوم۔ بھیڑ، جماعت در جماعت۔

علامہ پانی پتی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:-
حسن، قادہ، ابن زید نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ توحید کی دعوت دینے کے لئے جب

اللہ کا بندہ کھڑا ہوا تو جن و انس سب کے سب دعوتِ توحید کو باطل کرنے کے لئے اکٹھے ہو گئے وہ اللہ کے نذر کو اپنی بھونکوں سے بھانا چاہتے تھے مگر اللہ کا فیصلہ تھا کہ وہ اپنا نور پورا بھلا کر رہے گا۔ اور تمام دشمنوں کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کامیابی عطا فرمائے گا۔

بیضادی لکھتے ہیں :-

يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ مُجْتَمِعِينَ لَا بَطَالٍ لَهُمْ ، وَهَ اس کے گرد ٹھٹ کے ٹھٹ لگاتے اس کی بات کو جھٹلانے کے لئے۔

۲۰:۷۲ = اَدْعُوا رَبِّيْ اَدْعُوا مضارع واحد متکلم دَعَوَةٌ (باب نصر) مصدر میں پکارتا ہوں۔ رَبِّيْ مضاف مضاف الیہ۔ میرا رب، اپنے رب کو،

ترجمہ۔ آپ کہہ دیں میں تو اپنے رب ہی کو پکارتا ہوں۔ اپنی طرف اسی کی عبادت کرتا ہوں ؛ لَا اُشْرِكُ۔ مضارع منفی واحد متکلم۔ میں شریک نہیں ٹھہراتا۔ اَحَدًا کسی کو۔ مفعول لَا اُشْرِكُ کا۔

۲۱:۷۲ = لَا اَمْلِكُ مضارع منفی واحد متکلم مَلَكَ (باب ضرب) مصدر سے۔ میں مالک نہیں ہوں۔ میں اختیار نہیں رکھتا ہوں۔

ضَمًّا مصدر ہے ضَمَّ يَضُمُّ (باب نصر) سے۔ یعنی ضرر پہنچانا۔ میں اختیار نہیں رکھتا ہوں ضرر پہنچانے کا۔

وَلَا رَشَدًا۔ اس کا عطف مجہول سابقہ پر ہے۔ رَشَدًا مصدر ہے رَشَدَ يَرشُدُ (باب نصر) سے یعنی راہِ راست پر چلنا۔ اور نہ میں اختیار رکھتا ہوں تمہارے راہِ راست پر چلنے کا۔

۲۲:۷۲ = لَنْ يُجِيبُوْنِيْ لَنْ يُجِيبُوْ مضارع منفی تاکید بَلْ كُنْ (منصوب) صیغہ واحد صیغہ واحد مذکر غائب۔ اِجَابَةٌ (مضارع افعال) مصدر، نَ وَقَايَہِ ضَمِيرٌ واحد متکلم۔ کوئی مجھے ہرگز نہ بجا سکے گا۔

وَلَنْ اُجِدَ۔ وَاَوْ عَاطِفٌ لَنْ اُجِدَ مضارع منفی تاکید بَلْ كُنْ (منصوب) وُجُوْدٌ (باب ضرب) مصدر۔ اور نہ ہی میں ہرگز پاسکوں گا۔

مِنْ دُونِهِ۔ مِنْ حرف جار۔ دُونِهِ مضاف مضاف الیہ۔ بل کہ مجبور۔ اس کے سوا مُلْتَحَدًا: اسم ظرف مکان بروزن مفعول اِلْتِحَادٌ (افتعال) مصدر۔ پناہ کی جگہ۔ یا مصدر میسی ہے باب افتعال سے یعنی پناہ۔ جملہ میں اِنْ عَصَيْتُمْ مَقْدُرُہِے۔ مطلب یہ ہے کہ

اگر میں نے اس کی (اللہ کی) نافرمانی کی تو میں اس کے سوا ہرگز پناہ نہ پاسکوں گا۔

لَحْدٌ وَلَحْدٌ زَمِنَ كَے اندر بغلی گڑھا (جو قبر میں کھودا جاتا ہے)

۲۳:۷۲ = اِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِسَالَةً۔ تبلیغ مصدر باب نصر سے جس کے معنی پہنچا دینا یا کافی ہونے کے ہیں۔ قرآن مجید میں معنی تبلیغ آیا ہے یا کافی کے معنی میں جیسے کہ۔ اِنَّ فِيْ هٰذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَلِيْدِيْنَ۔ (۱۰۶: ۲۱) اس میں کفایت ہے عبادت کرنے والی جماعت کے لئے۔ (لغات القرآن)

آیت زیر غور کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ اِلَّا اسْتِثْنَاءِیَہ نہیں ہے بلکہ اِنَّ شرطیہ اور لَا نافیہ سے مرکب ہے۔ معنی ہوں گے ان لَا ابلاغ بلاغاً لن اجد من دونہ ملتحداً ۱۔ اگر میں (خدا کے احکام و پیغام کی کما حقہ) تبلیغ نہیں کروں گا تو اس کے سوا مجھے کہیں بھی پناہ نہیں ملیگی۔ (حقانی) اس میں اِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللّٰهِ جملہ شرطیہ ہوگا۔ اور لَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِہِ مَلْتَحِدًا جواب شرط۔ (جزا کو شرط سے قبل لایا گیا ہے)

۲۔ حسن اور مقابل نے اس طرح مطلب بیان کیا ہے کہ میں نہ خیر کا مالک ہوں نہ شر کا نہ ہدایت کا۔ ہاں تبلیغ احکام اور پیام رسانی کا فرض خدا کی طرف سے مجھ پر ہے، مطلب یہ ہے کہ اِلَّا اسْتِثْنَاءِیَہ نہیں بلکہ لٰكِنْ کے معنی میں ہے۔ (مظہری)

۳۔ قوله تعالى، اِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِسَالَةً اِی لَا اَمْلَکْ لَکُمْ ضَرْوًا وَلَا مَشْدًا اِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِسَالَةً فَاِنِ ابْلَغَکُمْ عَنْہِ مَا اَمَرَنِیْ بِہِ وَارْشَدَکُمْ اِلَیْ مَا اَرْسَلَنِیْ بِہِ مِنَ الْهُدٰی وَالْخَیْرِ وَالْفَوْزِ (اليسر النفاستہ)

زمیر سے ہاتھ میں تمہاری برائی ہے اور نہ راہ پر لانا میرے ہاتھ میں (سوائے اللہ کی طرف سے احکام کی تبلیغ کے) اور کچھ نہیں ہے (پس میں جو وہ حکم دیتا ہے تم تک پہنچا دیتا ہوں اور ہدایت و مجالائی اور نجات کے متعلق (تمہارے لئے) جو احکام وہ مجھے دیتا ہے میں ان کی طرف تمہاری راہنمائی کرتا ہوں۔

وَرِسَالَةٍ وَادَّ عَاطِفٌ رِّسَالَتِہِ مضاف مضاف الیہ۔ اس کا عطف تبلیغاً پر ہے اور اس کے پیغام کا تم تک پہنچانا۔

وَمَنْ یَعْصِ اللّٰہَ وَرِسُوْلَہٗ وَادَّ عَاطِفٌ، اس کا عطف جملہ محذوف پر ہے مَنْ شرطیہ یَعْصِ مضارع مجزوم واحد مذکر غائب۔ اصل میں یَعْصِی تھا۔ شرط کی وجہ

مجنوم ہے عَصِيَانٌ (بلب ضرب) مصدر یعنی نافرمانی کرنا۔
وَرَسُولُهُ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

فَاتَّكَمَ نَارَ جَهَنَّمَ۔ جملہ جواب شرط ہے۔ پس اس کے لئے جہنم کی آگ ہے۔
خَلِيدَيْنِ فِيهَا أَبَدًا۔

لفظ مَن کی رعایت سے یَعِصِ اور لَہ کی مفرد ضمیریں لائی گئیں اور معنی کے لحاظ سے لفظ خَلِيدَيْنِ بصورت جمع ذکر کیا گیا ہے۔

خَلِيدَيْنِ خُلُودٌ سے کمالِ نصب اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ ہمیشہ بننے والے جملہ من یعصی اللہ کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

۲۲: ۲۲ = حتیٰ: حرف جار ہے انتہا وقت کے اظہار کے لئے آتا ہے۔ اس کے متعلق دو قول ہیں۔

۱۔ یہ یَكُونُونَ عَلَيْهِ لَبَدًا (لوگ اس پر جھگٹا کرنے لگتے ہیں) کے متعلق ہے تقدیر کا نام یوں ہے۔

انھم یتظاہرون علیہ بالعداۃ حتیٰ اِذَا رَاوَمَا یُوعَدُونَ من یوم بدرو فتح مبین او یوم القیامۃ او وقت الموت فحينئذ یَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَاَقْلَ عَدُوًّا۔

وہ اس کے خلاف یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ایک دوسرے کی مدد کرتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ اس عذاب کو دیکھ لیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے جیسے یوم بدر، فتح مبین، یوم قیامت یا وقت موت پس اس وقت وہ جان لیں گے کہ کس کی مدد کمزور ہے اور کتنی میں کون کم ہے۔

۲۔ یہ محذوف کے متعلق ہے مثلاً کہا جائے۔ الکفار لا یزالون علی ما ہد علیہ حتیٰ اذا کان کذا وکذا۔

دکافر لوگ جس بات پر وہ ہیں وہ اس پر اڑے رہیں گے یہاں تک کہ وہ اس عذاب کو دیکھ لیں گے)

اس کی نظیر سورۃ مریم کی آیت ہے۔ حتیٰ اِذَا رَاوَمَا یُوعَدُونَ اِمَّا الْعَذَابُ

وَمَا السَّاعَةَ، فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّكُمْ نَاوًا أَضَعَفُ جُنْدًا: (۱۹: ۷۵) یہاں تک کہ جب اس چیز کو دیکھ لیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے خواہ عذاب اور خواہ قیامت تو اس وقت جان لیں گے کہ مکان کس کا رہا ہے اور لشکر کس کا کمزور ہے (اس میں اتنا شرط یہ ہے اور فَسَيَعْلَمُونَ اس کا جواب ہے)۔

آیت زیر مطالعہ میں بھی اذا - اواما یوعدون جملہ شرطیہ ہے اور فیعلمون الخ اس کا جواب!

مَا يُوعَدُونَ: ما موصولہ یُوْعَدُونَ مضارع مجہول جمع مذکر غائب اس کا صلہ جس کا اُن سے وعدہ کیا گیا ہے۔

مَنْ أَضَعَفُ نَاصِرًا: مَنْ استغفامیہ ہے یعنی کون! أَضَعَفُ۔ ضَعُفٌ رباب
 نصر مصدر۔ سے افعل التفضیل کا صیغہ ہے۔ زیادہ کمزور، نَاصِرًا۔ نَصْرٌ (باب نصر) مصدر
 اسم فاعل واحد مکرر، منصوب بوجہ تمیز ہونے کے ہے۔ انزاو مددگار۔ یعنی مددگاروں کی
 حیثیت سے کون زیادہ کمزور ہے۔ کس کی مدد کمزور ہے۔

وَأَقْلَّ عَدَدًا - عید معطوف ہے اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اَقْلَّ، قِلَّةً (بَابُ
حُزْبٍ) مصدر سے افعِل التفضیل کا صیغہ بمعنی کم سے کم۔
عَدَدًا بلحاظ تعداد کے۔ گنتی میں۔

۲۵:۴۲ = قُلْ إِنْ أَدْرِي - إِنْ نَافِيَةٌ اِدْرِي فعل مضارع واحد مكمل حِدَايَةِ رَبِّ اب
ضرب مصدر - میں نہیں جانتا ہوں - مجھے خبر نہیں -

اَقْرَبُ، میں ہنزہ استہمامیہ ہے آیا قریب ہے قریب خبر مقدم ہے اور ما توعدون مبتدا مؤخر۔ یا قَرِيبُ از قسم فعل مشبہ اور ما توعدون اس کا فاعل ہے۔

مَا تُوْعَدُوكَ مَا مَوْصُولُهُ تَوْعِدٌ وَنِ مَضَارِعُ مَجْهُولٌ كَاصْنِئَةِ جَمْعِ مَذْكُورٍ حَاضِرٍ وَعَدٌ
(باب ضرب) مصدر سے۔ صلہ۔ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے یا وعدہ کیا گیا ہے۔
اس وعدہ سے مراد دنیوی عذاب یا قیامت ہے۔

== آمد۔ حرف عطف ہے معنی یا۔

يَجْعَلُ مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَذْكُورًا بِجَعْلٍ بَابُ فَتْحٍ مُصَدَّرٌ وَهُوَ مَقْرَرٌ كَرْتَابٍ هُوَ مَقْرَرٌ كَرْتَابٍ
 اس نے مقرر کر دی ہے۔ لُغَةً میں ضمیر کا مرجع مَا تَوْعَدُونَ ہے
 آمَنًا ۱۔ مدت، حد، انتہاء اس کی جمع اُمَادٌ ہے۔ اَمَدًا آمدت مقرر کرنا
 ترجمہ ہو گا۔

یا میرے رب نے اس مذاب (یا قیامت) کی (لمبی) مدت مقرر کر دی ہے۔

آمَنًا منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہے۔

صاحب تفہیم القرآن اس آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔

انما بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے وہ یہ کہ اوپر کی بات
 سن کر مخالفین نے طنز اور مذاق کے طور پر سوال کیا کہ وہ وقت جس کا ڈراوا آپ نے ہے
 ہیں آخر کب آئے گا؟

اس کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ۔

ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ اس وقت کا آنا تو یقینی ہے مگر اس کے آنے کی تاریخ مجھے نہیں بتائی
 گئی یہ بات اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے کہ آیا وہ جلدی آنے والا ہے یا اس کے لئے ایک طویل
 مدت مقرر کی گئی ہے۔

۲۶:۲۲ عَلِيمُ الْغَيْبِ مضاف مضاف الیہ۔ غیب کا جاننے والا۔ مبتدأ محذوف
 کی خبر ہے ای ہُوَ عَلِيمُ الْغَيْبِ۔

— فَلَا يُظْهِرُ فَنَ تَرْتِيبَہٗ۔ لَا يُظْهِرُ مَضَارِعَ مُنْفَعٍ وَاحِدٍ مَذْكُورًا بِجَعْلٍ بَابُ فَتْحٍ مُصَدَّرٌ
 (افعال) مصدر سے۔ وہ ظاہر نہیں کرتا ہے، وہ واقف نہیں کرتا ہے۔

غَيْبِہٖ مضاف مضاف الیہ۔ اس کا غیب، یعنی اپنے غیب کو، اپنے غیب کی باتوں کو
 أَحَدًا ۱۔ منصوب بوجہ مفعول۔ کسی کو بھی۔ وہ اپنی غیب کی باتوں کو ظاہر نہیں کرتا ہے

قَائِد ۵ غیب کیا ہے اس کے متعلق علامہ پانی پتی رقم طراز ہیں۔

غیب مراد ہے وہ چیز جو ابھی تک نہیں آئی۔ جیسے معاد (عالم آخرت) کی خبریں۔ یا وہ چیز
 جو موجود ہونے کے بعد معدوم ہو گئی ہو جیسے آغاز آفرینش کی اطلاعات اور وہ گزشتہ
 واقعات جو صفحات تاریخ پر بھی موجود نہیں۔ یا غیب سے مراد اللہ تعالیٰ کے وہ اسماء اور صفات
 جو بندوں کو معلوم نہیں اور کسی دلیل سے بھی ان کا پتہ نہیں ملتا۔ لیکن جن صفات و اسماء پر پورا

قائم اور دلیل موجود ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی ہستی اس کا ناقابل زوال ہونا۔ اس کا واحد ہونا اس کے اندر صفات کمال کا موجود ہونا۔ اور صفات نقص و زوال سے اس کا پاک ہونا۔ تو یہ چیزیں عالم شہادت کی ہو گئیں۔ ان کا شمار غائب میں نہیں ہے کیونکہ ان کے دلائل موجود ہیں اسی طرح حدوث عالم (وقوع عالم) کا مسئلہ بھی غیبی مسئلہ نہیں ہے بلکہ عالم شہادت کا ہے کیونکہ عالم کا تغیر پذیر ہونا محسوس ہے اور تغیر حدوث پر دلالت کرتا ہے، ان تمام اقسام غیب کا علم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ممکن ہے۔

۲۴:۲۷۔ ۱۱۔ لَا مِّنْ اَرْضٰی۔ اِلَّا حَرْفٌ اَسْتَشَارَہُ۔ مِّنْ مَّوْصُوْلَةٍ اِذْ تَقْضٰی صِلَہٗ مَوْصُوْلٌ مِّلْ مَّسْتَشْنٰی اَحَدًا (آیت مذکورہ بالا) مستثنیٰ منہ۔ اسی اَحَدًا مِّنْ مَّخْلُوْقَاتِہٖ اَرْضٰی ماضی و احد مذکر غائب ارتضاء (افتعال) مصدر سے۔ جس کے معنی راضی ہونا پسند کرنا کے ہیں۔ یعنی ماسوا اس کے جس کو وہ پسند کرے۔ جس پر وہ راضی ہو۔

مِنْ رَّسُوْلٍ مُّشْلِقٍ مِّنْ اَرْضٰی۔ اس کا بیان ہے۔

اور کسی کو اپنے غیب پر آگاہ نہیں کرتا۔ ماسوا اسے اس رسول کے جس کو وہ پسند فرمائے۔

مدارک التنزیل میں ہے :

الامن اَرْضٰی مِّنْ رَّسُوْلٍ۔ اسی الامر مولا قد ارتضاء لعلم بعض الغیب، سوائے اس پیغمبر کے جسے وہ غیب کے کسی امر پر آگاہی کے لئے پسند فرمائے۔
تفسیر ابن کثیر میں ہے

رسول خواہ انسانوں میں سے ہوں خواہ فرشتوں میں سے ہوں جسے خدا جتنا چاہتا ہے بتلا دیتا ہے بس وہ اتنا ہی جانتے ہیں۔

فَاِنَّہٗ یَسْئَلُکَ مِنْ بَیِّنٍ یَدْرِیْہُ وَاَمِنْ خَلِیْفَہٗ رَّصَدًا؛ فَاَدَّ عَاطِفَہٗ یعنی جب اپنے کسی برگزیدہ و مرنقی رسول کو غیب کا کوئی علم عطا کرتا ہے تو وہ اس رسول کے آگے اور پیچھے محافظ مقرر کر دیتا ہے۔

یَسْئَلُکَ۔ مضارع واحد مذکر سُئِلَ (باب نصر) مصدر۔ وہ مقرر کرتا ہے

وہ چلاتا ہے۔ ملاحظہ ہو آیت ۱۱، متذکرۃ المصدم

مِنْ بَیِّنٍ یَدْرِیْہُ، مِنْ حَرْفِ جَارٍ بَیِّنٍ مَّضَافٌ یَدْرِیْہُ مَّضَافٌ مَّضَافٌ اِلَیْہِ مَلْکُ مَّضَافٌ اِلَیْہِ بَیِّنٌ کَا۔

جب بین کی اضافت آیدنی کی طرف ہو تو اس کے معنی سامنے اور قریب کے

ہوتے ہیں۔ مِنْ مَّيْنٍ مَّيْنٌ لِّہِ اس کے سامنے کی طرف سے۔

وَمِنْ خَلْفِہِ وَادَّ عَاطِفٌ، مِنْ حَرْفٍ جَارٍ خَلْفِہِ مضاف مضاف الیہ مل کر محبوسہ اور اس کے پیچھے کی طرف سے۔

رَصَدًا۔ چوکیدار، نگہبان، محافظ۔ رَصَدَ یُصَدُّ رباب نصر کا مصدر جس کے معنی نگاہ رکھنے اور گھات لگانے کے ہیں۔ مصدر مذکور اسم فاعل، اسم مفعول دونوں کے معنی میں مستعمل ہے نیز واحد ثنیۃ جمع سب کے لئے آتا ہے

قائد کا :- مقاتل وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ جب اللہ کسی پیغمبر کو مبعوث فرماتا تھا تو ابلیس فرشتہ کی شکل میں نمودار ہو کر اس پیغمبر کو (کچھ اپنی طرف سے) اطلاع دید یا کرتا تھا اس کی روک کے لئے اللہ تعالیٰ نے کچھ فرشتے مقرر کر دیئے جو شیطانوں کو مار بھگاتے تھے۔ اور حامل وحی فرشتہ کے پاس بھی نہیں آنے دیتے تھے اب اگر شیطان فرشتہ کی شکل میں اس پیغمبر کے پاس آتا تھا تو یہ ملائکہ پیغمبر سے کہہ دیتے تھے یہ شیطان ہے اس سے احتیاط رکھو۔ اور اگر اصل فرشتہ آتا تھا تو بتا دیتے تھے کہ یہ اللہ کا فرستادہ ہے۔
(تفسیر مظہری)

۷۲: ۲۸ لَیَعْلَمَنَّ۔ لام حروفِ علت لَیَعْلَمَنَّ۔ مضارع۔ (منصوب بوجہ عمل لام علت) صیغہ واحد مذکر فاعل (باب سمع) مصدر۔ تاکہ وہ جان لے۔

قائد کا :- یوں تو ہر چیز کا علم اللہ تعالیٰ کو پہلے سے ہے یہاں جاننے سے مراد ہے علمی تعلق کا کسی موجود کے ساتھ ظاہر ہونا۔ یہی مراد آیت لَیَعْلَمَنَّ اللہُ مَنْ یُّخَافُہُ بِالْغَیْبِ میں ہے (۹۴: ۵) تاکہ معلوم کرے اللہ کہ اس سے غائبانہ کون ڈرتا ہے (شیاطین سے حفاظت کرنے کے لئے ملائکہ کو مامور کرنے کی یہ علت ہے۔

مطلب یہ ہے کہ حفاظتِ وحی کے بعد اللہ کو یہ معلوم ہو جائے کہ پیغمبروں نے اپنے رب کے پیام بلا کم و بیش پہنچا دیئے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ پیغمبر اللہ کے پیام کو بغیر تبدیل و تغیر اور آمیزش کے پہنچا سکیں اسی غرض کے لئے اللہ نے حفاظتِ وحی کے لئے فرشتوں کو مقرر کر دیا ہے۔

(تفسیر مظہری)

— اَنْ قَدْ اَبْلَغُوا رِسْلَتَ رَبِّهِمْ۔ اَنْ مخفف ہے اَنْ ثقیلہ سے مخفف کیا گیا ہے۔ قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کا فائدہ دیتا ہے۔

اَبْلَغُوا ماضی جمع مذکر غائب (افعال) مصدر۔ انہوں نے پہنچایا۔ انہوں نے پہنچا دیا۔

رِسْلَتَ رَبِّهِمْ رِسْلَۃ کی جمع ہے یعنی پیغام، مضاف، رَبِّهِمْ مضاف مضاف الیہ مل کر رِسْلَتِ کا مضاف الیہ۔ ان کے رب کا پیام۔ ترجمہ ہو گا۔

کہ انہوں نے اپنے رب کے پیام پہنچا دیے۔

اَنْ قَدْ اَبْلَغُوا رِسْلَتَ رَبِّهِمْ۔ اَنْ مخفف اَنْ ہے، اَنْ حروف مشبہ بالفعل میں ہے۔ اس کا اسم ضمیر مخدوف ہے جو ضمیر شان ہے۔ قَدْ اَبْلَغُوا..... اس کی خبر ہے۔

فَایْدُکَ مولانا دریا بادی انجی تفسیر سامعی میں رقمطراز ہیں۔

لِیَعْلَمَ کی ضمیر فاعل کس کی جانب راجع ہے؟ اس پر بہت قیل و قال ہوئی ہے لیکن راقم اُنم کو اپنے بعض اکابر کے اتباع میں وہی ترکیب مناسب معلوم ہوئی جو یہاں اختیار کی گئی ہے۔

یحتمل ان یکون الضمیر عائداً الی اللہ عزوجل وهو قول حکماء ابن الجوزی فی زاد المسیر۔ (ابن کثیر)

ای لیعلم اللہ (مدارک) وهو اختیار اکثر المحققین (کبیر) اَبْلَغُوا ہے مراد وہی جماعت انبیاء ہے ای الرسل (معالم، المدارک) بعض نے فرشتے بھی مراد لئے ہیں۔

ترجمہ یوں ہو گا۔

تاکہ اُسے معلوم ہو جائے کہ انہوں نے اپنے رب کے پیامات پہنچا دیئے؟

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر حقانی)

وَ اَحَاطَ بِمَا کَدَّ یُسَلِّکَ یہ جملہ یُسَلِّکَ کے ضمیر فاعل سے حال ہے۔ اَحَاطَ ماضی واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ اس نے گھیر لیا۔ اس نے احاطہ کر لیا۔ اس نے قابو میں کر لیا۔ احاطہ کرنے کے معنی ہیں کسی شے پر اس طرح چھا جانا کہ اس سے

فار ممکن نہ ہو۔

مَا لَدَا يَهِيَهُ مَا مَوْصُولٌ - لدی پاس / نزدیک - اسم ظرف ، مضاف ھُمُ ضمیر جمع
مذکر غائب مضاف الیہ دونوں مل کر صلہ اپنے موصول کا۔ جو ان کے پاس ہے ، ان کی ہر چیز
ان کے سب حالات ، ان کے سب کام ،

ترجمہ ہو گا۔

اور حقیقت یہ ہے کہ (حال یہ ہے کہ) ان کے تمام حالات اس کے قبضہ میں ہیں اور
ان کی ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

وَ أَخْضَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا - اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے اور یہ بھی یَسْلُكُ
کے فاعل سے حال ہے۔ أَخْضَى ماضی واحد مذکر غائب اِخْصَاةٌ (افعال) مصدر۔
اس نے گن لیا۔ اس نے گن رکھا ہے۔ كُلَّ شَيْءٍ مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول
اِخْضَى کا۔

عَدَدًا منصوب بوجہ تہیز۔ بمعنی شمار کی رُو سے۔ تعداد کے لحاظ سے۔ اور اس نے
ہر شے کا شمار کر رکھا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمُزَّمِّلِ مَكِّيَّةٌ (٢٠) (٤٣)

۱۰۳ = یا اَیْہَا۔ یا حرف نداء، یعنی کوئی، جس، کس کس، کیا کیا؟ یہ استفہامیہ بھی ہوتا ہے۔ اور شرطیہ بھی، صفت بھی واقع ہوتا ہے۔ بحالت نداء، اَیْہَا، اَیْہَا، منادی معروف باللام کو حرف نداء سے ملتا ہے۔ ہا حرف تنبیہ ہے جو اَیْہَا اور اپنے مابعد کے اسم معرف باللام کے درمیان فعل کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

ندار میں جب منادی پرائف لام داخل ہو تو مذکر میں اَیُّہَا اور نونٹ میں اَیُّہَا کو یا حرف نداء کے ساتھ بڑھادیا جاتا ہے مذکر کی مثال آیت ھَذَا۔

مَوْت کی مثال :- يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (۸۹: ۲۷) اے اطمینان پانے والی روح۔

يَا أَيُّهَا : اے :

المُؤْمِلُ: منادى۔ تَزَوَّلْ (تفعل) مصدر سے اسم فاعل واحد مذکر کا صیغہ ہے اصل میں الْمُتَزَوِّلُ مضافات کو میں مدغم کیا گیا۔ کپڑے میں الجھنے والا۔

۲:۴ = قَدْ اَتَيْلَ - قَدْ - قَوْمٌ - قَوْمٌ وَقَامَ (باب نصر) مصدر سے فعل امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر ہے یعنی تو کھڑا ہوا کر، نماز ادا کر، اٹھ جا کر۔ اَتَيْلَ مفعول فیہ، رات بھر ساری رات۔

== اِلَّا قَلِيْلًا - اِلَّا حرف استثناء قَلِيْلًا مستثنیٰ۔ اِیْ سِرَّامَنہ، اس سے مقوڑا کم۔

۳:۲ = نَصْفَة: مضاف مضاف الیہ۔ اس کا نصف۔ کا ضمیر واحد مذکر غائب التَّیْل کی طرف راجع ہے۔ نصف بدل ہے مِنَ التَّیْلِ سے، بدیں وچ منصوب ہے۔

أَوِ الْقُصُّ مِنْهُ قَلِيلًا - اَوْ یعنی یا۔ مِنْهُ اِی من نصف الیل، نصف رات سے۔ الْقُصُّ فعل امر، واحد مذکر حاضر نَقَصَ (باب ضرب ۲ مصدر۔ تو کم کرو، قَلِيلًا مفعول النقص کا تھوڑا سا کم۔ یا اس سے تھوڑا سا کم کرو، یعنی نصف شب سے بھی تھوڑا سا کم۔

۴، ۳ = اَوْ زِدْ عَلَیْهِ۔ اَوْ یعنی یا۔ زِدْ فعل امر، واحد مذکر حاضر، زِیَادَةٌ (باب ضوب مصدر سے۔

عَلَیْهِ میں ضمیر واحد مذکر غائب نصف لیل کی طرف راجع ہے۔ یا نصف شب سے کچھ بڑھا دیا کرو،

آیات ۳: ۴ کا مطلب یہ ہوا کہ ساری رات کی بجائے کچھ کم وقت عبادت کیا کرو نصف شب یا اس سے کچھ کم یا کچھ زیادہ۔

وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلًا وَاَوْعَظْ رَتِّلْ فعل امر واحد مذکر حاضر، تَرْتِیلٌ (تفعیل) مصدر سے۔ تَرْتِیلًا مصدر تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ جملہ کا عطف تَرْتِیلٌ پر ہے تَرْتِیل کا معنی ہے الفاظ کا منہ سے درستی کے ساتھ بہولت ادا کرنا۔ آہستہ آہستہ واضح اور صاف طور پر پڑھنا۔

التَرْتِیلُ: هو التوقف والترسل والتسهّل والافهام وتبیین القرآن آة حرقاً حرقاً (الطائف)

ترتیل سے مراد ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا۔ آہستہ آہستہ پڑھنا۔ بغیر جلدی کے اطمینان سے پڑھنا۔ سوچ سمجھ کر پڑھنا اور قرأت میں ایک ایک حرف کو واضح طور پر ادا کرنا ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ:-

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے متعلق سوال کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا:-

لَا تَمْتَرُوا مَثَرِ الدُّقْلِ وَلَا تَهْرَءُ هَذَا الشَّعْرَ قَفُولًا عِنْدَ عِمَامَتِهِ وَحَرِّ كَوَابِهِ الْقُلُوبِ وَلَا تَكُنْ هَذَا حَدِّهِ الْخُرُ السُّورَةِ (روح المعانی)

جس طرح تم جلدی جلدی ردی کجوریں پھینکتے چلے جاتے ہو اور بال کاٹتے چلے جاتے ہو ایسا نہ کرو۔ جب کوئی نادر نکتہ آئے تو ٹھہر جاؤ اپنے دل کو اس کی اثر انگیزی سے متحرک کرو، تمہیں اس سورۃ کو جلدی جلدی ختم کرنے کی فکر نہ ہو۔

رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلًا: اِی فی انشاء ما ذکر من القیام، یعنی انشاء قیام میں

۵:۴۳ = اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَلٰثًا : اِنَّا مُرْكَبٌ هِیْ اِنَّ حرفِ مُشَبِّهٍ بِالْفِعْلِ سے اور نَا ضمیر جمعِ مکمل سے۔ بے شک ہم۔

سَنُلْقِيْ : اس مضارع پر داخل ہو کر مستقبل قریب کے معنی دیتا ہے۔ نُلْقِيْ مضارع جمعِ مکمل اِنَاء (افعال) مصدر سے۔ ہم غریب ڈالنے والے ہیں آپ پر ایک بھاری بات کا بوجھ۔

قَوْلًا ثَلٰثًا : موصوف و صفت مشبہ، بھاری بات، مراد قرآن مجید۔ بعض کے قول کے مطابق قَوْلًا ثَلٰثًا سے مراد ہے نماز شب کا حکم، کیونکہ نماز شب نفس کے لئے بہت گراں ہے۔ اس تفسیر پر جملہ سابق جلد کی تاکید اور ضمیر ہے اور سَنُلْقِيْ میں سے استقبال کے لئے نہیں ہے صرف تاکید کے لئے ہے۔

فَاتِ الْقُرْآنِ میں اس سے مراد دعوت و تبلیغ اسلام یا ہے۔

۶:۴۳ = اِنَّ نَّاشِئَةَ اللَّیْلِ هِیْ اَشَدُّ وُطْأً وَّ اَقْوَمُ فِیْلًا اِنَّ حُرُوفَ مُشَبِّهٍ بِالْفِعْلِ نَّاشِئَةَ اللَّیْلِ معانِ مضارع الیہ لہ کر اسم اِنَّ هِیْ اَشَدُّ وُطْأً اس کی خبر نَّاشِئَةَ (منصوب بوجہ عمل اِنَّ) مصدر بروزن اسم فاعل۔ رات کو خواب بیدار ہو کر اٹھ کھڑا ہونا۔ ن ا ش و ماوہ۔ اَکْثَاوُ النَّشَاةُ کسی چیز کو پیدا کرنا۔ اور اس کی پورسش کرنا قرآن مجید میں ہے ۱۔ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشَاةَ اَلْاُولٰٓئِی (۶۲:۵۶) تم نے پہلی پیدائش تو جان ہی لی ہے۔

آیت زیر مطالعہ کا ترجمہ ہوگا۔

کچھ شک نہیں کہ رات کا اٹھنا نفس بہیمی کو سخت پامال کرتا ہے۔ یہاں نَّاشِئَةَ کے معنی نماز کے لئے اٹھنے کے ہیں۔ ضمیر واحد مؤنث فاتب نَّاشِئَةَ الیل کی طرف راجع ہے اَشَدُّ نہایت سخت شدت سے جس کے معنی سخت اور قوی کے ہیں اَفْعَلُ التَّفْضِیلِ کا صیغہ ہے وُطْأً اسم ہے۔ تکلیف، مشقت، دشواری۔ و طاء حروف ماوہ مفرداتِ راجعہ میں ہے۔

وُطْأُ الشَّیْءِ فَهُوَ وُطِیٌّ کے معنی کسی چیز کے پامال ہونے کے ہیں الوطاء پروہٹے جو پاؤں کے نیچے روندی جائے۔ جیسے فراسٹے وغیرہ۔ و طَائُہُ بروجلی و طَائُہُ دوطٹہ کسی چیز کو پاؤں کے نیچے روندنا۔ و طَائُہُ منصوب بوجہ تیز کے ہے۔ از روئے نفس کشی

وَأَقْوَمُ قِيلًا ۖ جملہ معطوف ہے اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ أَقْوَمُ - قِيَامٌ سے
افل التفضیل کا صیغہ جس کا معنی راست ہونے اور اعتدال پر رہنے کے بھی آتے ہیں، سب سے
سیدھا، سب سے معتدل۔

قِيلًا منصوب بوجہ تیز کے ہے وَأَقْوَمُ قِيلًا اور وہ یعنی قیام لیل بات کرنے کے
لحاظ سے یعنی ذکر کرنے یا دعا مانگنے کے لحاظ سے بھی بہت موزوں اور درست ہے۔
إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا كَلْبِيلًا - إِنَّ حَسْرَةً مِثْلَهُ بِالْفِعْلِ سَبْعًا مَوْصُوفٌ اسْمُ إِنَّ
كَلْبِيلًا صِفَتُ كَلِّ فِي النَّهَارِ اس کی خبر۔
سَبْعًا یہ سَبْعَ كَيْسَبَجٍ (باب سبع) کا مصدر ہے جس کے معنی مشغول ہونا، تیزی سے
تیرنا۔

امام راغب فرماتے ہیں۔

سَبَجٌ کے معنی پانی اور ہوا میں تیز گزرنے کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ دن کے وقت ضروری
کاموں کی تکمیل، تبلیغ، اور دعوت دین کے لئے آپ کو مصروفیت رہتی ہے رات فراغت کا
وقت ہوتا ہے اس لئے آپ کو رات کو نماز پڑھنی چاہئے۔ گویا کہ جملہ گزشتہ حکم کی علت ہے
(تفسیر ظہری)

۸، ۳ = وَ أَذْكُرُ اسْمَ رَبِّكَ ۖ وَ اَوْعَاظُكَ ہے جملہ کا عطف قَمِ الْبَلِّ پر ہے اُذْكُرُ
فعل امر واحد مذکر حاضر، اُذْكُرُ (باب نصر) مصدر۔ تو یاد کر، اسْمُ مضاف رَّبِّكَ مضاف
مضاف الیہ۔ مل کر اسْمُ کا مضاف الیہ، مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول فعل اُذْكُرُ کا۔ اپنے رب
کا نام لیا کر۔

وَتَبْتَئِلُ الْيَمِينَ تَبْتِيلًا ۖ جملہ معطوف ہے اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے بتبیل فعل
امرواحد مذکر حاضر تبتل (تفعّل) مصدر سے، جس کے معنی سب سے الگ ہو کر اللہ کے
لئے عبادت اور نیت کے خالص کرنے کے ہیں۔ یعنی تو اخلاص میں نیت اور عبادت میں سب سے
منقطع ہو جا۔ مصدر تَبْتِيلًا (مفعول مطلق) کو تاکید کے لئے لاتے ہیں۔

قاعدہ کے مطابق مفعول مطلق فعل کے باب سے تبتلاً ہونا چاہئے تھا لیکن کیونکہ
بَتَّلُ تَبْتَلُ دونوں ہم معنی ہیں اس لئے باب تفعیل کا مصدر ذکر کر دیا۔ تاکہ توفانی کی
رعایت ہو جائے۔

لَبَّكُمُ الْمَشْرِقِيُّ وَالْمَغْرِبِيُّ - اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ جملہ خبریہ اس کا مبتداء محذوف ہے۔ کلام یوں ہوگا **هُوَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ** :
 ۲۔ یہ جملہ مبتداء ہے اور **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** اس کی خبر ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - لا۔ لاد نہی ہے **إِلَهَ** کا نصب **لَا** کے عل سے ہے۔ **إِلَّا** حسرت ہے
هُوَ مستثنیٰ۔ ماسواں الوہیت کی نفی کا ذکر ہے۔ یعنی اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق
 نہیں ہے۔ یہ خدا کی صفت ہے۔

فَاتَّخَذَ كَذِبًا - **فَاتَّخَذَ** فعل امر واحد مذکر ماضی **اتَّخَذَ** (افتعال)
 مصدر ہے۔ **تَوْبَاتٌ** - تو کبڑ رکھ۔ کہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مرجع اللہ ہے۔
كَذِبًا - **وَكُلٌّ** سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے منصوب بوجہ مفعول کے ہے بمعنی کار ساز
 مددگار۔ گنجبان، ذمہ دار۔

مطلب یہ کہ اللہ کی الوہیت منفردہ اس کے کار ساز ہونے کی علت ہے
 جب اللہ ساری مخلوق کا رب ہے اور الوہیت میں منفرد ہے تو اس کا تقاضا ہے کہ تمام معاملہ
 اسی کے سپرد کر دیئے جائیں۔

۱۰:۲ = **وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ** وَاوَعَا طفر ہے ما موصولہ ہے۔ **يَقُولُونَ**
 مضارع جمع مذکر غائب صلہ اپنے موصول کا۔

مطلب یہ ہے کہ جو یہ کافر خرافات کہتے ہیں۔ تم کو شاعر۔ کاہن، ساحر، مجنون وغیرہ
 کہتے ہیں تم اس پر صبر کرو۔

وَأَصْبِرْ هُمَ هَجْرًا جَمِيلًا وَاوَعَا طفر **أَصْبِرْ** فعل امر واحد مذکر ماضی **هَجْرًا** باب نصر
 مصدر۔ یعنی چھوڑ دینا۔ دور رہنا۔ **هُمَ** ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ **جَمِيلًا** بروزن فیعل صفت
 مشبہ کا صیغہ ہے۔ بمعنی بہتر، خوب تر۔ عمدہ۔

مطلب یہ کہ ان سے عداوت کے ساتھ کنارہ کش ہو جاؤ۔ اور ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دو
 ۱۱:۳ = **ذُرْنِي**۔ **ذُرْنِي** فعل امر واحد مذکر ماضی **وَذُرْنِي** باب فتح، سمح سے مصدر۔
 جس کے معنی چھوڑ دینے کے ہوتے ہیں۔ ن وقایہ ی ضمیر مفعول واحد متکلم کی ہے۔ تو مجھے چھوڑ دے
وَالْمَكْذِبِينَ أُولَىٰ النِّعْمَةِ۔ وَاوَعَا طفر، **الْمَكْذِبِينَ** اسم فاعل۔ جمع مذکر بحالہ
نَصِبَ بوجہ مفعول، **تَكْذِيبَ** (تفعیل) مصدر سے۔ **الْمَكْذِبِينَ** کا عطف **ذُرْنِي** پر ہے
 یا **الْمَكْذِبِينَ** مفعول مؤخر ہے (مدارک التنزیل)

أُولَىٰ النِّعْمَةِ موصوف و صفت مل کر صفت ہے **الْمَكْذِبِينَ** کی۔ مال دار،

آیت کا ترجمہ ہوگا۔

آپ مجھ اور ان مجھلانے والے مالداروں کو اپنی حالت پر چھوڑیئے۔
وَمَقْلَهُمْ قَلِيلًا: اس کا عطف دُرِّیٰ پر ہے۔ واو عاطف، مَقْلٌ امر کا صیغہ واحد مذکر
حاضر۔ تَمَقَّلَ (تَفَعَّلَ) مصدر سے۔ یعنی مہلت دینا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب
کا مرجع المکذبین ہے قَلِيلًا ای زماناً قَلِيلًا تھوڑی سی مدت کے لئے۔ تھوڑی سی
مہلت۔

ترجمہ ہوگا۔

اور آپ ان کو تھوڑی سی مہلت دیں۔ یعنی آپ تھوڑا سا انتظار کریں ان کو سزا ملنے ہی
والی ہے۔

يَقُولُونَ میں ضمیر فاعل جمع مذکر غائب اور وَاهْجُرْهُمْ میں ضمیر مفعول
جمع مذکر غائب اور المکذبین اولی النعمۃ سے مراد کفار مکہ اور سردارانِ قریش ہیں۔
مقاتل بن حیان نے کہا ہے کہ آیت وَدُرِّیٰ؟..... الخ کا نزول مقتولین بدہ کے بارے
میں ہوا۔ کچھ ہی مدت گزری تھی کہ وہ بدر کی لڑائی میں مارے گئے۔ یا اس سے مراد دنیاوی
زندگی کی مہلت ہے۔

۱۲:۴۳ = اِنَّ لَدُنَاۤ اَنْكَالًا وَجَحِيْمًا ای ان لدینا للکفدرین فی الاخرۃ
انکال وجحیم۔ تحقیق آخرت میں ہمارے پاس کافروں کے لئے بیڑیاں اور بھڑکتی ہوئی
آگ ہے۔

اِنَّ حرف تحقیق ہے لَدُنَا مرکب ہے لَدٰی (اسم ظرف) پاس، نزدیک، مضاف
اور تا ضمیر جمع مکمل مضاف الیہ سے۔ ہمارے پاس۔

اَنْكَالٌ: نِکال کی جمع ہے جس کے معنی سخت قید اور آہنی لگام کے ہیں۔ بیڑیاں۔
جَحِيْمًا جَحْمٌ سے (باب سمع) بروزن فعل بمعنی فاعل، دکھتی ہوئی آگ۔ اَنْكَالًا اور
جَحِيْمًا منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہیں۔

۱۳:۴۳ = وَطَعًا مَّا ذَا غَضَبَةٍ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے ذَا بمعنی صاحب
بجائے نصب مضاف، غَضَبَةٍ مضاف الیہ۔ دونوں مل صفت طعاً ماکہ۔
غَضَبَةٍ کسی چیز کا حلق میں پھینا۔ وہ بڑی جو حلق میں پھنس جائے یہاں مراد درخت
زقوم یا ضریع یا غسلین جو دوزخیوں کی خوراک ہوگی۔

اور (ہمارے پاس ان کے لئے) ایسی خوراک ہے جو خلق میں پھنس جانے والی ہے نہ بچے اترے نہ باہر نکل سکے۔ اِی ذَا غَصَّةٍ یَا خِذْ بِالْحُلُقِ لَا هُوَ نَازِلٌ وَلَا هُوَ خَارِجٌ۔

وَعَذَابًا أَلِیْنًا۔ یہ جملہ بھی معطوف ہے اس کا عطف ججیمًا پر ہے یا طعًا پر ہے اور ہمارے پاس ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

ان لَدَیْنَا..... الیَمَّا۔ حکم سابق کی علت ہے یعنی ان جہلا نے ولے دولت مندوں سے نیپٹنے کا کام تم ہم پر چھوڑ دو کیونکہ ان کے لئے ہمارے پاس ہماری بیڑیاں، بھڑکتی ہوئی آگ خلق میں پھنسنے والا کھانا۔ اور دردناک عذاب الیم ہے۔

حکم سابق کی علت (مظہری، تعلیل للامور، ریاضی)

۱۴: ۴۳ = یَوْمَ تَوُجِبُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ، یَوْمَ تَظَرُّ زَمَانٌ ہے جس میں کسی فعل کا وقوع ہو تا ہے اس سے پہلے لَدَیْنَا اَنکَاؤُ وَجَجِیْمًا میں فعل کا معنی موجود ہے۔

مارک التفریل میں ہے۔

یَوْمَ منصوب بمافی لدینا من معنی الفعل (الکذبن کے لئے یہ بیڑیاں، یہ بھڑکتی ہوئی آگ یہ خلق میں پھنس جانے والی خوراک اور یہ دردناک عذاب ہم نے اس دن کے لئے رکھا ہوا ہے) (یَوْمَ تَوُجِبُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ) جس دن زمین اور پہاڑ لرز جائیں گے الخ تَوُجِبُ مضارع واحد مؤنث غائب (باب نصر) مصدر۔ وہ لرزے گی۔ وہ کانپنے لگے گی۔ وہ کانپے گی۔

وَحَاسَتْ الْجِبَالُ کَثِیْبًا مَّهِیْلًا۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے اور پہاڑ ریت کے پتے ٹیلے ہو جائیں گے۔

حَاسَتْ ماضی واحد مؤنث غائب۔ کَوْنُ (باب نصر) مصدر سے افعال ناقصہ سے ہے الْجِبَالُ اس کا اسم کَثِیْبًا مَّهِیْلًا اس کی خبر۔ کَثِیْبًا الرمل المجتمع ریت کا ٹیلہ۔ (موصوف) مَّهِیْلًا۔ رَمْلًا سَائِلًا متناثرًا۔ ایسی ریت کا ڈھیر جو کہ ہوا کے جھونکوں سے یا کوئی ٹھوکر گرنے سے پانی کی طرح بہنے لگتا ہے (صفت کَثِیْبًا کی) مَّهِیْلًا اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر۔ مَّهِیْلٌ باب ضرب مصدر سے ریگ رواں ریگ سیال اصل میں مَقْبُولٌ تھا۔ واو کو حذف کر کے ی کو ساکن کیا (تفسیر حفانی، اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَیْکُمْ رَسُوْلًا۔ کُمہ ضمیر جمع مذکر حاضر، یہ خطاب مکہ کے المکذبین اُوْلَی النعمۃ سے۔

شَهِدًا عَلَيْكُمْ۔ اے لیٹھدا یوم القیامہ بما صدر منکم مت
الکفر والعصیان (روح المعانی) جو کفر و نافرمانی تم سے صادر ہوتی ہے قیامت کے روز
وہ اس کی گواہی دے گا۔

شَهِدًا۔ گواہ: حاضر ہونے والا۔ شہادت دینے والا۔ بتانے والا۔ شہادت
و شہود (باب سبع مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے اسم گرامی میں سے ہے) جو نکو آپ قیامت میں امت کے گواہ اور دنیا میں تسلیم ربانی
کے پتانے والے ہیں۔
شَهِدًا صفت ہے رَسُولًا کی۔

کَمَا۔ کت تشبیہ اور ما موصولہ سے مرکب ہے۔ کہ جس طرح ہم نے فرعون کی طرف
ایک رسول بھیجا تھا
أَرْسَلْنَا بِهِ مَصْرًا مَخْرُوفًا کی صفت ہے یعنی تمہاری طرف رسول کو بھیجنا ایسا ہی ہے جیسا
فرعون کے پاس رسول کو بھیجنا تھا۔

۱۶: ۷۳ = فَعَصَى۔ فَ تعقیب کا ہے عَصَى ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب عَصِيَ
باب ضرب مصدر۔ اس نے نافرمانی کی۔ اس نے کہا نہ مانا۔ اس نے اطاعت نہ کی۔

الرَّسُولَ۔ جنم، رسول۔ یہاں مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔
فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبَيْلًا۔ فَ سببیہ ہے أَخَذْنَا ماضی جمع متکلم أَخَذَ (باب نصر)
مصدر ہم نے پکڑا۔ کُضْمِرَ مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع فرعون ہے۔

أَخَذًا مفعول مطلق (پکڑ، موصوف) وَبَيْلًا۔ وَبَلَ يَوْمَلُ وَبَلُّو
(باب کریم) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ سخت، ناخوشگوار یہ صفت ہے
أَخَذَ کی۔ ہم نے اس کو بڑی سختی کے ساتھ پکڑا۔

۱۷: ۷۳ = فَكَيْفَ تَتَّقُونَ۔ فَ بمعنی پس، پھر۔ کَيْفَ حرف استفہام ہے، بمعنی
کیسے۔ کس طرح۔ کیونکر۔

تَتَّقُونَ مضارع جمع مذکر ماضی (تَقَاءُ و افتعال) مصدر بمعنی ڈرنا۔ پرہیز کرنا
بچنا۔ مہر تم کیسے بچ سکو گے (خطاب کفار کے سے ہے)
إِنْ كَفَرْتُمْ۔ اِنْ شرطیہ کَفَرْتُمْ ماضی کا صیغہ جمع مذکر ماضی کَفَرُوا (باب نصر)
مصدر۔ بمعنی انکار کرنا۔

يَوْمًا۔ اِی عَذَابَ یَوْم۔ اس صورت میں یَوْمًا کا تعلق متفقون سے ہے
یَوْمًا مضاف الیہ ہے اور لفظ عَذَاب مضاف۔ مضاف کو حذف کر کے کے بعد مضاف الیکہ
اس کی جگہ کر دیا اور اسی کا اعراب دیدیا۔ (منظہری)
ترجمہ ہوگا۔

رہے کفار مکہ جب فرعون کو حضرت موسیٰ کی نافرمانی کی پاداش میں غرق کر دیا گیا اور وہ
واصل یہ جہنم ہو گیا، تو پھر تم اس روز کے عذاب سے کیسے بچ سکتے ہو۔
يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا: یہ جملہ یَوْمًا کی صفت ہے اور یَجْعَلُ کا فاعل بھی یَوْمًا
ہی ہے۔

فائدہ: يَجْعَلُ کی نسبت یَوْمًا کی طرف مجازی ہے۔ حقیقت میں اس روز بچوں
کو بوڑھا بنانے والا تو خدا تعالیٰ ہی ہے لیکن روز قیامت کو بچوں کو بوڑھا بنانے والا قرار
دینا بطور مبالغہ ہے۔
اصل کلام یوں ہے۔

يَوْمًا يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ الْوِلْدَانَ شِيبًا۔ جس روز کہ اللہ بچوں کو بوڑھا کر دے گا۔
تفسیر مظہری

الْوِلْدَانَ: وَلَدٌ کی جمع۔ بچے، بچیاں، لڑکے، لڑکیاں۔

شِيبًا۔ بوڑھے۔ (ابو جہر مفعول منصوب ہے) اَشْيَبُ کی جمع ہے جیسے اَبْيَضُ
کی جمع بَيْضٌ ہے۔ یہ جملہ یَوْمًا کی صفت ہے۔

۱۸:۷۳ — السَّمَاءُ مَنقُطَرٌ۔ منقطر۔ اسم فاعل واحد مذکر۔ انفطار
انفعال، مصدر۔ چھٹ جانے والا۔ یعنی چھٹ جائے گا۔ (اسم فاعل مجہول مستقبل)
فَطْرٌ مصدر۔ مجرول ثلاثی، بمعنی ہست سے نیست کرنا۔ عدم سے وجود میں لانا۔
پیدا کرنا۔ لغوی لحاظ سے فَطْرٌ کے مفہوم میں بھاڑنے کے معنی ضرور ہونا چاہئیں۔
کیونکہ لغت میں فطر کے معنی ہیں بھاڑنا۔ عدم کے پرے کو بھاڑ کر وجود میں لانا یعنی
پیدا کرنا۔ اسی مناسبت سے اس کا مفہوم قرار پایا۔

یہ میں ب سبب یہ ہے اور ہ ضمیر واحد مذکر غائب یَوْمًا کے لئے ہے یعنی
آسمان اُس روز (اس کد شدت سے) چھٹ جائے گا۔
یا ب بمعنی فی ہے: اُس روز میں آسمان چھٹ جائے گا۔ یہ جملہ یَوْمًا کی

صفت ثانیہ ہے۔

وَكَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا لَهُ كَانَ افعال ناقصہ میں سے ہے وَعْدُهُ مضاف
مضاف الیہ مل کر اسم کَانَ۔ کُضمیہ واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے۔

وَعْدُهُ اس کا وعدہ یعنی وعدہ عذاب
مَفْعُولًا۔ خبر ہے کَانَ کی۔ کیا ہوا۔ ہو گیا ہوا۔
مطلب ہے یہ ہے کہ:-

خدا کا وعدہ عذاب پورا ہو کر رہیگا۔ یہ جملہ کَیَوْمًا کی صفت ثالثہ ہے۔ ان
دونوں جملوں کا عطف اول تلبیہ پر بنی حرف عطف کے ہوگا، جیسے خلق الانسان علمہ
البیان (۵۵: ۳-۴) کا عطف علم القرآن پر بغیر حرف عطف کے ہے۔
۱۹: ۳ = اِنَّ هٰذَا تَذْكِرَةٌ۔ اِنَّ حَرْفِ مِثْبَاطٍ هٰذَا اس کا اسم۔ تَذْكِرَةٌ
اس کی خبر۔ هٰذَا۔ ای آیات القرآن۔ الایات الناطقۃ ما لوعید (مدارک التزیل
عذاب کے متعلق آیات۔ آیات الموعودۃ۔ (بریناوی) وعدہ عذاب کے متعلق آیات۔
تَذْكِرَةٌ۔ نصیحت، یاد دہانی۔ بروزن تفعّلت باب تفعیل کا مصدر ہے
بے شک یہ قرآنی آیات، یا یہ قرآن ایک نصیحت ہے۔

فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيلًا۔ پھر جو چاہے اپنے رب کی طرف آنے کا راستہ
اختیار کرے۔ سَبِيلًا بوجہ مفعول منصوب ہے۔

۲۰: ۴۔ اِنَّ وَاَنْ تَحْقِيق۔ بے شک، یقیناً، یہ دونوں حرف تحقیق ہیں اور حرف
مِثْبَاطٍ بالفعل میں سے ہیں۔ خبر کی تاکید و تحقیق مزید کے لئے آتے ہیں۔ اپنے اسم کو نصب
اور خبر کو رفع دیتے ہیں۔

تَقْوَمُ: مضارع واحد مذکر حاضر، قِيَامٌ باب نصر۔ تو کھڑا ہوتا ہے۔ تو اٹھتا
(نماز کے لئے)۔

اَذْنٰی۔ دُثُو۔ باب نصر سے افعّل التفضیل کا صیغہ واحد مذکر ہے بمعنی زیادہ قریب
زیادہ نزدیک۔ زیادہ کم۔

یہ جب اَلْکُبُر کے مقابلہ میں استعمال کیا جاتا ہے تو اس کے معنی اصْغَرَ یعنی دُکُر
کی نسبت چھوٹے اور کم کے آتے ہیں جیسے وَلَا اَذْنٰی مِنْ ذٰلِكَ وَلَا اَلْکُبُر (۵۸: ۷)،
اور نہ اس سے کم اور نہ زیادہ۔ اور جب خیر کے مقابلہ میں اس کا استعمال ہوتا ہے تو اس کے معنی

اَزْدَلْ کے مینی بہت گھٹیا کے ہوتے ہیں۔ جیسے اَلْسَبْدُ لَوْ اَلَّذِیْ هُوَ اَزْدٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ (۶۱:۲) بھلا عمدہ چیزیں چھوڑ کر ان کے عوض ناقص چیزیں کیوں لیتے ہو۔

اور جب اَفْضٰی کے مقابلہ میں آتا ہے تو اس کے معنی زیادہ قریب اور زیادہ نزدیک کا ہوتا ہے جیسے ذَلِکَ اَزْدٰی اَنْ یُّعْرِفَنَّ (۵۹:۳۳) یہ زیادہ قریب ہے کہ وہ جلد پہچانی جایا کریں۔ اَزْدٰی واحد مذکر اَدَانِ جمع۔ دُنِیَا واحد مَوْنُثْ دُنِیْ جمع مَوْنُث۔ مِّنْ ثَلَاثِ الْیَلِ مِنْ حَرْفٍ جَارٍ ثَلَاثِی (دو تہائی) ثَلَاثُ کا تثنیہ بحالت جر۔ لونِ تثنیہ اضافت کے سبب سے حذف ہو گیا۔ ثَلَاثِی مضاف الِیْلِ مضاف الیہ۔ رات کا دو تہائی۔ اَنَّکَ تَقُومُ الحبل مفعول ہے فعل یَعْلَمُ کا۔

وَلِیَصْفَہْ وَثَلَاثُ ہر دو کا عطف اَزْدٰی پر ہے لا ضمیر واحد مذکر غائب الیل کے لئے ہے۔ رات کا نصف، رات کا ایک تہائی۔

وَ طَائِفَةٌ اس کا عطف تقوم کے ضمیر فاعل پر ہے۔ مِّنْ بَعْضِیْہِ ہے اَلَّذِیْنَ مَعَلَّکَ موصول وصلہ۔

ترجمہ ہو گا۔

بے شک آپ کا رب خوب جانتا ہے کہ آپ اور جو لوگ آپ کے ساتھ ہیں ان میں سے ایک گروہ (کبھی) دو تہائی رات کے قریب۔ اور (کبھی) آدمی رات اور (کبھی) ایک تہائی رات (نماز تہجد میں) کھڑے ہوتے ہیں۔

طَائِفَةٌ - گروہ۔ جماعت۔ بعض لوگ، کچھ لوگ، ایک اور ایک سے زائد سب طَائِفَةٌ کہلاتا ہے۔ طَوَّفَ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مَوْنُثْ ہے

وَاللّٰهُ یَقْدَرُ الْیَلَّ وَالنَّهَارَ۔ جلد معطوف ہے اس کا عطف وَتَبَّکَ پر ہے۔ یَقْدَرُ۔ مضارع واحد مذکر غائب۔ تَقْدِرُ (تفعیل) مصدر۔ وہ اندازہ رکھتا ہے بجائے ضمیر کے اسم ظاہر (لفظ اللہ) کو ذکر کیا۔ یعنی اللہ ہی مقدار شب و روز سے واقف ہے تم ان کی واقعی مقدار سے ناواقف ہو۔ اس وقت گھڑی یا کوئی دوسرا آلہ وقت سناسی کا تھا اَنْ لَّنْ تَخْصُوْہُ۔ اَنْ مصدر یہ۔ لَنْ تَخْصُوْہُ مضارع نفی تاکید بن صیغہ جمع مذکر اِخْصَاءُ (افعال) مصدر سے احاطہ کرنا۔ شمار کرنا۔ یہاں احصاء کے معنی اوقات کا شمار گھڑیوں کا گنتا۔ اور ضبط اوقات مراد ہے۔

وَ ضَمِیْرُ مَفْعُولِ واحد مذکر غائب ہے جس کا مرجع تقدیر لیل و نہار ہے۔ یا اس میں اَنْ

مخفف ہے اَنْ ثقیلہ سے۔ کہ ضمیر شانِ محذوف ہے۔

کلام یوں ہے۔

علمہ انہ لا یصح منکم ضبط الاوقات (کشاف)

ترجمہ۔ اس کو علم ہے کہ تم صحیح طور پر رات دن کے اوقات کا اندازہ نہ کر سکو گے۔

وقیل: کان الرجل یصلی اللیل کلہ مخافة ان لا یصیب ما امر اللہ بہ من القيام (الخازن)

یعنی بعض لوگ ساری ساری رات نماز میں کھڑے رہتے اس خوف سے کہ شاید ابھی وہ وقت پورا نہیں ہوا جو غشاء الہی ہے۔

فَتَاتَبَ عَلَیْکُمْ: میں تم سب سے تَاب ماضی واحد مذکر غائب تَوْبٌ وَتَوْبَةٌ (نصر) مصدر۔ مجنوب کرنا۔ پھر آنا۔ باز آنا۔ جب اس کا استعمال علی کے صلہ کے ساتھ آتے تو اس کا معنی توبہ قبول کرنا معاف کرنا ہوتا ہے۔ ترجمہ ہو گا۔

پس بدیں سبب اس نے مہربانی کی تم پر۔ (نصف وثلث شب کی قید اٹھادی) فَاَقْرَعُوا مَا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ: ف سببیہ ہے۔ پس بہ سبب نصف شب وثلث شب کی قید اٹھ جانے کے اب بتنا آسانی سے ہو سکے قرآن (تہجد میں) پڑھ لیا کرو۔ اِقْرَعُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ قراءۃ قرآن (نصر فتح) مصدر سے تم پڑھو، تم پڑھ لیا کرو۔

مَا تَیَسَّرَ: ما موصول۔ تَیَسَّرَ اس کا صلہ۔ مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ تَیَسَّرَ و تفعل مصدر۔ جس کے معنی آسان ہونا کے ہیں۔ بتنا آسان ہو۔ عَلِمَ اَنْ سَیَكُونُ مِنْکُمْ مَرَضٰی۔

سلامہ پانی پی کر رہ فرماتے ہیں۔

عَلِمَ کا فاعل اللہ ہے اور اَنْ مخفف ہے اور فاقرعو اکی تکرار تاکید کے لئے ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دوسرا فاقرعو پہلے فاقرعو کی تاکید نہیں ہے بلکہ جوئی مصلحت مقتضی تخفیف حتیٰ اس کے بیان کے لئے ہے۔ اسی لئے حکم کو اس پر متفرع کیا ہے۔ (مجاہد فرمایا ہے) (ظہری) مِنْ تَبَعِیْہِ ہے۔

ترجمہ۔ اس نے جانا کہ تم میں سے بعض بیمار بھی ہوں گے۔

وَ الْخَرُوتَ يَصْرُبُونَ فِي الْأَرْضِ -

اور بعض دوسرے لوگ زمین میں سفر کے لئے نکلیں گے۔

صَرْبٌ فِي الْأَرْضِ - زمین پر چلنا۔ پھرنا۔ سفر کرنا۔ یعنی زمین پر مختلف مقامات و ممالک سفر کریں گے۔

يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ - جملہ یَصْرُبُونَ کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔ يَبْتَغُونَ مضارع جمع مذکر غائب ابتغاء (افتعال) مصدر۔ یعنی ڈھونڈنا۔ تلاش کرنا۔ طلب کرنا۔ فَضْلُ اللَّهِ معنایں مضاف الیہ۔ اللہ کا فضل، مراد تمہاری نفع، علم، ثواب، روزی، رزق اللہ کے فضل کی تلاش میں۔ اللہ کا فضل ڈھونڈتے ہوئے۔

وَ الْخَرُوتَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - اور بعض دوسرے اللہ کی راہ میں لڑیں گے بھی یعنی جہاد کے لئے۔

يُقَاتِلُونَ مضارع جمع مذکر غائب۔ مقاتلة و قتال مصدر سے بمعنی لڑائی کرنا جنگ کرنا۔ قتال کرنا۔

فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ - ای فاقروا ما تیسر من القرآن۔ (اوپر ملاحظہ ہو) یعنی بیمار لوگ، طالب علم، طالب تجارت، حج کو جان بولے۔ متلاشیان رزق، جہاد کو جانے والے قیام شب (دوثلث رات، نصف شب، اس کا نصف، اس کا ثلث) کی سنت کو ادا نہیں کر سکیں گے۔ لہذا ایک مخصوص حصہ شب بیداری ختم کر دی گئی۔ اب جس قدر آسان ہو اتنا حصہ شب جاگ لیا کرو، اور جتنا قرآن مجید آسانی سے اس وقت پڑھ سکتے ہو پڑھ لیا کرو۔

وَ أَقِمُوا الصَّلَاةَ اور فرض نماز ادا کیا کرو۔ أَقِمُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر اقامتہ (افعال) مصدر سے جس کا معنی ٹھہرنے اور قائم کرنے، دست رکھنے کے ہیں۔ یعنی نماز کو مداومت کے ساتھ پڑھا کرو۔ جملہ کا عطف فاقروا پر ہے۔

وَ اتُوا الزَّكَاةَ - اس جملہ کا عطف بھی سابقہ جملہ کی طرح فاقروا پر ہے اتوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے ایتاء (افعال) مصدر سے۔ تم دو۔ تم دیا کرو۔ یعنی فرض زکوٰۃ ادا کیا کرو۔

وَ آقِرْضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا یہ جملہ بھی معطوف ہے اس کا عطف بھی حسب بالا جملہ سابقہ فاقروا پر ہے اور اللہ کو قرض حسنہ دیا کرو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس سے مراد ہے زکوٰۃ کے علاوہ

دوسرا صرف خیر ہے جیسا کہ رشتہ داروں سے سلوک، مہمان نوازی۔

حضرت پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

میں کہتا ہوں کہ ممکن ہے اس سے عام اطاعت الہیہ مراد ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زکوٰۃ کو اپنے طریقہ پر ادا کرنا مراد ہو لفظ اقْرِضُوا اقْرِضًا حَسَنًا میں حَسَنًا اس امر پر دلالت کر رہا ہے اور معاوضہ دینے کے وعدہ کی طرف بطالع کو مائل کرنا مقصود ہے۔

اقْرِضُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر، اقْرِضُوا (افعال) مصدر سے تم قرض دو واللہ کو اللہ مفعول اقْرِضُوا کا۔ قَرْضًا مفعول ثانی حَسَنًا صفت قَرْضًا کا۔

وَمَا تَقْدِرُ مَوْلَا لِنَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ۔ جملہ مبتدأ ہے۔ تَجِدُ وَلَا عِنْدَ اللَّهِ۔ اس کی خبر۔ مَا موصول ہے۔ مِنْ خَيْرٍ میں مِنْ تعضیضہ نہیں ہے بلکہ بیان جنس کے لئے ہے جو نیکی۔ جو نیکی نیکی۔

تَقْدِرُ مَوْلَا مضارع جمع مذکر حاضر، تَقْدِرُ (تفعیل) مصدر۔ تم آگے بھیجو گے تم آگے بھیجو۔ اصل میں تَقْدِرُ مَوْناً تھا۔ ن اعرابی عامل کے سبب ساقط ہو گیا۔ لِذَلِكَ نَفْسِكُمْ اپنی جانوں کے لئے۔ اپنے لئے۔

ترجمہ ہوگا۔

اور جو نیکی تم اپنے لئے آگے بھیجو گے (یعنی قیامت کے روز کے لئے)۔

تَجِدُ وَلَا: مضارع جمع مذکر حاضر، فون اعرابی عامل کے سبب ساقط ہے۔ تم پاؤ گے وَضْعُ مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع خبیث ہے یعنی تم اس نیکی کو اللہ کے ہاں پاؤ گے۔ هُوَ خَيْرٌ اَوْ اَعْظَمُ اَجْرًا: اَعْظَمُ اَجْرًا دونوں تجدوا کے مفعول ثانی ہیں اس لئے منصوب ہیں۔ هُوَ ضمیر فصل ہے۔ اور اَجْرًا بوجہ تمیز کے منصوب ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

اور جو نیکی تم اپنے لئے آگے بھیجو گے اس کو اللہ کے ہاں (جا کر) بہتر اور بڑے اجر کی چیز پاؤ گے۔

اَسْتَغْفِرُ وَاللَّهُ: امر جمع مذکر حاضر، اَسْتَغْفِرُ (استفعال) مصدر۔ تم مغفرت مانگو اللہ سے۔ تم اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگو۔

اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ: بے شک اللہ تعالیٰ قصوروں کو معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

فَائِدَ لَا۔ آخرت کے لئے نیکیاں کرنے کی تلقین کر کے بتایا کہ محض اپنی نیکیوں پر اعتماد اور بھروسہ کر کے نہ بیٹھ رہو۔ کیونکہ آدمی کی کوئی نیکی قصور سے خالی نہیں ہوتی۔ کتنی بڑی نیکی ہی سرزد ہو بارگاہِ خداوندی کے شایانِ شان نہیں ہو سکتی جب تک اس کے ساتھ اپنی عاجزی، قصور اور حقارت کا اقرار شامل نہ ہو۔

لہذا نیکی کرتے ہوئے بھی اپنی کوتاہیوں کی معافی مانگتے رہو۔ بے شک وہی قصور کو معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔ تھوڑے عمل کا بھی بہت بڑا ثواب دینے والا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۴۳) سُورَةُ الْمَذْثَرِ مَكِّيَّةٌ (۵۶)

۱: ۴۳ = يَٰ أَيُّهَا الْمَذْثَرُ: يَٰ أَيُّهَا. اے۔ نیز ملاحظہ ہو ۱: ۴۳۔
 الْمَذْثَرُ: مَذْثَرٌ (تَفْعَلُ) مصدر سے۔ اسم فاعل واحد مذکر کا صیغہ ہے۔ اصل
 میں مُتَذَثِّرٌ عات کو دال سے بدل کر دال کو دال میں ادغام کیا۔ اس کے معنی کپڑا اوڑھنے
 والے کے ہیں۔ دَنَارٌ اوپر پہننے کا کپڑا چادر، کبل۔ اَلْمَذْثَرُ کبل اوڑھنے والا۔
 يَٰ أَيُّهَا الْمَذْثَرُ۔ اے کبل اوڑھنے والے۔ اے جس نے کبل اوڑھ رکھا ہے۔
 الْمَذْثَرُ سے بالاتفاق جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں مگر آپ کو اس لقب سے
 کیوں ملقب کیا گیا۔ اس کے جواب میں مفسرین نے مختلف اقوال نقل کئے ہیں۔
 ۱: دَنَار سے مراد قاہری کبل لینے والے اصحاب کا قول ہے۔
 ۲: فرشتہ کو دیکھ کر دہشت ہوئی تھی۔ اور اس سے سردی محسوس ہوئی تھی جس لئے کپڑا
 اوڑھے ہوئے تھے۔ اس حالت میں تھے کہ یہ سورۃ نازل ہوئی اور اسی حالت میں محبت سے
 خطاب کیا گیا۔
 ۳: کفار قریش نے جمع ہو کر لوگوں کو آپ سے بدگمان کرنے کے لئے لفظ ساحر تجویز کیا۔
 اور پکار دیا۔ تو اس سے آپ کو رنج ہوا۔ اور طبع مبارک پر کسل طاری ہوا جس لئے کپڑا
 اوڑھے پڑے ہوئے تھے کہ اسی حالت میں مخاطب کر کے فرمایا۔
 اے کپڑا اوڑھنے والے کھڑا ہو

۳: آپ کپڑا اوڑھے سوئے تھے کہ اسی حالت میں یہ سورت نازل ہوئی جس میں جتلیا
 جاتا ہے کہ کپڑا منہ سے اتار اور نیند سے ہوشیار ہو اور منصب نبوت پر قائم یعنی آمادہ
 ۲- ایک گروہ کا یہ کہنا ہے کہ ظاہری کپڑا اوڑھنا مراد نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ

۱۔ یہ کہ اے نبوت و رسالت کی چادر اوڑھنے والے کھڑا ہو۔ جیسا کہ کتبہ میں البسہ اللہ لباس التقویٰ وزینہ برداء العلمہ اللہ نے اس کو تقویٰ کا لباس پہنایا اور علم کی چادر سے مزین کیا۔

۲۔ کپڑا اوڑھنے سے آدمی مخفی ہو جاتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اے خلوت و گوشہ نشینی کی چادر اوڑھنے والے کب تک تو مخفی رہیگا کھڑا ہوا اور لوگوں کو متنبہ کر۔ اس لئے کہ دنیا گناہوں میں ڈوبی ہوئی ہے۔

۳۔ یہ کہ اے خلق عظیم و رحمت عالمین کی چادر اوڑھنے والے اس لباس کو پہن کر چپ کیوں بیٹھے ہو کھڑے ہو جاؤ اور لوگوں کو متنبہ کرو، دین حق کی منادی کرو۔
(از تفسیر حقانی)

۲:۷۴ — قُمْ فَأَنْذِرْ۔ قُمْ۔ قیام۔ رباب نصر مصدر سے امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر تو کھڑا ہو جا۔ تو اٹھ کھڑا ہو۔ اپنے بستر سے اٹھ کھڑے ہو جاؤ۔ یا عزیم اور حوصلہ کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ۔

فَأَنْذِرْ۔ ف۔ یہاں شرط کا فائدہ دیتا ہے۔ گویا کلام یوں ہے۔

حَذَرُهُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ أَنْ لَمْ يُؤْمِنُوا۔ (الحازن)

اگر وہ ایمان نہیں لائے تو ان کو اپنے رب کے عذاب سے ڈراؤ۔

أَنْذِرْ۔ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انذار (افعال) مصدر۔ یعنی ڈرانا۔ ڈرستانا۔

انذار متعدی بدو مفعول ہے ایک مُنْذِرٌ (اسم مفعول) دوسرا منذر بہ (مفعول بہ)

یہاں ان دونوں میں سے کوئی بھی مذکور نہیں ہے۔ وهو متعده لمفعولين المنذر والمنذر باسم المفعول والمنذر بہ ولم یذکر ہما واحد منہما۔ (اضوار البیان)
کلام یوں ہے۔

فانذرهم بعذاب ربك هم سے مراد کفار قریش سے ہے (الحازن)

مدارک التنزیل

یابہ عامۃ الناس سب کے لئے ہے۔ صاحب اضوار البیان لکھتے ہیں۔

وقد یكون للجمیع ای عامۃ الناس کما فی قوله تعالیٰ۔ اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا

اَنْ اَوْحَيْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِّنْهُمْ اَنْ اَنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا (۲: ۱۰)

کیا لوگوں کو تعجب ہوا کہ ہم نے انہی میں سے ایک مرد کو حکم بھیجا کہ لوگوں کو ڈر سنا دو۔

۳:۴۲ = وَ رَبَّكَ فَكَيْفَ، تفسیر منظر ہی میں ہے۔

اس جگہ اور اس کے بعد میں آنے والے جملوں میں (یعنی فَطَقَّهْرُ اور فَاهْجُوْ) میں مَفْتُح حینزاتیہ ہے۔

اصل کلام یوں تھا۔

کہ کچھ بھی ہو، کسی بھی حال میں ہو اپنے رب کی بڑائی کا اظہار کرو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ رَبَّكَ فَعَلْ مَعْدُوْتُ کا مفعول ہو اور فَكَيْفَ اس کی تاکید ہو اور اس سے استمرار مقصود ہو (یعنی پیہم اللہ کی بڑائی کا اظہار کرو۔

کَيْفَ۔ فعل امر واحد مذکر حاضر تکبیر (تفعیل) مصدر۔ بڑائی بیان کرتا۔

علامہ پانی پتی رقمطراز ہیں۔

تکبیر کا معنی ہے حدوث (کسی ایسی چیز کا وجود میں آنا جو پہلے نہ ہو) اور ہر نزال و نقصان کی علامات سے اللہ کو برتر قرار دینا۔ وجوب وجود اور الوہیت و عبادت میں کسی کو اس کا شریک نہ بنانا۔ کسی ممکن سے کسی طرح ذات اور اوصاف اور افعال میں اس کو مشابہ نہ ماننا۔ صرف اسی کے اندر اوصاف کمال تسلیم کرنا۔ اور دوسروں کے اوصاف کو ناقص اوصاف جاننا۔“ (تفسیر منظر ہی)

۴:۴۴ = وَ ثِيَابِكَ فَطَقَّهْرُ۔ وَ اَوْ مَاطِفِ ثِيَابِكَ مضاف مضاف الیہ۔ تیرے کپڑے ثِيَابُ ثَوْبُ کی جمع ہے ثَوْبُ کے معنی کپڑے کے ہیں، یہ آیت جو امع الکلم میں سے ہے۔ ا۔ ثياب سے مراد ظاہری کپڑے کے ہیں۔ اور اس سے مراد نفس بھی ہے :

(راغب)

۲۔ اس سے مراد دل بھی ہے۔ جو روح کا قالب ہے (روح البیان)

۳۔ اس سے مراد اخلاق بھی ہیں جن کا تعلق مخلوق سے ہے اور اس سے مراد اعمال بھی ہیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے يُحْشَرُ الْمَرْءُ فِي ثَوْبِهِ الذِّينَ مَاتَ فِيْهِمَا اِىْ عَمَلُهُ الْخَبِيْثُ وَالطَّيِّبُ (روح البیان) انسان قیامت کے دن اپنی کپڑوں میں اٹھیکاجن میں کہ وہ فوت ہوا۔ یعنی اپنے نیک و بد اعمال کے ساتھ،

۴۔ اور اس سے مراد اہل و عیال بھی ہیں۔ والعرب تسمی الاہل ثَوْبًا وَّلِبَاسًا اور اہل عرب اپنے اہل و عیال کو ثوب اور لباس کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ هُوَ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهٖ (۲: ۱۸۷) عورتیں تہہارا لباس ہیں

اور تم ان کا لباس ہو۔

اور ابن سیرین اور ابن زید نے کہا ہے کہ اس آیت میں کپڑوں کو ہی پاک رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

فَطَهِّرْ میں ف جزائیہ ہے ملاحظہ ہو ۴: ۳۰ - متذکرہ بالا۔

طَهِّرْ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر ہے طَهِّرْ (تفعیل) مصدر سے - یعنی پاک کرو۔

۴: ۵۰ — وَالرُّجُزُ قَا هُجُزٍ - وَادْعَاظُ - السُّجُزُ - پلیدی، گناہ، غداہ، بُت

لفظی لکھتے ہیں۔ رُجُز سے مراد اوتنان یعنی بُت ہیں۔ بعض کا قول ہے رِجْسُ

(پلیدی) سے ہے جو ہم مخرج ہونے کے سن اور ترک کو ایک دوسرے کی جگہ لے آتے ہیں

بعض کا قول ہے کہ رُجُز در کے پیش کے ساتھ) یعنی بت - اور س کی زیر کے ساتھ

یعنی نجاست و معصیت ہے۔

ف جزائیہ ہے ملاحظہ ہو ۴: ۳۰ - متذکرہ بالا) اُھْجُزْ فعل امر واحد مذکر حاضر۔

ھجُز باب نصر مصدر - یعنی چھوڑ دینا۔ دور رہنا۔ اور بتوں سے (حسب سابق) دور رکھنا

۴: ۶۰ — وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ - وَادْعَاظُ، لَا تَمْنُنْ فعل نہی واحد مذکر حاضر۔

مَنْ رَابِعٌ باب نصر مصدر - سے - یعنی احسان کرنا۔ تو احسان نہ کر۔

تَسْتَكْثِرُ: مضارع معروف صیغہ واحد مذکر حاضر، اسْتَكْثَرْتُ (استفعل) م

مصدر تو زیادہ چاہتا ہے۔ زیادہ چاہتے ہوئے۔ ضمیر فاعل لَا تَمْنُنْ سے حال ہے۔ تو کسی پر احسان نہ کر در آغا لیکہ اس کے عوض زیادہ کی امید رکھے۔

۱۱: ۴۱ — وَلِيَرَبِّكَ فَا ضَبُّنْ اصل کلام تھا وَاضْبُنْ لِيَرَبِّكَ فَا ضَبُّنْ حکم صبر کی

تکرار تائید کے لئے ہے۔ یا اقسام صبر کے گونا گوں ہونے کے زیراثر - عمار کے اس بلے میں اقوال ہیں۔

۱۱: ۴۱ — وَلِيَرَبِّكَ فَا ضَبُّنْ اصل کلام تھا وَاضْبُنْ لِيَرَبِّكَ فَا ضَبُّنْ حکم صبر کی

پر صبر کرو

۱۲: ۱۲ — تَمَّ كَوْجُودُكَ دِيَا جَاے اس پر صبر کرو۔ (مجاہد)

۱۳: ۱۳ — تَمَّ كَوْجُودُكَ دِيَا جَاے اس پر صبر کرو۔ (مجاہد)

۱۴: ۱۴ — قَضَاءُ دُنْدِي پَر اللہ کے لئے صابر رہو۔

۸: ۴۴ — فَإِذَا انْقَرَضَى السَّاقُورُ - نَاقُورُ - صور، یہ لفظ فقر سے بنا ہے

نَفَرٌ کا مطلب ہے آواز پیدا کرنا۔ اصل معنی ہے کسی چیز کو اتنا کھٹکھٹانا کہ آخر اس میں سوراخ ہو جائے۔ پرندے کی چونچ کو منقار اسی مناسبت سے کہتے ہیں :

فَاِذَا مِنْ فِ بَدِیْہِ ہ۔ گویا مطلب ہو کہ کافروں کے دکھ پر صبر کرو ان کے سامنے ایک سخت ترین دن آرہا ہے جس میں تم کو صبر کا اچھا نتیجہ ملے گا۔

ترجمہ ۱۔ پھر جب کہ ناقور چھوٹا جائے گا، اذا شرطیہ، جملہ شرطیہ ہے۔

۹۱:۴ = فَذَا لَکَ یَوْمَ مِثْلُ یَوْمِ عَسِیْرٍ۔ ف جزایہ ہے۔ ذلک میں اشارہ وقت فقر (صور چھوٹنے کے وقت) کی طرف اشارہ ہے۔ یہ مبتدا ہے اور یومِ مِثْل اس سے بدل ہے یَوْمَ عَسِیْرٍ مبتدا کی خبر ہے۔ علی الکافورین متعلق بہ عَسِیْرٍ ہے۔

یَوْمَ عَسِیْرٍ موصوف صفت ہے۔ عَسِیْرٍ عُسْرَۃ سے (باب نفروضہ) مصدر بروزن فعیل صفت مشبہ کا صیغہ ہے سخت، تنگ، بھاری، مشکل۔

غَیْرُ لَیْسٍ: غَیْرُ حرف استثناء ہے اس کا مستثنیٰ ہمیشہ مجبور ہوتا ہے :

لَیْسَ یُسْرٌ لَیْسٌ (باب سمع) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے، بمعنی سہل، آسان، غیریسیور تاکید ہے عَسِیْرٍ کی۔ یہ کافروں کے لئے وعید مزید ہے یہ کافروں کے لئے دنیا کی عسرت کی طرح نہیں ہوگی کہ اس کے بعد لیس کی امید کی جائے۔

ترجمہ ہو گا۔

پھر جب صور چھوٹا جائے گا۔ تو وہ دن (یعنی روز قیامت) کافروں پر بڑا مشکل ہوگا۔ دنیاوی مشکل کی طرح نہ ہوگا کہ اس مشکل کے بعد آسانی کی امید کی جا سکے۔

۹۴:۱۱ — ذَرْنِیْ وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِیْدًا۔ ذَرْ فعل امر واحد مذکر حاضر، وَ ذَرْ (باب سجع) فاعل مصدر ہے۔ بمعنی چھوڑ دینا۔ ن وقایہ صمدی واحد مکمل ہے تو مجھے چھوڑ دے۔

وَ اَوْ عَاطَفْ بمعنی مع ہے۔ مَنْ موصولہ ہے اور خَلَقْتُ صلب ہے۔

مطلب یہ کہ۔ تو مجھے اور مجھ اس کے (جس کو میں نے پیدا کیا) اپنے اپنے حال پر چھوڑ دے میں خود ہی اس سے پنٹ لوں گا۔

وَ حِیْدًا۔ اس کی مختلف صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ ذَرْنِیْ کے مفعول سے حال ہے، مجھے اس کے لئے چھوڑ دو۔ میں تمہاری طرف سے اس کے لئے کافی ہوں۔

۲۔ یہ خَلَقْتُ کے فاعل سے حال ہے۔ میں نے تنہا خود بغیر کسی شریک کے پیدا کیا اس کو

۳۔ خَلَقْتُ کا مفعول معذوف ہے اِی خَلَقْتُهُ اور وَجِدْتُ اِس مفعول کی ضمیر سے حال ہے۔ میں نے شرارت میں اِس کو مکتا پیدا کیا۔

۴۔ وَجِدَ وہ شخص ہوتا ہے جس کا نسب کسی باپ سے نہ ملتا ہو۔ ولید بھی حرامی تھا۔ بغوی نے بیان کیا ہے کہ۔

ولید کا خطاب قوم میں وجید تھا۔ اللہ نے بھی بطور استہزاء اور استخفاف کے اِس کو وجید فرمایا۔

۱۲:۴۳ = وَجَعَلْتُ لَهُ مَا لَا مَمْدُودًا۔ موصوف وصفت مل کر مفعول ثانی جعلت کا۔ مَمْدُودًا۔ اسم مفعول واحد مذکر منصوب، مَدُّ رَابِعٌ مصدر سے بڑھایا گیا۔ بڑھنے والا مال۔ جیسے کھیتی باڑی، تجارت، مویشی۔ ترجمہ ہو گا۔

اور اِس کو بڑھنے والا مال مہیا کیا۔

۱۳:۴۳ = وَبَنَيْنَ شُهُودًا۔ اِس جملہ کا عطف سابقہ جملہ پر ہے۔ بَنَيْنَ شُهُودًا موصوف وصفت مل کر جعلت لہ کا مفعول ہے۔

بَنَيْنَ اِبْنٌ کی جمع ہے بحالت نصب، بیٹے۔ شُهُودًا جمع ہے شَهِيدٌ کی جیسے مسجود جمع ہے سَاجِدٌ کی۔ حاضرین، موجودین۔ ترجمہ ہو گا۔

اور پاس رہنے والے بیٹے دیئے۔

۱۴:۴۳ = وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا۔ مفعول مطلق مصدر۔

مطلب یہ کہ۔ میں اِس کے لئے ریاست، جاہ و حشمت کا سامان فراہم کیا کہہ کا کوئی رئیس اِس کے ساتھ ہم سہری کا دعویٰ نہیں کر سکتا یہاں تک کہ اِس کے ہم قوم اُسے ”ریحانہ قریش“ قریش کا کُل خنداں کہہ کر تے، یہ آپ کو وجید بن وحید یگانہ خلف یگانہ کے منکرانہ الفاظ سے ملقب کیا کرتا۔

۱۵:۴۳ = ثُمَّ يَطْمَعُ اَنْ اَرْيَدَ، ثُمَّ تَوَاضَعَىٰ فِي الْمَرْتَبَةِ کے لئے ہے یعنی اِس کو اِس قدر دیا ہے پھر بھی وہ اِس پر مزید کا طمع رکھتا ہے۔

يَطْمَعُ۔ مضارع واحد مذکر غائب كَطْمَعٌ باب سمع مصدر سے۔ وہ لالچ کرتا ہے۔ وہ امید رکھتا ہے۔

اَنْ اَزِيدَ: اَنْ مصدر ہے۔ اَزَيْدَ سفارح واحد مکمل۔ زیادۃ باب ضرب مصدر سے۔ بمعنی زیادہ کرنا۔ کہ میں اس کو اور بھی زیادہ دوں۔ اَزَيْدَ منصوب ہے بوجہ عمل اَنْ۔

۴۴: ۱۶ = کَلَّا: ہرگز نہیں۔ حَسْرَتِ رَدْعِ میں سے ہے۔ (رَدْعِ بمعنی روکنا باز رکھنا۔)

اِنَّهٗ كَانَ لِاٰیٰتِنَا عٰیٰتًا ۱۔ یہ حَسْرَتِ رَدْعِ کَلَّا کی علت ہے۔ کیونکہ وہ ہماری آیات کا مخالف ہے اس لئے ہم اس کو مزید نہیں دیں گے۔ (ناشکری اور آیاتِ الہیہ کی مخالفت سے نعمت کا زوال ہوتا ہے اور ترقی رک جاتی ہے۔)

عٰیٰتًا ۱۔ عناد رکھنے والا۔ راستے سے ادھر ادھر ہٹ جانے والا۔ عُنُوْدٌ رَابِضٌ کوم (بروزن فاعل بمعنی فاعل: صفت مشبہ کا صیغہ ہے منصوب بوجہ خبر کَانَ ہے ضدی۔ سرکش، جانتے بوجھتے حق کی مخالفت کرنے والا۔)

فَاٰیٰتُہٗ: آیات نمبر ۱۱ تا ۲۶ ولید بن مغیرہ المخزومی کے بارے میں نازل ہوئی تھیں خداوند تعالیٰ نے اس کو دنیاوی نعمتیں وافر عطا کر رکھی تھیں۔ جسمانی و مالی عنایات کے لحاظ سے مکہ میں اس کا کوئی ہمسر نہ تھا۔ مال و دولت جاہ و حشمت، آل و اولاد، غرضیکہ ہر قسم کی نعمتیں اسے میسر تھیں۔ تمام اہل مکہ اس کی عزت کیا کرتے تھے۔ اور اس کی ہر بات کو وقت دی جاتی تھی۔ دل سے اگرچہ وہ جانتا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس کلام کی تبلیغ کر رہے ہیں وہ حق ہے اور بجانب اللہ ہے۔ لیکن اپنی ناک کو اوچھا دکھانے کے لئے جانتے ہوئے بھی وہ آیاتِ الہیہ کا مخالف تھا۔ اور دوسروں کو بھی کلامِ الہی کی مخالفت کی تلقین کیا کرتا تھا۔ اور اپنے صلاح و مشورہ سے اشاعتِ اسلام میں روڑے اٹھانے کی ترکیبیں بتایا کرتا تھا۔

چنانچہ ایک مجلس میں جو اس امر کے لئے منعقد کی گئی تھی کہ جو لوگ مکہ سے باہر کے زیارتِ کعبہ کے لئے آتے ہیں وہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت دریافت کریں۔ تو ان کو کیا جواب دینا چاہئے۔ ایسا نہ ہو کہ جوابات میں اختلاف پایا جائے

ولید بن مغیرہ جو ان کا بیٹا بھی تھا کہنے لگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تم لوگوں نے کسی مجنون کی، کسی کاہن کی، کسی شاعر کی، کسی دروغ گو کی کوئی علامت پائی؟ سب نے کہا کہ نہیں! تو آخر وہ کیا ہے؟ ولید نے کہا۔ پھر دل ہی دل میں کچھ غور کیا۔ پھر نظر اٹھائی اور منہ بجا کر

کہا کہ بس وہ جادوگر ہے اور کچھ نہیں! تم نے دیکھ لیا کہ وہ اپنے کلام سے میاں بیوی۔ باپ، اولاد اور بھائیوں میں جدائی ڈال دیتا ہے۔

کہتے ہیں کہ آیات ۱۵-۱۶ کے مطابق اس دن سے ولید کا کاروبار ماند پڑ گیا۔
زراعت و تجارت کی ترقی رک گئی اور خالصے کا چکر چلنے لگا۔

۴: ۱۷۔ سَأَرْهِقَهُ صَعُودًا۔ اس مضاف پر داخل ہو کر اس کے معنی مستقبل قریب کے کر دیتا ہے۔ اَرْهَقُ مضاف واحد مکمل اَرْهَقُ (افعال) مصدر یعنی کسی ناگوار کام کرنے پر انسان کو مجبور کرنا۔ کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع ولید بن مغیرہ ہے۔

صَعُودًا بڑی چڑھائی، سخت گھاٹی۔ دوزخ میں ایک پہاڑ کا نام۔ منصوب بوجہ اَرْهَقُ کے مفعول ثانی کے۔

اصل میں صَعُودًا اس گھاٹی کو کہتے ہیں کہ جس کی چڑھائی سخت ہو، جو سختیاں اور دشواریاں پیش آتی ہیں ان کے لئے یہ لفظ بطور مثال مستعمل ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آیت سَأَرْهِقَهُ صَعُودًا کی تشریح میں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:-

وہ دوزخ میں آگ کا ایک پہاڑ ہے ولید کو اس پر چڑھنے کا حکم ہو گا۔ جب وہ اپنا ہاتھ اس پر رکھیں گا تو ہاتھ پگھل جائے گا۔ جب اٹھائے گا تو دوبارہ پھر اپنی اصلی حالت پر آجائے گا اور جب اس پر اپنا قدم رکھیں گا تو قدم بھی پگھل جائے گا پھر جب وہ قدم اٹھائے گا تو پھر وہ اپنی اصلی حالت پر ہو جائے گا۔ (بخاری)

ترجمہ ہو گا:-

ہم عنقریب اسے صعود پر چڑھائیں گے (ترجمہ فتح محمد جالندھری)

میں ابھی اُسے جھنڈے پر چڑھاتا ہوں (حقانی)

میں اسے مجبور کر دوں گا کہ وہ کٹھن چڑھائی چڑھے۔ (ضیاء القرآن)

۴: ۱۸۔ اِنَّهٗ فَاٰرَقَدٌ رَّفَكَ مَا مَنَىٰ وَاحِدٌ مِّنْ غَايِبٍ۔ تَفَكَّرَ (تفعیل) مصدر اس نے سوچا۔ اس نے غور کیا۔ اس نے تامل کیا۔

وَقَدَّرَ: وَاَوْعَاظَ، قَدَّرَ مَا مَنَىٰ وَاحِدٌ مِّنْ غَايِبٍ۔ تَفَكَّرَ (تفعیل) مصدر۔ اس نے اندازہ کیا۔ اس نے بات طے کر لی۔ (کہ قرآن کے متعلق کیا کہے) یہ جملہ ولید کے عناد کا بیان اور اس کے استحقاق عذاب کی علت ہے۔

۱۹:۷۳ — فُقِّلَ۔ قُتِلَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب قُتِلَ (باب نصر) مصدر۔
 معنی مار ڈالنا۔ قُتِلَ وہ مار ڈالا گیا۔ یعنی وہ مارا جاتے یہ بددعا تھ جملہ ہے۔ لیکن اللہ
 کے کلام میں بددعا کے معنی حقیقی نہیں۔ بددعا سے مراد کلام الہی میں ایجاد قتل ہوتا ہے
 یعنی اللہ نے ان کے لئے قتل کیا جانا مقرر کر دیا۔ یا رحمتِ خدا سے ان کو دور کر دیا گیا۔
 قرآن مجید میں قُتِلَ بطور بددعا تھ کلمہ کے دو جگہ آیا ہے۔ ایک آیت ہذا میں۔
 دوسرا آیت قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ (۸۵: ۴) میں۔ مائے جاہل سے
 کھائیاں کھودنے والے۔

کَيْفَ قَدَّرَ۔ کیف کا استفہام انکاری اور زہری ہے اس کے اندازہ لگانے
 پر استہزاء اور تعجب ہے (یعنی اللہ سوال نہیں کر رہا ہے اس کو سب کچھ معلوم ہے
 سوال استفہامی وہ کرتا ہے جس کو وہ خفی معلوم نہ ہو۔

۲۰:۷۳ — ثُمَّ قُتِلَ کَيْفَ قَدَّرَ۔ یہ جملہ تاکید ہے اور لفظ ثُمَّ تراخی
 فی الرتبہ کو ظاہر کرتا ہے۔ (اس پر مزید اللہ کی مار ہو کیسا برا) اندازہ لگایا اس نے
 ۲۱:۷۴ — ثُمَّ نَظَرَ۔ ثُمَّ تراخی فی الوقت کے لئے ہے (دریانی مہلت وقت
 کی ہے رتبہ کی نہیں)۔ ثُمَّ نَظَرَ کا عطف فکر اور قَدَّرَ پر ہے یعنی سوچا اور
 خود کیا قرآن کے بارہ میں۔

ثُمَّ نَظَرَ ای فی امور القرآن مرثو بعد اخوی (بیفادی) یعنی قرآن کے متعلق
 دوبارہ غور کیا۔

۲۲:۷۳ — ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَّ۔ ثُمَّ تراخی فی الوقت کے لئے ہے بمعنی پھر، عَبَسَ ماضی
 واحد مذکر غائب عَبَسَ وَعَبُوسٌ (باب غریب) مصدر سے جس کے معنی ترش رو ہونے اور
 تیوری چڑھانے کے ہیں۔ پھر اس نے تیوری چڑھائی

وَبَسَّ۔ وَاَوْعَاظَ، بَسَّ ماضی واحد مذکر غائب بَسَّوْا (باب نصر) مصدر سے جس کے
 معنی منع بنانا اور ترش رو ہونے کے ہیں۔ اور اس نے منع بنایا۔ بَسَّ عَبَسَ کی تاکید میں آیا ہے
 ۲۳:۷۴ — ثُمَّ أَدْبَرَ۔ ثُمَّ مطابق آیت بالامتذکرۃ المصدر أَدْبَرَ ماضی واحد مذکر غائب
 اَدْبَارُ (افعال) مصدر سے پھر اس نے پیٹھ منہ

وَأَسْتَكْبَرَ۔ اسْتَكْبَرَ ماضی واحد مذکر غائب اسْتَكْبَرُ (استفعال) مصدر سے
 اس نے غرور کیا۔ اس نے گھمنڈ کیا۔

۴۲: ۲۴ = فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ اور کہنے لگا یہ نہیں ہے مگر جادو جو سینہ بسینہ (پہلے سے) چلا آ رہا ہے،

ف تعقیب بلا مہلت ہے۔ (من غیر مہلتہ) یعنی اس نے سرداری اور مال کے غرور میں آکر بلا توقف کہہ دیا۔ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ

الفاصلہ دلالت علیٰ انہ لما خطرت هذه الكلمة بباله تفوه بها من غیر تلبث و تفکر (بیضادی) ف اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ جب یہ کلمہ اس کے ذہن میں آیا تو اس نے بلا توقف اور تفکر اسے بول دیا۔ إِنَّ نافیہ ہے۔ هَذَا سے مراد کلام الہی ہے (القرآن) ہے۔

یؤثر: مضارع مجہول واحد مذکر غائب، اُتُر بابت مصدر وہ نقل کیا جاتا ہے وہ منقول ہے۔ یعنی روایت ایک دوسرے سے چلا آ رہا ہے۔

۴۲: ۲۵ = إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (نافیہ۔ هُوَ رِای القرآن) قَوْلُ الْبَشَرِ مضاف مضاف الیہ۔ بشر کا کلام، انسان کا کلام،

یہ جملہ اول کی تاکید میں ہے اسی وجہ سے اس کو اس پر مطلق نہیں کیا گیا۔

فَإِذَا:۔ ولید بن میفرد کی ان حرکات و سکنات کو صاحب ضیاء القرآن یوں تحریر فرماتے ہیں آخری اعلان سے پہلے ایک مرتبہ ہجر عونت سے جمع پر نظر ڈالتا ہے۔ پھر اس کی پیشانی پر بل پڑ جاتے ہیں پھر وہ منہ بسورتا ہے، چہرے کو کرخت بنا لیتا ہے پھر غرور تکبر سے منہ پھیر لیتا ہے اور کہتا ہے کہ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ کہ یہ جادو ہے اور اس کتاب کا لانے والا جادو گر ہے پھر لوگوں کو مطمئن کرنے کے لئے کہتا ہے کہ یہ کوئی نئی چیز نہیں ہے اس کا رواج قدیم زمانے سے چلا آتا ہے ہر زمانے کے جادو گر اپنے شاگردوں کو اس کی تعلیم دیتے آئے ہیں : ۴۲: ۲۶ = سَأُصْلِيَهُ سَقْرًا سے مضارع برداخل ہو کر مستقبل قریب کے معنی پیدا کرتا ہے۔

أُصْلِيَهُ۔ اُصْلِي مضارع واحد مکمل۔ اُصْلَا (افعال) مصدر بمعنی آگ میں ڈالنا۔ و ضمیر مفعول واحد مذکر غائب سَقْرًا جہنم کے ناموں میں سے ایک نام ہے بوجہ معرفت و تانیث غیر مشرف ہے لہذا منصوب ہے۔ میں اس کو عنقریب ہی جہنم کی آگ میں ڈالوں گا۔ ۴۲: ۲۷ = وَمَا أَذْرِيكَ مَا سَقَرٌ وَأَوْعَاطُفٌ مَا اسْتَفْهَمَ أَدْرِيكَ أَدْرِي

ماضی واحد مذکر غائب۔ اِذْهَبْ اَوْ (افعال) مصدر دَرَوْ مَادَہ (مجرد باب ضرب آتا ہے) لَنْ ضَمیر مفعول واحد مذکر حاضر، تم کو کون بتائے یا تم کو کیا معلوم کہ سقر کیا ہے۔ جلد استقباحت سقر کی عظمت کو بیان کر رہا ہے۔

۲۸:۴۲ = لَا تَبْقَىٰ وَ لَا تَذَرُ۔ لَا تَبْقَىٰ فعل نہی واحد مَوْنٌ غائب البقاء (افعال) مصدر اِذْهَبْ باقی نہیں چھوڑتی۔

لَا تَذَرُ۔ واحد مَوْنٌ غائب فعل نہی مضارع وَ ذَرَّے (اس فعل کی ماضی مستقل نہیں ہوتی) اور ذرہ چھوڑتی ہے ذرہ چھوڑے گی۔ مطلب یہ کہ جو چیز اس میں ڈالی جائے گی اس کو باقی نہیں چھوڑتی (سقر ہلاک کئے بغیر نہیں چھوڑتی)۔

۲۹:۴۲ = لَوَاحِۃٌ لِّلْبَشَرِ۔ (ہی مبتدا محذوف) لَوَاحِۃٌ خبر۔ للبشر متعلق خبر لواحۃ صیغہ مبالغہ ہے لَوْحٌ مادہ۔ پیاس کی شدت، تھکنہ، ظہور، تَلَوِيۡحٌ (تغییل) مصدر۔ یعنی رنگ کا بگاڑ دینا۔ گرمی سے سوختہ کر دینا۔ مجلسا دینا۔ بَشَرٌ جمع بَشَرَةٍ کی۔ کھال کی ظاہری سطح کو کہتے ہیں۔

انسان کو بشر اسی لئے کہتے ہیں کہ اور حیوانوں میں تو کسی کی کھال اون سے ٹوٹ کر ہوتی ہوتی ہے اور کسی کی بالوں سے مگر انسان کی کھال سب حیوانات کے خلاف کھلی ہوئی ہوتی ہے۔ لفظ بشر کا استعمال واحد، جمع دونوں کے لئے یکساں طور پر ہوتا ہے: ہاں تثنیہ میں بَشَرَتَيْنِ آیا ہے۔ جیسے قَالُوا اَلْاَوْمِثْلُ بَشَرَتَيْنِ مِثْلَتَا (۲۳:۴۲) کہنے لگے کہ کیا ہم ان تلپٹے جیسے دو آدمیوں پر ایمان لے آئیں۔

قرآن مجید میں انسان کے ظاہری جسم اور حیۃ کو "بشر" کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے ام۔ لواحۃ کا معنی ظاہر لے کر اور بشر کا معنی آدمی لے کر حن بصری اور ابن کیسانہ نے آیت کا ترجمہ کیا ہے، دوزخ آدمی کے سامنے نمایاں ہوگی یا ظاہر ہوگی۔ اسی طرح کا معنی آیت: وَبُورَتِ الْجَحِیْمِ لِلْعَوْنِ (۲۶:۹۱) اور دوزخ گمراہوں کے سامنے لائی جائے گی میں آیا ہے۔ ۲۔ لیکن لواحۃ کا معنی رنگ بگاڑ دینے والی، گرمی کی وجہ سے مجلسا دینے والی اور بشر کا معنی کھال کی بیرونی سطح لے کر چھوڑنے اس کا ترجمہ کیا ہے۔

(وہ دوزخ یعنی سقر) آدمی کی کھال کو مجلسا دینے والی ہوگی، (کلام کے سیاق و سباق میں

یہی معنی بہتر ہیں)

۳۰:۴۳ = عَلَیْہَا تِسْعَۃَ عَشَرَ اس پر انیس فرشتے مقرر ہیں: یَسْلُطُ عَلَیْہَا

تسعة عشر ملكاً (کشاف) اس (جہنم یعنی سقر) کے دوزخوں پر اللہ نے انیس فرشتے مقرر
مسلط کر رکھے ہیں۔

عَلَيْهَا مِنْ هَاضِمٍ كَامِرٍ سَقَرٍ: تسعة عشر اسم عدد جس کا معدود و مخدوف ہے
یعنی فرشتے۔

تِسْعَةَ عَشَرَ دو کلمات سے مرکب ہے اور دونوں جزء میں سے ہر ایک مبنی بر فتح ہے۔
۲۱: ۷۴ — وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً، وَادْعُهُمْ مَا نَادَىٰ بِهِ أَصْحَابُ
النَّارِ مضاف مضاف الیہ مل کر جعلنا کا مفعول ہے، إِلَّا حرف استثناء مَلَائِكَةً مستثنیٰ
اور ہم نے دوزخ پر دار وئے فرشتوں کو ہی رکھا ہے۔

== عَدَّ لَهُمْ: مضاف مضاف الیہ، ان کی تعداد، فِتْنَةً آزمائش: اور ان کی تعداد
کافروں کے لئے ہم نے آزمائش بنائی ہے۔

== لَيَسْتَفِيقَنَّ لام تعلیل کے لئے ہے۔ لَيَسْتَفِيقَنَّ مضارع منصوب واحد مذکر غائب
استيقان (استفعال) مصدر یعنی واضح طور پر جان لینا۔ یقین کے ساتھ جان لینا۔
یقین کا معنی ہے کسی بات کی قطعیت پر انسانی فہم کا قائم ہو جانا۔ چونکہ یقین علم حصولی کی صفت ہوتا ہے
اس لئے ملائکہ اور انسان کے علم کی صفت تو ہوتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے علم کو موصوف بہ یقین نہیں کہا جاتا
لَيَسْتَفِيقَنَّ، تاکہ وہ واضح طور پر جان لیں (یعنی کافر لوگ)

== الَّذِينَ أَوْفُوا الْكُتُبَ۔ الذین اُمم موصول جمع مذکر، أَوْفُوا ماضی مجہول جمع مذکر غائب
ایستاء (افعال) مصدر۔ وہ دیئے گئے۔ ان کو ملا۔ الْكُتُبُ اسم مفعول۔ جن کو کتاب دی گئی
اہل کتاب، یعنی یہود و نصاریٰ۔

وَيُؤَدُّ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ وَادْعُهُمْ بِزُورٍ مَضَارِعٍ مَنْصُوبٍ۔ واحد مذکر غائب
إِنْدِيَاءُ (افعال) مصدر۔ تاکہ بڑھ جائے۔ زیادہ ہو جائے۔
إِيمَانًا مفعول مطلق۔ اور تاکہ ایمان والوں کا ایمان بڑھے۔

وَلَا يُزَكَّابُ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكُتُبَ وَالْمُؤْمِنُونَ: وَادْعُهُمْ لَا يُزَكَّابُ
مضارع منفی منصوب واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ یعنی شک میں نہ پڑنا۔

اور تاکہ اہل کتاب اور ایمان دار شک میں نہ پڑیں۔

وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ: وَادْعُهُمْ لام تعلیل کا مَرَضٌ
سے مراد لفاق ہے۔ اور تاکہ جن کے دلوں میں (نفاق کی) بیماری ہے اور کافر لوگ یہ کہیں...

مَا ذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا امْتِلًا؟ مَا ذَا كُيَا جِزِيَه۔ کیا ہے یہ۔
 مَا ذَا كُي لفظی ساخت میں اختلاف ہے۔ کوئی اس کو مرکب کہتا ہے کوئی بسیط۔ اور بسیط
 کہنے والوں میں سے بعض قائل ہیں کہ مَا ذَا پورا اسم جنس ہے یا موصول ہے الذی کا ہم معنی۔
 یا پورا حرف استفہام ہے جیسے مَا ذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ (۲: ۲۱۹) اور یہ بھی تم سے پوچھا
 ہیں کہ (خدا کی راہ میں) کوئی مال خرچ کریں۔ کہہ دیں جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ (قرات فیروز عمر)
 مرکب کہنے والے کہتے ہیں کہ مَا ذَا مرکب ہے مَا استفہام اور ذَا موصول ہے۔ یا
 مَا استفہامیہ اور ذَا زائدہ ہے۔ مَثَلًا، بَيَان، مَجِيبُ خَبَر، مَثَال۔

فَاَيُّكُمُ: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہم نے دوزخ کے کارکن فرشتے بنائے ہیں اور
 ان کی تعداد کو کافروں کے لئے فتنہ بنایا ہے تاکہ۔
 ۱۔ لَيَسْتَفِيقَنَّ اَوْ قُلُوا الْكُذْبَ: تاکہ اہل کتاب کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا
 یقین کامل ہو۔

۲۔ وَخِزَادَ الَّذِيْنَ اور تاکہ ایمان والوں کا ایمان اور زیادہ ہو جائے۔
 ۳۔ وَلَا يَزْنِ ابْنُ الَّذِيْنَ اور تاکہ اہل کتاب اور ایمان داروں کو آخرت کے ہائے میں
 شک نہ ہو۔

۴۔ وَلَيَقُولَنَّ الَّذِيْنَ اور تاکہ جن کے دلوں میں شک ہے اور منکر ہیں یہ کہیں کہ
 اس مثل یعنی بیان سے اللہ تعالیٰ نے کیا ارادہ کیا ہے۔ یعنی وہ اس میں نکتہ چینی کر کے
 اور زیادہ گمراہ ہوں۔

اس لئے اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَن يَشَاءُ وَ
 يَهْدِي مَن يَشَاءُ اور اس طرح سے اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو
 چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

كَذٰلِكَ کاف حرف تشبیہ ذلک اسم اشارہ۔ یعنی اس طرح يُضِلُّ اللّٰهُ وَاحِدٌ مُّذَكَّرٌ مُّثَنًى
 مضارع اِضْلَالٌ (افعال) مصدر۔ وہ گمراہ کرتا ہے۔ جَوُودٌ جمع ہے جُودٌ کی معنی
 لشکر۔ فوجیں۔

وَمَا هِيَ: مَا نافیہ ہے۔ جی ضمیر واحد مؤنث قاصب کا مرجع سقر ہے۔
 ذِكْرُوْنِیْ مصدر ہے ذکریذ کو کہ۔ کثرت ذکر کے لئے ذکری بولا جاتا ہے یہ ذکر سے

زیادہ بلیغ ہے۔ یہ محض انسان کی نصیحت کے لئے ہے۔

۳۲:۷۴ — کَلَّا، جمہور کے نزدیک یہ حرف بسیط ہے اور ثعلب نحوی کے نزدیک مرکب ہے کاف تشبیہ اور لانا فیہ۔ حالت ترکیب میں لٹ اولا کے انفرادی معنی باقی رہے اسی لئے لام کو مشدود کر دیا گیا ہے :

سیبویہ، خلیل، مبتد، زجاج اور اکثر لہجی ادیبوں کے نزدیک کَلَّا کے معنی حرف ردع (رد کننا، بازداشت) اور روکنے کے ہیں (خواہ بھورز جو تو بیخ یعنی گھر کی یا سرزنش کے ہو یا بطور تربیت اور ادب آموزی کے ہو) اسی لئے ان علماء کے نزدیک قرآن مجید کے ان تمام ۳۳ مقامات میں جس جس جگہ کَلَّا آیا ہے وہاں کَلَّا پر وقف کرنا جائز ہے اور بعد کو آنے والا کلام نئے سورے سے شروع ہوتا ہے۔

ابو حاتم نے اس کو استقحیہ (آغاز کلام میں آنے والا) بتایا ہے ابو حبان اور زجاج نے بھی اس میں ابو حاتم کی پیروی کی ہے۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں لغات القرآن، الاتقان فی علوم

القرآن حصہ اول

علامہ پالی تپی حکمتے ہیں۔

کَلَّا: منکروں کے لئے اس لفظ سے بازداشت کی گئی ہے۔ یا منکروں کے نصیحت پذیر ہونے کا انکار ہے اگرچہ واقع میں یہ پیام نصیحت ہے۔

جملہ میں ہے : کَلَّا برائے استفاح یعنی اَلَا (خبردار) یاد رکھو۔

وَالْقَمَرِ: واو قسمیہ اور القمں مقسم بہ ہے۔ قسم ہے چاند کی۔

۳۲:۷۴ — وَاللَّيْلِ اِذَا اُدْبَرَ: واو قسم کے لئے ہے الیل مقسم بہ ہے اِذَا یعنی جب ظرافت زمان اُدْبَرَ ماضی واحد مذکر غائب۔ ادبار (افعال) مصدر یعنی پیٹھ پھیرنا۔ اور قسم ہے رات کی جب ڈھلے۔

۳۲:۷۴ = اَسْفَرَ ماضی واحد مذکر غائب۔ اسفار (افعال) مصدر یعنی روشن

ہونا۔ اور قسم ہے صبح کی جب وہ روشن ہو جائے۔

۳۵:۷۴ = اِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ: یہ جملہ جواب قسم ہے۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب

سفر کی طرف راجع ہے لام تاکید کے لئے ہے۔ اِحْدَى الْكُبَرِ مضاف مضاف الیہ۔ بڑی

بلاؤں میں سے یا مصیبتوں میں سے کی ایک۔ الْكُبَرِ جمع ہے کِبَر کی، بے شک یہ

وسفر بہت بڑی بلاؤں میں سے ایک بلا ہے :

۴۲: ۳۶ — نَذِيرًا لِلْبَشَرِ۔ انسان کے ڈرانے کو، نذیرِ حال ہے انہا کی ضمیر وہ
موت سے لہذا منصوب ہے۔

۴۲: ۳۷ — لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اَنْ يَتَقَدَّمَ اَوْ يَتَاَخَّرَ لِمَنْ شَاءَ بَدَل بے للبشر
یعنی تم میں سے دونوں فریقوں کے لئے نذیر ہے ایک فریق وہ جو خیر و طاعت میں آگے بڑھنا چاہتا
ہے دوسرا وہ فریق جو شر اور گناہ میں پڑا رہنا چاہتا ہے،

مطلب یہ کہ تم کو سفر کے عذاب سے ڈرایا گیا ہے اب تم میں سے جس کا جی چاہے
اس سے ڈر کر مجبلائی اور شیئی کے راستہ پر آگے بڑھے یا برائیوں میں بھنس کر پیچھے رہ جائے۔

ان يتقدم۔ اَنْ مصدر یہ يتقدم مضارع منصوب بوجه عمل اَنْ صیغہ واحد مذکر نائب
تقدم (تفعل) مصدر آگے بڑھنا۔ اَوْ یعنی یا۔ يَتَاَخَّرَ اِی اَنْ يَتَاَخَّرَ اَنْ مصدر یہ
يتاخر فعل مضارع منصوب بوجه عمل اَنْ صیغہ واحد مذکر نائب۔ تاخّر (تفعل) مصدر یعنی
پیچھے رہنا۔

۴۲: ۳۸ — كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةً۔ كُلُّ نَفْسٍ مضاف الیہ
سب جانیں، تمام اشخاص، ہر کوئی ہر شخص، ہما میں بت سبب یہ ہے ما موصولہ کسبت
اس کا صلہ۔ ما ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ کسبت باب ضرب مصدر۔ اس نے کمایا۔

رَهِيْنَةً گروی، یہ رہین کی تائید نہیں ہے کیونکہ نحو کا یہ قاعدہ ہے کہ جب فعل
مفعول کے معنی میں ہو تو مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے صفت آتی ہے اگر یہ دھین یعنی
مرہون ہوتا تو یہاں اس کو مؤنث ذکر کرنے کی حاجت نہ ہوتی، بلکہ یہ شقیستہ کی طرح
مصدر ہے۔ اس کا مطلب رہین گروی ہونا ہے (ضیاء القرآن)
آیت کا مطلب ہے کہ ہر شخص اپنے اعمال کے بدلہ میں گروی ہے۔

تفسیر حقانی میں ہے :-

رہینۃ اسم یعنی الرهن کا الشیئۃ یعنی الشتم ہے۔

۴۲: ۳۹ — اِلَّا اَصْحَابُ الْيَمَانِ۔ استثناء متصل ہے چونکہ مستثنیٰ متصل (اصحاب)
اِلَّا کے بعد کلام موجب میں واقع ہے لہذا منصوب ہے۔ (کلام موجب وہ ہے جس میں نفی نہیں
استفہام نہ ہو۔)

اصحاب الیمین۔ مضاف مضاف الیہ دائیں ہاتھ والے، مراد وہ اشخاص جن کو اعمال

دائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے یا وہ گروہ جو قیامت کے روز اللہ کے عرش کے دائیں طرف کھڑا ہوگا۔ اگر الیمین یمن سے ہے جس کے معنی برکت اور خیر و بہتری کے ہیں تو اس سے اہل خیر اور نیکوکار ایماندار لوگ مراد ہیں۔

۴۴: ۴۰ — یہاں اختتام آیت ۳۹ پر ہے اور لفظ جَنَّتِ (آیت ۴۰) پر معانقہ ہے ۴۴: ۴۱ — اگرچہ جَنَّتِ پر وقف کی علامت ہے لیکن آیت ۳۸ پر بھی وقف کیا جاسکتا ہے۔ اگر پہلی علامت معانقہ پر وقف کیا جائے تو آیت ۳۹ کا ترجمہ ”سوائے اصحاب الیمین کے“ پر جملہ ختم ہو جائیگا۔ اور فی جَنَّتِ یَنَسَّاءُ لَوْنٌ اکٹھا پڑ جائے گا۔ اور جَنَّتِ ظرف مکان یَنَسَّاءُ لَوْنٌ کا ہوگا۔ اور فی جَنَّتِ سے قبل هُمْ محذوف ہوگا اور آیت ۴۱ اس کے ساتھ ہی پڑھی جائے گی۔ اور کلام یوں ہوگا۔

هَمْ فِي جَنَّتِ یَنَسَّاءُ لَوْنٌ عَنِ الْمَجْرُمِیْنَ وہ باغوں میں مجرموں سے پوچھیں گے اور اگر دوسری علامت معانقہ پر وقف کیا جائے تو فی جَنَّتِ کا ربط محلہما سبق سے ہوگا۔ اور کلام یوں ہوگا۔ الا اصحاب الیمین فی جنت سوائے اصحاب الیمین کے جو جنتوں میں ہوں گے اس صورت میں یَنَسَّاءُ لون عن المجرمین جملہ حالہ ہوگا۔ جو اصحاب الیمین کی کیفیت بیان کر رہا آیت ۳۸ تا ۴۲ کا بار بار ترجمہ یوں ہوگا۔

ہر شخص اپنے اعمال کے بدلے میں گروی ہے سوائے اصحاب الیمین کے کہ وہ باغبانے بہشت میں ہوں گے اور گنہگاروں سے پوچھتے ہوں گے۔

یَنَسَّاءُ لَوْنٌ بمعنی یَسْأَلُونَ ہے (قرطبی) ۴۴: ۴۲ — مَا سَلَکَکُمْ فِی سَقَرٍ یہ سوال ہے اصحاب الیمین کا مجرمین سے۔ مَا اسْتَفْهَمَ ہے۔ سَلَکَ ما معنی واحد مذکر غائب۔ سَلَکُ مصدر باب نصر سے جس کے معنی چلنے اور داخل کرنے کے ہیں۔ کُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔

کس نے تم کو دوزخ میں داخل کیا۔ یا کون تم کو دوزخ میں لایا۔ سَقَرًا: جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ دوزخ کا ایک نام ہے بوجہ علیت و تانیث غیر مشروف ہے

۴۴: ۴۳ — قَالُوا یعنی اہل دوزخ (المجرمین) کہیں گے۔

۱۔ لَمْ تَنْکُ مِنَ الْمُعْصِیْنَ لَمْ تَنْکُ مضارع نفی جہدلم مضارع مجزوم بوجہ مل لَمْ۔ تَنْکُ اصل من تَنْکُونُ تھا۔ ہم نازی نہ تھے۔

۲۔ وَ لَمْ تَنْکُ نَظِعَ الْمَسْکِیْنَ۔ نَظِعَ مضارع جمع متکلم (إطعام) (إفْعَال)

مصدر کھانا کھانا۔ اور سکنیوں کو کھانا نہ کھلایا کرتے تھے۔

۴۵:۴۲۔ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْفَالِصِينَ۔ نَخُوضُ مضارع جمع منکلم۔ خَوْضٌ باب فتح مصدر۔ مشغول کرنا۔ ہم باتوں کا مشغلہ کیا کرتے تھے۔ خَوْضٌ کا اصل معنی ہے پانی میں گھسنا اور چلنا۔ قرآن مجید میں اکثر قابل ذمہ کام کو مشغلہ بنانے کے معنی میں اس لفظ کا استعمال ہوا ہے وَادَّارَ آيَاتِ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ (۶۸:۶) اور جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو ہماری آیات کے بارے میں بیہودہ کہو اس کرہ ہے میں تو ان سے الگ ہو جاؤ۔

۴۶:۴۳۔ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ اور ہم روز قیامت کو جھٹلایا کرتے تھے۔
۴۷:۴۴۔ حَتَّىٰ آتَيْنَا الْيَقِينَ۔ حَتَّىٰ یہاں تک کہ۔ آتَيْنَا قاتنی ماضی واحد مذکر غائب
إِتْيَانٌ (افعال) مصدر۔ نا ضمیر جمع منکلم وہ ہمارے پاس آپہنچا۔ الْيَقِينُ۔ ای النعوت۔
باجامع جہور المفسرین۔ یعنی موت۔ یہاں تک کہ ہم کو موت آپہنچی۔
۴۸:۴۴۔ فَمَا تَنْفَعُهُمْ سبب ہے۔ مَا تَنْفَعُ مضارع منفی واحد مؤنث غائب لَفْعُ
باب فتح مصدر۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ پس (بدیں سبب یہاں کو نفع نہ دیگی۔
شَفَاعَةُ الشَّفَعِينَ مضاف مضاف الیہ۔ سفارش کرنے والوں کی سفارش۔ شَفَاعَةُ
شَفَعٌ لَفْعُ (باب فتح) مصدر۔ یعنی سفارش کرنا۔ شَفَعِينَ شَفَاعَةُ سے اسم
فاعل کا صیغہ جمع مذکر، سفارش کرنے والے۔

۴۹:۴۴۔ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرِ مُعْرِضِينَ۔ ف یعنی پھر، مَا استنہایہ
پھر ان کو کیا ہو گیا ہے۔

عَنِ التَّذْكِيرِ۔ جار مجرور، التَّذْكِيرُ ای القرآن، جار مجرور بل کر متعلق
مُعْرِضِينَ۔ مُعْرِضِينَ اسم فاعل جمع مذکر منصوب، اِعْوَاضُ (افعال) مصدر
اعراض کرنے والے، رخ موڑنے والے۔ اجتناب کرنے والے،

معروضین نصب علی الحال کقولک مالک قائماً: اس کا نصب بوجہ حال
ہے جیسا کہ کہتے ہیں مَا لَكَ قَائِمًا۔ تو کیوں کھڑا ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

پھر ان کو کیا ہو گیا ہے جو نصیحت کے منہ موڑ رہے ہیں۔
۵۰:۴۴۔ كَاَنَّهُمْ۔ كَاَنَّ حرف مشابہ لفعول۔ اس کا اسم منصوب اور خبر مفعول ہوتی ہے

لَبَدَا هُمُ كَانَتْ كَا اسْم اور حُمُو مُسْتَنْفَرَةٌ اس کی خبر،
 حُمُو حِمَار کی جمع۔ گدھے مستنفرة اسم فاعل واحد مَوْتُ استنفار (استفعال)
 مصدر سے، بدک کر بھاگنے والے۔ لغز ماردہ۔ لغز (باب ضرب) دڑنا۔ دور ہونا۔ نفور
 بھاگنے والا۔ کَانَهُمْ حُمُو مُسْتَنْفَرَةٌ گویا کہ وہ بدک کر بھاگنے والے گدھے ہیں۔
 ۵۱: ۷۳ — فَوَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ — جمل حُمُو سے حال ہے فَوَرَّتْ ماضی واحد مَوْتُ غَابَ
 فَوَارِدٌ مَقَرٌّ (باب ضرب) مصدر۔ وہ بھاگی۔ فَوَارِدٌ خوف سے بھاگنا؛ دُر کر بھاگنا۔ قَسْوَرَةٌ
 شیر۔ جمع قَسَاوَرَتِی س ر ماردہ۔ شیر کے دُر سے بھاگے جا رہے ہیں۔
 ۵۲: ۷۳ — بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتِي صَاحِبًا مُنْشَرَّةً: بَلْ
 یہاں ابتداء ہے اور محض انتقال مضمون کے لئے لایا گیا ہے کلام سابق سے امر اض مقصود نہیں
 اہل تفسیر نے بیان کیا ہے کہ کفار قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ اگر تم
 سچے ہو تو ہم میں سے ہر شخص کے سر پرانے صبح کو ایک کھلی چٹھی برآمد ہونا چاہئے جس میں لکھا ہو کہ
 آپ خدا کے رسول ہیں آپ کے کہنے پر عمل کرنا ضروری ہے۔

اَنْ مصدر یہ ہے یُوْتٰی مضارع مجہول واحد مذکر فاعل ابتداء (افعال) مصدر یعنی
 دینا۔ صَحْفًا صحیفہ کی جمع ہے بمعنی صحیفے، کتابیں، نوشتے، اوراق، صحف بوجہ
 مفعول منصوب، اور موصوف ہے اس کی صفت منشرۃ ہے، صحیفہ کی جمع صحف
 نادر ہے کیونکہ فعلیۃ کی جمع فَعْلٌ نہیں آتی۔ ندرت اور قیاس میں اس کی مثال سفینۃ کی
 جمع سَفُنٌ ہے
 مُنْشَرَّةً صفت ہے صَحْفًا کی اسم مفعول ہے واحد مَوْتُ ہے۔ تَنْشِیْرٌ
 (تفعیل) مصدر سے۔ کھل ہوئی، پھیل ہوئی۔
 ترجمہ ہو گا۔

بلکہ ان میں سے ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ اس کو کھلی ہوئی کتابیں دی جائیں
 یہی مضمون ایک اور جگہ بھی قرآن مجید میں آیا ہے۔
 وَلَٰكِنْ تَوَمَّنْ لِیْرِٰقَتَیْكَ حَتّٰی تُنْزَلَ عَلَیْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُكَ (۹۳: ۱۷) اور
 ہم تمہارے چڑھنے کو بھی نہیں مانیں گے جب تک کہ کوئی کتاب دلاؤ جسے ہم پڑھ بھی لیں۔
 ۵۳: ۷۴ — كَلَّا: ہرگز نہیں۔ یہ ہرگز نہیں ہوگا۔ یہ ان کے اس ارادہ پر سرزنش ہے کہ یہیں
 کھلی چٹھی ہر ایک کو مل جائے، فرمایا یہ ہرگز نہ ہوگا۔ کس لئے کہ ہر ایک میں اس سے مخاطب ہوئے

کی قابلیت و اہلیت ہی نہیں ہے۔

بَلَا يَخَافُونَ الْاُخْرَةَ؛ بل کہ خوفِ اُخریٰ ہے مطلب یہ کہ ان کا قرآن مجید سے اعراض اور ان کی یہ طلب کہ ان میں سے ہر ایک کو ایک کھلا پروانہ اللہ کی جانب سے جاری ہو معقول و وجہ پر مبنی نہیں ہے۔ بلکہ یہ ان کی محض ہٹ دھرمی ہے بات اصل میں یہ ہے کہ ان کو آخرت کا اندیشہ ہی نہیں ہے۔

لَا يَخَافُونَ! مضارع منفی جمع مذکر غائب خَوْفٌ باب فتح مصدر سے، وہ نہیں ڈرتے۔ ان کو خوف ہی نہیں ہے۔ ان کو اندیشہ ہی نہیں ہے۔

۵۴:۷۴۔ كَلَّا۔ کلمہ ردع۔ (بازداشت، روکنا، جھڑکی، سرزنش) ہے ان کی بے باکی پر۔ ایک بازداشت ہے۔ یا گذشتہ کَلَّا کی تاکید ہے۔

اِنَّكَ تَذْكِرُوْهُ، میں کا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع قرآن مجید ہے۔ تَذْكِرُوْهُ یادداشت نصیحت، یاد کرنے کی چیز۔ اللہ تعالیٰ کی جلالی و جہانی صفات اور رحمت و عذاب کا اس میں ذکر ہے۔

۵۵:۷۴۔ فَمَنْ مَّشَاءَ ذِكْرًا، ف سبب ہے مَنْ جو شخص، مَشَاءَ ماضی واحد مذکر غائب۔ مَرِثَةً (باب فتح) سے مصدر بمعنی چاہنا۔ ارادہ کرنا۔ ذِكْرًا ماضی واحد مذکر غائب ذِكْرًا باب نصر مصدر سے۔ اس نے یاد کیا۔ کا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع قرآن ہے۔

پس جس کا جی چاہے اسے یاد رکھے، یعنی اس سے نصیحت حاصل کرے،

۵۶:۷۴۔ وَمَا يَذْكُرُونَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ۔ و او حال ہے مَا يَذْكُرُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب۔ ذِكْرًا باب نصر مصدر سے جس کے معنی ہیں ذکر کرنا۔ یاد کرنا۔ بیان کرنا پسند نصیحت حاصل کرنا۔ قبول کرنا۔

اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ استشار مفرغ ہے (اس کا مستثنیٰ مذکور نہیں ہے)

مطلب یہ کہ یہ قرآن مجید ایک نصیحت ہے جو چاہے اس کو حاصل کرے۔ لیکن نصیحت چاہنے والے کا نصیحت حاصل کرنا محض اور صرف اس کی اپنی مشیت پر مبنی نہیں ہے بلکہ مشیتِ ایزدی اور اس کی کرم نوازی پر منحصر ہے۔ نصیحت کا پالینا تبھی ممکن ہوگا جب اللہ بھی چاہیگا۔

وہذا تصریح بان افعال العباد بمشيئة الله عز وجل بالذات او بالواسطة (روح المعانی) یہ صریحاً ظاہر ہے کہ بندوں کے افعال بالذات یا بالواسطة اللہ عز وجل کی مشیت و البتہ ہیں۔

(نصیحت پذیر ہونے کی چاہت کرنے والے) کسی وقت نصیحت پذیر نہیں ہو سکتے مگر اسی وقت

حبیب کہ خدا ان کی مشیت اور نصیحت پذیری کا اسادہ کرے، یہ آیت صراحتہ دلالت کر رہی ہے کہ انسانی اعمال و افعال اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادہ سے وابستہ ہیں۔ (تفسیر مظہری) اور جگہ قرآن مجید میں ہے وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (۶۱: ۳۰) اور تم کچھ بھی نہیں چاہ سکتے مگر جو خدا کو منظور ہو۔ بے شک اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے۔

یہ اس لئے کہ بندے کی مشیت خواہ کتنی ہی عقل و فہم پر مبنی ہو وہ محدود اور ناقص و معائب سے مبرا نہیں ہو سکتی۔ اور اس علیم و حکیم کی مشیت کے مقابل میں بالکل پیچھے ہے عقل کا تقاضا بھی ہے کہ وہ دانائے کل کے تابع ہے۔

هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ. هُوَ اِي اللَّهُ۔

اہل۔ والا۔ والے۔ وہ سب لوگ اہل کہلاتے ہیں جن کو مذہب یا نسب یا دونوں کے علاوہ اور کسی قسم کا کوئی رشتہ یا تعلق مثلاً ایک گھر یا ایک ہی شہر میں رہنا بسنا یا کسی مخصوص صفت اور پیشہ میں شریک ہونا۔ غرض کسی خاص صفت سے منسوب ہونا یا متصف ہونا۔ ایک سلسلہ میں منسلک کر دے۔ کسی چیز کا مستحق یا سزاوار ہونا۔

عربی میں بولتے ہیں فَلَا تَنْ أَهْلًا يَكْدًا۔ فلاں اس کا مستحق اور سزاوار ہے۔ ترجمہ ہو گا۔

وہی اس قابل ہے کہ اس سے ڈرا جائے اور وہی اس لائق ہے کہ بخش دے :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۷۵) سُورَةُ الْقِيَمَةِ مَكِّيَّةٌ ۶ (۴۰)

۷۵: ۱ — لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ، لَا زَائِدَ بِهِ اور کلام کو مرتین و آراستہ کرنے اور مرتین کرنے کے لئے لایا گیا ہے،

بعض کے نزدیک کفار کے انکار قیامت کا رد ہے، عرب جب کہتے ہیں: لَا وَاللّٰهِ لَا أَفْعَلُ فَلَا رَدَّ لِكَلَامٍ قَدْ مَضَىٰ وَفَائِدَتُهَا تَوْكِيدُ الْقِسْمِ فِي التَّوَدُّ - یعنی لائے پہلے کلام کا رد و ابطال مقصود ہوتا ہے۔ اور بعد میں قسم اٹھائی جاتی ہے اور اس کا فائدہ یہ ہے کہ قسم تو کد ہو جاتے۔ (ضیاء القرآن)

اُقْسِمَ مضارع واحد متکلم اقسام (افعال) مصدر سے، جس کے معنی قسم کھانا کے ہیں۔ میں قسم کھاتا ہوں۔ (نیز ملاحظہ ہو ۶۹: ۳۸)

بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ: روز قیامت کی۔

۷۵: ۲ — لَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ، اور قسم کھاتا ہوں نفسِ لوامہ کی،
النَّفْسِ اللَّوَّامَةِ موصوف و صفت۔ اللَّوَّامَةُ - لَأَمْ یَکُونُ کَوْنُ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل واحد مؤنث مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بہت ملامت کرنے والی۔

النفسِ اللَّوَّامَةِ سے کیا مراد ہے۔ اس میں مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ النفسِ اللَّوَّامَةِ میں لام جنسی ہے ہر نفس مراد ہے (کافر ہو یا مومن، نیک ہو یا بد) فرادے کہا ہے کہ ہر شخص نیک ہو یا بد قیامت کے دن اپنے آپ کو ملامت کرے گا۔ اگر اس نے اچھے کام کئے ہوں گے تو نفس سے کہیگا۔ اس سے زیادہ تو نے نیکی کیوں نہیں کی! اور بدی کی ہوگی تو کہے گا کہ تو نے بُرے کام کیوں کئے۔ (فراء)

- ۲۔ اس سے کافر مراد ہے ہر کافر قیامت کے دن اپنے نفس کو بُرا کہے گا کہ دنیا میں حقوق اللہ کی ادائیگی میں اس نے قصور کیوں کیا۔ (مقاتل) قتادہ اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے
- ۳۔ نیک ہو یا بد، مؤمن ہو یا کافر۔ آیت میں ہر شخص مراد ہے کیونکہ کسی شخص کو سکھ پر قرار ہے نہ دکھ پر، خیر ہو یا شر ہر شخص اپنے کو بُرا ہی کہتا ہے (سعید بن جبیر، عکرم)
- ۴۔ نفس تو امہ مؤمن کا نفس ہے جو ہر وقت جو ہر وقت اپنی کوتاہیوں اور غفلتوں پر اپنے آپ کو ملامت کرتا رہتا ہے خواہ کتنی ہی نیکی کرے۔ کہتا ہے کہ اس سے زیادہ کیوں نہ کی (حسن بصری، مجلی)

۵۔ صوفیائے کرام کہتے ہیں کہ نفس سرکش کو نفس امارہ کہتے ہیں جو امر کا مبالغہ ہے کیونکہ وہ ہر وقت برے کاموں کا حکم کرتا رہتا ہے لیکن جب اللہ تعالیٰ کی یاد میں کوشاں ہو جاتا ہے تو مولیٰ کریم کی خصوصی توجہ اور جذبے اس پر اس کے عیوب و نقائص منکشف ہو جاتے ہیں اس پر رہ پشیمان ہوتا ہے اور اپنے آپ کو بُرا اھلا کہتا ہے اس نفس کو نفس لوامہ کہتے ہیں اور جب وہ ہر ماسوائے اللہ سے قطع تعلق کر لیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اس کا دل مطمئن ہو جاتا ہے تو اس کو نفس مطمئنہ کہتے ہیں۔

فائدہ یہاں دو قسمیں کھائی گئی ہیں لیکن مقسم بہ محذوف ہے ای لَتُبْعَثُنَّ کہ تم ضرور دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے۔

۴۰۵: ۳۔ اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ . استغنام انکاری و توہنجی ہے، يَحْسَبُ مضارع معذو واحد مذکر غائب حُبَانُ (باب سبع) مصدر۔ وہ خیال کرتا ہے وہ گمان کرتا ہے، اس کو ایسا نہ کرنا چاہئے۔

اَلْاِنْسَانُ : میں الف لام منبسط کا ہے اس سے جنس انسان مراد ہے جس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو منکر بعث و حشر تھا۔

یا الف لام عہدی ہے اور کوئی معین شخص مراد ہے۔ بغوی نے کھاسے کہ یہ آیت عدی بن ربیعہ کے حق میں نازل ہوئی۔ عدی خاندان زہرہ کا حلیف اور اخنس بن شریق ثقفی کا داماد تھا عدی اور اخنس کے سلسلہ میں ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی۔ الہی مجھے میرے برے ہمسائے سے محفوظ رکھ۔

بات یہ ہوئی کہ عدی نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کی کہ اے محمد صلی اللہ

علیہ وسلم) مجھے بتاؤ قیامت کب ہوگی؟ اس کے کیا احوال ہوں گے؟
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قیامت کی کیفیت بتائی تو وہ کہنے لگا کہ اگر میں قیامت کو نہ دیکھ
 سبھی لوں تو بھی تمہاری بات کی تصدیق نہیں کروں گا اور نہ تمہیں سچا جانوں گا۔ کیا خدا ہڈیوں کو اکٹھا
 کرے گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر مظہری)
 اَلَّذِیْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ اَلَّذِیْ مَرَّکِبُہٗ اَنْ یَّخْفَہُ اَنْ یَّکُنْ نَاقِیۃً۔ لَنْ
 نَجْمَعَنَّ مَضَارِعَ مَنْصُوبٍ نَفِیْ تَاکِیۃً یَّتَنِّ۔ صیغہ جمع متکلم (باب فتح) مصدر سے
 ہم ہرگز جمع نہیں کریں گے۔
 عِظَامُہٗ۔ عِظَامٌ عِظْمٌ کی جمع ہڈیاں (بحالت مفعول) مضاف کا ضمیر واحد مذکر
 غائب۔ مضاف الیہ اس کی ہڈیاں۔

ترجمہ ہوگا:-

کیا انسان گمان کرتا ہے کہ ہم ہرگز اس کی ہڈیاں جمع نہیں کریں گے۔
 ۴: ۷۵ — بَلٰی قَادِرٌ عَلٰی اَنْ یُّسَوِّیَ بَنَانُہٗ۔ کیوں نہیں ہم قدرت رکھتے ہیں کہ
 ہم اس کی پور پور درست کر دیں (نیز ملاحظہ ہو ۷۶: ۳)
 بَلٰی حرف جواب ہے اور کلام مخاطب کی نفی اور اس کے ابطال کے لئے آتا ہے۔ اس کی
 دو صورتیں ہیں:-

۱۔ کلام استفہام سے خالی ہو۔ جیسے زَعَمَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنْ لَّنْ یُّبْعَثُوْا قُلٌ
 بَلٰی وَرَبِّیْ لَنُبْعَثَنَّ۔ (۱۶۴) جو لوگ کافر ہیں ان کا اعتقاد ہے کہ وہ (دوبارہ) ہرگز نہیں
 اٹھائے جائیں گے۔ کہہ دو کیوں نہیں میرے رب کی قسم تم ضرور اٹھائے جاؤ گے؟
 ۲۔ یہ کلام استفہامی ہو۔ خواہ استفہام حقیقی ہو جیسے اَلِیْسَ رَبُّکُمْ اِلٰہًا یُّقَالُہٗ کے جواب میں
 کوئی کہے بَلٰی:

خواہ تو یہی ہو جیسے آیت زیر غور۔ اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَلَّا یُنْفَخَ عِظَامُہٗ اور
 جواب میں کہا جائے گا بَلٰی قَادِرٌ عَلٰی اَنْ یُّسَوِّیَ بَنَانُہٗ۔

قَادِرٌ مَنْصُوبٌ بوجہ جمع کے فاعل کے حال سے ہے۔ اِیْ نَجْمَعُہَا قَادِرٌ
 قَادِرٌ هَذَکَ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل جمع مذکر (بحالت نصب) بمعنی
 قدرت رکھنے والے۔

اَنْ یُّسَوِّیَ۔ اَنْ مصدر ہے۔ یُسَوِّیَ مضارع منصوب بوجہ عمل اَنْ جمع متکلم یُسَوِّیَ

(تفجیل) مصدر۔ ہم درست کر دیں گے: ہم درست کر دیں۔

بَنَّاكَ: بَنَّا (مفعول مَلَّ لَسُوْنِی) کا مضاف کَ ضمیر مضاف الیہ۔ اس کی انگلیوں کے پورے انگلیوں کے سرے: بَنَّاكَ کی جمع جس طرح تَنَوُّهُ کی جمع بَعْدَتْ تَمَوُّهُ ہے۔

۵: ۷۵ — بَلْ یُرِیدُ الْاِنْسَانُ لَیَفْجُرَ اَمَامَهُ۔ بَلْ عاطفہ ہے اس کا عطف تَحْسِبْ پر ہے (استفہام کے تحت ہے) اس کو سوالیہ بھی کہا جاسکتا ہے اور تحقیق بھی کیونکہ سابق سائل یا سوال سے اعراض اور دوسری بات کو بیان کرنے کی طرف مائل ہونا۔ درست ہے (یعنی یہ دوسرا انسان پہلے انسان سے غیر ہوگا تو سائل اوّل سے اعراض ہو جائے گا، اور اگر سائل وہی ہو مگر اس کے سوال سے اضراب اور دوسرے مسئلہ کا بیان ہو گا) (تفسیر مظہری)

لَیَفْجُرَ میں لام زائد ہے اور اَنْ ناصبہ مقدمہ ہے اِی اَنْ لَیَفْجُرَ۔ اَمَامَهُ مضاف مضاعف الیہ میں اَمَامَ ظرف ہے۔ اِی لَیَفْجُرَ فیما یستقبل،

لَیَفْجُرَ مضارع منصوب۔ واحد مذکر غائب فُجُوْرُ باب ضرب مصدر۔ بمعنی دین کی پردہ دری یعنی نافرمانی کرنا۔

اَلْفَجْرُ کے معنی ہیں کسی چیز کو وسیع طور پر پھاڑ کر بھاڑنا اور شق کرنا۔ کہتے ہیں فُجْرَتُهُ فَالْفَجْرُ میں نے پانی کو پھاڑ کر بہا یا پس وہ بہ گیا۔

قرآن مجید میں ہے فَالْفَجْرُ مِنْهُ اِثْنَا عَشَرَ عَیْنَ (۶۰: ۲) (حضرت مولیٰ نے لائٹ ماری) تو پھر اس سے بارہ چشمے پھوٹ پڑے۔ صبح کو فجر اس لئے کہا جاتا ہے کہ صبح کی روشنی بھی رات کی تاریکی کو پھاڑ کر نمودار ہوتی ہے۔

لَیَفْجُرَ کہ وہ دین کی پردہ دری کرتے ہوئے علی الاعلان گناہ کرتا پھرے۔ اَمَامَهُ اس کے آگے اس کے سامنے۔ ظرف زمان بمعنی اس کے مستقبل میں۔ اَمَامَ قَدْ اُم کی طرح ہے اُم بھی ہوتا ہے اور ظرف بھی کَ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع الانسان ہے۔ روح للعانی میں ہے۔

و هو یرید لیدم علی فُجورِہا فیما بین یدِیہ من الاوقات و فیما یستقبل من الزمان۔ یعنی وہ چاہتا ہے کہ زندگی کے آئندہ اوقات میں بھی وہ دین کی پردہ دری کرتا رہے

۷۵: ۶ — یَسْأَلُ اَیَّانَ یَوْمِ الْقِیَمَةِ۔ یہ اس کی دین کی پردہ دری کی ڈھٹائی کی تفسیر ہے۔ استہزاء بوجہ ہے اَیَّانَ یَوْمِ الْقِیَمَةِ اِیَّانَ دُکْبِ خَبَرِ مُقَدَّمِ

اور یَوْمَ الْقِيَامَةِ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتدا مؤخر۔

۱۷۵: — قَدْ اَبْرَقَ الْبَصَرُ: ف جواب کا ہے۔ یہ آیت اور اگلی دو آیات انسان کے سوال اَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ کے جواب میں ہیں۔

بَرَقَ ماضی واحد مذکر غائب بَرَقَ (باب سمع) مصدر سے، جس کے معنی 'نظر کے متحیر اور خیرہ ہونے کے ہیں۔ بَرَقَ کے معنی بجلی کے ہیں اور اس اعتبار سے اس کے معنی چمکنے کے آنے لگے لیکن جب آنکھ کے ساتھ اس کا استعمال ہو تو اس کے معنی خوف سے پتلیوں کے پھرنے اور نظر کے خیرہ ہونے کے آتے ہیں۔

ترجمہ ہوگا۔ مہر جب نظر چند میا جائے گی۔

۵: ۸ — وَخَسَفَ الْقَمَرُ اور چاند گھٹنا جائے گا، خَسَفَ ماضی واحد مذکر غائب خَسَفَ (باب ضرب) مصدر سے۔ جس کے معنی چاند گرہن کے ہیں اور جب چاند گھٹنا جاسکا بے نور ہو جائے گا۔ سورج گرہن کو کسوف کہتے ہیں۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔

۵: ۹ — وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ: اس جملہ کا عطف بھی جملہ اَدَا بَرَقَ الْبَصَرُ پر ہے اور جب سورج اور چاند اکٹھے کر دیئے جائیں گے، یعنی دونوں بے نور اور سیاہ کر دیئے جائیں گے یہی ان کے اجماع کا مطلب ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ کسوف نقل کا ہوتا ہوں اس عالم میں کا فر ماہیے اور جس کے ماتحت نظام شمسی کے ثوابت و سیارات اپنے اپنے مقامات پر پختگی کے ساتھ موجود ہیں یہ ختم ہو جائے گا اور چاند سورج کے ساتھ جا ملے گا، اَيَّنَ الْقَمَرُ: کافر کا مقولہ ہے۔

اَيَّنَ: کہاں۔ کہاں۔ طرف ہے۔ جس طرح مَتٰی سے زمان کے متعلق سوال کیا جاتا ہے اسی طرح اَيَّنَ سے مکان دریافت کیا جاتا ہے۔

الْقَمَرُ مصدر میسی ہے، فرار، بھاگنا۔ الفرار۔ خوف سے بھاگنا۔ باب ضرب مصدر ہے ترجمہ ہوگا۔

کہاں ہے بھاگ، کہاں ہے بھاگ کر جانے کی جگہ:

۵: ۱۱ — حَلَا لَادَرَر: نہیں نہیں، ہرگز نہیں۔ حَسْرَتِ ردع ہے۔ یہاں طلبِ نفرت سے بازداشت ہے، معنی۔ نہیں نہیں (وہاں) بھاگ جانے کی کوئی جگہ نہیں ہے؛ وَرَر۔ اہم منصوب، پناہ گاہ۔ زخمخری نے لکھا ہے۔

لَادَرَر اِی لَا مَلْجَا وَحَل مَا التَّبَعَاتِ اِلَیْهِ مِنْ جَبَلٍ اَوْ غَیْرٍ وَتَخَلَّصَتْ بِهِ

فہو وزرک۔ لَادَزَرَ کے معنی ہیں لَا مَلْجَاً (کوئی پناہ گاہ نہیں) ہر وہ چیز جس کو تو طلب کرے پناہ کے طور پر خواہ وہ پہاڑ ہو یا کچھ اور جس کے دامن میں تو پناہ اور خلاصی پائے وہ تیرے لئے وَزَرٌ ہے۔

وَزَرٌ کا ماخذ وَزَرَ ہے جس کا معنی ہے بوجھ۔

۱۲: ۷۵ — اِلٰی رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ، اسْتَقْرَارٌ (استفعال) سے اسم مفعول واحد مذکر (اسم ظرف مکان) واحد (مطہر یا ہوا قرار یافتہ شدہ، بھرنے کا جگہ — مبتدا) اِلٰی رَبِّكَ اس کی خبر، يَوْمَئِذٍ متعلق خبر،

رَبِّكَ میں ک ضمیر واحد مذکر حاضر، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور تخصیص کے معنی کے لئے لائی گئی ہے۔ صرف آپ کے رب کے پاس ہی اس روز ٹھکانہ ہوگا۔
۱۳: ۷۵ — يُبْسُوا الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ۔ يُبْسُو مضارع مجہول واحد مذکر غائب تَبَسُّةً (تفعیل) مصدر — اسے بتا دیا جائے گا۔ اسے خبر دیدی جائے گی۔ ن بء مادہ۔

يَوْمَئِذٍ۔ يَوْمَ اسم ظرف، منصوب، مضاف اِذ مضاف الیہ، اس دن، ایسے واقعات کے دن۔ مفعول فیدر اس روز، اس دن انسان کو بتا دیا جائے گا۔
بِمَا قَدَّمْتُمْ دَاخِرًا ب، ساتھ، متعلق، ماموصولہ قَدَّمْتُمْ اس کا صلہ، واو عاقلہ اَخْرَ معطوف جس کا عطف ماقَدَّمْتُمْ پر ہے۔ قَدَّمْتُمْ ماضی واحد مذکر غائب۔ تَقْدَرْتُمْ (تفعیل) مصدر۔ اس نے آگے بھیجا۔ اَخْرَ ماضی واحد مذکر غائب تَاخَّرْتُمْ (تفعیل) مصدر سے۔ اس نے پیچھے چھوڑا۔ ترجمہ۔ اس روز انسان کو بتا دیا جائے گا ہر اس عمل کے متعلق جو اس نے آگے بھیجا اور ہودہ پیچھے چھوڑ آیا۔

۱۴: ۷۵ — بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ، بَل حرف اضراب، الانسان مبتدا، بَصِيرَةٌ اس کی خبر، عَلٰی نَفْسِهِ متعلق خبر، بصیرۃ کی تار مبالغہ کے لئے ہے جیسے اَلْعَلَامَةُ میسر ہے۔

مطلب یہ ہے کہ:-

دنوی زندگی کے اعمال فقط یاد دہانی سے ہی اسے نظر آجائیں گے اطلاع دینے کی بھی ضرورت ہی نہ ہوگی۔

ترجمہ ہوگا:-

(انسان کو بِمَا قَدَّمْتُمْ دَاخِرًا پر متنبہ کرنے کی بھی ضرورت ہی نہیں، وہ خود ہی اپنے آپ کو اعمال کے

بالقرآن لسانک عند القادر الوحی من قبل ان یقضی الیک وحیہ (روح المعانی)
ضمیر قرآن کے لئے ہے جیسا کہ آیت کا سیاق و دلائل کر رہے۔ جیسے انا انزلنہ فی لیلۃ
القدر میں ہے یعنی القادر وحی کے وقت اس کے مکمل ہو جانے سے قبل قرآن کے زیادہ کرنے
کے لئے اس کے ساتھ ساتھ اپنی زبان کو مسرکت نہ دیتے رہو۔

لَتَعَجَلَ بِہ - لام علت کا ہے۔ تَعَجَلَ مضارع کا صیغہ واحد مذکر حاضر، عَجَلَ دُباع
مصدر سے منصوب ہو جمل لام۔ کہ تو جلدی کرے یہ اس کو یاد کرنے کی، ضمیر یہ جیسا کہ اوپر
ذکر ہوا۔ قرآن کے لئے ہے۔

اسی مضمون میں درجہ قرآن مجید میں ہے۔
وَلَا تَعَجَلَ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ (۲۰: ۱۱۴) اور قرآن کی
وحی جو تمہاری طرف بھیجی جاتی ہے اس کے پورا ہونے سے پہلے قرآن کے (پڑھنے کے) لئے جلدی
نہ کیا کرو۔

۱۷: ۷۵ — إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ فِي صَدْرِكَ بِحِثِّ لَا يَذْهَبُ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْهُ
یعنی قرآن کا تمہارے سینہ میں اس طرح جمع کر دینا کہ اس کے معانی سے کوئی شے بھی تم سے مخفی
نہ رہے۔

وَقُرْآنَهُ۔ اس کا عطف جمعہ پر ہے دونوں منصوب ہو جہ عمل اِن ہوں
قرآن مصدر ہے بمعنی پڑھنا۔ یہ اللہ کی کتاب کا خاص نام ہے جو کہ ہماری نبی محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی کسی دوسری آسمانی کتاب کا نام قرآن نہیں ہے۔
قرآن کی وجہ تسمیہ کے متعلق متعدد اقوال ہیں:

پروفیسر عبدالرزاق کے مطابق قرآن کہنے کی وجہ صرف قرات اور تلاوت ہے اللہ کی کتاب
عموماً جہر کے ساتھ نمازیں۔ دینی محافل میں، مدارس میں اور دوسری تقریبات
میں پڑھی جاتی ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرنے میں ایک شاعر نے کہا تھا۔
ضحوا با شمع عتوان السجود یہ۔ یقطر الیل تسبیحاً وقرآنًا۔
لوگوں نے ایک ایسی کچی عمروالے سردار کو ذبح کر دیا۔ جس کی پشانی پر سجدے کا نشان تھا
جو راتیں تسبیح اور تلاوت میں کاٹ دیتا تھا۔

آیت زیر مطالعہ میں تو ویسے ہی صاف ظاہر ہے کہ جمع قرآن سے قرأتِ قرآن الگ چیز ہے مطلب یہ ہے کہ۔

قرآن کا بتائے سینہ میں جمع کرنا اور پھر اس کا تمہاری زبان بہ رواں کرنا ہمارے ذمہ ہے ۷۵: ۱۸ — فَأَذِا: وَتَعْقِیْبُکَ اَیْذَا ظَرْفُ زَمَانٍ ہے۔ پس جب : قُرْآنُہٗ۔ قُرْآنًا۔ ماضی جمع مشکم۔ کَرُوْا، قَرَأُوْا اور قُرْآنٌ مصادر (باب نصر وفتح) سے ہمینی پڑھنا۔ تلاوت کرنا۔ کا ضمیر واحد مذکر غائب قرآن کے لئے ہے۔ مفسرین نے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے۔

۱۔ جب ہم قرآن بتائے سینہ میں جمع کر دیں تو تم اس پر عمل کرو (حضرت ابن عباس)
۲۔ جب ہم قرآن کو بیان کر دیں تو ہمارے بیان کے موافق تم اس پر عمل کرو (منہی الارباب)
۳۔ جب ہم (بوساطتِ جبرائیل) قرآن پڑھیں تو تم اس کو کان لگا کر سنو، (معلیٰ و محمودی) اسی معلیٰ اور آلوسی رحمہ کے ترجمہ کو اکثر مفسرین نے لکھا ہے۔

فَاَتَّبِعْ: وَتَعْقِیْبُکَ کا ہے اِتَّبِعْ: فعل امر واحد مذکر حاضر اتباع (افتعال) مصدر تو پیروی کر، تو اتباع کر، قُرْآنُہٗ مضاف مضاعف الیہ (منصوب بوجہ مفعول) اسی کی قرأت کی ۷۵: ۱۹ — ثُمَّ اِنْ عَلِمْنَا بَيَانُہٗ: ثُمَّ تراخی فی الوقت کے لئے ہے۔ پھر ازال بعد اِنْ حرف مشبہ بالفعل بَيَانٌ اسم انّ مضاف کا ضمیر واحد مذکر غائب مضاف الیہ پھر اس کی وضاحت اور اظہار مطالب ہمارا ذمہ ہے۔ لہٰذا مرجع قرآن ہے۔

فائدہ ۵:

خدا کے پاک نے اپنے وعدے کو سچا کر دیا قرآن مجید کو ایک جگہ مجتمع بھی کر دیا اس لئے کہ ٹکڑے ٹکڑے اور سورتیں سورتیں ہو کر نازل ہوا ہے اب سب یکجا ترتیب کے ساتھ موجود ہے اور آپ کے سینہ میں جمع بھی کر دیا۔ آپ پورے قرآن مجید کے حافظ تھے اور آپ کی برکت سے بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی حافظ تھے۔ اور بعدہ اُمت میں بھی آج تک لاکھوں حافظ ہیں ایک ایک حرف اور زیرِ زیرِ برعادی پلے۔

یہ عہدِ آدم علیہ السلام سے لے کر آج تک کہ جس میں کتاب کی بابت نہ دیکھا گیا اور نہ سنا گیا اور قیامت تک یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہیگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور یہ ایک کھلا ہوا معجزہ ہے جس کی آنکھیں ہوں دیکھیں جس کے کان ہوں سنے دل ہو سمجھے :

۲۰:۴۵ — کلام معترضہ ختم ہوا اب پھر قیامت اور اس کی نسبت انسانی طبائع کا تعلق بیان فرمایا جا رہا ہے۔

كَذَّابٌ ۖ هَرَّزْنَاهُ ۖ مَرَدُّهُ عَنِ الْكَاذِبِ الْبَعْثُ ۚ (انکار خشر پر بازداشت ہے) (ادارک)
ای لیس الامر کما ترعون انه لا بعث ولا جزاء (السر التفسیر)
بات یہ نہیں جیسا کہ تم خیال کرتے ہو کہ نہ خشر ہو گا نہ جزا ہو گی
علامہ پانی پتی رقمطراز ہیں۔

كَذَّابٌ ۖ هَرَّزْنَاهُ ۖ مَرَدُّهُ عَنِ الْكَاذِبِ الْبَعْثُ ۚ یا غور پر یا بے کار عند پیش کرنے پر۔
بَلْ تُحِثُّونَ الْعَاجِلَةَ ۖ بَلْ حَرَفَ اضْرَابٌ هِيَ تُحْثُونَ مضارع جمع مذکر حاضر۔
اِحْبَابٌ (افعال) مصدر۔ تم پسند کرتے ہو۔ تم محبت کرتے ہو۔ تم دوست رکھتے ہو۔
الْعَاجِلَةُ عَاجِلٌ وَعَاجِلَةٌ (باب سمع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث
جلد ملنے والی۔ دنیا اور دنیا کی آسودگی مراد ہے:

مطلب یہ ہے کہ بات یوں نہیں کہ نہ کوئی خشر و نشر ہو گا نہ جزا و سزا۔ بلکہ تم ہی ہو کہ دنیا پر رہ سچ گئے ہو۔

۲۱:۴۵ — وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۚ وَآوَاظِفْ ۚ تَذَرُونَ مضارع جمع مذکر حاضر وَذَرٌ مصدر سے تم چھوڑ دیتے ہو الْآخِرَةَ مفعول فعل تَذَرُونَ کا۔ اور آخرۃ کو تم نے چھوڑ رکھا ہے
۲۲:۴۵ — وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرٌ ۚ وَجُودٌ مُبْتَدَأٌ نَّاضِرٌ ۚ اس کی خبر، اور
يَوْمَئِذٍ خبر کا ظرف۔ نَاضِرٌ وَنَضْرٌ وَنَضَارَةٌ (باب نصر، سمع، کرم) مصدر سے
اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ یعنی تروتازہ، ہمدردی،

وَجُودٌ: مبتدأ ہے یہاں یا تو مضاف الیه کو حذف کر دیا گیا ہے یعنی اہل قرب کے
چہرے یا صفت محذوف ہے، یعنی بہت سے چہرے: کیونکہ وَجُودٌ نکرہ ہے اور جب تک
اس میں کوئی تخصیص نہ ہو مبتدأ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے یا تو مضاف الیه کو محذوف مانا جائے گا
یا صفت مختصہ کو۔

یا یوں کہا جائے کہ وَجُودٌ سے وَجُودٌ مِنْهُمْ مراد ہے یعنی انسانوں کے کچھ
چہرے ہوں گے (اس وقت وَجُودٌ خبر ہو گا اور مِنْهُمْ مبتدأ یا مِنْهُمْ ظرف اور وَجُودٌ
اس کا فاعل)

۲۳:۴۵ — اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ نَاظِرَةٌ خَيْرُ اِلٰى رَبِّهَا مُتَعَلِّقَةٌ ۚ نَاظِرَةٌ

نُظِرَ باب ضرب و سمع مصدر سے۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث یعنی دیکھنے والی۔
ترجمہ آیات ۲۲، ۲۳۔ کئی چہرے (یا اہل قرب کے چہرے) تروتازہ ہوں گے اور اپنے
رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔

۲۴: ۷۵ — وَوُجُوهُ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِ: وَوُجُوهُ (اہل قرب کے چہرے
کے بالمقابل کافروں کے چہرے یا کچھ چہروں کے مقابل میں کچھ اور چہرے) مبتدا کا صیغہ
اس کی خبر۔ یومئذ متعلق خبر،

بِآيَاتِهِ (بِآيَاتِهِ) اداس، بے رونق، پریشان، کِسْرُ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ
واحد مؤنث۔ اصل میں کِسْرُ کے معنی ہیں وقت سے پہلے کسی چیز کے متعلق جلدی کرنے کے
ہیں یہاں وقت سے پہلے اداس ہونا۔ اور تیور مگر جاننا مراد ہے، مجازاً اس کے معنی ترش
رو ہونے اور متہنگاڑنے کے بھی آتے ہیں۔

ترجمہ ہوگا:۔

اور کئی چہرے یا کافروں کے چہرے اس روز اداس اور بے رونق ہوں گے۔

۲۵: ۷۵ — نُنْظَرُ اَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاَقْرَبُ۔ یہ جملہ بِآيَاتِهِ کی صفت ہے
نُنْظَرُ مضارع واحد مؤنث غائب۔ نُنْظَرُ (باب نصر) مصدر سے۔ وہ گمان کرتی ہے
وہ خیال کرتی ہے اَنْ مصدر یہ يُفْعَلَ مضارع مجہول (منصوب بوجہ عمل اَنْ) بِهَا میں
ہا ضمیر واحد مؤنث غائب وجوہ باسرتہ کے لئے ہے۔

فَاَقْرَبُ اسم فاعل واحد مؤنث، یہ اگرچہ اسم فاعل مؤنث ہے لیکن غالباً ان اسماء کی
جگہ اس کا استعمال ہوتا ہے جو موصوف سے بے نیاز ہیں۔ اور بغیر کسی ذات کے اس کا
استعمال ہوتا ہے جیسے ذَا هَيْئَةٍ (آفت، بلا)، ذَا هَيْئَةٍ (ہوشیار، چالاک، عیار مرد و عورت)
اسی لئے منہی الارب میں اس کا ترجمہ بلا دشمنی لکھا ہے اور محلی نے فقرات ظہر، یعنی پشت
کے مہرے توڑ دینے والی مصیبت لکھا ہے۔

ترجمہ ہوگا:۔

روجوہ باسرتہ خیال کرتے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمر توڑ سلوک ہوگا (میار القرآن)
خیال کرتے ہوں گے کہ ان پر کوئی کمر توڑ مصیبت ڈالی جائے گی (تفسیر حقانی)
اور سمجھ رہے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمر توڑ برتاؤ ہونے والا ہے (تفسیر القرآن)

۲۶: ۷۵ — كَلَّا ۚ يٰ حَبِطُونَ الْعَاجِلَةُ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ سے بازداشت ہے علامہ پانی پتی لکھتے ہیں۔

یہ آخرت پر دنیا کو ترجیح دینے سے بازداشت ہے۔ گویا یوں کہا گیا ہے دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے سے باز ہو۔ موت کو یاد کرو، موت کے وقت دنیا ختم ہو جائے گی۔ اور غیر فانی آخرت سامنے آجائے گی۔

— اِذَا بَلَغَتِ النَّرَاقِيْ اِذَا شَرَطِيْہِ اِذَا اِلٰی رَتَبَتْ جزا ہے بَلَغَتْ ماضی واحد مؤنث غائب مُبْلُوْغٌ رَّبَابِ نَصْرٍ مصدر۔ وہ پہنچی، بَلَغَتْ کا فاعل لَفْسٌ مؤنث ہے النَّرَاقِيْ تَرْقُوْهُ کی جمع ہے بمعنی ہنسی۔ ہنسی کی ہڈیاں۔ ہنسی کی ہڈیوں تک جان کا آجانا موت کا قریب آجانا ہے۔

۲۷: ۷۵ — وَ قِيلَ مَنْ رَاقٍ ۚ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے قِيلَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب۔ قَوْلُ رَّبَابِ نَصْرٍ مصدر اور کہا جائے گا یعنی پاس والے لوگ کہیں گے مَنْ اسْتَفْهَامِہِ ہے بمعنی کون؟

رَاقٍ رَقِيَ وَرُقِيَتْ رَّبَابِ ضَرْبٍ مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے جادو ٹونہ کرنے والا۔ دم کر کے پھونکنے والا۔ جھاڑ پھونک کرنے والا۔ ترجمہ ہو گا۔

اور (لوگ) کہیں گے ہے کوئی جھاڑ پھونک کرنے والا۔

۲۸: ۷۵ — وَ ظَنَّ اَنَّهُ الْفَرِاقُ ۚ اس کا عطف بھی جملہ بَلَغَتِ النَّرَاقِيْ پر ہے ظَنَّ ماضی واحد مذکر غائب ظَنَّ رَّبَابِ نَصْرٍ مصدر سے۔ اس نے جان لیا۔ اس کو یقین ہو گیا۔ ضمیر فاعل مرنے والے کی طرف راجع ہے۔ اور مرنے والے کو یقین ہو گیا کہ اب آیا وقت جدائی کا۔

ظَنَّ بمعنی گمان کرنا۔ خیال کرنا۔ اٹھل کرنا۔ بھی آتا ہے۔

۲۹: ۷۵ — وَ اَلْقَيْتُ السَّاقِیَ بِالسَّاقِ ۚ یہ جملہ بھی معطوف ہے اور اس کا عطف بھی حسب سابق ہے۔ اَلْقَيْتُ ماضی واحد مؤنث غائب اَلْقَيْتُ (افتعال) مصدر۔ لَفْتُ مادہ جنی پٹ جانا۔ منضم ہو جانا۔ سَاقِی: پیڈلی۔

یعنی جب ایک پیڈلی دوسری پیڈلی سے پٹ جلے گی (اور آدمی کو اس کے ہلانے کی طاقت نہیں ہوگی)

۳۰: ۷۵ — اِلٰی رَبِّكَ یَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ یہ جلد، جملہ شرطیہ کا جواب ہے۔

الْمَسَاقُ مبتدأ۔ اِلٰی رَبِّكَ اس کی خبر، یَوْمَئِذٍ ظرف، خبر کو حصر کے لئے مقدم لایا گیا ہے۔ یعنی اس روز اللہ ہی کی طرف مرنے والے کا رجوع ہوتا ہے۔ اللہ ہی جیسا چاہتا ہے حکم دیتا ہے کسی اور کی طرف مرنے کی واپسی نہیں ہوتی۔

۳۱: ۷۵ — فَلَا صَدَقَیْ وَلَا صَلَیْ۔ لَا صَدَقَیْ ماضی منفی واحد مذکر غائب۔ تَصَدَّقَیْ (تَفْعِلُ) مصدر۔ اس نے تصدیق نہیں کی۔ اس نے سچ نہ مانا۔ یعنی اس نے رسول یا قرآن کی تصدیق نہیں کی۔ یا مال کی زکوٰۃ نہیں دی۔ وَلَا صَلَیْ اور نہ ہی اس نے فرض کردہ نماز ادا کی۔

فَلَا صَدَقَیْ کا عطف اِیْتِسَاب کے مضمون پر ہے کیونکہ استفہام سے مراد ہے زبرد اور کسی چیز پر زبرد کرنے کا تقاضا یہ ہے کہ وہ چیز واقع ہو چکی ہو۔ اسی لئے اس پر زبرد کی جاتی ہے تو گویا مطلب اس طرح ہو گا۔

انسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں نہیں جوڑیں گے اور اس کو قیامت کے دن دوبارہ زندہ کر کے نہیں اٹھائیں گے۔ اسی لئے نہ وہ تصدیق کرتا ہے اور نہ نماز پڑھتا ہے۔ صَدَقَیْ وَصَلَیْ کی ضمیریں الا انسان کی طرف راجع ہیں۔

کلام کی رفتار بتا رہی ہے کہ آیت میں عدی بن ربیعہ مراد ہے۔ ملاحظہ ہو آیت ۷۵: ۳۱۔ لیکن لغوی کے نزدیک ابوجہل مراد ہے یہ تعین شخصی اس وقت مراد ہوگی اگر اَلْاِنْسَانُ کے الف لام کو ال عہدی قرار دیا جائے لیکن اگر الف لام جنسی ہو تو عدی، ابوجہل (اور ان جیسے سب انسان) الا انسان میں داخل ہوں گے و تفسیر ظہری

۳۲: ۷۵ — وَ لٰكِنْ كَذَبَ وَ تَوَلٰی بلكہ اس نے تکذیب کی (رسول کی) اور آپ پر ایمان لانے سے منہ پھیر لیا۔

تَوَلٰی ماضی واحد مذکر غائب تَوَلٰی (تَفْعِلُ) مصدر۔ اس نے منہ موڑا۔ اس نے پیٹھ پھیری۔ تَوَلٰی کا تعدیہ خیب بلا واسطہ ہوتا ہے تو اس کے معنی کسی سے دوستی رکھنے،

والی یا حاکم ہونے کے ہوتے ہیں جیسے کہ وَمَنْ یَّتَوَلَّہُمْ فَاِنَّہٗ مِنْہُمْ (۵۱: ۵) اور جو کوئی تم میں سے ان سے دوستی کرے تو وہ انہی میں سے ہے اور جب عَنْ کے ساتھ متعدی ہو خواہ عَنْ لَفْظوں میں مذکور ہو یا پوشیدہ ہو تو منہ پھیرنے اور نزدیکی چھوڑنے کے معنی ہوتے ہیں جیسے فَتَوَلَّ عَنْہُمْ فَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ (۵۱: ۵) تو ان سے اعراض کرو

تم کو (ہاری طرف سے) کوئی کام نہ ہوگی۔

۳۱:۷۵ — يَكْمَطِيْ - مضارع واحد مذکر غائب يَكْمَطِيْ (كَمْطَعٌ) مصدر سے۔ غور سے اکثر تاہوا۔ ناز سے شکتا ہوا۔ ذَهَبَ کے فاعل سے حال ہے۔

۲۴:۷۵ — اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى - اَوْلٰى اِفْعَلُ التَّفْضِيلُ کا صیغہ ہے (مجدد دعائیہ ہے) زیادہ لائق۔ زیادہ قریب۔ زیادہ سستی۔ ولی سے، جس کے معنی پہلے درپے اور مسلسل واقع ہونے کے ہیں اور اسی لحاظ سے قریب ہونے کے معنی میں آیا ہے۔ اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنَ الْفُسَيْمِ (۶:۳۳) پیغمبر مومنوں پر ان کی جان سے بھی زیادہ حق رکھتے ہیں۔ اور پیغمبر کی بیویاں ان کی مائیں ہیں جب اَوْلٰى کا صلا لام واقع ہو (جیسا کہ آیت زیر مطالعہ میں) تو یہ مؤنث اور دھمکی کے لئے آتا ہے اس صورت میں برائی اور خرابی سے زیادہ قریب اور اس کے زیادہ مستحق ہونے کے معنی ہو گئے۔

سو اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى کے معنی ہوں گے: تیرے لئے خرابی ہی خرابی ہے، گزشتہ کلام میں يَكْمَطِيْ تک انسان کا ذکر بصیغہ غائب تھا۔ یہاں خطاب کی ضمیر نفرت اور حقارت کے اظہار کے لئے لائی گئی ہے۔

۳۵:۷۵ — ثُمَّ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى : ثُمَّ یہاں تراخی فی الرتبہ کے لئے آیا ہے ایسے موقع پر معنی ہوتے ہیں۔ اس سے بھی بڑھ کر، یعنی تیرے لئے اس سے بھی بڑھ کر خرابی اور بربادی ہو۔ اسی معنی میں حضرت علی کا شعر ہے۔

فَعَارٌ ثُمَّ عَارٌ ثُمَّ عَارٌ - يَشْقَاءُ الْمُؤْمِنُ مِنْ اَكْلِ الطَّعَامِ : شرم کی بات ہے بہت شرم کی بات ہے بہت ہی شرم کی بات ہے کہ آدمی کھانا کھا کر بیمار ہو جائے ۳۶:۷۵ — اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى ، مجاہد استنباطیہ انکار یہ ہے اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ : ملاحظہ ہو ۳:۷۵ متذکرۃ الصدر کہ کیا انسان خیال کرتا ہے اَنْ مصدر یہ معنی کر: يَتْرَكَ مضارع مجہول منصوب بوجہ عمل اَنْ يُّتْرَكَ (يَتْرَكَ) باب نصر مصدر۔ وہ چھوڑ دیا جائے گا۔ سُدًى - بے قید، مہل۔ کہ نہ کسی بات پر مامور ہو اور نہ کسی چیز سے اسے روکا جائے۔ اِسْدَاؤُ (افعال) مصدر سے جس کے معنی مہل چھوڑ دینے کے ہیں۔ اسم ہے واحد اور جمع دونوں کے لئے مساوی طور پر استعمال ہوتا ہے۔

سُدًى - بے کار چھوڑے ہوئے اونٹ۔ شربے مہار۔ سُدًى - يَتْرَكَ کی ضمیر نائب فاعل سے حال ہے۔

مطلب یہ ہے کہ کیا انسان یہ سوچتا ہے کہ اس کو یوں ہی بے کار چھوڑ دیا جائے گا نہ کسی کام کا حکم دیا جائے گا اور نہ کسی فعل سے منع کیا جائے گا۔ حالانکہ انسان کی پیدائش کی غرض ہی پابندی امر و نہی ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَهُ (۵۶: ۵۱) اور میں نے جنوں اور انسانوں کو اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری ہی عبادت کریں۔

۳۷: ۷۵ — اَلَمْ يَكُنْ لَطَفَةً مِّنْ مَّتَنِّي يُمْنِي: جملہ مستانفہ ہے، انسان کے خیال بالاکے ابطال کے لئے آیا ہے۔ آہمزہ استفہامیہ ہے۔ لَمْ يَكُنْ مضارع نفی جہدیم کیادہ نہیں تھا۔

لَطَفَةً فعل لَمْ يَكُنْ کے فاعل سے حال ہے ایک لطف کی حالت میں۔ لطف مانع چیز کا وہ قطرہ جو بوقت مجامعت مرد کے آزالے تناسل سے اچھل کر عورت کے رحم میں ٹپک جاتا ہے۔ اس کی جمع لُطَافٌ ہے۔

مِنْ مَّتَنِّي لطفہ کی صفت، منی کا قطرہ،

يُمْنِي مضارع مجہول واحد مذکر غائب، جو ٹپکایا جاتا ہے جو ٹپکایا گیا۔ اس میں ضمیر نائب فاعل منی کی طرف راجع ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

کیادہ نہیں تھا (ابتداء میں) منی کا ایک (حقیر) قطرہ جو (رحم مادر میں) ٹپکایا جاتا ہے ۳۸: ۷۵ — ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً: ای صار العنق قطعۃ دم جامد بعد از اربعین کیوما (مدارک التنزیل)۔ پھر وہ منی ایک منجذون کا لوتھڑا بن گئی۔

فَخَلَقَ مَسَوًى - فَتَقَبَّلَ - مَسَوًى ماضی واحد مذکر غائب۔ نَسُوًى (تفعیل) مصدر سے، جس کے معنی بلندی یا پستی میں برابر بنانے کے ہیں۔ پھر اس نے پورا پورا بنایا۔ ای فخلق الله منه بشرًا سويا۔ (مدارک)۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اس لوتھڑے سے ایک مکمل انسان پیدا کیا۔ ۳۹: ۷۵ — فَبَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ، پھر اس انسان کا زوج (دو ہم نظیر شکلوں کا

جوڑا) بنایا۔

الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (مرد اور عورت)۔ یہ زوجین کا بدل ہے۔

۴۰: ۷۵ — أَلَيْسَ ذَلِكَ: آہمزہ استفہامیہ اقراری ہے۔ یعنی قادر ہے۔ لَيْسَ

ماضی کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ اَلْیَسَ کیا وہ نہیں ہے۔ اس سے صرف ماضی کی گردان آتی ہے ؟ مضارع ؛ امر، اسم فاعل، اسم مفعول، اس سے مشتق نہیں ہوتے۔ اس لئے یہ غیر منصرف کہلاتا ہے افعال ناقصہ میں شے ہے اور ماضی کا معنی رکھتا ہے۔

ذَلِکَ اِیْ هُوَ الَّذِیْ فَعَلَ هَذَا وَانْشَأَ الْاَشْیَاءَ اَوَّلَ مَرَّةٍ - وہ ذات کہ جس نے یہ سب کچھ بنایا۔ اور ہر چیز کو اول مرتبہ نیت سے بہت کر دیا۔ خدا کے پاک ذات خالق کائنات،

— اَنْ مِیْحِیَ الْمَوْتِی - اَنْ مصدر یہ۔ مِیْحِی مضارع واحد مذکر غائب یہاں مضارع معنی مصدر ہے۔ زندہ کرنے پر۔

الْمَوْتِی - مِیْتُت کی جمع ہے۔ مَرُے۔

ترجیمہ ہوگا۔

تو کیا ایسی ذات اس پر قدرت نہیں رکھتی کہ مردوں کو زندہ کرے ؟

سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ بَلٰی -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۷۶) سُورَةُ الذَّهْرِ مَكِّيَّةٌ (۲۱)

۷۶:۱ — هَلْ أَتَىٰ : استفہام تقریری ہے ہَلْ بمعنی قَدْ ہے۔ بیک آچکا ہے بے شک گذر چکا ہے۔ عَلَى الْإِنْسَانِ - انسان سے عام انسان مراد ہے یا حضرت آدم علیہ السلام؟

اگلی آیت میں، الانسان کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ اسے نطفہ اشباح سے پیدا کیا۔ امام فخر الدین رازی نے دونوں جگہ الانسان سے مراد عام انسان یا ہے (راضوار القرآن) — طائفة محدودة من الزمان الممتد الخیر المحدودة (ربضادی) طویل ولا محدود زمانہ کا ایک محدود حصہ :

الذَّهْرُ : طویل غیر محدود زمانہ

لَمْ يَكُنْ مَشِيئًا مَدَّ كُوْرًا جملہ محل نصب میں ہے اور الانسان سے حال ہے لَمْ يَكُنْ مضارع نفی جہلیم۔ وہ نہیں تھا۔ مَشِيئًا موصوف مَدَّ كُوْرًا۔ نَزَّكَوْرًا اسم مفعول۔ صفت نشی کی۔

مطلب آیت کا یہ ہے کہ۔

انسان پر ایک ایسا وقت گذرا ہے کہ اس وقت نہ یہ دنیا میں موجود تھا نہ اہل دنیا میں اس کا تذکرہ تھا۔ کوئی انسان کے نام سے واقف نہ تھا۔

۷۶:۲ — نَطْفَتِ أَمْشَاجٍ موصوف وصفت نطفہ قطرہ منی،

أَمْشَاجٍ - مَشَجَ يَمْشُجُ مَشَجٌ (باب نصر) معنی ملانا۔ خلط ملط کرنا اسے مشق ہے أَمْشَاجٍ معنی مخلوط برجیع ہے اور نطفہ کی صفت استعمال ہوا ہے نطفہ اگرچہ لفظ واحد لیکن معنی اس بنا، برجیع لیا گیا ہے کہ اس میں مرد و عورت کا نطفہ (پانی) مخلوط ہوتا ہے :

اور ہر لفظ اجزاء خواص، رقت اقوام کے لحاظ سے مختلف و منفرد ہوتا ہے
فَبَشِّرْهُنَّ : مضارع جمع متکلم (افْتَعَالُ) مصدر سے ضمیر مفعول واحد نہ کر
 قاتب کا مرجع الافسان ہے، ہم اس کی آزمائش کریں۔ اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی
 ہیں ۱۔

۱۔ بِنَفْسِنَا کے فاعل سے حال ہے والمواد موبدین ابتلائہ واختبارہ بالادب
 والنہی (مدارک التنزیل، روح المعانی)

اور مراد ہماری اس کی آزمائش اور امتحان ادا کرونا وہی کا مکلف بنانے کے
 بعد لینا تھا۔

۱۲۔ یہ معلول ہے جس کی علت الافسان کو لفظ امتحان سے پیدا کرنا ہے لام علت
 محذوف ہے۔ اسی خلقہ لغتہ بالامرو والنہی تاکہ ادا کرونا وہی کے ذریعہ اس کی
 آزمائش کریں۔ (تفسیر خازن)

اور جگہ قرآن مجید میں ہے ۱۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (۲: ۶۷) اسی
 نے موت اور زندگی کو پیدا کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے تم میں سے کون اچھے کام کرتا ہے
فَجَعَلْنَاهُ۔ ف سبب ہے ای بسبب ذلك (جلالین) کا ضمیر مفعول واحد نہ کر
 الافسان کے لئے ہے۔ ہم نے اس کو بنایا۔

سَمِيعًا بروزن (فعل)، صفت مشبہ کا صیغہ ہے سننے والا۔ اسماء حسنٰی میں سے
 ہے جب یہ حق تعالیٰ شاد کی صفت واقع ہو تو اس کے معنی ہیں ایسی ذات جس کی سماعت
 ہر شے پر حاوی ہو۔

بَصِيرًا۔ بروزن فاعل معنی فاعل ہے بمعنی دیکھنے والا۔

ترجمہ ہو گا ۱۔

بے شک ہم نے انسان کو ایک لفظ مخلوط سے پیدا کیا۔ تاکہ ہم اس کی آزمائش کریں
 بدیں وجہ ہم نے اس کو سننا اور دیکھنا بنادیا۔

۲: ۷۶ — اِنَّا هَذَا نِبْنَاهُ۔ هَذَا نِبْنَا ما ضی جمع متکلم هَذَا نِبْنَاهُ (باب ضباب) مصدر
 بمعنی ہدایت یا بکرنہ۔ راستہ بتا دینا۔ ہدایت کرنا۔ مصلاتی برائی کے حصول کے قطری راستے
 بتا دینا۔ یہاں اس کا مطلب ہے ہم نے اس کو حق کا راستہ بتا دیا۔

کُضِمَ مَفْعُولٌ وَاحِدٌ مَذْکُورٌ غَائِبٌ کَا مَرْجِعِ الْإِنْسَانِ ہے۔

السَّبِيلُ: مَنْصُوبٌ بِوَجْهِ مَفْعُولٍ هَدَيْنَاكَ۔ وَالتَّبِيلُ الطَّرِيقُ السَّوِيُّ

سیدھا راستہ، راہِ حق۔

إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا: إِمَّا مَبْعُیْ الْكُرِّ، يَا۔ شَاكِرًا شُكْرُ سَمِ

فَاعِلٍ كَا صِفَةٍ وَاحِدٍ مَذْکُورٍ۔ شُكْرٌ گِذَار، احسانِ مند۔

كَفُورًا۔ كُفْرَانٌ مَصْدَرٌ مِمَّا لَفِظُ كَا صِفَةٍ وَاحِدٍ مَذْکُورٍ۔ بُرَانَا شُكْرًا۔ بُرَا احسانِ

فَرَامُوش۔

شَاكِرًا اور كَفُورًا کے انتصاب میں متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ دُولوں کُضِمَ مَفْعُولٌ وَاحِدٌ مَذْکُورٌ سے حال ہیں۔

۲۔ کلام یوں ہے: اَنَا هَدَيْتُكَ السَّبِيلَ لَبِکُونِ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَفُورًا۔ ہم نے

اس کو راہِ حق بتادی اب چاہے وہ شکر گزار بنے یا چاہے احسان فراموش بنے۔

عربی میں کہتے ہیں:۔

قَدْ نَصَحْتُ لَكَ اِنْ شِئْتَ فَاَقْبَلْ وَاِنْ شِئْتَ فَاتْرِكْ میں نے تجھے

نصیحت کر دی ہے اب چاہے قبول کر یا چھوڑے۔

۳۔ اِمَّا مَرْکَبٌ ہے اَنْ شَرْطِیْہِ اور مَا زَائِدٌ سے۔ اِیْ بَيْنَا لِدِ الطَّرِيقِ اِنْ شُکِرَ

وَاِنْ کُفِرَ۔ ہم نے اس کو سیدھا راستہ بتا دیا ہے اگر وہ شکر گزار ہوتا ہے یا وہ

انکار کرتا ہے (یہ اس کی مرضی ہے)۔

۶، ۴۔ اَعْتَدْنَا مَاضِیْ جَمْعٍ مُّکْتَمٍ اِعْتَادٌ (افعال) مَصْدَرٌ ہم نے تیار کر رکھا ہے۔

سَلْسِلَةٌ: سَلْسِلَةٌ کی جمع ہے زنجیریں۔ بعض کے نزدیک یہ جمع منتهی الجوع کے وزن پر ہے

اور یہ قائم مقام دو اسباب منع صرف کے ہے۔ اسی لئے غیر منصرف ہے اور بدین وجہ اس

پر جنون نہیں آئی

اَعْلَا لَدَ۔ غُلٌّ کی جمع۔ طوق، ہتھکڑیاں۔ غُلٌّ اس شے کو کہتے ہیں جس سے قید

کیا جاتے اور اس میں اعضا باندھ دیئے جاتیں۔

سَعِیْرًا دھکتی ہوئی آگ۔ دُورَخ۔ سَعْرٌ سے جس کے معنی آگ بھڑکانے

کے ہیں۔ بَرْدٌ فَعِلٌ یعنی مَفْعُولٌ ہے۔

سَلْسِلَةٌ وَاَعْلَا لَدَ۔ وَاَعْلَا لَدَ مَنْصُوبٌ بِوَجْهِ مَفْعُولٍ فَعْلٌ اَعْتَدْنَا کے ہیں

۵:۷۶ — اَلَا تَبْكَرُ: نیک لوگ، تَبْكَرُ بَکْرٌ کی جمع۔ (باب ضرب، سمع) مصدر،
 معنی نیک ہونا۔ راست باز ہونا۔ سَبَّ (باب نصر، ضرب) اچھا سلوک کرنا۔ اطاعت کرنا
 اَلْبَرُّ بَحْرٌ کی ضد ہے۔ (اور اس کے معنی خشکی کے ہیں، پھر وسعت معنی کے لحاظ
 سے اس سے اَلْبَرُّ کا لفظ مشتق کیا گیا ہے جس کے معنی وسیع پیمانے پر نیکی کرنا کے ہیں
 اس کی نسبت کہی اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے جیسے اِنَّكَ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيْمُ (۲۸:۵۲)
 بیشک وہ احسان کرنے والا مہربان ہے۔ اور کبھی بندہ کی طرف جیسے بَرَّ الْعَبْدُ رَبَّهُ
 (یعنی بندے نے اپنے رب کی خوب اطاعت کی)

چنانچہ جب اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس کے معنی ثواب عطا کرنے
 کے ہوتے ہیں اور جب اس کی نسبت بندہ کی طرف ہو تو اطاعت اور فرمانبرداری کے ہوتے ہیں
 اَبْرَارٌ سے مراد وہ اہل ایمان ہیں جو اپنے ایمان میں سچے اور اپنے رب کے فرمانبردار ہیں
 يَشْرَبُونَ: مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب شَرِبَ (باب سمع) مصدر، وہ پیتے گئے
 مِنْ كَأْسٍ: کَأْسٍ شربت (کوئی بھی پینے والی چیز، پانی وغیرہ) سے بھرے ہوئے
 برتن کو کہا جاتا ہے۔ مثلاً شَرِبْتُ كَأْسًا طَيِّبَةً میں نے پاکیزہ پیالہ پیّا، یعنی پیالہ میں
 پاکیزہ شربت پیّا۔

مِنْ كَيْ مَرْدٍ جَزِيلٍ صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ مِنْ اَبَدٍ اَبَدٍ یعنی ابرار پینے کی چیزیں پینے کے برتن سے پیتے گئے۔

۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پینے سے پینے کی چیز مراد ہو اس وقت مِنْ زَانِدٍ ہوگا۔

۳۔ مِنْ تَبْعِيضٍ ہے یعنی کچھ شربت پیتے گئے۔

۴۔ مِنْ بَيَانٍ ہے۔ سوال ہے کہ کیا پیتے گئے جواب ہوگا شربت پیتے گئے۔

== كَانَ مَزَاجُهَا كَأْفُورًا - كَانَ فَعْلٌ ناقص مَزَاجٌ مضاف اسم کان

کھا مضاف الیہ (غیر واحد مؤنث غائب کا مزج کَأْفُورٌ ہے) کَأْفُورًا۔ اس کی خبر

مَزَاجٌ مصدر ہے۔ باہم ملانا۔ ملا کر یک ذات کرنا۔ ملاوٹ، ملاوٹ کے بعد جو ایک جدید

کیفیت پیدا ہوتی ہے اس کو بھی مزاج کہتے ہیں۔ مَزَجَ يَمْزُجُ (باب نصر) مَزَاجٌ

باہم پانی سے ملانا۔ ترجمہ ہوگا۔

جس میں کافور کی آمیزش ہوگی:

فائدہ: سوال پیدا ہوتا ہے کہ کافور نہ تو پینے والی چیز ہے اور نہ ہی اس کا ذائقہ مرغوب ہے تو بہشت کے اس مشروب کو خصوصی طور پر کافور کیوں بیان کیا گیا ہے؟
جواب یہ ہے کہ۔

- ۱۔ بہشت کی نعمتیں دنیوی نعمتوں سے کئی گنا بہتر ہوں گے ان کو اس دنیا کے نام سے جان کرنا محض انسان کو سمجھانے کے لئے ہے
- ۲۔ کافور سے مراد یہ بھی لی جاسکتی ہے کہ ٹھنڈک اور سکون آوری میں وہ بہشتی مشروب کافور کی مانند ہوگا
- ۳۔ سکون مشروب کے پینے سے اور اس کی خوشبو سے حاصل ہوتا ہے ہو سکتا ہے کہ اس کو پیتے وقت کافور کی سی خوشبو آئے گی۔
- ۶:۷۶ — عَيْنًا بَعْضُكَ نَزْدِكَ كَافُورُ بِهَيْتٍ فِي اَكْبَحْشَةٍ كَانَتْ هِيَ اس صورت میں عَيْنًا كَافُورًا سے بدل ہے۔

اس صورت میں مطلب ہوگا۔
کدہ مشروب جو ابرار لوگ بہشت میں پئیں گے اس میں چشمہ کافور کا شربت بھی شامل ہوگا
يَشْرَبُ بِهَا۔ اس کی تشریح میں علامہ پانی پتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔
بارزادہ ہے۔ اس کو پئیں گے۔ یا۔ لیشرب لذت کے معنی کو متضمن ہے اور يَلْتَذُّ کے مفعول پر بت آتی ہے اس لئے لیشرب کے مفعول پر بھی بت لائی گئی ہے۔ یا مَمْرُوجًا مَذْوُومٌ ہے بھلا اس سے متعلق ہے۔ یا۔ باد ابتدائہ کے معنی میں ہے اس سے پئیں گے عِبَادًا لِلّٰهِ مضاف مضاف الیہ دونوں مل کر لیشرب کا قائلہ، جسے اللہ کے بندے پئیں گے۔

— يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا۔ يَفْجَرُونَ مضارع جمع مذکر غائب۔ تَفْجِيرًا تفعیل مصدر وہ بہا کرے جائیں گے۔ وہ (سرچشمہ میں سے کاٹ کر) نکال کر لے جائیں گے۔
الفجو کے معنی کسی چیز کو وسیع طور پر پھاڑنے اور شق کر دینے کے ہیں۔ فَجَّرُوهُ فَأَفْجَرًا میں نے پانی کو پھاڑ کر بہا یا پس وہ بہہ گیا۔

صبح کو فجر کہا جاتا ہے کیونکہ صبح کی روشنی بھی رات کی تاریکی کو پھاڑ کر نودار ہوتی ہے
ہا صمیر واحد مؤنث غائب عَيْنًا کے لئے ہے تَفْجِيرًا مفعول مطلق، مصدر کو تاکیدی لے

لایا گیا ہے۔ یعنی اللہ کے بندے جنت کے اندر اپنے مکانوں اور محلات میں اور نیچے جہاں چاہیں گے اشارہ سے لے جائیں گے بلندی یا بستی یا اس قسم کی کوئی اور چیز اس میں رکاوٹ نہیں رکھے گی۔

۷۶:۱ — یُوْخُوْنَ بِالْاٰذْرِ جَلَدٌ مُّسْتَنْفَعٌ ہے جس میں ابرار کا حال بیان کیا گیا ہے۔ اس میں ان اعمال حسہ اور اخلاق حمیدہ کا بیان ہے جن کی وجہ سے ان کو جنت کی مذکورہ بالا نعمتیں عطا ہوں گی۔

یُوْخُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب اِیْقَادٌ (افعال) مصدر وہ پوری کرتے ہیں۔ و ن مادہ۔ اَلْوَانِی مکمل اور پوری چیز کو کہتے ہیں۔

الْاٰذْرِ۔ بطور اسم، بمعنی منت بطور مصدر بمعنی منت مانتا۔ نذر کا لغوی معنی ہے غیر واجب چیز کو اپنے اوپر واجب کر لینا۔
النذر کی تشریح کرتے ہوئے فقہاء کرام لکھتے ہیں۔

النذر هو ايجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لم يوجب له يلزمه۔ یعنی کسی مکلف (مائل بالغ مومن) کا اپنے اوپر کسی ایسی چیز کا رنکی اور عبادت کا واجب کر لینا کہ اگر وہ خود اس کو لازم کرے تو یہ اس پر لازم نہ ہو۔

گویا ابرار کی پہلی صفت یہ ہوگی کہ وہ اپنی منتیں پوری کرتے ہیں۔

وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا، اس جملہ کا عطف سابقہ پر ہے
كَانَ فعل ناقص شَرُّهُ (مضاف مضاف الیه) اسم كان۔

مُسْتَطِيرًا۔ اِسْتَمْطَارٌ (استفعال) مصدر سے اسم فاعل واحد مذکر صفت ہے یَوْمًا کی۔ یَوْمًا سے مراد روز قیامت ہے۔

مادہ ط ی سے مشتق ہے بمعنی پھیلا ہوا۔ عام۔ طَيْرَانٌ کا اصل معنی ہے اڑنا مجازاً کبھی اس سے سرعت رفتار مراد ہوتی ہے۔ جیسے قُرْسٌ مُّطَارٌ تیز رفتار گھوڑا۔ کبھی منتشر ہونا۔ اور پھیلنا۔ جیسے غُبَارٌ مُّسْتَطَارٌ پھیلا ہوا غبار۔ اِسْتَمْطَارَ الْخَرْقُیْ؛

اُگ بہت پھیل گئی۔ اِسْتَمْطَارَ الْفَجْرُ۔ صبح کی روشنی بہت پھیل گئی۔ اسی مادہ سے ہے طَائِرٌ بمعنی پرندہ۔ طَيَّارٌ۔ بمعنی ہوائی جہاز۔ اور مَطَّارٌ ہوائی اڈہ، ایرپورٹ شَرُّهُ (مضاف مضاف الیه) اس کا شر۔ اس کی ہرائی۔ اس کی ہولناکی۔

یعنی قیامت کے روز آسمان پھٹ جائیگا۔ آسمان خاک ہو کر اڑ جائیگا۔ پہاڑ ریزہ

عَلَيْسَ دَعْبُو سَيِّءٍ صِفَتِ مِثْلِهِ كَاصْفِهِ هُوَ قَرَّانِ پاك ميں يہ يَوْمًا كِي صِفَتِ واقع ہوا ہے۔ علامہ احمد فيومى نے مصباح ميں لکھا ہے کہ۔

عَلَيْسَ الْيَوْمُ كَمَا مَعْنَى هِيَ دِنُ كَسَفَتِ هُوْنَ كَ۔ اس اعتبار سے يَوْمُ عَبُوسِ كَ مَعْنَى سَفَتِ دِنِ كَ هِيَ۔

اور قاموس ميں يَوْمًا عَبُوسًا كِي تَصْرِيحِ ميں لکھا ہے،

اى كَرِيهَاً لَعَلَّسَ مِنْهُ الْوَجُوهُ۔ ايسا كروہ دِنِ كَ جِسْ سَ مِنْ بَكْرُ جَانِيں۔ علامہ خازن نے تَصْرِيحِ كِي ہے كَ۔

يَوْمُ كُو جَوَّعُوسِ سَ موصوف كيا ہے يہ مجاز ہے جس طرح كَ نهارہ صائم بولتے ہيں اور اس سَ مراد وہ شخص ہوتا ہے كَ جِسْ نَ اس دِنِ كَارُوزَہ ركلہ ہے۔

غرض مطلب يہ ہوا كَ اس دِنِ ميں لوگوں كَ چہرے اس كَ ہول اور شدت سَ بَكْرُ جَانِيں كَ۔

اور بعض كہتے ہيں كَ۔

چونكہ اس دِنِ ميں سختى اور شدت ہے اس لَے اس كُو عَبُوسِ سَ موصوف كيا گيا ہے قَطْرِيًّا: مصيبت اور رنج كا بہت طويل دِنِ۔ (يعنى روز قيا مت، اصل محاورہ ميں قَطْرَتِ النَّاقَةِ اس وقت بولا جاتا ہے جب اونٹنى دُم اٹھا كَ ناك چڑھا كَ، نہ ناك كَ مكرہہ شكل اختيار كَ۔ اس مَعْنَى كِي مناسبت ہر مكرہہ، بُرے، رنج دہ دِنِ كَ لَے استعمال ہونے لگا۔

اصل مادہ قَطْرَ ہے م زائدہ ہے۔ جلد سابقہ كِي طرح يہ جلد بھى عاليہ ہے۔

آيت كا ترجمہ ہو گا۔

ہم ڈرتے ہيں اس روز كَ اللہ كَ عذاب كَ جو بڑا ترس اور سخت ہے۔

۷۶: ۱۱ — قَوْفُهُمُ اللَّهُ — فَسَبِيہ ہے، وَتَّى (وہ بچلے گا) ماضى كا صيغہ واحد مذكر غائب۔ وَقَايَةُ (باب ضرب، مصدر۔ وَتَّى مادہ۔

یہاں اگرچہ فعل ماضى كا صيغہ استعمال ہوا ہے اور واقعہ كا تعلق مستقبل سَ ہے؛ مستقبل كِي تعبیر ماضى كَ صيغہ سَ اس لَے كَ رہى ہے كَ گویا ايسا ہوى گيا۔

هُمُ ضَمِيرُ مَفْعُولِ جَمْعِ مَذْكَرِ غَائِبِ كا مرجع الْاَنْبِيَا رَہے جن كا ادبِ ذكر چلا آرہا ہے؛ مطلب يہ كَ۔ ہر سبب اس كَ كروہ اپنى منيتيں پورى كرتے ہيں اور مسكينوں، یتیموں،

اور اسبروں کو خدا کی رضا کی خاطر اور روز قیامت کی سختی کے خوف سے کھانا کھلاتے ہیں اور ان سے کسی شکر گزاری اور اجر کی خواہش نہیں رکھتے اللہ ان کو روز قیامت کے شر سے بچالے گا۔

شَرُّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ : ذَٰلِكَ اسم اشارہ الیوم متار الیہ دونوں مل کر شَرَّ معنات کا
معنات الیہ۔ اس دن کے شر سے۔ جملہ فعل و قی کا مفعول ہے شَرَّ سے مراد اس دن کی سختیاں
وَلَقَدْ هَمُّوا لَصْرَہٗ وَ سُرُورًا۔ وادعاطف لقی ماضی (یعنی مستقبل) واحد مذکر غائب
تَلْقَیَہ (تفعیل) مصدر۔ هُمُ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اور ان کو عطا کرے گا۔

اصل میں لقی کا مطلب ہے کسی کی طرف کسی چیز کو پھینکنا۔ جیسے قرآن مجید میں ہے۔
كَلَّمَآ لَلْقَیَ فِیہَا قُوْرٌ (۸:۶۷) جب بھی اس میں کوئی جہا پھینکا جائیگا اس لئے تَلْقَیَہ
کا مطلب ہے پھینکنا۔ لیکن اللہ کی طرف سے تَلْقَیَہ کا مطلب ہے وحی، عطا
لَصْرَہٗ اسم منصوب۔ تروتازگی۔ رونق (چہرہ کی)

چنانچہ دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے،

وَجُودًا یُؤْمِنُ نَاصِرَہٗ (۲۲:۷۵) کئی چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے،
لقی کا مفعول ثانی۔

سُرُورًا۔ خوشی۔ جو خوشی کہ اندر چھپ رہی ہو اس کا نام سُرُور ہے۔ لقی کا مفعول
سوم ہے۔

اس آیت سے لے کر آیت ۲۱ تک ان علامات کا ذکر ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
کو عالم آخرت میں عطا فرمائے گا۔

۱۲:۷۶ — وَ جَزَاهُمْ ہُمْ اٰیٰتًا صَبْرًا وَ حَرِیْرًا۔ وادعاطف، جَزٰی ماضی (یعنی
مستقبل) واحد مذکر غائب جَزَاوُ (باب ضرب) مصدر۔ وہ بدلے گا۔ وہ جزائے گا۔
ہُمْ ضمیر جمع مذکر غائب مفعول اول، ان کو۔ بَ سبب۔ مَ موصول۔ صَبْرًا واصل
اور وہ ان کو صبر کے بدلہ میں عطا کرے گا۔ جَنَّةٌ : جنت۔ مفعول دوم۔ وَ حَرِیْرًا اور
ریشمی لباس مفعول سوم۔ حریر۔ ریشم (اسم ہے)

۱۳:۷۶ — مُتَّكِنِیْنَ فِیہَا عَلٰی الْاَرَآئِلِکَ۔ جملہ حال ہے۔ جَزَاهُمْ کی ضمیر مفعول
ہُمْ سے۔ مُتَّكِنِیْنَ، اسم فاعل جمع مذکر منصوب مُتَّكِنٌ واحد۔ اِتِّكَاءٌ وافتعال،
مصدر۔ تکیہ لگاتے ہوئے۔ پیچھے کو گماؤ تکیہ سے سہارا لگاتے ہوئے۔ فِیہَا میں ہا ضمیر واحد
مؤنث غائب کا مرجع جنت ہے اَلْاَرَآئِلِکَ اریکۃ کی جمع۔ بہت سے تخت۔ اَرِیْکَۃ

اس تخت کو کہتے ہیں جو مرتین ہو اور جس پر پردہ لگا ہوا ہو۔

لَا يَتَوَرَّنَ فِيهَا۔ لَا يَتَوَرَّنَ مضارع منفی جمع مذکر غائب۔ وہ نہیں دیکھیں گے۔
وہ نہیں پائیں گے۔ ہاضمہ واحد مؤنث غائب (مفعول فیہ) کا مریض جنت ہے
شَمْعًا مفعول دوم۔ سورج بمعنی سخت گرمی۔

وَلَا زَمْهَرِيرًا۔ مفعول سوم۔ زَمْهَرِيرٌ سخت ٹھنڈ۔ مطلب یہ کہ وہاں جنت میں
نہ سخت گرمی ہوگی اور نہ سخت ٹھنڈ ہوگی بلکہ وہاں کی ہوا معتدل اور خوشگوار ہوگی۔

جملہ محل نصب میں ہے اور هُذُ ضمیر مفعول سے حال ہے۔ یا متکئین کی ضمیر فاعل
سے حال ہے۔

۴۷: ۱۴۔ وَكَأَنِّيَّةٌ عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا: اس جملہ کا عطف جملہ ماقبل پر ہے۔ اور اُسی
طرح یہ بھی حال ہے۔ وَكَأَنِّيَّةٌ دَوْنُ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث
یعنی قریب، نزدیک، چمکنے والی، لٹکنے والی۔ ظِلُّهَا مضاف مضاف الیہ۔ ان کے سائے
جنت کے (باغوں کے) سائے۔

ترجمہ ہوگا۔

اور جنت کے باغوں کے سائے ان پر چھک رہے ہوں گے۔

وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذْلِيلًا: اس کا عطف دَائِيَّةٌ پر ہے جیسے فَاِلَیَّ الْاُصْبَاحِ
وَجَعَلَ الْبَيْلَ سَكَنًا (۶۷: ۹۰) میں جعل کا عطف فَاِلَیَّ پر ہے۔ یا دَائِيَّةٌ کے
ذوالحال سے حال ہے اور ذوالحال کی طرف راجع ہونے والی ضمیر محذوف ہے یعنی ذَلَّلْتُ
لَهُمْ (تفسیر مظہری)

ذَلَّلْتُ ماضی مجہول۔ واحد مؤنث غائب۔ تَذْلِيلٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ وہ پست
کردی گئی۔ وہ مسخر کردی گئی۔ وہ تابع کردی گئی۔

قُطُوفُهَا۔ قُطُوفٌ جمع قِطْفٌ کی۔ مضاف مضاف الیہ۔ ہا کا مریض جنت کے
پھل ہیں۔

قُطِفَ مصدر۔ درخت سے پھل توڑنا۔ قِطْفٌ وہ پھل جو درخت سے توڑے
جائیں۔ (خواہ توڑے گئے ہوں یا توڑے نہ گئے ہوں)۔ توڑے جانے کے قابل ہوں
یہاں وہ پھل مراد ہیں جو اہل جنت کھڑے بیٹھے توڑ سکیں گے۔

تَذْلِيلٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر ہے بطور مفعول مطلق برائے تاکید استعمال ہوا ہے۔ ذَلَّ

صعوبت کی ضد ہے۔ مطلب یہ کہ جنت کے باغوں کے پھلوں کا حصول ان کے لئے آسان بنا دیا جائے گا۔

۱۵: ۷۶۔ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِإِنْيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَوْعَافٍ هَسَ يَبَانِ سَابِقِ كَاتِمَةٍ هَسَ جَنِيَتِ
کے لئے پہننے پہننے اور میووں اور پھلوں کے علاوہ سامان خورد و نوش بھی مشاہد ہوگا۔

يُطَافُ مضارع مجہول واحد مذکر غائب اِطَافًا (افعال) مصدر۔ دور چلایا جائیگا
عَلَيْهِمْ اُنْ پر۔ یا اُن میں۔ یعنی بہشتیوں میں۔

۱۶: ۱۱۔ جَمْعُ اِنَادٍ مِثْلُ جَمْعِ اَكْسِيَّةٍ جَمْعُ كَسَاءٍ مِثْلُ كَبَلٍ (یاء غنیه) جمع ہے عَطَاؤُ
کی (پر دہ)

مِنْ بیا نیہ ہے۔ فِضَّةٍ۔ چاندی۔ یعنی چاندی کے بنے ہوئے برتن۔

مطلب ہے کہ خورد و نوش کی چیزیں چاندی کے بنے ہوئے برتنوں میں مہیا کی جائیں گی!
وَاَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا۔ اس جملہ کا عطف جملہ ماقبل پر ہے۔ اور آنجورے جو
شینے کے ہوں گے۔

اَلْاَوَابُ جمع ہے گُوب کی اس آنجورے یا پیالے کو کہتے ہیں جس کا دستہ نہ ہو
اَلْاَوَابَةُ اس ڈگڈگی کو کہتے ہیں جو تماشہ کے وقت مداری بجاتے ہیں۔

كَانَتْ قَوَارِيرًا صفت ہے اَلْاَوَابُ کی، قَوَارِيرًا جمع ہے قَارُورَةٍ کی
شینے۔ شینے کا برتن، گلاس ہو یا صُراحی یا کچھ اور۔ چاندی کے قواریں ہونے کا مطلب یہ
کہ چاندی کی سفیدی اور شینے کی طرح صفائی ان برتنوں میں ہوگی۔

كَانَتْ اَگر فعل تام ہے تو قَوَارِيرًا اَعمال ہوگا یعنی وہ کوزے بنے ہوئے ہیں اور
مثل بلور کے ہیں اور كَانَتْ فعل ناقص یا جائے تو قَوَارِيرًا اس کی خبر ہوگا۔ یعنی وہ کوزے
صفائی بلوری جام کی طرح ہیں (تفسیر مظہری)

۱۶: ۷۶۔ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ یہ جملہ بدل ہے پہلے قَوَارِيرًا کا جو آیت ۵ میں آیا ہے
قَدَرُودًا تَقْدِيرًا۔ یہ جملہ صفت ہے قَوَارِيرًا کے۔

قَدَرُودًا ماضی کا صیغہ جمع مذکر غائب تَقْدِيرًا (تفعیل) مصدر۔ ہا ضمیر مفعول
واحد مؤنث غائب کا مزج قواریر کا ہے۔ وہ (یعنی اہل جنت کے خادم) پینے والوں کی
خواہش کے بقدر دیں گے۔

تَقْدِيرًا مفعول مطلق ہے اور تاکید لایا گیا ہے۔

وَيُسْقَوْنَ فِيهَا - واد عطف، اس کا عطف جملہ لُطَافٌ عَلَيَّمْ پر ہے۔ يُسْقَوْنَ مضارع مجہول جمع مذکر غائب سَقَى (باب ضرب) مصدر۔ اور وہ پلائے جائیں گے۔ یعنی ان کو پینے کے لئے دیا جائے گا۔

فِيهَا اى فى الجنة۔

۱۸: ۷۶ — عَيْنًا فِيهَا: اگر زنجبیل کو چشمہ کا نام کہا جائے تو عَيْنًا اس سے بدل ہوگا۔ زنجبیل، سونٹھ، جنت میں ایک چشمہ کا نام۔ نیز ملاحظہ ہو آیت نہرہ تذکرۃ الصدر۔

لُسْتَى سَلْبِيلًا - اس چشمہ کا نام سلیل ہے جو مشروب آسانی کے ساتھ حلق میں اتر جائے اور خوش گوار ہو وہ سلیل ہے سَلَّلَ سَلَالًا وَسَلْبِيلًا آسانی اور خوش گواری کے ساتھ حلق میں اتر گیا۔

۱۹: ۷۶ — وَيُطَوَّنُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُّحَلَّدُونَ: اس جملہ کا عطف بھی يُطَافُ عَلَيَّمْ پر ہے۔

يُطَوَّنُ مضارع واحد مذکر غائب، طَوَّنَ (باب نصر) مصدر چکر لگاتے رہیں گے، ان کو خدمت کے لئے گھومتے ہونگے۔

وَلَدَانٌ جمع وَلَدٌ واحد بچہ، جنت کے غلامان۔ مُّحَلَّدُونَ غَلِيدٌ (تفعیل) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ جمع مذکر: سدائے نعل، یعنی زمیں کے اور نہ بولڑے ہوں گے۔

اِذَا رَايْتَهُمْ حَبِطَتْ لَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْشُورًا - اس میں پہلا جملہ شرط ہے اللہ دوسرا جملہ جواب شرط ہے۔

حَبِطَتْ تو انہیں دیکھے تو سمجھے کہ کبھرے ہوئے موتی ہیں۔ حَبِطَتْ لَهُمْ حَبِطَ ماضی واحد مذکر حاضر، حَبِطَانٌ (باب حَبِطَ يَحْبِطُ) مصدر بمعنی گمان کرنا۔ خیال کرنا۔ سمجھنا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ تو نے ان کو جانا۔ تو نے ان کو خیال کیا۔ تو ان کو سمجھے یا خیال کرے۔

لُؤْلُؤًا مَّنْشُورًا - موصوف وصفہ، کبھرے ہوئے موتی، لُؤْلُؤٌ اک جمع لؤلؤ ہے۔ مَنْشُورٌ - نَشَرٌ (باب ضرب) نصر، مصدر سے اسم مفعول واحد

مذکر ہے۔ بکھرا ہوا۔ لُؤْلُؤًا مَنَشُورًا۔ ہَمَّ ضمیر مفعول سے حال ہے
 ۲۰: ۷۶۔ وَادَّارَ اَیَّتَکَ ثُمَّ۔ واو عاطفہ رایت ماضی واحد مذکر حاضر رایت فعل
 متعدی ہے لیکن یہاں ظاہر یا مقدر اس کا مفعول مذکور نہیں ہے لہذا قائم مقام فعل لازم
 کہے ہے۔

ثُمَّ یعنی وہاں۔ وہیں، اس جگہ۔ اسم اشارہ ہے مکان بعید کے لئے آتا ہے اور
 باعتبار اصل کے ظرف ہے۔ یہاں رایت کے ظرف مکان کے طور پر آیا ہے یعنی وہاں۔
 یعنی جنت میں۔

اذا کی مختلف صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ ظرف زمان ہے۔ (زجاج۔ ریاشی)

۲۔ یہ ظرف مکان ہے (مبرد، سیبویہ)

۳۔ اکثر و بیشتر اذا شرط ہوتا ہے۔

مفسرین نے تینوں معنوں میں اس کا استعمال کیا ہے۔

۱۔ ظرف زمان: اور جب تو وہاں (کی نعمتیں) دیکھے گا۔ تو تجھ کو وہاں بڑی نعمت اور شاہی

سازد سامان نظر آئے گا۔ (تفسیر حقانی)

۲۔ ظرف مکان۔ اور جہر بھی تم وہاں دیکھو گے تمہیں نعمتیں ہی نعمتیں اور وسیع مملکت نظر آئے گی

(تفسیر منیل القرآن)

۳۔ اذا شرطیہ۔ اور اگر تو اس جگہ کو دیکھے تو تجھے بڑی نعمت اور بڑی سلطنت دکھائی دے

(تفسیر ماحدی)

مطلب یہ کہ جنت میں نعمتیں ہی نعمتیں نظر آئیں گی اور ایک وسیع مملکت ہوگی جو خداوند

کریم نے اپنے ایک ایک بندے کو دیدی ہے

نَعِیْمًا۔ اسم منصوب۔ کثیر نعمت، مُلْکًا بادشاہی، سلطنت (باب ضرب بمعہ)

بھی ہے) مُلْکًا کا عطف نَعِیْمًا پر ہے اور کِبٰیْرًا صفت ہے مُلْکًا کی۔ بڑی وسیع

مملکت۔

۲۱: ۷۶۔ عَلَیْہُمْ نِیَابٌ مُّسْنَدٌ مِّنْ خُضْرٍ وَّاسْکَنَیْرٍ۔ عَلَیْہُمْ ان کے

اوپر کی پوشاک۔ جو چیز اوپر ہے اور بالا ہو وہ عالی ہے۔ اوپر کی پوشاک میں بھی چونکہ

یہ بات موجود ہے اس لئے وہ بھی عالی ہے اور یہاں اس لفظ سے یہی معنی مراد ہیں۔ عَالِیٌّ

مضاف (یعنی فوق) هُمُ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ۔ عَالِیٰ منصوب بوجہ ظرفیت کے ہے (ای فوق) هُمُ کی ضمیر کا مرجع اہل جنت ہیں نہ کہ ان لڑکوں کے لئے ہے جو اہل جنت کی خدمت کے لئے دوڑے پھرے ہوں گے (تفہیم القرآن جلد ششم فٹ نوٹ نمبر ۳۳ زیر آیت ۲۱۔ سورۃ الدھر)

ثِيَابُ ثَوْبٌ کی جمع ہے کپڑے۔ لباس
سُنْدُسٌ۔ باریک ریشم، باریک دیا۔ خُصْرٌ سبز، ہرے۔ اَخْضَرُ، خُضْرًا
کی جمع (أَفْعَلُ فَعْلًا) فَعْلٌ کے وزن پر
إِسْبَاقٌ ریشم کا ریش موٹا کپڑا۔ دیا۔
ثِيَابُ خُصْرٌ مبتدا، مؤخر۔ عَلَيْهِمْ خبر مقدم ہے :
ثِيَابُ سُنْدُسٍ مضاف مضاف الیہ خُصْرٌ صفت ہے ثِيَابُ کی، وادعاطفہ سُنْدُسٍ
مبتدا، مؤخر (عَلَيْهِمْ خبر مقدم)
ترجمہ ہو گا۔

ان (اہل جنت) کے اوپر لباس ہو گا سبز باریک ریشم کا۔ اور ریشم کے ندین موٹے کپڑے کا
وَحُلُوا أَسَادِرَ مِنْ فَضَّةٍ۔ وادعاطفہ، حُلُوا ماضی مجہول کا صیغہ جمع مذکر غائب
تخلیۃ و تفعیل، مصدر۔ یعنی زیور پہنانا۔ ان کو زیور پہنایا گیا۔ ان کو آراستہ کیا گیا۔
حُلِيَتْ زُيُورٌ۔ (واحد حُلِيَ) جمع۔ جیسے تَدَيُّ کی جمع تَدَيُّ ہے (یعنی پستان)
حُلُوا ماضی مجہول مستقبل ہے ان کو پہنائے جائیں گے۔ وہ پہنائے جائیں گے۔
أَسَادِرَ۔ سیوار کی جمع۔ گنگن، پہنچیاں، منصوب بوجہ مفعول ہونے کے،
مِنْ فَضَّةٍ میں مِنْ بیانیہ ہے۔ چاندی کی بنی ہوئی۔ چاندی کی،
اور انہیں چاندی کے گنگن پہنائے جائیں گے۔

آیت ۱۸۔ ۲۱ میں ہے يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَادِرَ مِنْ ذَهَبٍ (ان کو وہاں سونے کے گنگن پہنائے جائیں گے)

ماہب تفہیم القرآن اس فرق کی وضاحت یوں فرماتے ہیں:-

سورۃ الکہف ۲۱ میں فرمایا گیا ہے وَيَحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَادِرَ مِنْ ذَهَبٍ۔ اور یہی
مضمون سورۃ الحج ۲۲ آیت ۲۲ اور سورۃ فاطر ۳۵۔ ۳۳ میں بھی ارشاد ہوا ہے ان سب
آیتوں کو ملا کر دیکھا جائے تو تین صورتیں سامنے آتی ہیں۔ ایک یہ کہ کبھی وہ چاہیں گے تو سونے

کے کنگن پہنیں گے۔ اور کبھی چائیں گے تو چاندی کے کنگن پہنیں گے دونوں چیزیں ان کے حسب خواہش موجود ہوں گی۔

دوسرے یہ کہ سونے اور چاندی کے کنگن وہ بیک وقت پہنیں گے کیونکہ دونوں کو ملا دینے سے حسن دو بالا ہوتا ہے۔

تیسرے یہ کہ جس کا جی چاہے گا سونے کے کنگن پہنیں گے اور جو چاہے گا چاندی کے کنگن استعمال کرے گا۔ (تفہیم القرآن جلد ششم سورۃ الدھر ف نوٹ نمبر ۲۳)
وَسَقِيَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ۱۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے سقٰی ماضی (یعنی مستقبل) واحد مذکر غائب سقٰی (باب ضرب) مصدر یعنی پلانا۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کا مرجع اہل جنت ہے۔

رَبُّهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ شَرَابًا طَهُورًا موصوف صفت منصوب بوجہ مفعول فعل سقٰی۔ اور ان کا پروردگار ان کو شراباً طہوراً پلائے گا۔

شَرَابًا طَهُورًا کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

علامہ بیضاوی لکھتے ہیں :-

ان اقوال سے بہتر وہ قول ہے جس میں کہا گیا ہے کہ یہاں شراب کی ایک اور خاص قسم مراد ہے جو دونوں مذکورہ اقسام (متصف بہ مزاج کا فور و متصف بہ مزاج زنجبیل) سے اعلیٰ ہے اسی کو عطا فرمانے کی نسبت اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف کی ہے اور اسی کو شراب طہور فرمایا کیونکہ اس کو پینے والا تمام حتیٰ لذتوں کی طرف میلان اور غیر اللہ کی رغبت پاک ہو جاتا ہے صرف جمال ذات کا معائنہ کرتا ہے اور دیار الہی سے لطف اندوز ہوتا ہے اور یہ صدیقین کے درجہ کی انتہا ہے اور ابرار کے ثواب کا اختتام ہے :

۲۲: ۷۶ — اِنَّ هٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاؤً ۱۔ اِنَّ حَرَّتِ تَحْقِیْقِ هٰذَا اسم اشارہ جس کا مشار الیہ وہ نعمتیں اور فیوض ہیں جن کا ادب ذکر ہوا۔ جو اجر لہ کو ان کے اعمال صالحہ کے بدلے میں جنت میں ان کو دیتے جائیں گے۔ هٰذَا اسم کان لَكُمْ جَزَاؤً خبر کان۔ جملہ سے قبل عبارت قِلْ لَّهُمْ عَذَابٌ ہے۔

یعنی اہل جنت سے کہا جائے گا یہ بھی تمہاری حبیزار اور تمہاری دنیاوی کوششوں ایمان اور عمل صالح اور محبت الہی کا بدلہ جو تمہارے لئے پہلے سے تیار تھا۔

وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۱۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے كَانَ فعل ناقص

سَعَّيْكُمْ مضاف مضاف الیہ۔ اِسْمَ کَانَ مَشْكُورًا اس کی خبر۔ اور کہا جائے گا، تمہاری کوششیں مقبول ہوں گی۔

مَشْكُورًا کا معنی مقبول، پسندیدہ، ستائش کے لائق۔ قابل ثواب؛

۲۳: ۷۶ — نَزَّلْنَا۔ ماضی جمع متکلم تنزیل (تفجیل) مصدر۔ بطور مفعول مطلق تاکیداً لایا گیا ہے، مراد یہ کہ قرآن مجید کو ہم نے آیت آیت کر کے نازل کیا۔

علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

مراد یہ ہے کہ آیت آیت کر کے نازل کیا ایک دم مجموعہ نازل نہیں کیا۔ نَحْنُ مسند الیہ مبتدأ ہے نَزَّلْنَا خبر فعلی ہے۔ جملہ کو اِنَّا سے شروع کیا ہے نَزَّلْنَا خود جمع متکلم ہے لیکن نَحْنُ کا اس پر اضافہ کر کے فاعل کی طرف فعل کی اسناد کو مکرر کر دیا۔ یہ طرز کلام کلام کو بہت مؤکد کر دیتا ہے اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ تفریق کے ساتھ قرآن کو نازل کرنے میں حکمت اور مصلحت ہے (ایک دم مجموعہ نازل کرنے سے وہ مصلحت اور فائدہ حاصل نہیں ہوتا) پھر فعل کی نسبت اپنی طرف کرنے سے اختصاص کا بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے (کہ ہم نے ہی نازل کیا ہے کسی دوسرے نے نہیں یہ فعل ہمارا ہی ہے) اور حکیم کا فعل پُر از حکمت ہوتا ہے۔ (خدا حکیم ہے اس کا یہ فعل حکمت سے خالی نہیں)

۲۴: ۷۶ — فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ف سبب یہ ہے طرف سے پہلے کا کلام بعد والے حکم کا سبب ہے۔ یعنی جب تم نے نیکوں اور بروں کا حال جان لیا۔ اور جزاء و سزا کی تاخیر کا سبب بھی جان لیا۔ تو کافروں کی طرف سے پہنچنے والے دکھ پر صبر کرو۔ کافروں کو عذاب دینے کی جلدی مت کرو۔ کافروں پر فتح یاب ہونے میں جو تاخیر ہو رہی ہے اس سے رنجیدہ نہ ہو اور جب تم جانتے ہو کہ قرآن خدا نے ہی نازل کیا ہے تو اس کے شرعی احکام پر صبر کرو۔

اصْبِرْ فعل امر واحد مکرر حاضر، صَبَرَ (باب صرہم) مصدر۔ تو صبر کرو۔

وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ: وَاوْ عاطف، لَا تُطِعْ فعل نہی واحد مکرر حاضر۔ اطَاعَهُ (افعال) مصدر۔ تو اطاعت نہ کر۔ تو حکم نہ مان۔

مِنْهُمْ میں مِنْ جمع ضمیر ہے۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع کفار کے ہیں۔

۱۲ اِنَّمَا اَوْفَوْا ۱۔ اِنَّمَا: (باب سم) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ گناہ کرنے والا۔ گنہگار۔ اَوْ یعنی یا۔ کَفُّوْا کَفَّٰرًا (باب نصر) مصدر

صفت مشبہ منصوب۔ تا شکر۔ تا شکر گزار۔ کافر (مراد وہ کافر جو کفر کی طرف بلانے والا ہے)

فائدہ ۵ :- اَوْ مَبْنٰی یا کے استعمال سے مشبہ پیدا ہوتا ہے کہ اَتَّحٰذَ یا کَفُورَ کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے یعنی اختیار دیا گیا ہے کہ تم آئتم اطاعت مت کرو یا کفور کی اطاعت مت کرو، دونوں میں سے کسی ایک کی اطاعت مت کرو۔ یعنی ایک کا کبنا مت مانو دوسرے کا مانو،

اس مشبہ کا ازالہ یہ ہے کہ اَتَّحٰثًا اَوْ کَفُورًا دونوں نکرہ ہیں جو تحت النفی عموم کا فائدہ دیتا ہے اس لئے ممانعت میں عموم کا فائدہ دیا جا رہا ہے یعنی کوئی گناہ کی دعوت ہے یا کفر کی یا دونوں کی تم کسی کی اطاعت مت کرو اگر بجائے اَوْ کے آیت میں داؤ ہوتا تو یہ مطلب ہو جاتا کہ اس شخص کی اطاعت مت کرو جو تم کو اثم اور کفر دونوں کی دعوت دیتا ہو اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ تنہا اثم یا صرف کفر کی دعوت دیتا ہو کی اطاعت نہ کرو۔

(تفسیر مظہری)

اَتَّحٰثًا اَوْ کَفُورًا دونوں لَا لَطْفَ کے مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہیں ۲۵: ۷۶ — وَ اَذْکُرًا مُّسَمًّیًا ذَلِکَ بُکْرَةٌ وَّ اٰحِیْلًا۔ داؤ عاطفہ اَذْکُرَ فعل امر واحد مذکر حاضر۔ یَذْکُرُ باب نصر مصدر ہے۔ جس کے معنی یاد کرنے یا ذکر کرنے کے ہیں اِسْمٌ ذَلِکَ مضان مضان الیہ لکر اَذْکُرَ کا مفعول۔ اپنے رب کے نام کا ذکر کر۔ یہاں ذکر سے مراد نماز پڑھنا ہے۔ اِی وَصَلَ لِوَبَکَ اپنے رب کی نماز پڑھ۔ بُکْرَةٌ دن کا اول حصہ۔ یا اس سے مراد فجر کی نماز ہے۔ اٰحِیْلًا شام۔ عصر و مغرب کے درمیانی وقت کو کہتے ہیں۔ دن کا پچھلا حصہ۔ اس سے مراد ظہر اور عصر کی نمازیں ہیں۔ بُکْرَةٌ وَّ اٰحِیْلًا منصوب بوجہ مفعول فیہ ہونے کے یا بوجہ اَذْکُرَ کے ظرف ہونے کے۔

۲۶: ۷۶ — وَ مِّنَ الْاٰیْلِ فَاَسْجُدْ لَہٗ۔ داؤ عاطفہ، مِّنْ تبعیض ہے اور رات کے بعض حصہ میں۔ فَاَسْجُدْ میں فت زائدہ ہے اور اَمَّا شرطیہ ہے جو مقدر ہے۔ اصل کلام یوں ہے۔ وَ اَمَّا مِّنَ الْاٰیْلِ فَاَسْجُدْ (تفسیر مظہری)

اَسْجُدْ فعل امر واحد مذکر حاضر، سَجَدَ (باب نصر) مصدر۔ تو سجدہ کر۔ یہاں سجدہ مراد نماز پڑھنا ہے۔ یہاں مغرب اور عشاء کی نمازیں مراد ہیں۔

وَسَبَّحْهُ لَیْلًا طَوِیْلًا۔ سَبَّحَ فعل امر واحد مذکر حاضر، سَبَّحَ (تفعیل) مصدر

کا صغیر واحد مذکر غائب کا مرجع رب ہے تو اس کی تسبیح بیان کر۔ تو اس کی پاکی بیان کر۔
لَيْلًا مَفْعُولٌ فِيهِ - رات کو، رات کے دوران۔

طَوِيلًا - لمبا۔ طویل۔ دراز، طَوِيلٌ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صغیر واحد
مذکر ہے۔ یہاں طَوِيلًا مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی لَيْسَ بِطَوِيلًا طَوِيلًا۔ مراد اس سے
آدھی رات یا اس سے کچھ کم و بیش ہے۔ (تفسیر منطری)
تسبیح سے مراد نماز شب ہے۔ مدارک التنزیل میں ہے۔

اِی تَعْبُدُ لَهُ هَٰذَا طَوِيلًا مِنْ الَّیْلِ ثَلَاثِیَّةٌ اَوْ نِصْفُهُ اَوْ ثَلَاثُ - اس کے لئے
ہتجد کی نماز پڑھ۔ رات کے طویل حصہ میں اس کا دو تہائی یا نصف یا اس کا ایک تہائی حصہ۔
۲۷: ۷۶ - اِنَّ هَٰؤُلَاءِ یُحِبُّوْنَ الْعَٰجِلَةَ وَیَذَرُوْنَ وِرَآءَهُمْ یَوْمًا ثَقِیْلًا
اِنَّ حَرْفَ تَحْقِیْقٍ ہے۔ خبر کی تحقیق و تاکید مزید کے لئے آتا ہے۔ اپنے اسم کو نصب اور خبر کو
رفع دیتا ہے۔

هَٰؤُلَاءِ اسم اشارہ اسم اِنَّ۔ یُحِبُّوْنَ الْعَٰجِلَةَ جملہ فعلیہ خبر اِنَّ۔ یُحِبُّوْنَ مضارع
جمع مذکر غائب اِحْبَابٌ (افعال) مصدر۔ وہ پسند کرتے ہیں۔ وہ دوست رکھتے ہیں۔ وہ
محبت رکھتے ہیں۔

الْعَٰجِلَةَ: جملہ ملنے والی۔ دینا اور دنیا کی آسودگی مراد ہے۔ عَجَلٌ اور عَجَلَةٌ
(باب سمع) مصدر سے اسم فاعل کا صغیر واحد مؤنث ہے

ترجمہ۔

بے شک یہ لوگ جلد آنے والی (یعنی دنیا) کو پسند کرتے ہیں۔

وَذَرُوْنَ..... اس کا عطف یُحِبُّوْنَ۔۔۔۔۔ پر ہے۔ اور یُحِبُّوْنَ کی طرح اِنَّ کی خبر ہے
یَذَرُوْنَ جمع مذکر غائب وَذَرٌ (باب یض) مصدر سے بمعنی چھوڑ دینا۔ اس مصدر کے
صرف مضارع اور امر کے صیغے آتے ہیں۔ اور چھوڑ دیتے ہیں۔ وَرَآءَهُمْ مضاف مضاف الیہ
ان کے آگے یا پس پشت۔

یَوْمًا: یَذَرُوْنَ کا مفعول۔ موصوف ثَقِیْلًا صفت یَوْمًا کی۔

ترجمہ۔

اور اپنے پس پشت چھوڑ دینے میں ہماری دن کو۔

یَوْمٌ کو ثقیل اس لئے کہا گیا ہے کہ اس دن معاملہ بہت سخت ہوگا: گو یا وہ دن

سخت اور بھاری ہو گا۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ یہ جو مکہ کے کافر لوگ ہیں یہ سب کچھ دنیا کے لئے کرتے ہیں اور اسی کے ہی خواہاں ہیں۔ اور آخرت کو انہوں نے بھلا رکھا ہے اس لئے آپ ان کے کہنے پر نہ چلیں۔ گویا یہ پورا جہل کفار کی اطاعت کی ممانعت کی علت ہے۔
۲۸: ۷۶۔ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ۔ ہم نے ہی ان کو پیدا کیا ہے۔ هُمْ ضَمِيرٌ مَفْعُولٌ جَمْعٌ مَذْکُرٌ غائب کا مرجع کفار مکہ ہیں۔

وَمَشَدُّنَا اسْتَرْهَضُ: اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے مَشَدُّنَا ماضی جمع مشکل مَشَدُّ باب نصر و ضرب مصدر سے جس کا معنی مضبوط باندھنے کے ہیں۔ اسْتَرْهَضُ مضاف مضاف الیہ ان کی جوڑ بندی، ان کی قید کی بندش (حاصل مصدر) الْأَسْرُ کے معنی قید میں جکڑ لینے کے ہیں یہ اسْرْتُ الْعَبَس سے لیا گیا ہے جس کے معنی ہیں: میں نے پالان کو مضبوطی سے باندھ دیا۔ قیدی کو اسیر اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ رہتی وغیرہ باندھا ہوتا ہے۔

آیت نہ ایں ”ہم نے ان کی بندش کو مضبوطی سے باندھ دیا“ میں اس حکمت الہی کی طرف اشارہ ہے جو انسان کی ہیئت ترکیبی میں پائی جاتی ہے۔ قدرت الہی نے انسان کے مختلف اعضاء کو ایک دوسرے کے ساتھ پھٹوں، ریشوں اور رگوں کے ذریعے بڑی پختگی سے جوڑ دیا ہے سب اعضاء اپنے فرائض انجام دیتے رہتے ہیں اس کے باوجود ایک دوسرے سے پیوستہ بھی ہیں۔ ایک دوسرے کی قوت و طاقت کا ذریعہ بھی ہیں ایک دوسرے کا بوجھ بھی اٹھاتے ہوئے ہیں۔ اگر اسی ایک بات پر تم غور کرو تو تمہارے شکوک و شبہات کے بادل سب چھٹ جائیں گے۔ (راغب، ضیاء القرآن)

وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا مِثْلَهُمْ مَبْدُؤًا مَّيْلًا۔ مِثْلُنَا کا مفعول محذوف ہے ای اھلاً کہہنا اَوْ تَبْوِیْلَهُمْ

(وَإِذَا مَعْنٰی جِب، مِثْلُنَا کا ظرف۔ مِثْلُنَا ماضی جمع مشکل مشیئة (باب سمع) مصدر، ہم نے چاہا۔ ہم چاہیں۔ اس کا عطف مَشَدُّ دنا پر ہے۔ یہ جملہ شرطیہ ہے۔ بَدَلْنَا مِثْلَهُمْ جواب شرطیہ ہے۔ بَدَلْنَا ماضی کا صیغہ جمع مشکل مَبْدُؤًا مَّيْلًا (تَفْعِيلٌ) مصدر ہم نے بدل ڈالا۔ ہم بدل ڈالیں۔ اَمْثَلَهُمْ مضاف مضاف الیہ، ان کی مثالیں، ان کے مَبْدُؤًا مَّيْلًا مفعول مطلق تاکید کے لئے ہے

ترجمہ ہو گا۔

ہم نے ہی ان کو پیدا کیا ہے اور ان کے جوڑ مضبوط کئے ہیں۔ اور جب ہم چاہیں ان کی شکلوں کو بدل کر رکھ دیں۔ (مودودی)

مودودی صاحب تفہیم القرآن کے فٹ نوٹ میں رقم طراز ہیں:

إِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا اس جملہ کے کئی معنی ہو سکتے ہیں۔

ایکے یہ کہ ہم جب چاہیں انہیں ہلاک کر کے ان ہی کی جنس کے دوسرے لوگ ان کی جگہ لائے سکتے ہیں۔ جو اپنے کردار میں ان سے مختلف ہوں گے۔

دوسرے یہ کہ ہم جب چاہیں ان کی شکلیں تبدیل کر سکتے ہیں۔ یعنی جس طرح ہم کسی کو تندرست اور سلیم الاعضاء بنا سکتے ہیں۔ اسی طرح ہم اس پر بھی قادر ہیں کہ کسی کو مفلوج کر دیں کہ کسی کو نقوہ مار جائے اور توں بیماری یا حادثہ کا شکار ہو کر اپاہج ہو جائے۔

تیسرے یہ کہ ہم جب چاہیں موت کے بعد ان کو دوبارہ کسی اور شکل میں تبدیل کر سکتے ہیں:

۲۹: ۷۶ — (إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ — إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقٍ حَرْفٌ مُشَبَّهُ بِالْفِعْلِ هَذِهِ (یہ سورۃ یایہ آیات) اسم اشارہ واحد مؤنث (اسم ان) تَذْكِرَةٌ — ان کی خبر، بر وزن تَفْعِلَةٌ باب تفعیل کا مصدر۔ یاد دہانی، نصیحت، یاد کرنے کی چیز،

ترجمہ ہو گا۔

یہ (آیات یابہ سورۃ) ایک نصیحت ہے۔ (سب کے لئے)

فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا: ف عطف کے لئے ہے، یعنی پس، پھر، مَنْ شرطیہ ہے۔ شَاءَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ مَشِئْتُ (باب سمع) مصدر۔ شَاءَ اصل میں شِئْتُ تھا۔ یہی متحرک ماقبل مفتوح۔ اس کو الف سے بدلا۔ اس نے چاہا۔ اس نے ارادہ کیا۔ اتَّخَذَ۔ ماضی واحد مذکر غائب: اتَّخَذَ (افتعال) مصدر یعنی اختیار کرنا۔ پسند کرنا۔

سَبِيلًا۔ راستہ۔ راہ۔ سبیل۔ منصوب بوجہ اتَّخَذَ کے مفعول ہونے کے ہے۔ سبیل کا استعمال ہر اس شے کے لئے ہوتا ہے جس کے ذریعے کسی شے تک پہنچا جا سکے خواہ وہ شے شر ہو یا خیر۔ نیز واضح راستہ بھی اس سے مراد لیا جاتا ہے۔ یہ لفظ مذکر بھی استعمال ہوتا ہے جیسے وَإِنْ يَوْزُوا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا اور اگر راستی کا راستہ دیکھیں تو اسے (اپنا) راستہ نہ بنائیں۔ اور بطور مؤنث بھی استعمال ہے جیسے قُلْ هَذِهِ

مَبْنِی (۱۲: ۱۰۸) کہہ دو میرا راستہ تو یہ ہے۔
ترجمہ ہو گا۔

پھر جس نے چاہا اس نے اپنے رب تک پہنچنے کا راستہ اختیار کر لیا۔ یا پس جس کا جی چاہے اپنے رب کے قرب کا راستہ اختیار کرے۔

۳۰: ۷۔ مَا لَشَاءُ ذُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ مَا نَافِعُ لَشَاءُ ذُوْنَ مَضَارِعِ كَاصِيغَةِ مَذْكُرٍ حَاضِرٍ اِلَّا حُرْفُ اسْتِنَادٍ اَنْ مَصْدَرِيہ۔ ہم کچھ بھی نہیں چاہ سکتے بجز اس کے کہ اللہ خود چاہے۔ (نیز ملاحظہ ہو ۲۹: ۷ متذکرۃ الصدر)

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا: اِنَّ حُرْفَ تَحْقِيقِ اللّٰهِ مَنْصُوبٌ بِوَجْهِ عِلٍّ اِنَّ كَانَ كَالِاسْمِ هُوَ۔ عَلِيْمًا حَكِيْمًا كَانُ کی خبر ہیں۔ بے شک اللہ بڑا علیم و حکیم ہے۔

عَلِيْمٌ عَلِمٌ سے بروزن فِعْلٌ مبالغہ کا صیغہ ہے خوب جاننے والا۔ وَاَوْعَاطُفٌ مَعْدُوْفٌ حَكِيْمًا کا عطف علیما پر ہے حَكِيْمًا حَكْمَةً سے بروزن فِعْلٌ صفت منبہ کا صیغہ ہے حکمت والا۔

۳۱: ۷۔ مَنْ يَّشَاءُ: مَنْ مَوْصُولٌ يَّشَاءُ اس کا واسطہ اس کا فاعل اللہ ہے

وہ جسے اللہ چاہتا ہے۔ مَنْ يَّشَاءُ مَفْعُولٌ ہے يَدْخُلُ کا۔ اور اس کا فاعل بھی

اللہ ہے۔ رَحْمَتِہ۔ معان مضاف الیہ۔ ۶ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع بھی اللہ ہے

ترجمہ ہو گا۔

اللہ جسے چاہتا ہے اسے اپنی رحمت میں داخل کرتا ہے۔

رحمت سے مراد اکثر مفسرین کے نزدیک جنت ہی ہے۔ (روح المعانی۔ الیہ النقاہ)

تفسیر مظہری

کیونکہ آخرت میں جنت ہی محل رحمت ہے (تفسیر مظہری)

وَالظَّالِمِيْنَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا۔ وَاَوْعَاطُفٌ مَعْدُوْفٌ اِذَا

ای ویکفا الظالمین اور وہ ظالموں کو دھتکارتا ہے۔ يَكْفَاُ کا عطف يَدْخُلُ پر ہے۔

حسب محاورۃ قرآنی سیاق میں ظالم سے مراد کافر ہی ہیں۔ جنہوں نے اپنے ارادہ

و اختیار سے کام نہ لیا۔

ای الکافرین۔ رمدارک ۱ لے المشرکین (معالم) وھم الکافرون (حلمین)

اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا، جملہ حالیہ ہے (ان ظالمین کا حال یہ ہے کہ ان کے لئے اس

دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے ۔

أَعَدَّ مَاضِيٍّ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ اِغْدَاؤُ (افعال) مصدر راس نے تیار کیا ہے
اس نے تیار کر رکھا ہے ۔

عَدَّ اِبَّاءَ اَيْنَمَا ۔ موصوف و صفت ؛ دردناک عذاب ، دکھ دینے والا عذاب
اَلَّهَ يَا لَيْلِمُ اِنْلَاؤُ (افعال) مصدر سے بروزن فَعِلَئُ بمعنى فاعِلُ ہے ۔
عَدَّ اِبَّاءَ بوجہ اَعَدَّ کے مفعول ہونے کے منصوب ہے ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۷۷) سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ (۵۰)

۷۷: ۱۔ وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا۔ وادھمیه المُرْسَلَاتُ اسم مفعول جمع مَوْث۔
الْمُرْسَلَةُ واحد۔ اُرْسَالَ (افعال) رَسَلَ اَوْنٹ یا بکری پیہم نرم رفتار کو کہتے ہیں۔
اگر کیے بعد دیگرے قطار در قطار ہو کر گھوڑے یا اَوْنٹ آئیں یا آدمی آئیں تو جہاد اُرْسَالُ
کہا جاتا ہے۔

آیت ہذا اور اگلی آیات میں اللہ تعالیٰ نے پانچ چیزوں کی قسم کھائی ہے۔ مثلاً

۱۔ الْمُرْسَلَاتِ :

۲۔ الطُّفُفِ :

۳۔ النُّشُوتِ :

۴۔ الْعُرْقِ :

۵۔ الْمَلَقِ :

ان چیزوں سے جن کی قسم کھائی گئی ہے کیا مراد ہے؟ اس میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ مثلاً۔

۱۔ ان پانچوں چیزوں سے مراد ملائکہ ہیں : (مقاتل)

۲۔ ان پانچوں چیزوں سے مراد ہوائیں ہیں : (مجاہد) قتادہ

۳۔ ان پانچوں چیزوں سے مراد ایک قسم کی چیزیں نہیں ہیں۔ بلکہ متعدد چیزیں مراد ہیں پھر
اس میں بھی مختلف اقوال ہیں :-

۱۔ بعض کہتے ہیں پہلی چار چیزوں سے مراد ہوائیں ہیں۔ اور پانچویں سے ملائکہ

۲۔ بعض کہتے ہیں کہ اول دونوں سے مراد ہوائیں ہیں۔ اور اخیر تینوں سے ملائکہ ہیں۔

۳۔ ان پانچوں چیزوں سے مراد آیات قرآنہ ہیں۔ (فراء)

۴:- یہ بھی احتمال ہے کہ ان پانچوں چیزوں سے مراد نفوس انبیاء ہیں۔
 چونکہ جمہور غفرین اس طرف گئے ہیں کہ ان سے مراد ہوائیں ہیں لہذا ہم یہاں سے
 ہوائیں مراد لے کر تشریح کریں گے۔
 عُرْفًا۔ نیکی، احسان، بخشش، متواضعی، پے درپے۔ عرف کا استعمال دو معنی میں
 ہوتا ہے۔

ایک معنی معروف، یعنی نیکی اور نیک کام۔

دوسرے پے درپے۔

معاذہ ہے جَاءَ الْقَوْمُ عُرْفًا عُرْفًا: یعنی لوگ پے درپے اور لگاتار ایک دوسرے
 کے پیچھے آئے۔ اس معنی میں یہ عرف الفرس سے ماخوذ ہے۔ ”عرف فرس“ گھوڑے
 کے ایال (گردن سے پیچھے بال) کو کہتے ہیں۔ یعنی جس طرح ایال کے بال لگاتار ایک دوسرے
 کے پیچھے جوتے ہیں۔ اسی طرح لوگوں کی آمد و رفت ہوئی۔
 آیت والموسلت عُرْفًا میں دونوں معنی کئے گئے ہیں۔ یعنی نیکی اور خوبی کے ساتھ بھیجی
 ہوئی۔ پاپے درپے بھیجی ہوئی ہوائیں۔

عُرْفًا کے منصوب ہونے کی چار وجہیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ مفعول لڑ ہونے کی بنا پر منصوب ہے یعنی الْمَوْسَلَّتِ لِذَلِّجْلِ الْعُرْفِ اس صورت
 میں عُرْفٌ معنی خوبی و احسان ہوگا۔

۲۔ حال ہونے کی وجہ سے یعنی متابعہ۔ (پے درپے) یعنی اس حال میں بھیجی گئیں کہ وہ پے
 درپے تھیں۔

۳۔ مفعول مطلق ہے بمعنی مصدر۔ اور اَرْسَالًا کے معنی دے یعنی الْمَوْسَلَّتِ اَرْسَالًا
 اس صورت میں بھی اَرْسَالًا بمعنی لگاتار اور پے درپے ہوگا۔

۴۔ منصوب ہے بنزع خافض (زیادہ دلی حروف کو حذف کرنا) بمعنی الْمَوْسَلَّتِ بِالْعَرَفِ
 اس صورت میں عرف بمعنی معروف ہوگا۔
 آیت کا ترجمہ ہوگا۔

قسم ہے ان ہواؤں کی جو پے درپے بھیجی جاتی ہیں یعنی وہ ہوائیں جو ہم چلتی ہیں زم زم
 خوشگوار، روئیدگی میں مدد دینے والی۔ ابراہیمؑ کے والی۔ بابرکت،
 ۷۷:- ۲۔ فَالْعَصْفُ عَصْفًا۔ ف عطف ہے اس کا عطف الْمَوْسَلَّتِ پر ہے

عَصْفًا مصدر کو بطور توكہ لایا گیا ہے۔

پھر قسم ہے ان ہواؤں کی جو تند و تیز چلتی ہیں۔ عَصْفَات جھونکا دینے والی۔ وہ ہوائیں جو تیز و تند چلتی ہیں۔ آندھیاں۔ وہ ہوائیں جو چیزوں کو توڑ کر بھس بنا دیں کیونکہ عصف بھس کو کہتے ہیں۔ عَصْفُ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث۔

۳۱۷۷۔ وَ النَّشْرَاتِ نَشْرًا وَاَوْقِمْ النِّشْرَاتِ نَشْرًا (باب ضرب) مصدر بمعنی پھیلا نا اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث نَاشِرَاتُ اسم فاعل واحد مؤنث۔ (ابر کو) پھیلا نے والی اور اس کو اٹھا کر بارش لایوالی ہوائیں۔ نَشْرًا مصدر کو بطور مفعول مطلق تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔

ترجمہ اور قسم ہے ان ہواؤں کی جو بادل کو پھیلا کر اٹھا کر بارش لاتی ہیں، اس جملہ کا عطف الْمُرْسَلَاتِ پر ہے۔

۳۱۷۸۔ فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا۔ ف عاطفہ وَاَوْقِمْ مَعْدُود۔ الْفَرْقَتِ فَرْقًا (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث۔ الْفَارِقَةُ واحد فَرْقًا مصدر جو کہ بطور تاکید لایا گیا ہے۔ اس کا عطف بھی مَرْسَلَاتِ پر ہے۔

ترجمہ پھر قسم ہے ان ہواؤں کی جو (بادلوں کو) پارہ پارہ کرنے والی ہیں۔ فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا۔ ف عاطفہ وَاَوْقِمْ مَعْدُود۔ الْمُلْقِيَتِ الْقَاءُ (افعال) مصدر سے۔ اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث۔

بقول ابن کثیر بالاجماع یہاں مراد فرشتوں کی جماعت ہے، جو اللہ کی وحی کو انبیاء تک پہنچانے والے ہیں۔

صاحب ضیاء القرآن نے ان پانچ چیزوں سے ہوائیں مراد لیتے ہوئے یہ ترجمہ کیا ہے۔

پھر قسم ہے ان ہواؤں کی جو (دلوں میں) ذکر کا القاء کرنے والی ہیں۔ ذِكْرًا مفعول پر ہے۔

۶۰۷۷۔ عَذْرًا اَوْ ذُنُورًا۔ اس آیت کی تشریح میں متعدد اقوال ہیں جو کتب تفسیر میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

عَذْرٌ کے معنی ہیں وہ دلیل کہ جس کے ذریعے عذر پیش کئے جاسکتے ہیں۔ اور ذُنُورًا

یعنی ڈرانا۔ ہر دو ذکروا سے بدل میں۔

یعنی وہ ذکر جو پہلوں کے لئے الزام اتارنے کے لئے معذرت پیش کرنا اور دوسروں کے لئے اعمالِ سُوء سے بچنے کے لئے ڈرانا ہے۔ (ملاحظہ ہو لغات القرآن، روح المعانی تفسیر منطہری وغیرہ)

۷۷: ۷ — اِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ: یہ جملہ جوابِ قسم ہے جو آیات متذکرہ بالا میں مذکور ہیں۔

اِنَّمَا مرکب ہے حَسْبُ تاکید اور مَا یعنی اَلَّذِي سے: تُوعَدُونَ مضارع مجہول جمع مذکر حاضر باب ضرب مصدر سے (جس کا) تم سے وعدہ کیا گیا ہے (یعنی قیامت)

لَوَاقِعٌ لام تاکید کا ہے وَاقِعٌ و فَعْلٌ باب فتح مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ اِنَّ کی خبر ہے۔ وہ ضرور وقوع پذیر ہوگی۔ وہ ضرور آئے گی۔

۷۷: ۸ — فَاِذَا النُّجُومُ طُمَسَتْ: فَاِذَا شرطیہ ہے اسی طرح اگلی آیات نمبر ۹-۱۰ میں اِذَا شرطیہ ہے اور سائے جملے شرطیہ ہیں جن کا جواب محذوف ہے ”یعنی اس روز اہل جنت اور اہل دوزخ کو بُدائیجا کر دیا جائے گا۔“

طُمَسَتْ ماضی مجہول واحد مَوْتُ غائب۔ طُمَسَ باب ضرب و نصراً مصدر۔ وہ مٹائی گئی۔ یا یعنی مستقبل۔ وہ مٹائی جائے گی۔ (وہ ستارے مٹائے جائیں گے، بے نور کر دیئے جائیں گے۔)

طُمَسَ کا استعمال متعدی اور فہرستہ دو نوں طرح پر ہوتا ہے۔ یعنی مٹانے اور محو کر دینے کے معنی بھی آتے ہیں، اور مٹ جانے اور محو ہو جانے کے بھی۔

آیتِ ہدایہ بعض اہل لغت نے اس کے معنی ”جب ستارے مٹائے جائیں“ لئے ہیں۔ لیکن ابن سیدہ نے حکم میں تصریح کی ہے کہ نجم، قمر، بصر، کے ساتھ جب طُمَسَ استعمال ہوگا تو ”بے نور ہونے“ اور ”روشنی زائل ہو جانے“ کے معنی ہوں گے۔ اسی طرح ازہری نے تہذیب اللغۃ میں لکھا ہے کہ طُمَسَ انکواکب کے معنی ستاروں کے بے نور ہونے اور روشنی ماند پڑ جانے کے ہیں۔

اس اعتبار سے آیتِ ہدایہ ستاروں کا بے نور ہونا اور ماند پڑ جانا مراد ہوگا۔ ۷۷: ۹ — وَ اِذَا السَّمَاءُ فَجَّرَتْ: ملاحظہ ہو آیت نمبر ۸ متذکرہ بالا۔

فُرجَتْ۔ ماضی مجہول واحد مؤنث غائب فُوجْ (باب ضرب) مصدر اور حجب آسمان پھاڑ دیا جائے گا۔

۱۰: ۷۷ — وَ اِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ (جملہ شرطیہ) نُسِفَتْ ماضی مجہول یعنی مستقبل صیغہ واحد مؤنث غائب۔ نُسِفَ (باب ضرب) مصدر۔ اور آسمان ریزہ ریزہ کر کے بکھیر دیئے جائیں گے

۷۷: ۱۱ — وَ اِذَا الرُّسُلُ اُقْتَتْ (جملہ شرطیہ) اُقْتَتْ ماضی یعنی مستقبل مجہول واحد مؤنث غائب۔ تَوَقَّيْتُ (تَفَعَّلَ) مصدر۔ یعنی وقت مقرر کرنا۔ اور حبیب پیغمبروں (کو) اکٹھا کرنے کا وقت مقرر کیا جائے گا۔

اُقْتَتْ اصل میں وَقَّيْتُ تھا۔ وَاذ مضموم کو ہنر سے بدل لیا کیونکہ ہر وہ وَاذ جو کہ مضموم ہو اور اس کا ضمہ لازم ہو اس کو ہنر سے بدلنا جائز ہے۔ وقت مادہ ۷۷،

ان چاروں جملوں پر آیات ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱ کا جواب شرط دے تو اس معذابل جنت اور اہل دوزخ کو جہادِ اکبر دیا جائے گا۔ محذوف ہے۔ (تفسیر مظہری)

۷۷: ۱۲ — لِاَيِّ يَوْمٍ اُجِّلَتْ۔ لام حرف جار علت کے لئے ہے اِیَّ استفہامیہ ہے۔ لِاَيِّ يَوْمٍ۔ کس دن کے لئے۔ کون سے دن کے لئے۔

اُجِّلَتْ۔ ماضی مجہول واحد مؤنث غائب: تَأَجَّلَ (تَفَعَّلَ) مصدر۔ دیر کی گئی ملتی کیا گیا۔

لِاَيِّ يَوْمٍ کا تعلق اُجِّلَتْ سے ہے یہ استفہام دنا معلوم چیز کو معلوم کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ مجازاً تعجب اور روز قیامت کی ہولناکی ظاہر کرنے کے لئے ہے یعنی حوادث میں تاخیر کیوں ہے۔ اور ان کے واقع ہونے کا کونسا وقت مقرر کیا گیا ہے۔

۷۷: ۱۳ — لَيَوْمٍ اَلْفُصْلِ۔ لِاَيِّ يَوْمٍ سے بدل ہے یعنی حوادث مذکور کی تاخیر و تعجل فیصلہ کے دن کے لئے ہے۔

يَوْمٍ اَلْفُصْلِ مضاف مضاف الیہ۔ فیصلہ کا دن۔ جس دن تمام مقدمات و اختلافات کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

۷۷: ۱۴ — وَ مَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمٍ اَلْفُصْلِ مَا استفہامیہ ہے یعنی کیا۔ کون، کس نے۔

اَدْرَاكَ: ماضی واحد مذکر غائب۔ اَدْرَأَ (افعال) مصدر یعنی واقف کرنا۔

بتانا۔ کہ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔ اور کس چیز نے تجھے بتایا کہ یوم الفصل کیا ہے: مطلب یہ کہ تجھے کیا علم کہ یوم الفصل کیا ہے۔ فعل تعجب اظہار تعجب کے لئے ہے تعجب بالائے تعجب یوم الفصل کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ مطلب یہ کہ یوم الفصل عظیم الشان چیز ہے تم کو اس کی حقیقت معلوم نہیں نہ اس کی مثل تم نے کوئی دن دیکھا۔ (منظہری)

۱۵: ۷۷ — وَبَلَّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ — وَبَلَّغْ باوجود نکرہ ہونے کے مستبداء اصل میں مصدر منصوب قائم مقام فعل محذوف کے تھا۔ عدول کر کے اس کو رفع دیا گیا تاکہ اس کے معنی (ہلاکت) کے نبات اور دوام پر دلالت ہو جائے (مدارک التنزیل والکشاف) مثال اس کی سلام علیکم ہے۔

علامہ پانی پتی لکھتے ہیں:۔

وَبَلَّغْ مصدر ہے اصل میں اس کا معنی ہے بتائی اور خرابی پیدا ہو جانا۔ یہ جملہ فعلیہ تھا۔ اور وَبَلَّغْ مفعول مطلق ہونے کی بنا پر منصوب تھا۔ اور فعل محذوف تھا۔ مفعول کی بجائے وَبَلَّغْ کو بصورت بتدار مرفوع لایا گیا۔ تاکہ بتائی اور خرابی کے دوام پر دلالت ہو جائے (کیونکہ فعل سے عدول کر کے جملہ اسمیہ کو ذکر کرنا نبات و دوام فعل پر دلالت کرتا ہے) یہ جملہ بدو عاید ہے

يَوْمَئِذٍ اسم ظرف ہے منصوب۔ يَوْمٌ مضاف اِذ مضاف الیہ۔ اُس دن، پستلہ کا ظرف ہے۔ لِلْمُكَذِّبِينَ اس کی خبر ہے۔ مُكَذِّبِينَ تَكْذِيب (تفعیل) مصدر ہے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ جھٹلانے والے۔ یعنی توحید و رسالت، بعثت بعد الموت، سزا و جزا کی تکذیب کرنے والے۔

۱۶: ۷۷ — اَنْتُمْ نُهْلِكُ الْاَوَّلِينَ۔ الف استفہام انکاری کے لئے۔ لَمْ نُهْلِكْ مضارع نفی جہد بلم کا صیغہ جمع متکلم اِهْلَاكَ (افعال) مصدر سے، الْاَوَّلِينَ الاول کس جمع۔ اگلے۔ پہلے لوگ) کیا ہم نے پہلوں کو غارت نہیں کر دیا تھا۔ (جیسے قوم نوح قوم عاد، قوم ثود وغیرہ)

۱۷: ۷۷ — لَمْ نَنْبِتْهُمْ الْاَخْيَرِينَ۔ ثَمَرُ یعنی پھر، ثَمَرُ مضاف جمع متکلم اتباع (افعال) مصدر هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ ہم ان کے پیچھے بھیج دیے ہیں یا بھیج دیں گے۔ الْاَخْيَرِينَ: پیچھے آنے والوں کو، اس سے مراد اہل مکہ کے کفار ہیں جو تکذیب انبیاء کے راستہ پر کفار سلف کی طرح چلتے تھے۔ یعنی ہم پھر ان کفار سلف کے پیچھے ان دوسروں کو جلائیں گے۔ یعنی ان کو بھی ان کی طرح عذابِ ہلاک کر دیں گے۔

۱۸:۴۴ — كَذٰلِكَ — كاذب، تشبیہ کا۔ ذٰلِكَ کا اشارہ ہے کفار سلف کے ارتکابِ جرم کی پاداش میں ہلاک ہونا۔

مطلب یہ کہ ہم مجرموں کے ساتھ ایسا ہی سلوک کرتے ہیں۔
۱۹:۴۴ — وَنُزِّلُ..... الخ یعنی اللہ کی وعید کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روز ذلیل ہے۔

۲۰:۴۴ — اَلَمْ تَخْلُقْنَا — اَصغرہ استفہامیہ ہے لَمْ تَخْلُقْ مضارع نفی جہد لم کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر کیا ہم نے تم کو پیدا نہیں کیا۔

مَاءٍ قَهِيْنٍ موصوف وصفہ، مَهِيْنٍ هُوْنٌ (باب نصر) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر۔ یہ اصل میں مَهِيُوْن تھا۔ بروزن مفعول۔ حقیر، ذلیل، گندہ مراد یہاں لطفہ منی سے ہے۔ کیا ہم نے تمہیں حقیر پانی سے پیدا نہیں کیا۔ یعنی ضرور کیا ہے

۲۱:۴۴ — فَجَعَلْنٰهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ — جملہ کا عطف اَلَمْ تَخْلُقْنَا کے مضمون پر اور فَجَعَلْنٰهُ میں فَت تفسیری ہے تعین نہیں ہے (یعنی جملہ سابقہ کی تفسیل اور تشریح اس جملہ میں ہے ایسا نہیں ہے کہ فعل تحقیق کے بعد رحم مادر میں استقرار لطفہ ہوتا ہے)

قَرَارٍ مَّكِيْنٍ: موصوف وصفہ، قَرَارٍ آرام کی جگہ، ٹھہرنے کی جگہ۔ پانی ٹھہرنے کی جگہ۔ رحم۔ مکین۔ عزت والا۔ مرتبہ والا۔ محفوظ جگہ، پختہ اور مضبوط جگہ۔

مکانہ (باب کوم) مصدر سے۔ صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر، پھر ہم نے رکھ دیا اس کو ایک محفوظ جگہ میں۔ (رحم مادر میں)

۲۲:۴۴ — اِلٰى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ — ایک معینہ مدت تک، یعنی ایک اتنے وقت تک جس کی مقدار عرفاً (عام لوگوں کو) معلوم ہے، یا ایک ایسی مدت تک جو اللہ کو معلوم ہے۔

قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ موصوف وصفہ۔ ایک معلوم مقدار۔ ایک معلوم مدت۔

۲۳:۴۴ — فَعَقَدْنَا — فَت تعین کا ہے قَدَرٌ ناما صنی جمع مکمل۔ قَدَرٌ باب ضرب مصدر سے۔ پھر ہم نے ایک اندازہ مقرر کیا۔

(یعنی ہم نے ماں کے پیٹ میں بیٹے کا، وقت پیدائش کا۔ پیدا ہونے کے بعد اعمال زندگی، مدت زندگی، اور رزق کا اور نیک بخت یا بد بخت ہونے کا ایک اندازہ مقرر کر دیا۔)

(تفسیر منطہری)

== فَتَعَمَّ الْقَدِرُوتَ : نِعَم فعل ہے اور انشاء (بیان) و مدح و تعریف کے لئے

آتا ہے اس کی گردان نہیں آتی۔

ترجمہ آیت۔

۱، پس ہم کہتے بہتر اندازہ سمجھانے والے ہیں۔ (ضیاء القرآن)

۲، ہم کیا ہی خوب اندازہ مقرر کرنے والے ہیں۔ (فتح محمد باندہری)

۳، پھر ہم کیا ہی اچھے قادر ہیں۔ (تفسیر حقانی) اَلْعَادِرُونَ اندازہ کرنے والے۔

۷۷: ۲۴ — وَيُنَزِّلُ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ تَبَاهِي ہے اس روز جھٹلانے والوں کے

۷۷: ۲۵ — اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا۔ استفہام تقریری ہے۔ ہنرہ استفہامیہ

لَمْ نَجْعَلِ مضارع نفی جبہ بلم۔ صیغہ جمع منکلم۔ نَجْعَلُ باب فتح (مصدر سے کیا ہم

نے نہیں بنایا۔ اَلْاَرْضُ مفعول نَجْعَلُ کا۔ کِفَاتًا مفعول ثانی،

صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ کِفَات جمع کرنے کے مقام کو بھی کہتے ہیں۔ اس صورت

میں مطلب بغیر کسی توجیہ کے بالکل واضح ہے۔ کیا ہم نے زمین کو مخلوق کے جمع کرنے کا

مقام نہیں بنایا۔ (یعنی ضرور بنایا ہے)

مثلاً مشہور ہے کہ۔

المنازل کفات الاحیاء والمقابر کفات الاموات مکان زندوں کو سیٹھنے

کے مقام ہیں اور قبریں مردوں کو،

اصل عبارت یوں ہوگی۔

اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا لِلْخَلْقِ:

۷۷: ۲۶ — اَحْيَاءٌ وَّ اَمْوَاتًا۔ اَحْيَاءٌ حَتَّىٰ کی جمع زندہ لوگ۔ اَمْوَاتًا مَمِيتٌ

کی جمع مردہ لوگ:

دونوں خَلْق (مخدوف) سے حال ہیں۔ بدیں وجہ منصوب ہیں۔ (مزید تشریح کے

لئے ملاحظہ ہو تفسیر منطوی۔

۷۷: ۲۷ — وَ جَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شُعْبَحَاتٍ۔ واو عاطفہ ہے حیدلہ کا عطف

جملہ سابقہ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ پر ہے فِيْهَا میں ضمیر ہا واحد مؤنث غائب اَلْاَرْضُ

کے لئے ہے۔ رَوَاسِيَ شُعْبَحَاتٍ موصوف صفت مل کر جَعَلْنَا کا مفعول:

رَوَاسِيَ جمع ہے رَاسِیۃ کی بمعنی بوجہ۔ پہاڑ۔ رَوَاسِی کا استعمال ٹھیک ہے

ہوئے پہاڑوں کے لئے ہوتا ہے۔ یہ دُسوئے مشتق ہے جس کے معنی کسی چیز پر قائم

ہے اور استوار ہونے کے ہیں۔
شَمِخَتْ۔ شَمُوْخٌ (باب فتح) مصدر ہے۔ اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث ہے، یعنی بلند، اونچا۔ رَوَّاسِي شَمِخَتْ بلند و بالا پہاڑ جو ایک جگہ ٹھہرے ہوئے ہیں وَاسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فَرَاتًا جِبلہ معطوف ہے اس کا عطف جملہ ماقبل پر ہے اَسْقَيْنَا ماضی کا صیغہ جمع متکلم (انفعال) مصدر، یعنی سیراب کرنا۔ پلانا کہتے ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ مَاءً فَرَاتًا موصوف و صفت مل کر اسقینا کا مفعول ثانی فَرَاتًا فَرُوْتَهُ (باب کرم) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ بحالت نصب ہے، بہت شیریں پانی شیریں ہونا۔ لیکن اسی مادہ ف ر ت سے (باب نصر) سے فَرُوْتٌ یَقْرُتُ مصدر سے معنی ہونگے زنا کار اور بد چلن ہونا۔ اور باب سمع سے معنی ہوں گے یوقوف ہونا۔ اسی سے ہے پیر فرتوت ہے وقوف، کمزور راستے والا آدمی۔

۷۷: ۲۸ — وَنِيلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَدِّ بَايْنٍ، تباہی ہے اس روز جھٹلانے والوں کیلئے
 ۷۷: ۲۹ — اِنْطَلِقُوا اِلَى مَا كُنْتُمْ بِهٖ تُكَدِّ بُوْتٌ، ای قیل لہم اِنْطَلِقُوا؛ فعل امر جمع مذکر حاضر۔ (ان سے کہا جائے گا) چلو (اب) تم اسی چیز کی طرف جسے تم جھٹلایا کرتے تھے۔

اِنْطَلَقَ (انفعال) مصدر، تم چلو۔ ما موصولہ، اگلا جملہ اس کا جملہ۔
 كُنْتُمْ تُكَدِّ بُوْتٌ۔ ماضی استمراری جمع مذکر حاضر۔

مطلب یہ کہ مندرین حشر کو کہا جائے گا کہ تم اس کے وقوع پذیر ہونے کی تکذیب کیا کرتے تھے۔ (اب) واقع ہو گئی ہے چلو اور اپنی ہٹ دھرمی کا مزہ چکھو۔

۷۷: ۳۰ — ظِلٌّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ۔ ظِلٌّ۔ ضَعْرٌ (دھوپ) کی ضد ہے ہر اس جگہ کو جہاں دھوپ نہ پہنچی ہو ظِلٌّ کہتے ہیں۔ اور کبھی ہر اس شے کو جو ڈھانپنے والی ہو ظِلٌّ کہہ دیتے ہیں۔

جمہور اہل تفسیر نے کہا ہے کہ ظِلٌّ سے مراد یہاں جہنم کا دھواں ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ ظِلٌّ سے مراد سایہ ہے۔

علامہ پانی پتی رح فرماتے ہیں کہ۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آیت میں ظِلٌّ سے مراد خود جہنم کی آگ ہے۔

شُعَبٌ۔ شُعْبَةٌ کی جمع ہے یعنی شاخیں۔ ثَلَاثِ شُعَبٍ تین شاخوں والا سایہ

ذُرِّیْ مضاف ثَلَاثُ شُعَبٍ مضاف الیہ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت ظِلِّ موصوف۔ یہ اول کلام کی تاکید ہے یا اس سے بدل ہے۔ چلو اس سایہ کی طرف جو کہ تین شاخوں والا ہے

۷۷: ۳۱ — لَا ظِلِّیلَ۔ یہ ظِلِّ کی صفت ہے یعنی وہ سایہ عرش اور جنت کے سایوں کی طرح (فرحت بخش) نہیں ہے۔

ظِلِّیلِ گھن کی چھاؤں۔ ٹھنڈا سایہ۔ سایہ سینے والا۔ علامہ آلوسی رح کہتے ہیں۔

ظلیل صیفہ صفت ہے جو لفظ ظِلِّ عسرب کی عام مادت کے مطابق تاکید کیلئے مشتق ہوا ہے، جس طرح یَوْمَ اَیُّوْمَ (ڈرا سخت دن) اور کَیْلُ اَلْیَلِ (لمبی اور بھیاںک رات) تمام لغات القرآن۔

وَلَا یَعْنِی مِنَ اَللَّهَبِ: اس جہد کا عطف ظِلِّیلِ پر ہے اور یہ سایہ کی تیسری صفت ہے۔

لَا یَعْنِی مزارع صنفی واحد مذکر غائب اِغْتَاءُ (افعال) مصدر۔ وہ کام نہ آئیگا۔ وہ فائدہ نہیں پہنچائے گا۔ وہ دفع نہیں کرے گا۔

اَللَّهَبِ (باب سمع) مصدر۔ آگ کا مشتعل ہونا۔ شعلہ آج، وہ آگ کے شعلوں کو دفع نہیں کرے گا۔

۷۷: ۳۲ — اِنَّهَا تَرْمِیْ بِشَرِّ کَاَلْقَصْرِ۔ اِنَّهَا میں ضمیر واحد مؤنث غائب ظِلِّ کی طرف راجع ہے بشرطیکہ ظِلِّ سے مراد جہنم یا جائے۔ ورنہ اس کا مرجع مذکور نہیں ہے۔ گورفتار کلام سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ مرجع جہنم ہے۔

تَرْمِیْ، مزارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب تَرْمِیْ (باب ضرب) مصدر سے وہ پھینکتی ہے۔ وہ پھینکے گی۔

شَرِّ۔ شَرَّوْرَہ کی جمع۔ چٹکاریاں۔ شرارے:

کَاَلْقَصْرِ: ک تشبیہ کیلئے۔ اَلْقَصْرُ یعنی پتھر کا مکان۔ قلعہ، ایک گاؤں۔ وہ (جہنم کی آگ) بڑے بڑے شرارے پھینک رہی ہوگی جیسے محل ہوں۔

۷۷: ۳۲ — کَاَنَّہُ جِئِلَتْ صَفْرًا: کاف تشبیہ کا۔ اَنَّہ میں ک ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع قصو ہے یا شرور ہے۔ جِئِلَتْ (موصوف) جمع ہے جَعَلَ

کی معنی اونٹ (صَفْرٌ صُفْرٌ) زرد۔ صُفْرَةٌ سے جس کے معنی زردی کے ہوتے ہیں
بروزن فَعْلٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے (اَصْفَرُ صَفْرًا اَوْ صُفْرًا)
راغب نے لکھا ہے۔

چونکہ زردی سیاہی سے زیادہ قریب ہوتی ہے اس لئے کبھی صفرة کی تعبیر سودا
(سیاہی) سے بھی کی جاتی ہے۔ چنانچہ حسن بصریؒ نے ارشادِ الہی صَفْرًا قَا قِعْ
لَوْنَهَا ۲۱: ۲۱ میں صفراء کی تفسیر سَوْدَاء (سیاہ رنگ والی) سے کی ہے۔
(امفادات)

حدیث شریف میں آیا ہے کہ۔

جہنم کی آگ کی چنگاریاں تارکول کی طرح سیاہ ہوں گی۔ اونٹ کے رنگ کی سیاہی
زردی مائل ہوتی ہے۔ اس لئے عرب اونٹ کے رنگ کو صَفْرًا کہتے ہیں۔
قصر کے ساتھ تشبیہ مقدار کی بُرائی میں تھی۔ اور جَمَلَتْ صَفْرًا کے ساتھ تشبیہ
رنگ، کثرت تسلسل، باہم اختلاط اور سرعت حرکت میں ہے۔
۳۴: ۷۷ — وَبَلَّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْعَمَلِ الْبَيِّنَاتِ: دوزخ کی عذاب کی تکذیب کرنے
والوں کے لئے ہلاکت ہے۔

۳۵: ۷۷ — هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ هَذَا اَمْتِدَارٌ يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ
اس کی خبر۔ یہ وہ دن ہوگا جس میں وہ نہ بول سکیں گے۔
لَا يَنْطِقُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب۔ لُطْفٌ (باب ضرب) مصدر بمعنی
بولنا۔ وہ نہیں بول سکیں گے۔ وہ نہیں بولتے ہیں۔

۳۶: ۷۷ — وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ وَلَا يُؤْذَنُ كَاعْطَفَ لَا
يَنْطِقُونَ پر ہے۔ یعنی عذر پیش کرنے کی ان کو اجازت نہیں دی جائے گی کہ وہ معذرت
کر سکیں۔ فَيَعْتَذِرُونَ كَاعْطَفَ لَا يُؤْذَنُ پر ہے۔ یعنی نہ ان کو اجازت ملے گی نہ وہ
معذرت کریں گے۔

فَيَعْتَذِرُونَ، لَا يُؤْذَنُ لَهُمْ کی نفی کا جواب ہی نہیں ہے یعنی عدم
معذرت کی وجہ عدم اذن نہیں ہے ورنہ یہ وہم پیدا ہو سکتا ہے کہ نہ
چونکہ ان کو معذرت پیش کرنے کی اجازت نہیں ہوگی اس لئے معذرت پیش
نہ کر سکیں گے حقیقت میں ان کے پاس عذر ہوگا۔ اگر اجازت اس کی مل جائے

تو پیش کر سکیں، (تفسیر منطہری)

لیکن قیامت کے روز ان کے بیوں کو سب کر دیا جائے گا۔ اور ان کو کسی قسم کا عذر بہانہ پیش کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ (ضیاء القرآن)

عذر پیش کرنے کا موقع نہ دنیا یا اس کی اجازت نہ دینے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صفائی کا موقع دینے بغیر ان کے خلاف فیصلہ صادر کر دیا جائے گا۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا جرم اس طرح قطعی طور پر ناقابل انکار حد تک ثابت کر دیا جائے گا کہ وہ اپنی معذرت میں کچھ نہ کہہ سکیں گے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے ہم کہتے ہیں کہ میں نے اس کو بولنے کا موقع ہی نہیں دیا یا میں نے اس کی زبان بند کر دی تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے اس پر ایسی حجت تمام کی کہ اس کے لئے زبان کھولنے یا کچھ بولنے کا موقع باقی نہ رہا۔ (تفسیر القرآن)

بولنے کی اجازت بھی اس لئے نہ ہوگی کہ کوئی عذر ہی موجود نہ ہوگا۔ جسے وہ پیش کر سکیں (تفسیر ماحدی)

لَا يُؤْذَنُ۔ مضارع متغی مجہول جمع مذکر غائب اِذْنٌ (باب سح) مصدر سے۔ (ان کو) اجازت نہیں دی جائے گی۔

فَيُعْتَذِرُونَ وَتُعْتَبَرُونَ کا ہے یُعْتَذِرُونَ مضارع جمع مذکر غائب اِعْتَذَارٌ (افتعال) مصدر سے کہ وہ معذرت کریں۔ وہ معذرت کرتے ہیں۔

۳۷: ۲۰ — وَنِيلَ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ، اس دن جھٹلانے والوں کے لئے تباہی اور ہلاکت ہوگی۔ کیونکہ اپنے ارتکاب جرم کا ان کے پاس کوئی عذر نہ ہوگا۔

۳۸: ۲۰ — هَذَا يَوْمُ الْفُضْلِ۔ هَذَا اسبندار۔ يَوْمُ الْفُضْلِ اس کی خبر۔ هَذَا ای یوم القیامت۔ يَوْمُ الْفُضْلِ مضاف مضاف الیہ۔ فیصلہ کا دن۔ یعنی اہل جنت اور اہل جہنم کے الگ کر دینے کا دن۔ (نیز ملاحظہ ہو آیت نمبر ۱۳ متذکرۃ الصدہ)

== جَمْعُكُمْ وَالْاَوَّلَيْنِ: یہ هَذَا کی خبر ثانی ہے۔

علامہ پانی پتی رحمہ اللہ کہتے ہیں :-

”یہ هَذَا کی دوسری خبر ہے یا یوم الفصل کی کہ اجتماعی ہے اور ضمیر مخدوف ہے۔ یعنی اس دن ہم نے جمع کیا تم کو۔ یا یوم الفصل ہونے کی علت ہے؛ یعنی یہ فیصلہ کا دن اس لئے ہے کہ ہم نے تم سب کو جمع کیا ہے۔ یا فصل کی تاکید اور بیان ہے۔“

۲۹: ۲۰ — فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوْنَ۔ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ جملہ شرط

فَکَيْدُ دُونِ: اس کا جواب ہے۔

کینڈا (باب ضرب) مصدر ہے، بمعنی مکرو فریب کرنا۔ تدبیر کرنا۔ مکرو فریب اور خفیہ تدبیر کے معنی بھی دیتا ہے۔

اَلْکَلْبُ کے معنی حیلہ جوئی کے ہیں یہ اچھے معنوں میں مستعمل ہوتا ہے اور برے معنوں میں بھی۔ مگر عام طور پر برے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

اچھے معنوں میں استعمال کی مثال:

جیسے کہ اَللّٰہُ کَدْ نَا لَیُوسُفَ (۱۲: ۷۶) اس طرح ہم نے یوسف کے لئے تدبیر کر دی۔ یہاں آیت دیر غور میں مبینی تدبیر، حیلہ، مکر، داؤ ہے۔

رکیندوا: فعل امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے۔ آن وقایہ سی ضمیمہ واحد مشکلم محذوف ہے ترجمہ ہوگا۔

پس اگر تمہارے پاس کوئی داؤ ہے تو میرے خلاف استعمال کرو۔

۴۰: ۴۱۔ وَنِیْلٌ یَّوْمَئِذٍ لِّلْمُکَذِّبِیْنَ۔ عذاب کی تکذیب کرنے والوں کے لئے
اس روز تباہی ہوگی۔

«: ۴۴ — فِی ظِلِّی وَعُیُونٍ - ظلال (سائے) سے مراد حقیقی معنی نہیں ہیں۔ کیونکہ جنت میں تو سورج ہی نہیں ہوگا۔ اس لئے سایہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مطلب یہاں جنت کے گنجان درختوں سے ہے۔

عیمون سے مراد ایسے چشمے ہیں جو سدا جاری رہیں گے اور جن کا پانی کبھی خراب نہ ہو گا خواہ بانی ہو یا شہید ہو اور دودھ ہو۔

اِنَّ حَرْفَ مَثَبٍ بِالْفِعْلِ - الْمُتَقِيْنَ - اِسْمِ اِنَّ - فِي ظِلِّ خَبْرٍ، وَعِيُوْنٍ كَا
عَطْفِ ظِلِّ يَرْبُطُ -

۴۲:۴۴۔ ذَوَاكِهَ مَعَايِشَهُمْ حَـٰوِیِّۭ۟نَ ۖ اِذْ عَاطَفَهُۥٖ فَوَاكِۜہَ كَا عَاطَفَٓتِ بِہِیْ ظِلِّیْ
پر ہے۔ فَوَاكِہ جمع فَاكِہۃ کی۔ منصوب بوجہ غیر منصوب ہے۔

مِمَّا مَرْكَبٌ هِيَ مِنْ بَيَانِيهِ اَوْ مَا مَوْصُولٌ هِيَ - يَشْتَهُونَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَذْكُورِ غَابِ
اِسْتِهَاءٍ (اِفْتَعَالٍ) مَصْدَرٌ - وَهِيَ جَائِزَةٌ - وَهِيَ لَيْسَتْ بِمَذْكُورَةٍ - صِلَةٌ -

آیات ۴۱: ۴۲ کا لفظی ترجمہ ہوگا۔

بلے شک پر ہیزگار ٹھنڈی چھاؤں اور چشموں اور دل پسند مچھلوں، میووں میں رہیں گے،

نہیں ہوں گے جن کا پانی کبھی خراب ہونے والا نہ ہوگا۔ ایسے دودھ کے ہوں گے جو کبھی بھی بد مزہ نہ ہوگا۔ ایسی شراب کے ہوں گے جو پینے والوں کے لئے سراسر لذت ہوگی اور صاف شدہ مشہد کے ہوں گے۔ اور جہاں طرح طرح کے پھل اور میوے ہوں گے جن کا مزہ حسب اشتہاء ہوگا۔

۴۳:۷۷ — حَلُّوا وَاَشْرَبُوا هَٰذَا۔ اِیْ یَقَالَ لِهٰمْ حَلُّوْا وَاَشْرَبُوْا الخ۔ ان سے کہا جائے گا کھاؤ پو۔ مزے لے کر۔

حَلُّوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَحْلَ (باب نصر) مصدر سے۔ تم کھاؤ۔ وَاَشْرَبُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر شَرِبَ (باب سمع) مصدر سے ہے۔ هَٰذَا فاعل کَلَّوْا کی ضمیر فاعل جمع مذکر سے حال ہے۔ تم بخوشی، بلا تکلف، مزے لے کر۔ (نیز ملاحظہ ہو ۲۴:۶۹)

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ ب سبب یہ ہے ما موصولہ۔ ان اعمال کے بدلے میں جو تم کیا کرتے تھے۔

اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ : اِنَّا مرکب ہے اِنَّ حرف تحقیق اور نَا ضمیر جمع متکلم سے۔ تحقیق ہم۔ ك حرف تشبیہ ہے۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ جس کا مشاٰر الیہ وہ نعمتیں ہیں جو آیات (۴۱، ۴۲، ۴۳) مذکورہ بالا میں بیان ہوئی ہیں۔

نَجْزِیْ مَضَارِعُ جمع متکلم۔ جَزَّاء (باب ضرب) مصدر سے۔ ہم بدلہ دیتے ہیں۔ ہم جزاء دیتے ہیں۔

مُحْسِنِیْنَ : اِحْسَانٌ (افعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر، منصوب، احسان کرنے والے۔ اپنے فریضہ سے زیادہ ادا کرنے والے۔

اعمال میں احسان دو طرح کا ہوتا ہے۔

۱۔ کسی کو اس کے حق سے زیادہ دینا اور اپنے حق سے کم لینا۔

۲۔ اپنے اعمال میں خوبی پیدا کرنا یعنی فرض سے آگے بڑھ کر مستحبات کو بھی ادا کرنا۔ جو چیز واجب نہ ہو اور اس میں کچھ نہ کچھ شرعی خوبی ہو اس کو بھی ادا کرنا۔

احسان فی العبادت کی تشریح حدیث میں اس طرح آئی ہے:-

کہ اللہ کی عبادت اس طرح کرو گویا اس کو دیکھ رہے ہو اگر ایسا نہ ہو سکے تو یہ سمجھنے ہو

کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے (بخاری و مسلم)

احسان یعنی اول کے مفعول پر الٰی یا با آتا ہے جیسے اَحْسِنُ اِلٰی زَیْدٍ زید سے محبت فرما کر۔ یا۔ بِالنَّوَالِدِیْنِ اِحْسَانًا۔ ماں باپ سے اچھا سلوک کرو۔

احسان یعنی دوئم۔ متعدی بنفسہ ہے۔ مفعول پر کوئی حرفِ جر نہیں آتا۔ جیسے اَحْسِنِ الْوُضُوْءَ۔ اچھی طرح سے وضو کرو۔

آیت نہا میں متقین اور محسنین کو ایک ہی مرتبہ میں رکھا ہے۔ معطی کی عطا لو اسی طرح ذہن نشین کرانے کے لئے فرمایا کہ ”ہم نیکو کاروں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔“

۴۵۔ ۴۴۔ جنت اور جنت کی نعمتوں کو جھٹلانے والوں کے لئے اس روز (قیامت) میں تباہی و ہلاکت ہے۔

۴۶۔ ۴۴۔ کُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا قَلِيْلًا اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ کُلُوْا تم کھاؤ تم کھاؤ۔ تَمَتَّعُوْا۔ فعل امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ تَمَتَّعَ (تَفَعَّلَ) مصدر سے۔ تم فائدہ اٹھاؤ۔ تم مرنے لے لو۔

قَلِيْلًا۔ ای زمانہ قلیلًا: مختصر وقت کے لئے، قلیل عرصہ کے لئے۔ ظرفِ محذوف کی صفت کی وجہ سے منصوب ہے۔

اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ: بلا شک و شبہ ہو تو تم مجرم ہی۔ یہ جہدِ تہدید سابق کی علت (یعنی کُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا قَلِيْلًا مختصر سا وقت کھا پی لو اور عیش کر لو۔ یہ ایک تہدید اور زجرِ امیر ہے)

اس جملہ کا اطلاق کسی زمانہ پر ہے۔ صاحبِ کشفات لکھتے ہیں۔

و یجوز ان یكون کُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا کلاماً مستافاً خطاباً للمکذبین فی الدنیا ہو سکتا ہے کہ کلام کُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا مستانفہ (دیا ہے)۔ اور دنیا میں مکذبین سے خطاب ہے مطلب یہ ہے کہ دنیا میں چند روز یہاں کی چیزیں کھا پی لو اور عیش و عشرت کر لو آخر مرنے پر یہ سلسلہ ختم ہو ہی جاتا ہے۔ تم بلا شک و شبہ مجرم تو ہو ہی مرنے کے بعد روزِ قیامت تمہیں اپنے کئے کی پاداش میں سزا اچھگتنا ہی ہوگی۔

صاحبِ ضیاء القرآن رقمطراز ہیں۔

سورۃ کے اختتام سے پہلے مکرمین قیامت کو جھنجھوڑا جا رہا ہے کہ طرح طرح کے لذتِ کھانے خوب سیر ہو کر کھا لو دنیوی عزتیں اور بڑا نیالہ جو تمہیں حاصل ہیں اور جو عیش و عشرت

کا سامان تمہیں میسر ہے اس سے جی بھر کر فائدہ اٹھا لو۔ یہ رونق میلہ چند روزہ ہے، درحقیقت تم بدترین مجرم ہو صرف مہلت کی مدت گزرنے اور مقررہ گھڑی گزر جانے کی دیر تمہیں اپنا انجام معلوم ہو جائے گا۔

۷۷: ۴ — وَیْلَ یَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِینَ: تکذیب کرنے والوں کے لئے ہلاکت ہی انجام ہے۔

۷۸: ۴ — وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا یُرْكَعُونَ۔

ابن منذر نے مجاہد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعقیف کے مانندوں سے کہا کہ ایمان لاؤ اور نماز پڑھو انہوں نے جواب دیا مگر تجلیہ نہیں کریں گے۔ کیونکہ یہ گالی ہے یعنی بڑی ذلت ہے۔

تجلیہ کا معنی ہے گھٹنوں یا زمین پر ہاتھ رکھنا یا سرنگوں ہونا۔ اس پر مندرجہ بالا آیت نازل ہوئی۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا حَبْلٌ شَرَطَ لَا یُرْكَعُونَ۔ اس کا جواب ارْكَعُوا رُكُوعٌ (باب فتح) مصدر سے امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے تم بھگو، تم رکوع کرو۔ لَا یُرْكَعُونَ: مضارع منفی جمع مذکر غائب۔ وہ نہیں جھکتے ہیں۔ وہ رکوع نہیں کرتے ہیں۔

آیت کی مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ شانِ نزول متذکرہ بالا کی بنا پر اس جملہ میں کافروں کی مذمت کی گئی ہے،

۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا عطف مجرموں پر ہو اور تعنیر عبارت کے لئے خطاب سے

غیبت کی طرف انتقال کیا گیا ہو اس وقت حاصل مطلب یہ ہوگا کہ۔

تم مجرم ہو۔ تم کو نماز کے لئے بلایا جاتا ہے تم رکوع نہیں کرتے۔

۳۔ یہ بھی احتمال ہے کہ للمُكَذِّبِینَ کے مفہوم پر عطف ہو۔ یعنی ان لوگوں کے لئے دلیل

ہے جنہوں نے تکذیب کی اور جب ان کو نماز کے لئے بلایا جاتا ہے تو نماز نہیں پڑھتے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا یُرْكَعُونَ ہ کے مندرجہ ذیل معانی لکھے گئے ہیں

۱۔ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا یُرْكَعُونَ۔ جب ان سے کہا جاتا ہے کہ نماز پڑھو تو نہیں

پڑھتے۔ (مدارک التنزیل۔ الخازن)

۲۔ اللہ کے آگے جھکنے سے مراد صرف اس کے عبادت کرنا مراد ہی نہیں ہے بلکہ اس کے

بیچھے جوئے رسول اور اس کی نازل کردہ کتاب کو ماننا اور اس کے احکام کی اطاعت کرنا بھی اس میں شامل ہے (تفہیم القرآن)

۳۔ یعنی جب کفار کو کہا جاتا ہے کہ سرکشی اور نافرمانی کی روش ترک کر دو اور اپنے رب کے حضور میں تواضع اور انکساری اختیار کرو اور اس کے احکام کے سامنے اپنی اکثری ہوئی گردنیں جھکا دو اور اس کے رسول کے فرمان کو قبول کر لو اور نمازیں پڑھا کرو تو انہیں یہ سچی بات سمجھ میں ہی نہیں آتی اور نماز کو ادا کرنے کے لئے ان کے دل میں شوق ہی پیدا نہیں ہوتا۔

اِنْ تَعُوْا اِسْتَعُوْا سِرَادٍ پوری نماز ادا کرنا ہے نماز کو رکوع سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ بنی ثقیف کو جب سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام قبول کرنے کی دعوت دی اور نماز پڑھنے کا طریقہ بتایا تو کہنے لگے کوئی ایسی نماز بتائیں جس میں یہ رکوع وسجود نہ ہو۔ ہم رئیسوں کے لئے یوں جھکنا اور پھر منہ کے بل زمین پر گر پڑنا بڑے عیب کی بات ہے (ضیاء القرآن)

۴۰۔ وَنِیلٌ یَّوْمَ مَضٰی لِنُفِکَکَ بِیْنَ۔ بتا ہی ہو گا اس روز جھٹلانے والوں کے لئے جو ادا منوا ابھو کھ تکذیب کرتے ہیں۔

۵۰۔ فَبِآیِ حَدِیْثٍۭ بَعْدَہٗ یُّؤْمِنُوْنَ : یہ جملہ استغفار میں انکار ہے۔ بَعْدَہٗ میں کہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع القرآن ہے۔

آئی۔ کونسا۔ کس پر، اب اس قرآن کے بعد یہ لوگ کس بات پر ایمان لائیں گے یعنی وہ قرآن جس کے اندر طرح طرح کا لفظی ومعنوی اعجاز ہے جس میں کھلے ہوئے دلائل اور روشنی برائیں ہیں اگر اس پر ایمان نہیں تو پھر کسی دوسری دلیل کو یہ نہیں مانیں گے حدیث۔ جمع احادیث۔ بات۔ ہر وہ کلام جو انسان تک پہنچ سکے خواہ بذریعہ سماعت، خواہ بذریعہ وحی۔ عالم خواب میں ہو یا بحالت بیداری اس کو حدیث کہتے ہیں۔

تمت بالخیر بعون اللہ والفضل
۳۔ شوال المکرم ۱۴۱۸ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ

النبأ - الشُّرْعَةُ ، عبس ، التَّكْوِيرُ ، افطار - طففين ، الشَّقَاقُ
 البروج - الطَّارِق - الأَعْلَى ، الغَاشِيَةُ - الفجر ، البلد ، الشمس
 الليل ، الضُّحَى ، الانشراح : التين ، العلق ، القدر ، البينة ، الزلزال
 العُدَيْتُ ، القارعة ، النُّكَّاثُ ، العَصَا ، الهمزة ، الفيل ، القرش ، الماعون
 الكوثر - الكافرون ، النصر ، الذهب ، الاخلاص ، الفلق ، الناس ،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۷۸) سُورَةُ النَّبَاِ مَكِّيَّةٌ (۴۰)

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ

۷۸: ۱ — عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ : عَمَّا کس چیز سے۔ یہ اصل میں عَنْ مَّا تھا فون کا میم میں ادغام کیا گیا ہے۔ کیونکہ ت اور قد دونوں غنے میں شریک ہیں۔ اور مَّا کے الف کو اس لئے حذف کیا گیا تاکہ مَّا استفہامیہ اور ما خبریہ میں تیز باقی رہے۔ جس طرح سے فِیْمَ اور مِمَّ میں آیات ذیل میں ہوا ہے۔

۱۔ فِیْمَ کی مثال : اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِیْنَ اَنْفُسِهِمْ قَالُوْا فِیْمَ کُنْتُمْ قَالُوْا کُنَّا مُسْتَضْعِفِیْنَ فِی الْاَرْضِ (۹۷: ۴)

ان لوگوں کی جان جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کر رکھا ہے جب فرشتے قبض کریں گے تو ان سے کہیں گے کہ تم کس کام میں تھے۔ وہ بولیں گے ہم اس ملک میں بے بس تھے

(ترجمہ عبدالماجد دریابادی)

۲۔ مِمَّ کی مثال : فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ : (۸۹: ۱۵)

تو انسان کو دیکھنا چاہئے کہ وہ کس سے پیدا ہوا۔

یَتَسَاءَلُونَ : مضارع جمع مذکر غائب تَسَاءَلُوا (تفاعل) مصدر۔ وہ ایک دوسرے سے پوچھیں گے۔ وہ ایک دوسرے سے سوال کریں گے۔

یَتَسَاءَلُونَ میں ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع کون ہے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ جہور کے نزدیک یہ پوچھنے والے یا چرچا کرنے والے کفار تھے۔ اس لئے کہ اس کے بعد کَلَّا سَيَعْلَمُونَ اور هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ میں ضمیریں کفار کی طرف پھرتی ہیں اس لئے يَتَسَاءَلُونَ کی ضمیر بھی انہیں کی طرف پھرنی چاہئے۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مسلمان و کفار باہم ایک دوسرے سے پوچھتے تھے کہ کفار مسلمانوں پر شبہات پیش کرتے تھے۔ وہ جواب دیتے تھے۔ لہذا ضمیر جمع مذکر غائب ہر دو فریقین کی طرف پھیر لیا ہے۔

۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ مسلمان و کفار سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرتے تھے مسلمان اس لئے کہ اور بھی یقین قوی ہو جائے اور کفار تسخیر کی راہ سے یا شکوک و شبہات وارد کرنے کی غرض سے (تفسیر حقانی)۔ اول اولیٰ وارجح ہے۔

۷۸: ۲۔ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ: نَبَأٌ مَّبْنِيٌّ خَبْرٌ عَظِيْمٌ بہت بڑی۔ اس سے کیا مراد ہے اس میں چند اقوال ہیں۔

۱۔ اس سے مراد قیامت ہے بمصدق آیت شریفہ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيْمٌ اَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (۳۸: ۶۷: ۶۸) کہ وہ ایک بڑی (ہولناک چیز کی) خبر ہے جس کو تم دھیان میں نہیں لاتے۔

۲۔ نَبَأٌ الْعَظِيْمِ سے مراد قرآن شریف ہے۔

۳۔ اس سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ہے۔

جہور کے نزدیک نَبَأُ الْعَظِيْمِ سے مراد قیامت ہے۔ راجح واولیٰ قول بھی یہی ہے جملہ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ عَنْ (اول) سے بدل ہے۔ وہ ایک بہت بڑی (ہولناک چیز کی) خبر کے متعلق پڑھتے ہیں۔

۲۔ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ سے پہلے فعل يَتَسَاءَلُونَ محذوف ہے۔ اس صورت میں یہ عَنْ يَتَسَاءَلُونَ (جملہ استفہامیہ کا جواب ہوگا۔ سوال یہ تھا کہ یہ کس چیز کے متعلق پوچھ رہے ہیں۔

جواب ہوگا: یہ ایک بہت بڑی (ہولناک چیز کی) خبر کے متعلق پوچھ رہے ہیں۔

۳۔ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ دوسرا جملہ بھی استفہامیہ ہو اور حرف استفہام محذوف کیا یہ بناء عظیم کے متعلق پوچھ رہے ہیں۔ اس صورت میں دوسرا جملہ پہلے

جملہ کی تاکید ہوگا۔

۳۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرا استفہام پہلے استفہام کی تاکید نہ ہو بلکہ انکاری ہو یعنی کیا یہ سچا سچ ہی بنا عظیم کے متعلق پوچھ رہے ہیں حالانکہ بنا عظیم کے متعلق پوچھنا زیادہ ہی نہیں ہے کیونکہ اس کی حالت تو مکمل ہوئی ہے۔ اس کی شدت وضوح ناقابل سوال ہے۔ اس کو تو مان لینا ہی ضروری ہے (ملاحظہ ہو تفسیر مظہری)

۸: ۳ — الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ، الَّذِي اسم موصول باقی جملہ اس کا صلہ ہے۔ موصول وصلہ مل کر بنا کی صفت ہے۔

هُم ضمیر جمع مذکر غائب يَتَسَاءَلُونَ کی ضمیر کی طرح کفار مکہ کی طرف راجع ہے یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ سوال استہزائی یا انکاری قرار دیا جائے۔ اس حالت میں بنا عظیم کے متعلق کفار مکہ کے مختلف ہونے کے یہ معنی ہیں کہ کچھ لوگ بنا عظیم کی صداقت کے قطعی منکر ہیں اور کچھ تردد میں پڑے ہیں۔

یہ بھی احتمال ہے کہ يَتَسَاءَلُونَ اور هُمْ کی ضمیریں اہل مکہ کی طرف راجع ہوں اہل مکہ میں کچھ یومنین تھے اور کچھ کافر بنا عظیم کے متعلق سوال کرنے والے دونوں گروہ تھے۔ ایک گروہ تصدیق کرتا تھا۔ لیکن زیادتی یقین اور انکشاف حالات کے لئے سوال کرتا تھا۔

دوسرا گروہ منکر تھا اور محض استہزاء کے لئے سوال کرتا تھا۔ (الضما)
۸: ۴ — كَلَّا سَيَعْلَمُونَ، جمہور کے نزدیک كَلَّا حرف بے طر (سادہ غیر مرکب) ثعلب نحوی کے نزدیک مرکب ہے کاف تشبیہ اور لا نافیہ سے، حالت ترکیب میں ک اور لا کے الگ الگ معنی باقی نہیں ہے اسی لئے لام کو مستدکر دیا گیا۔

سببہ، خلیل، مبرّد، زجاج، اور اکثر بصری ادیبوں کے نزدیک كَلَّا کے معنی حرف ردّخ اور روکنے کے ہیں۔ خواہ زجر و توبیخ کے طعنے پر ہو یا بطور تربیت اور ادب آموزی کے۔

اسی لئے ان علماء کے نزدیک قرآن مجید کے تمام ۲۳ مقامات میں جس جس جگہ كَلَّا آیا ہے ہر جگہ كَلَّا پر وقف کرنا جائز ہے۔ لیکن مفتی البلیب کے مصنف نے اس رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ کسائی اور ابو حاتم کا قول ہے کہ كَلَّا اکثر زجر و منع کے لئے آتا ہے اور کبھی دوسرے معنی کے لئے۔ لیکن دوسرے معانی کیا ہوتے ہیں اس کی

تین میں اختلاف ہے۔

صغار کے نزدیک کَلَّا اسم ہے اور کسی کلام کو مسترد کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے اور کبھی حَقًّا کے معنی میں مستعمل ہے یہ کیسے معلوم ہو کہ کَلَّا رَدُّع اور رَدُّع کے معنی میں استعمال ہوا ہے یا حَقًّا کے معنی میں؟ اس بارہ میں علامہ راکشی کا قول ہے:-

اگر وقت کَلَّا پر ہو تو اس وقت رَدُّع اور رَدُّع کے معنی میں ہوگا۔ اور اگر کَلَّا سے پہلے وقت ہو اور کَلَّا سے اگلے جملہ کی ابتداء ہو تو اس وقت حَقًّا کے معنی میں ہوگا جملہ زیر مطالعہ اور جملہ آئندہ (آیت ۵) میں جملہ کی ابتداء کَلَّا سے ہو رہی ہے اور وقت اس سے پہلے ہے اس لئے یہاں کَلَّا بمعنی حَقًّا ہوگا۔ دیکھو ضیاء القرآن، سَيَعْلَمُونَ، میں سے مضارع پر داخل ہو کر اس کو مستقبل کے لئے خاص کر دیتا ہے۔ اور مستقبل قریب کے معنی دیتا ہے۔

يَعْلَمُونَ مضارع جمع مذکر غائب عَلِمَ و بَابِ سَمِعَ مضارع سے يَعْلَمُونَ کا مفعول مذكور ہے۔ یعنی قیامت کے وقوع پذیر ہونے کو۔

ترجمہ ہوگا:-

بے شک (یہ لوگ) عنقریب قیامت کے وقوع پذیر ہونے کی حقیقت کو جان لیں گے۔ ۵: ۷۔ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ، ثُمَّ تراثنی فی الرتبة کے لئے آیا ہے پس ضروری وہ بہت جلد قیامت کے وقوع پذیر ہونے کی حقیقت کو جان لیں گے، جملہ کائنات کو جان لیں گے، ۷: ۶۔ اَلَمْ يَجْعَلِ الْاِنْسَانُ مِهْدًا، یہاں سے لے کر آیت نمبر ۱۶ تک اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کی قو (۹) مصنوعات کا ذکر کر کے اپنی توحید پر قدرتِ حشر پر اور اپنی عطا کی ہوئی نعمتوں کے وجہ شکر پر دلیل ذکر کی ہے تاکہ توحید و عبادت کے داعی کی دعوت کو لوگ مانیں اور اس کا اتباع کریں۔

آہنہ استفہامیہ ہے لَمْ يَجْعَلِ مضارع منفی جَدَّيْكُمْ صیغہ جمع متکلم۔ کیا ہم نے نہیں بنایا۔

اَلَا نَرٰ ضَ مفعول اول مِهْدًا مفعول ثانی، جَعَلْنَا کے۔

مِهْدًا۔ بستر، ہموار میدان۔ اس کی جمع مِهْدٌ ہے۔

ترجمہ ہوگا۔ کیا ہم نے زمین کو (تمہارے) بچنے پھرنے کے لئے (فرش نہیں بنادیا) یعنی ضرور بنادیا ہے، جملہ استفہام تقریری ہے۔ یعنی استفہام کی غرض یہ ہے کہ

مخاطب کو اقرار و عبادت پر آمادہ کیا جائے۔

یا یہ استفہام انکاری ہے اور انکار نفی ثبوت کا فائدہ دیتا ہے۔

۷۸: ۷ — وَالْجِبَالُ أَدْنَا ۱۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ ای المفعول

الجبال ادنا ۱۔ کیا ہم نے پہاڑوں کو میخیں نہیں بنا دیا۔

زمین کی ساخت ایک نہایت پیچیدہ مسئلہ ہے جن مختلف عناصر سے اس کی ترکیب عمل میں لائی گئی ہے وہ اپنی اپنی کیفیات میں مختلف ہیں۔ اپنے حجم میں۔ اپنے وزن میں اپنی مختلف النوع خصوصیات میں ہر عنصر دوسرے عناصر سے مختلف ہے اور ہر ایک کی کشش ثقل نہ صرف اس کے اپنے جزئیات کو مربوط رکھے ہوئے ہیں بلکہ باہمی تعامل سے ایک عنصر دوسرے عنصر کو اپنے ساتھ جکڑے ہوئے رکھے۔

نیچر زمین نے لکھو کھپائے اجزائے ترکیبی اپنے داخلی عمل کے علاوہ خارجی طور پر زمین کی سطح کو ایک ایسی صورت میں قائم و دائم رکھے ہوئے ہیں کہ اس پر بنی نوع انسان اور دوسری ذی روح مخلوقات بس رہی ہے۔ اور چل پھر رہی ہے۔

اسی تناظر میں پہاڑ اپنی ضخامت اور جسامت میں چونکہ باقی اجزاء ترکیبی سے نمایاں ترین ہیں اس لئے خصوصی طور پر ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ اَدْنَا ۱ وَتَدۡ۱ کی جمیع ہے یعنی میخیں۔

۷۸: ۸ — وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا ۱ اس کا عطف مضارع منفی پر ہے اَزْوَاجًا حال ہے خَلَقْنَاكُمْ کی ضمیر مفعول کُم سے۔ اور ہم نے تم کو جوڑے جوڑے پیدا کیا۔

۹۱: ۸ — وَجَعَلْنَا لَكُمْ سُبَاتًا ۱ وَاَوْعَافًا ۱ جَعَلْنَا ماضی جمع مشکلم جَعَلَ (باب فاع) مصدر۔ یعنی بنانا۔ کرنا۔ پیدا کرنا۔ لَكُمْ مضاف مضاف الیہ مل کر جَعَلْنَا کا مفعول اول: سُبَاتًا مفعول ثانی ہے۔ نَوْمَ اَرَام۔ راحت۔ سکون۔ تکان کا رفع کرنا۔

امام راغبی لکھتے ہیں۔

السَّبَاتُ کے اصل معنی ہیں قطع کرنا۔ اور اسی سے کہا جاتا ہے سَبَتَ السَّيْرُ اسم نے سمر کو کاٹا۔ سَبَتَ شَعْرًا ۱ اس نے اپنے بال مونڈے سَبَتَ اَلْفَةً ۱ اس نے اس کی ناک کاٹ ڈالی آیت وَجَعَلْنَا لَكُمْ سُبَاتًا میں سَبَت

کے معنی ہیں حرکت و عمل کو چھوڑ کر آرام کرنا۔ اور یہ رات کی اس صفت کی طرف اشارہ ہے جو کہ
آیت لَتَسْكُنُوا فِيهِ (۲۸: ۷۳) تاکہ تم رات میں راحت کرو، میں مذکور ہے یعنی رات کو
راحت اور سکون کے لئے بنایا ہے۔

ابن الاعرابی نے آیت مذکور میں سُبَات کو بمعنی قطع کرنے کے لیا ہے گو یا جب سو گیا تو
لوگوں سے قطع ہو گیا۔

زُبَّاج کہتے ہیں کہ سُبَات یہ ہے کہ حرکت سے منقطع ہو جائے اور روح بدن میں
موجود ہو۔ پس معنی یہ ہیں کہ تمہاری نیند کو تمہارے لئے راحت بنایا۔

اور علامہ پانی پتی اپنی تفسیر ظہری میں رقم طراز ہیں۔

اور ہم نے نیند کو تمہارے اعمال (بیداری) کو قطع کر دینے والی چیز بنایا تاکہ تمہارے مسمانی
اعضا کو سکون و آرام مل جائے

۷۸: ۱۰ — وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا: اور ہم نے رات کو اوڑھنا بنا دیا۔ اللَّيْلُ۔
لِبَاسًا مفعول اول و ثانی ہیں جَعَلْنَا کے۔

رات کو لباس اس واسطے کہا کہ یہ پردہ دار ہے اس پردہ میں کوئی برائی کرتا ہے
کوئی بھلائی، چور چوری کرتا ہے، زنا کار چپ کر زنا کرتا ہے عابد و زاہد نماز تہجد اور مراقبہ ذکر
میں بیٹھا ہوا ہے۔ اور نیند کا وقت بھی رات ہی ہے۔ ستر کی وجہ سے رات کو لباس کہنا استعارہ
۷۸: ۱۱ — وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا: النہار اور معاشا بوجہ مفعول ہونے کے منصوب
ہیں۔ مَعَاشًا اسم ظرف زمان بھی ہے۔ بوجہ ظرفیت منصوب ہو سکتا ہے مَعَاشًا مصدر بھی
ہے۔ عَاشَ يَعِيشُ (ضرب) ہے۔ زندگی گزارنا۔ معاش۔ ذریعہ زندگی مَعَاشِی شَقِیْمَہ
اور ہم نے دن روزگار کے لئے بنایا۔

۷۸: ۱۲ — وَبَدَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا: وَاَوْ عَاطَفَ۔ بنینا ماضی جمع متکلم
بَنَى يَبْنِي بِنَاءً (باب ضرب۔ ب' ن ہی مادہ) مصدر۔ بنانا۔ تعمیر کرنا۔ فَوْقَكُمْ
مضاف الیہ۔ متعلق فعل۔ سَبْعًا اسم عدد مفعول۔ سات (آسمان، موصوف)،
شِدَادًا۔ صفت، مضبوط، سخت، شَدِيدٌ کی جمع۔ اور تمہارے اوپر ہم نے سات
مضبوط (آسمان) بنائے۔

۷۸: ۱۳ — وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا: سِرَاجًا چراغ۔ وہ چیز جو تپتی اور تیل سے
روشن ہوتی ہے۔ مجازاً اہر روشن چیز کو سِرَاجُ کہا جاتا ہے اور جگہ قرآن مجید میں ہے

وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا (۱۷: ۷۸) اور اس نے سورج کو چراغ ٹھہرایا ہے۔ وَهَاجَ يَهْجُ وَهَجٌ (باب ضرب) مصدر سے مبالغہ کا صیغہ ہے بہت روشن، بھڑکتا ہوا جبکہ ٹاٹا ہوا۔ مقاتل نے کہا ہے کہ وہج کا معنی ہے ایسی روشنی جس میں گرمی بھی ہو اللہ نے سورج میں نور بھی پیدا کیا اور گرمی بھی۔

آیت ۷۸: ۱۶ مذکورہ بالا کی روشنی میں آیت زیر مطالعہ میں بھی سراج سے مراد سورج ہے
 ۷۸: ۱۴ — وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا : الْمُعْصِرَاتِ اِغْصَارُ (افعال)
 مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع تونث ہے۔ نچوڑنے والیاں، الْمُعْصِرَاتِ واحد۔ مراد وہ ہوائیں جو بادلوں کو دبا کر نچوڑتی ہیں۔ یادہ ہوائیں جو گرد اڑاتی ہیں جن کے اندر بگولے ہوتے ہیں۔ یادہ بادل جو بھرا ہوا ہوتا ہے اور برسنے ہی والا ہوتا ہے حسن بصری کے نزدیک الْمُعْصِرَاتِ سے مراد آسمان ہیں۔ مَاءً ثَجَّاجًا موصوف وصفت مل کر مفعول اَنْزَلْنَا کا، ثَجَّاجًا زور شور کے ساتھ برسنے والا۔ ثَجَّاجٌ باب نصر مصدر ہے جس کے معنی زور شور کے ساتھ پانی کے برسنے اور بہنے کے ہیں۔ بردزن فَعَالٌ مبالغہ کا صیغہ ہے، اور ہم نے بادلوں کو نچوڑنے والی ہواؤں سے یا بادلوں سے زور شور سے برسنے والا پانی برسایا۔ مَاءً منصوب بوجہ مفعول اَنْزَلْنَا کے۔ ۷۸: ۱۵-۱۶ — لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا۔ لام علت کا۔ نَخْرَجُ مضارع منصوب بوجہ عمل لام صیغہ جمع متکلم۔ اخْرَاجُ (افعال) مصدر۔ بہ میں ب سبب ہے، ضمیر واحد مذکر نائب کا مرجع مَاءً ہے حَبًّا دان، غلہ، اناج۔ گندم اور جو وغیرہ اناج کے دانے کو حَبٌّ اور حَبَّةٌ کہتے ہیں۔ اس کی جمع حَبُّونٌ ہے۔ نَبَاتًا گھاس، زمین لگنے والی برہنہ، سبزی جَنَّاتٍ أَلْفَافًا موصوف وصفت أَلْفَافًا بہی لپٹے ہوئے، ایک دوسرے پیوست، گنجان درخت، یہ لَفٌّ کی جمع ہے جیسے جَنَعٌ کی اَجْنَاعُ ہے۔ یا لَفِيفٌ کی جمع ہے جیسے شَرَفٌ کی جمع اَشْرَافٌ ہے یا ایسی جمع جس کا کوئی واحد نہیں ہے جیسے اَوْضَاعٌ اگر لَفٌّ کی جمع قرار دیا جائے تو یہ صیغہ جمع المبع ہوگا۔ کیونکہ لَفٌّ۔ لَفَافَةٌ کی جمع ہے اگر درخت گھنے ہوں تو ان کو اَلْفَافٌ کہا جاتا ہے جنة الفاف حَبًّا۔ نَبَاتًا۔ جَنَّاتٍ منصوب بوجہ مفعول فعل نَخْرَجُ کے۔

ترجمہ ہوگا: تاکہ ہم اس سے یعنی اس پانی کے سبب غلہ اور گھاس اور گھنے باغ پیدا کریں
 ۷۸: ۱۷ — إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَاتًا :۔ کفار مکہ و تورع قیامت سے منکر یا متردد تھے اور اکثر پوچھ پچھ کرتے رہتے تھے۔ اس کا جواب تو آیات ۶ اور ۷ میں

پہلے ہی دیا جا چکا تھا۔ لیکن اتمامِ حیات کے لئے چند مظاہر قدرت آیات ۶ تا ۱۶ میں بطور ثبوت مذکور ہوتے۔

اب جب قطعی طور پر منکرین و متردین پر ثابت کر دیا گیا کہ جو ذات اقدس متہاری ہے چند روزہ دنیاوی زندگی کے لئے یہ ساز و سامان پیدا کر سکتی ہے وہ تمہیں دوبارہ زندہ کر کے قیامت کے برپا کرنے پر بھی قادر ہے۔

پھر اس کے بعد چند احوالِ قیامت کے ارشاد ہوتے ہیں اور منکرین و مومنین کی سزا و جزا کا بیان ہوتا ہے۔

إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ - إِنَّ حَسْرَةً مِثْلَهُ بِالْفُصْلِ - يَوْمَ الْفُصْلِ مَضَانِ مَضَانِ
مل کر اسمِ اِنَّ - كَانَ مِيقَاتًا خَيْرًا اِنَّ -

الْفُصْل، دو چیزوں میں سے ایک کو دوسری سے اس طرح الگ کرنا کہ درمیان میں فاصلہ ہو جائے۔ اسی سے مَقَاصِل (مَفْصُل کی جمع) ہے جس کے معنی جسم کے جوڑ کے ہیں۔ قیامت کو يَوْمَ الْفُصْلِ اس لئے کہا گیا ہے کہ اس دن اللہ تعالیٰ حق کو باطل سے الگ کر دے گا۔ لوگوں کے درمیان (انصاف سے) فیصلہ کرے گا۔
— مِيقَاتًا - اسم ظرفِ زمان، منصوب، مقررہ وقت،
ترجمہ ہو گا۔

بیشک فیصلہ کا دن مقرر و معین ہو چکا ہے۔
اور جبکہ ارشاد فرمایا۔

إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ مِيقَاتًا تَهْمُ أَجْمَعِينَ (۴۴: ۴۴) کچھ شک نہیں کہ فیصلہ کا دن سب کے اٹھنے کا دن ہے۔

۷۸: ۱۸ — يَوْمَ يُفْخَرُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا: یہ يَوْمَ الْفُصْلِ سے بدل ہے یا عطف بیان ہے۔ یا مِيقَاتًا سے بدل ہے یا كَانَ کی دوسری خبر ہے
يُفْخَرُ مضارع مجہول واحد مذکر غائب يُفْخَرُ (باب نصر) مصدر۔ وہ پھونکا جائے گا۔ سانس، پھونک، جھونکا، غرغر،

الصُّور - نرسنگا - سینگ۔ وہ چیز جس کو حضرت اسرافیل علیہ السلام خلق کو مارنے اور جلانے کے لئے پھونکیں گے۔

فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا - فَتُعْقِبُ كَأَنَّهُ مَضَارِعُ جَمْعِ مَذْكَرٍ مَضَارِعُ

اٰثْبَانُ (باب ضرب) مصدر۔ تم آؤ گے۔

اَفْوَا جَا، تَا ثَوْنُ کے ضمیر فاعل سے حال ہے، غول کے غول، فوج در فوج۔
ترجمہ ہو گا۔

جس دن صور بھونکا جائے گا اور تم جوق در جوق چلے آؤ گے۔

۱۹:۷۸ — وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا، آسمان کو کھول دیا جائے گا اور وہ
دروازے ہی بن جائے گا، بطور مثال آسمان کو ابواب قرار دیا۔ اَبْوَابًا بوجہ كَانَتْ
کی خبر کے منصوب ہے۔

۲۰:۷۸ — وَ سَيَّرَتِ الْاَنْجِبَالَ فَكَانَتْ سَرَابًا۔ سَيَّرَتْ ماضی مجہول واحد
مونث غائب تَسَيَّرَ (كَفَعِيلٌ) مصدر یعنی چلانا۔ (س ی س حروف مادہ)
اور جب وہ پہاڑ چلائے جائیں گے (یعنی زمین سے اکھاڑ کر فضا میں ذروں کی طرح پھیلا
دئے جائیں گے تو وہ سراب کی مانند بے حقیقت ہو جائیں گے کہ جسے آدمی پانی سمجھ
کر آگے بڑھتا رہے جب قریب پہنچتا ہے تو وہاں کچھ بھی نہیں پاتا۔
سَرَابًا بوجہ كَانَتْ کی خبر کے منصوب ہے۔

۲۱:۷۸ — اِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا۔ رَصَدٌ يَرُصِدُ رباب نصر سے
اسم ظرف مکان ہے۔ یعنی گھات (فیروز اللغات عربی اردو) گھات کی جگہ رلغات
القرآن از ندوة المصنفين وتفسير مابعدی)
الرَّصْدُ مصدر یعنی گھات لگا کر بیٹھنا۔

امام غائب کہتے ہیں۔
الْمِرْصَدُ گھات لگانے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے وَاقْعُدُوا لِلْهَرَمِ
كُلَّ مِرْصَدٍ (۵:۹) اور ہر گھات کی جگہ ان کی تاک میں بیٹھو اور مِرْصَادٌ بمعنی
مِرْصَدٌ آتا ہے لیکن مِرْصَادٌ اس جگہ کو کہتے ہیں جو کہ گھات کے لئے مخصوص ہو۔
قرآن میں ہے اِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا (۲۱:۷۸) بے شک دوزخ گھات
میں ہے۔

تو آیت میں اس بات پر بھی تنبیہ ہے کہ جہنم کے اوپر سے لوگوں کا گزر ہو گا جیسا کہ
دوسری جگہ فرمایا۔ وَاِنَّ مِنْكُمْ اِلَّا وَاِرِدُهَا (۷۱:۱۹) اور تم میں سے کوئی (ایسا بشر)
نہیں جو جہنم سے اوپر ہو کر نہ گزے۔

آیت نہائیں مِرْصَادًا بوجہ خبر ہونے کانت کے منصوب ہے
 ۲۲: ۷۸ — لِلظَّغِينِ مَأْبًا۔ اگر آیت ۲۱ میں جہنم کو فقط کفار کے لئے مِرْصَاد
 لیا جائے تو ظغین آیت ۲۱ کے ساتھ آئے گا ای اِنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا
 لِلظَّغِينِ۔ ابے تک دوزخ طاغین کی گھات میں ہے۔ اس صورت میں مَأْبًا بدل
 ہوگا مِرْصَادًا ہے۔

اور اگر آیت ۲۱ میں جہنم کو کفار و متوینین دونوں کے لئے مراد لیا جائے تو مَأْبًا
 خبر ثانی ہوگی کانت لِلظَّغِينِ کی، (لوٹنے کی جگہ)
 مَأْبًا مصدر بھی ہے اور اسم ظرف مکان و زمان بھی، یعنی لوٹنا، لوٹنے کی جگہ، لوٹنے
 کا وقت۔ اَوْبُ اِيَابُ بھی مصدر ہیں۔ اب يَتَوَبُّ (باب نصر) اَوْبُ اَقَابِین
 اسی سے مشتق ہیں۔ تَاوَبُیْ دُن کے چلنے کو کہتے ہیں۔

طَاغَى جَمْعُ ظَغِينٍ۔ گناہوں میں حد سے بڑھ جانے والے۔ طَغَى يَطْغَى
 طَغْيَانٌ (باب ضرب) سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ ظَغِينٌ بحالت جرد نصب،
 طَاغُوْنَ بحالت رفع۔

۲۳: ۷۸ — لِبِئْسَ لِي فِيهِ اَحْقَابًا۔ جملہ طاغین کی ضمیر مستکن سے حال ہے
 لہذا منصوب ہے۔

لِبِئْسَ لِي (باب سجع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے؛ لَبِئْسَ
 لِبَئْسٌ وَكِبَافَةٌ بمعنی دیر تک رہنا، مدت تک رہنا۔ فِیْہَا میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب
 کا مرجع جہنم ہے۔

اَحْقَابًا، حَقْبٌ کی جمع ہے اور بوجہ ظرفیت منصوب ہے؛

حَقْبٌ کتنی مدت کو کہتے ہیں اس میں اسلاف و اہل لغت کا اختلاف ہے۔

مثلاً حَقْب ۸۰ سال جس کا ہر دن ہزار برس کا۔ (حضرت علی کرم اللہ وجہہ)
 حَقْب ۲۷ ہر خریف کا۔ ہر خریف ۷۰ سال کا، ہر سال ۳۶۰ دن کا ہر دن ہزار برس کا۔
 (مجاہد)

اسی طرح دوسرے اقوال ہیں۔ لیکن کتنی ہی مدت بیان کی جائے پھر بھی وہ معاد
 ختم ہو جائے گی۔ دوامی نہ ہوگی؛ اس لئے مقاتل نے صاف کہہ دیا کہ آیت قُلْتُ
 تَزِيدُكُمْ اِلَّا عَذَابًا سے یہ آیت منسوخ ہے۔

لیکن حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے :-

کہ احقاب جمع ہے اور جمع کی کوئی آخری حد نہیں۔ اس لئے ہر حقب گذرنے کے بعد دوسرا حقب شروع ہو جائے گا اور اس طرح حقب کا سلسلہ ختم نہ ہوگا۔

امام حسن بصری کی تشریح کے مطابق اس جگہ لفظ احقاباً کی وجہ سے (لِثَنٍ) کا مطلب ہوگا ہمیشہ رہنے والے (لغات القرآن) وہ اس میں حقبوں بڑے رہیں گے۔
۴۸: ۲۸ — لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا؛ لَا يَذُوقُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب (ذُوقُوا) باب نصر مصدر سے۔ وہ نہیں چکھیں گے۔ فِيهَا ای فی جہنم۔ بَرْدًا۔ ٹھنڈک، شَرَابًا پینے کی چیز، ہر وہ چیز جس کو چہاننا نہ پڑے بلکہ پیاجا عربی میں اس کے لئے شراب کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

ترجمہ ہوگا :-

وہ وہاں نہ تو ٹھنڈک کا مزہ چکھیں گے اور نہ کسی پینے کی چیز کا؛ (یعنی ان کو نہ تو ایسی ٹھنڈک نصیب ہوگی جو جسم کو آرام اور سکون دے۔ اور نہ کوئی پینے کی چیز ایسی ملے گی جو پرزائے بھی ہو اور پیاس کو بھی بجھا دے)

۴۸: ۲۵ — الْأَحْمِيْمًا وَالْغَسَّاقًا۔ حَمِيْمًا۔ سخت گرم، کھولتا ہوا پانی، غَسَّاقًا پیپ، کچ لہو۔ وہ گند کا مادہ جو زخموں سے نکلتا ہے۔ بہتی پیپ، اس صورت میں حَمِيْمًا کا استثناء بَرْدًا سے ہے اور غَسَّاقًا کا استثناء شَرَابًا سے ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جب دوزخیوں (طاغیوں) کو دوزخ کی آگ اندر سے اور باہر سے جھلا رہی ہوگی اور وہ ٹھنڈک کے لئے بیتاب ہوں گے تو ان کو ٹھنڈک کی بجائے گرم اور کھولتا ہوا پانی پینے کو ملے گا؛ جو ان پر گرمی کی شدت کو اور تیز کر دے گا۔

اسی طرح جب ان کو شراب کی طلب ہوگی یعنی پینے کی ایسی چیز جو کہ پرزائے بھی ہو اور ان کی پیاس کو تسکین بھی بخشنے تو ان کو پینے کے لئے کچ لہو اور دوزخیوں کے زخموں سے بہتی ہوئی گندی پیپ پینے کو دی جائے گی جو پینے کو اور بھی ناقابل برداشت کر دے گی۔

آیت ۲۴ میں بَرْدًا وَ شَرَابًا۔ يَذُوقُونَ کے مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہیں اور سارا جملہ لِثَنٍ کے ضمیر جمع مذکر سے حال ہے اور یہی صورت آیت ۲۵ میں حَمِيْمًا وَ غَسَّاقًا کی ہے۔

۲۶: ۷۸ — حَبْرَاءَ وَفَاقًا موصوف و صفت، حَبْرَاءَ جزاء بدلہ، معاوضہ و فاقًا مصدر (مفاعلتہ) ہے یعنی موافقہ، یعنی مصدر بمعنی اسم فاعل ہے جتنا جرم ہے اتنی سزا۔ حَبْرَاءَ فعل محذوف سے مفعول مطلق ہے۔

قرآن اور انفس کے نزدیک عبارت یوں تھی۔

جازینا ہمہ جزاء وفاقاً۔ (ہم نے اُن کو اُن کے جرم کے موافق سزا دی۔
زحاج نے کہا ہے۔

جو زواہ جزاء وفاقاً اور ان کو ان کے جرم کے موافق سزا دی گئی،

۲۷: ۷۸ — اِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا۔ جہلہ مستانفہ ہے اور سزا مذکور کی علت۔

یعنی ان کو ان کے گناہوں کی پوری پوری سزا دی گئی کیونکہ وہ لوگ تو حساب کی توقع ہی نہ رکھتے تھے۔

كَانُوا لَا يَرْجُونَ ماضی استمراری جمع مذکر غائب کا صیغہ، رَجَاءَ ربا نصر مصدر ہے۔ وہ یقین نہیں رکھتے تھے۔ وہ امید نہیں رکھتے تھے۔

۷۸: ۲۸ — وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا كِذَابًا مصدر ہے تکذیب کا ہم معنی، استعمال عمومی ہے۔ اور انہوں نے ہماری آیات کی پوری پوری تکذیب کی
۲۹: ۷۸ — وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا: کِتَابًا یا تمیز ہے یا حال ہے اور کتاب مصدر بمعنی مکتوب ہے یا مفعول مطلق ہے۔ جیسے صَرَفْتُهُ سَوَاطِیْنِ اس کو ضرب تازیادہ لگائی۔

یعنی ہم نے ان کے ہر عمل کا اس طرح احصاء کر لیا ہے جیسے تحریک احصاء کر لیتی ہے یا کِتَابًا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے۔ یعنی ہم نے ان کے اعمال کو احاطہ کر لیا ہے اور لوح محفوظ میں یا کر اُن کتابیں کے اعمال ناموں میں لکھ رکھا ہے۔

کہا گیا ہے کہ یہ جملہ معرضہ ہے میرے نزدیک یہ وفاقاً کی علت ہے جیسے اِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا علت ہے جزاء کی،

مطلب یہ ہو گا کہ ہم ان کو اس لئے سزا دیں گے کہ وہ حساب کا انکار اور تکذیب کرتے تھے اور یہ سزا ان کے اعمال کے موافق ہو گی کیونکہ ان کے اعمال اور یہودیوں کے ہم نے لکھ رکھے ہیں۔ کوئی چیز بغیر لکھے نہیں رہی اس کے مطابق ان کو سزا ہو گی۔

وَكُلُّ شَيْءٍ يَهْدِي فَعْلٌ مَحْذُوفٌ كَالْفَعْلِ هِيَ جِبْنٌ كِي تَشْرَحُ آتِدَ فَعْلٌ مِيسْ كِي كَتِي هِيَ
یعنی طاعینوں کے ہر عمل اور ہر بیہودگی کو ہم نے توجہ لیا ہے (احاطہ عددی کر لیا ہے)
(تفسیر مظہری)

۳۰: ۷۸ — فَذُوْا اَقْلَنَ تَزِيْدُ كُمْ اِلَّا عَذَابًا: ف سبب یہ ہے اور بطور التفات
کلام کے رُخ کو موڑنا، ظُغَيْن کو خطاب ہے۔ وقیل الاتفات شاہد علی شدہ
الغضب۔ (الاتفات متناثر شدت پر شاہد ہے)

طاعین سے کہا جائے گا کہ، چونکہ ہم نے تمہارے اعمال کا احاطہ کر لیا ہے لہذا اب
بسبب کفر عن الحساب و تکذیب آیات عذاب کا مزہ چکھو،
فَلَنْ تَزِيْدَ كُمْ اِلَّا عَذَابًا: ہم نہیں زیادہ کریں گے تم پر مگر عذاب کو، ف عاطفہ
لَنْ تَزِيْدَ مضارع نفی تاکید پر لن۔ صیغہ جمع مکمل ہم ہرگز زیادہ نہیں کریں گے۔ كُمْ
ضمیر منقول جمع مذکر حاضر، اِلَّا حروف استثناء عَذَابًا مستثنیٰ (تمیز) ہم ہرگز زیادہ نہیں
کریں گے تم پر مگر عذاب۔

قِيلَ هَذِهِ الْآيَةُ اشْدَّ آيَةً فِي الْقُرْآنِ عَلَى اَهْلِ النَّارِ كَلِمًا اسْتَغْنَوْا
مِنْ نُّوْعِ الْعَذَابِ اَعْيَنُوا بِاشْدَدِّ مِنْهُ (الخانز)

کہا گیا ہے کہ یہ آیت قرآن میں دوزخیوں کے خلاف سخت ترین آیت ہے جب بھی وہ
ایک عذاب سے نجات کے لئے مدد طلب کریں گے ان کی اس عذاب سے زیادہ شدید
عذاب مدد کی جائے گی۔

۳۱: ۷۸ — فَائِدَہ:

اب آیت ہذا سے ان لوگوں کے اوپر خدا کے لطف و کرم کا ذکر ہے جو روز قیامت پر
ایمان رکھنے میں اور اس کے دربار میں حاضری کا خوف ان کو ہر گناہ سے باز رکھتا تھا۔
(ضیاء القرآن)

اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا - مَفَازٌ مصدر بمعنی کامیابی۔

یہ خود کسے اسم طرف بھی ہو سکتا ہے۔ الفوز کے معنی ہیں سلامتی کے ساتھ خیر حاصل
کر لینا۔ مَفَازًا اسم اِنَّ ہے۔ لہذا منصوب ہے۔ للمتقین اس کی خبر۔ ضرور پر بیجا
کے لئے کامیابی ہے۔

۳۲: ۷۸ — حَدِّ اِلْتِیْ وَاعْتَابًا: حَدِّ اِلْتِیْ باغات حَدِّ یَقَعُ کی جج جس کے

معنی اس باغ کے ہیں جس کے گرد چار دیواری کھینچی ہوئی ہو۔ باغ کا نام حدیقۃ اس مناسبت سے رکھا گیا ہے کہ وہ اپنی ہیئت اور شکل میں حد قد یعنی آنکھ کی پتلی کے مشابہ ہے جس طرح وہ گھری ہوئی اور بارونق اور باب و تاب ہوتی ہے۔ اس طرح حدیقۃ ہوتا ہے۔ حَدِّ اِثْنِ بَدَل ہے مَقَازِ اسے۔ اَعْنَابًا۔ عِنَب کی جمع ہے بمعنی انگور اور یہ حَدِّ اِثْنِ کا معطوف ہے۔

۷۸: ۲۳ — وَ كَوَاعِبُ اَثْرَابًا: موصوف صفت ہیں۔ واو عاطفہ ہے اور كَوَاعِبُ کا عطف اَعْنَابًا پر ہے۔ كَوَاعِبُ کا عِب کی جمع۔ نو خیز شباب لڑکیاں جن کے لپٹان خوب انہرے بھٹے ہوں۔ اَمْرَأَةً كَاعِبٍ ابھرے ہوئے پستانوں والی لڑکی كَفَبُ الرَّجُلِ (مخفف) اس بڑی کو کہتے ہیں کہ جو پاؤں اور پنڈلی کے جوڑ ہوتی ہے اور اَلْكَعْبَةُ ہر اس مکان کو کہتے ہیں جو ٹخنے کی شکل پر جو کور بنا ہوا ہو۔ اسی سے بیت المحرام کو الکعبۃ کے نام سے پکارا گیا ہے اَثْوَابًا، ہم سین عورتیں،

امام راغب فرماتے ہیں۔

اَثْوَابٌ (۵۲: ۳۸) کے معنی ہیں: ہم عمر جنہوں نے اکٹھی تربیت پائی ہوگی۔ گویا وہ عورتیں اپنے خاوندوں کے اس طرح مساوی و مماثل یعنی ہم مزاج ہوں گی جیسے سینوں کی بڑیوں میں یکسانیت پائی جاتی ہے یا اس لئے کہ گویا زمین پر یک وقت واقع ہوئی ہیں اور بعض نے یہ بھی وجہ بیان کی ہے کہ وہ اکٹھی ایک ساتھ مٹی میں کھیتی رہی ہیں۔

توب مٹی۔ ثَوَائِبُ پلایاں۔

۷۸: ۲۴ — وَ كَأْسًا دِهَاقًا وَ اَوْعَاطِفَ: كَأْسًا دِهَاقًا موصوف و صفت۔ كَأْسًا کا عطف كَوَاعِبُ پر ہے كَأْسٌ اس جام کو کہتے ہیں جو شراب سے پُر ہو جس جام میں شراب نہ ہو اس کو كَأْسٌ نہیں کہتے۔ دِهَاقًا۔ دَهَقٌ رباب فتح، مصدر اسم صفت ہے۔ بھرا ہوا۔ جھلکتا ہوا۔

۷۸: ۲۵ — لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَّ لَا كِدًّا اَبًا: یہ جملہ متقین کی ضمیر سے حال ہے فِيهَا کی ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع

۱۔ كَأْسًا کی طرف راجح ہے یعنی دنیوی شراب پینے کے وقت جس طرح لغو اور بیہودہ باتیں سنی جاتی ہیں جنت کی شراب پیتے وقت وہ نہیں سنی جائیں گی۔

۱۲۔ نہیہا کی ضمیر مَفَاذِہ کی طرف راجع ہے اور مَفَاذِہ مراد ہے حدائق اور جنتیں۔

۱۳۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہا ضمیر کا مرجع جنت ہے۔ وہاں متقین کوئی بیہودہ بات نہیں سنیں گے اور نہ کوئی جھوٹ (خرافات) کِذِّ ابًا، مصدر۔ منصوب بوجہ مفعول مطلق (باب تفعیل) کسی کو جھوٹا قرار دینا۔ جھوٹا سمجھنا۔

۳۶: ۷۸ — حَزَّاءٌ مِّن رَّبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا، حَزَّاءٌ اور عَطَاءٌ دونوں مصدر ہیں اور مفعول مطلق ہیں فعل مجزوف کے، اِی جَاَزَا هُوَ حَزَّاءٌ وَاَعْطَا هُوَ عَطَاءٌ

آیت کا ترجمہ ہو گا:-

یہ بدل ہے آپ کے رب کی طرف سے بڑا کافی انعام۔

یہ انعام و اکرام چونکہ ان کے اعمال صالحہ کے عوض میں ہے اس لئے اسے جزا کہا گیا کیونکہ اس میں اس کا فعل و احسان جلوہ مند ہے اس لئے اسے عطا کہا گیا ہے پھر عطا کی صفت حِسَابًا ذکر کی گئی ہے۔ قتادہ نے اس کا معنی کثیراً بتایا ہے یَقَالُ أَحَبُّتُ فَلَانًا۔ اِی کثرت لہ العطا حتی قال حسبی۔ (کہتے ہیں أَحَبُّتُ فَلَانًا یعنی میں نے اس کو اس کثرت سے دیا یہاں تک کہ وہ کہہ اٹھا میرے لئے (یہی) کافی ہے)۔ (میار القرآن)

حِسَابًا مصدر ہے لیکن صفت کے قائم مقام ہے۔ اِی کثیراً بہت زیادہ ۳۷: ۲۸ — رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ ؛ جملہ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا بدل ہے رَبِّكَ سے الرَّحْمٰن بھی رب سے بدل ہے یا اس کی صفت:

ترجمہ ہو گا:-

جو رب ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور ان دونوں کے اندر کی سب چیزوں کا جو بڑا رحم و کرم کرنے والا ہے۔

لَا يَمْلِكُوْنَ مِنْهُ خِطَابًا۔ یہ جملہ مستانفہ ہے۔ لَا يَمْلِكُوْنَ مفارغ منفی جمع مذکر غائب۔ وَلٰكُ (باب ضرب) مصدر۔ وہ اختیار نہیں رکھتے۔

وہ رب السموات والارض وما فیہا ہے اور جن بھی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ یہ ہدیت اور جبروت بھی ہے کہ کوئی بھی بغیر اذن کے اس سے بات نہیں کر سکتا۔

صاحب تفسیر حنفی رقمطراز ہیں۔

اور کوئی اپنے استحقاق کی بابت اس سے کچھ بھی نہیں کہہ سکتا۔ جس کو کچھ بھی دیا وہ محض فضل ہی فضل ہے، جس کو نہیں دیا وہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ چیز مجھے کیوں نہیں دی۔ کیونکہ اس کو کسی کا دینا نہیں آتا جو وہ اپنا حق جتلائے اور گلہ کرے :

لَا يَمْلِكُونَ فِي ضَمِيرِ فَاعِلٍ جَمْعِ مَذْكَرٍ غَائِبٍ تَمَامِ أَهْلِ سَمَوَاتٍ وَارْضٍ كے لئے ہے اور مِنْہ کی ضمیر واحد مذکر غائب اللہ کے لئے ہے (مدارک)

خطاباً۔ کلام، بات، گفتگو۔ مصدر۔ منصوب بوجہ تمیز۔
۷۸: ۳۸ — يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا: آیت سابقہ نمبر ۳۷ میں خطاباً پر علامت وقف جڑ ہے جو وقف جائز کی علامت ہے اور یہاں ٹھہرنا بہتر ہے۔ اس صورت میں يَوْمَ ظرف ہے لَا يَتَكَلَّمُونَ کا۔ بوجہ ظرفیت منصوب ہے اس دن۔

يَقُومُ مضارع واحد مذکر غائب۔ قیام مصدر (باب نصر) سے۔ وہ اٹھ کھڑا ہوگا یہاں بمعنی جمع ہے۔ وہ اٹھ کھڑے ہوں گے۔
الرُّوح کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ اس سے مراد ہے ارداء بنی آدم۔

۲۔ بنی آدم فی انفسہم۔

۳۔ خدا کی مخلوق میں سے بنی آدم کی شکل کی ایک مخلوق جو فرشتے ہوں ہیں بشر۔

۴۔ حضرت جبریل علیہ السلام

۵۔ القرآن

۱۶۔ جمیع مخلوق کے بقدر ایک عظیم فرشتہ وغیرہ۔ (اضواء البیان)

۱۔ ابن جریر نے ان جملہ اقوال میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے سے توقف کیا ہے

ب۔ ۱۔ مودودی، پیر محمد کرم شاہ، صاحب تفسیر مدارک، جمہور کے نزدیک حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔

ج : مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ کے نزدیک تمام ذی ارواح۔

مولانا عبد المجید دریابادی رحمہ کے نزدیک اس سیاق میں روح سے مراد ذی روح مخلوق لی گئی ہے۔

يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًا كَاكْثَرِ الْمَطْلَبِ لِبَيْتِ كَرَالِ رُوحِ اِيَكِ صَفِ
میں اور ملائکہ ایک صف میں کھڑے ہوں گے، اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ الروح
اور فرشتے صف باندھ کر کھڑے ہوں گے:

صَفًا يَلَا يَتَكَلَّمُونَ كِي ضَمِير فاعِل سے حال ہے صَفَّ يَصِفُ (باب نصر)
کا مصدر ہے جن کے معنی صف باندھنے کے آتے ہیں اور خود قطار کے معنی میں بھی بطور
اسم مستعمل ہے۔ صُفُوفٌ جمع۔ قطاریں۔ صف باندھے۔

لَا يَتَكَلَّمُونَ مضارع منفی جمع مذکر غائب تَكَلَّمَ (تفعل) مصدر۔ وہ بات
نہیں کریں گے۔

الْاَوَّلُ۔ استثناء متصل۔ اے لا يتكلمون احد الا المادون من الرحمن
کوئی کلام نہ کرے سوا اُن کے جن کو الرحمن کی طرف سے اجازت دی گئی ہوگی
اِذْنٌ ماضی واحد مذکر غائب اِذْنٌ (باب مع) مصدر سے اس نے اجازت دی۔

وَقَالَ صَوَابًا اس کا عطف اِذْنٌ پر ہے صَوَابًا۔ ٹھیک بات، حق، راست
درست، خطا کی ضد ہے۔ اور وہ کیسا بھی حق بات، یعنی شفاعت یا شہادت کے سلسلہ
میں اجازت پر وہ لگی چڑھی کہے بغیر سچی سچی اور بلا کم و کاست ٹھیک بات کہیگا۔

۲۹۷۸ — ذٰلِكَ الْيَوْمِ الْحَقِّ۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ واحد مذکر۔ مبتداء اليوم الحق
موصوف وصف مل کر خبر۔ وہ برحق دن ہے۔ یا ذٰلِكَ الْيَوْمِ (مذکورہ بالا احوال والادب)
اسم اشارہ۔ و مشارع الید مل کر مبتداء الحق اس کی خبر (حق ہی ہے۔ بلاریب، حقانیت اور
صدقت پر یہ دن مبنی مقصود ہے۔ یعنی الحق خبر ہے۔ اور خبر پر الف لام مفید حصر ہی ہے
پس مطلب یہ ہوا کہ قیامت کا دن یقیناً حق ہی ہے (تفسیر مظہری)

فَمَنْ شَاءَ اخْتَدَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا يَشَاءُ سَبِيْلَهُ كِيونکہ اللہ تک پہنچانے کا راستہ
اختیار کرنے کا سبب قیامت کا برحق ہونا ہے۔

مَا يَأْتِي مَفْعُول ہے اخْتَدَ کا اور اِلَىٰ رَبِّهِ متعلق مَا يَأْتِي
اِخْتَدَ ماضی واحد مذکر غائب اِخْتَدَ (افتعال) مصدر۔ اختیار کرنا۔ مَا يَأْتِي مَفْعُول

اَبَ یَوْمٍ (باب نصر) مصدر یعنی لوٹنا۔ اسم ظرف زمان بھی ہو سکتا ہے بمعنی لوٹنے کا وقت۔ اسم ظرف مکان بھی ہو سکتا ہے بمعنی لوٹنے کی جگہ۔ یہاں یہی مراد ہے۔

مطلب ہے اللہ کے قرب تک پہنچانے والا راستہ، یا لوٹنے کی جگہ سے مراد ہے جنت۔ (الحا زل، جلالین)

پس جو شخص چاہے اپنے پروردگار کے پاس ٹھکانہ بنالے۔

۷۸، ہم — اِنَّا اَنْذَرْنٰکُمْ عَذَابًا قَرِیْبًا۔ اَنْذَرْنَا ماضی جمع متکلم اِنْذَارُ (افعال) مصدر۔ کُتِبَ ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ ہم نے تم کو ڈرایا۔ ہم نے تم کو ڈر سنا یا۔

عَذَابًا قَرِیْبًا موصوف و صفت۔ مل کر اَنْذَرْنَا کا مفعول ثانی۔ عذاب قریب اس سے مراد عذاب آخرت ہے۔ کیونکہ جو آئو الہ ہے وہ قریب ہی ہے۔ یا اس سے

مراد عذاب قبر ہے اور موت جوتے کے تسمہ سے زیادہ قریب ہے (تفسیر مظہری)

یَوْمَ یَنْظُرُ الْمَوْتُ مَا قَدْ مَتَّ یَدَہُ۔ اس کی تفسیر میں علامہ پانی پتی رقمطراز ہیں۔

یَوْمَ۔ عَذَابًا کا مفعول فیہ ہے۔ کیونکہ عذاب بھی تعذیب (مصدر) ہے

مَا قَدْ مَتَّ میں مَا یا تو سوالیہ ہے اور قَدْ مَتَّ کا مفعول ہونے کی وجہ سے

عمل نصب میں ہے یا موصولہ ہے اور یَنْظُرُ کا مفعول ہے اور صلہ میں ضمیر مَحْدُوث

ہے یعنی قَدْ مَتَّہ۔ مطلب یہ ہے کہ ہر شخص قیامت کے دن اپنے اس عمل کو جو

پہلے اس نے دنیا میں کر کے بھیجا ہو گا اپنے اعمال نامہ میں دیکھے گا۔ یا اس کا بدلہ

آخرت میں دیکھے گا یا قبر میں دیکھے گا۔

اعمال کو بھیجنے کی نسبت ہاتھوں کی طرف اس لئے کی کہ عموماً کام ہاتھ ہی

ہوتے ہیں۔

وَقَالَ الْکَافِرُ لَیْلَتِنِیْ کُنْتُ تُرَابًا؛ وَاَوْعَظُ، یَقُولُ کا عطف

یَنْظُرُ پر ہے۔ لَیْلَتِ حرف تناد طع ہے۔ گذشتہ کو تا ہی پر اظہار تاسف کے لئے آتا

ہے اور جبکہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

لَیْلَتِنِیْ اَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِیْلًا (۲۷: ۲۵) لے کاش میں نے

پیغمبر کے ساتھ راستہ اختیار کیا ہوتا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۷۹) سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ (۴۶)

۷۹: ۱ — وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا، وَادِّ قَسِيْدَہٗ : النَّازِعَاتِ قسم بہا ہے، غَرْقًا اسم ہے لیکن بجائے مصدر کے متعل ہے یعنی مفعول مطلق من غیر لفظ بہا ہے جیسے قَعْدَتٌ جُلُوْا سَا میں جُلُوْا سَا مفعول مطلق من غیر لفظ بہا جواب قسم محذوف ہے :

النَّازِعَاتِ اسم فاعل جمع مؤنث النازعات، واحد، نَزَعٌ رَابِ ضَرْبِ مصدر ہے : کھینچنے والیاں۔ کھینچ کر نکالنے والیاں۔ نَزَعٌ کھینچنا، نکالنا جان نکالنا۔ مَنَارَعَةٌ (مفاعلة) باہم کشیدگی۔ خصومت۔ تَنَارَعٌ (تفاعل) باہم خصومت کرنا۔

غَرْقًا۔ ڈوبنا۔ گہرائی سے شدت کے ساتھ کھینچنا

ترجمہ ہوگا :-

قسم ہے گہرائی میں جا کر شدت کے ساتھ کھینچنے والیوں کی ۔

۷۹: ۲ — وَالنَّشْطِیْطِ نَشْطًا وَادِّ عَاطِفَہٗ : وَادِّ قَسْمِہٖ مَقْدَرِہٖ : النَّشْطِیْطِ قسم بہا ہے۔ نَشْطًا مفعول مطلق تاکید کے لئے ہے جواب قسم محذوف ہے ۔

النَّشْطِیْطِ اسم فاعل جمع مؤنث ہے : الناشطة واحد۔ بند کھولنے والیاں یہ لفظ نَشَطَ الدَّلُو۔ دُول کو آسانی کے ساتھ بغیر تکلیف کے نکال دیا۔ کے محاورہ ہے ماخوذ ہے۔ یَا نَشَطَ الْحَبْلِ سے ماخوذ ہے یعنی رسی کو اتنا ڈھیلا چھوڑ دیا کہ وہ کھل گئی۔ اور قسم ہے آسانی کے ساتھ گرہ کھولنے والیوں کی ۔ (آسانی سے روح قبض کرنے والیوں کی)

۷۹: ۳ — وَ الشَّجَبِیْطِ سَجًّا وَادِّ عَاطِفَہٗ (وَادِّ قَسْمِہٖ مَقْدَرِہٖ) الشَّجَبِیْطِ

مقسم ہوا۔

سَبَّحًا مفعول مطلق: سَبَّحَ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل جمع مَوْتِ ہے۔ تیرنے والیاں۔ اور قسم ہے تیرنے والیوں کی،

۷۹: ۴۔ فَالْشَّيْءُ سَبْقًا عَاطِفٌ، وَادَّ قَسْمِہٖ مَقْدَرُہُ الشَّيْءُ مَقْسَمٌ ہوا۔ سَبْقًا مفعول مطلق سَبَّحَ (باب ضرب، نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مَوْتِ ہے پھر ان کی قسم جو دوڑ کر آگے بڑھنے والیاں ہیں۔

۷۹: ۵۔ فَالْمَدَّ تَرَاتٍ أَمْرًا، ف عَاطِفٌ وَادَّ قَسْمِہٖ مَقْدَرُہٗ (مدبرات مقسم بہا ہے۔ أَمْرًا مفعول بہ ہے۔ أَلْمَدَّ تَرَاتٍ تدبیر (تفعیل) مصدر سے اسم فاعل جمع مَوْتِ ہے کسی کام کی تدبیر کرنے والیاں۔

پھر ان کی قسم جو (تقویض کئے گئے) امور میں تدبیر و تنظیم کرتی پھرتی ہیں۔
بنوئی کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس کے نزدیک وہ ملائکہ مراد ہیں جن کے سپرد کچھ کام بحکم خدا کئے گئے ہیں اور ان کو انجام دینے کے طریقے اللہ تعالیٰ نے ان کو تعلیم فرمائیے ہیں:

فائدہ :-

آیات ۱- تا- ۵۔ میں مقسم ہوا ان کے نام کے بجائے ان کے اوصاف کا ذکر کیا گیا ہے اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ جہور کے نزدیک ان سے مراد فرشتے ہیں۔ اس صورت میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نازعات، ناشطات، ساجات، سابقات، مدبرات، سب صیغے مَوْتِ کے ہیں حالانکہ فرشتے مَوْتِ نہیں ہیں۔ بلکہ خدائے پاک نے کفار کو فرشتوں کو مَوْتِ کہنے میں الزام دیا ہے۔ تنبیہ فرمائی ہے جیسا کہ ارشاد ہے۔

وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِ شَاءَ... الخ
۱۹: ۴۳ اور انہوں نے فرشتوں کو کہ وہ بھی اللہ کے بندے ہیں (خدا کی بیٹیاں مقرر کیا ہے۔۔۔۔۔

اس کے متعلق علامہ حقانی فرماتے ہیں :-

”اس کا جواب یہ ہے کہ عرب کی زبان میں جمع اور جماعات کو بصیغہ مَوْتِ سے

تعبیر کرتے ہیں۔ اور ملائکہ سے اشتغال مراد نہیں بلکہ جماعات مراد ہیں :

ان فرشتوں میں سے نازعات سے وہ فرشتے مراد ہیں جو جان نکالتے ہیں۔ اور کھینچ کر (جان) نکلنے والے وہ ہیں جو کفار کی جان کنی پر مامور ہیں۔ کفار کی روح عالم آخرت کے مصائب سے ڈر کر ان کے بدن میں ادھر ادھر تمام اطراف و جوانب میں پھپتی پھرتی ہے۔ اس لئے وہ ملائکہ بھی ان کے اجسام میں گھس کر ان کی روح کو نکالتے ہیں اسی طرح ناشطات، ساججات، سابقات، مدبرات سے مراد بھی ملائکہ ہیں جن کو باعتبار ان کی صفات اور حالات کے مختلف صفات سے تعبیر کیا گیا ہے۔

۲۔ امام حسن بصری ؓ نے ان سے مراد ستائے لئے ہیں۔

۳۔ بعض کے نزدیک ان پانچوں کلمات سے مراد اسداح ہیں۔

۴۔ بعض کہتے ہیں کہ ان پانچوں سے مراد غازیوں کے گھوڑے ہیں۔

۵۔ ابوسلم اسفہانی کہتے ہیں کہ ان پانچوں کلمات سے مراد غازی ہیں۔

(تفسیر حقانی)

فَائِدَہ :-

یہ پانچ قسمیں کھائی گئی ہیں لیکن جواب قسم محذوف ہے یعنی لَتُبْعَ شَيْءٍ۔ کہ تمہیں ضرور دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جائے گا۔

۶:۷۹ — يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ؛ يَوْمَ منصوب ہے ظرف زمان ہے

اور قسم کے جواب محذوف سے متعلق ہے۔

تَرْجُفُ مضارع واحد مؤنث غائب رَجَفَ (باب نصر) مصدر سے بمعنی وہ لرزے گی۔ وہ کانپے گی۔

الرَّاجِفَةُ رَجَفَ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ جب تھر تھرانے والی تھر تھرائے گی۔

علاء آلوسیؒ روح المعانی میں لکھتے ہیں۔

راجفۃ سے مراد تمام وہ چیزیں ہیں جو ساکن ہیں۔ اور وہ اس وقت زور زور سے کانپنے اور لرزنے لگیں گی۔ جیسے زمین، پہاڑ وغیرہ۔

یعنی نفع اولیٰ ہوگا اور نظام کائنات کے درہم برہم ہونے کا حکم صادر ہوگا۔

تویوں محسوس ہوگا کہ زبردست زلزلہ کے جھٹکوں سے زمین، پہاڑ، قلعے، مکان اور درخت سب کے سب لرزنے لگیں گے۔

۷۹:۷۹۔ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ: تَتَّبِعُ مضارع واحد مؤنث غائب تَتَّبِعُ رَبًّا سمیع مصدر سے۔ یعنی پیچھے چلنا۔ پیچھے پیچھے آنا۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع الراجعتہ ہے۔

الرَّادِفَةُ: رَدُّتْ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث پیچھے سوار ہونے والی۔ پیچھے جانے والی۔ تَرَادُفٌ ایک دوسرے کے پیچھے آنا۔ یا سوار ہونا۔ لفظوں کا ہم معنی ہونا۔ مترادف ہم معنی۔ اس کے پیچھے آئے گی ایک اور لرزاہٹ، بھونچال، زلزلہ،

فَائِدَة:

بعض کے نزدیک ردوف سے مراد نفوذ ثانیہ ہے جو پہلے نفوذ کے بعد ہوگا، جس کے بعد سب مرنے دوبارہ زندہ ہو جائیں گے۔ صاحب تفسیر حقایق رقمطراز ہیں:-

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاحِفَةُ۔ اس روز کہ لرزنے والی چیزیں لرزیں یعنی زمین اور پہاڑ ہلیں۔ اور تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ پے در پے لرزے پر لرزہ آئے، یہ لفظ صورا اول کے وقت ہوگا۔ کہ زمین ہل جائے گی اور پے در پے لرزے آنے سے یہ تمام دنیا نیست و نابود ہو جائے گی۔

اس کے بعد بار دیگر ہر ایک انسان زندہ ہوگا۔ ابتدائے لفظ صورا اول سے لے کر لفظ ثانی تک ایک متصل زمانہ ہے اس لئے اس میں زندہ ہونا صحیح ہو سکتا ہے۔ ردوف تو صرف لفظ اول صور میں تو کوئی زندہ نہ ہوگا بلکہ زندہ لوگ بھی مرجع تہل گے۔ گویا آیت نمبر ۶ اور آیت نمبر ۷ دونوں لفظ صورا اول کی کیفیات ہیں۔ لفظ ثانی بعد میں ہوگی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاحِفَةُ سے مراد وہ ہیبت ناک آواز ہے جو نفوذ اولیٰ کے وقت صر ہوگی۔ جس سے زمین و آسمان، وحوش و طیور، حیوان و انسان نیست و نابود ہو جائیں

اور تتبعھا الرادفة سے مراد نفث ثانیہ ہے (یعنی بار دیگر مور بھونکتا) جس سے تمام حیوان و انسان بار دیگر زندہ ہوں گے۔ اور ان دونوں نفث صورتوں میں بمقدار چالیس برس کا زمانہ ہوگا۔

(تفسیر حقانی، مظہری، خازن)

۸: ۷۹ — قُلُوبٌ یَّوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ۔ قُلُوبٌ مَّبْتَدَا۔ یَوْمَئِذٍ اسم ظرف زمان ہے اور تتبعھا الرادفة سے متعلق ہے۔ وَاجِفَةٌ، قُلُوبٌ کی صفت ہے اور مبتدا کی خبر۔

(کتنے ہی) دل اس روز ترساں و لرزاں ہوں گے۔ وَاجِفَةٌ۔ وَجِفَ (باب ضرب) مصدر سے۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔

وَجِفَ۔ وَجِیفٌ (باب ضرب) کے معنی تیز رفتاری کے ہیں۔ اور اَوْجِفْتُ الْبَیْیُوتَ کے معنی ہیں میں نے اونٹ کو تیز دوڑایا۔ قرآن مجید میں اور جگہ آیا ہے۔

فَمَا اَوْجِفْتُمْ عَلَیْهِ مِنْ خَیْلِ وَلَا رِکَابٍ (۶: ۵۹) کیونکہ اس کے لئے نہ تم نے گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ۔

مثلاً مشہور ہے اَوْجِفَ فَاَعْجَفَ: گھوڑے کو تیز دوڑا کر دبا کر دیا۔

وَجِفَ الشَّیْءُ کسی چیز کا مضطرب ہونا۔ قَلْبٌ وَاجِفٌ: مضطرب دل، ۹: ۷۹ — اَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ: اَبْصَارُهَا مَبْتَدَا خَاشِعَةٌ خبر۔ اَبْصَارُهَا ای البصا صَحْبُ الْقُلُوبِ (ان کا بچتے دل والوں کی آنکھیں) ہا ضمیر کا مرجع قلوب ہے۔

خَاشِعَةٌ خُشُوعٌ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے بمعنی ذلیل ہونے والی۔ خوار ہونے والی۔ نیچی ہونے والی۔ ان دل والوں کی آنکھیں ڈر اور ذلت و خواری سے نیچی ہو رہی ہوں گی۔

فَائِدَةٌ — آیات ۸ و ۹ میں مذکور حال کفار و منافقین کا ہوگا۔ اللہ کے نیک بندے اس روز حُسن و غم سے محفوظ ہوں گے۔ ان کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ لَا یَخْزُوهُمْ الْفُرْعُ الذَّکْبَرُ وَتَتَلَقَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ هَذَا یَوْمَکُمْ هَذَا یَوْمَکُمُ الَّذِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۲۱: ۱۰۳) ان کو (اس دن کا)

بڑا بھاری خوب غمگین نہیں کرے گا اور فرشتے ان کو لینے آئیں گے (اور کہیں گے کہ یہی وہ دن ہے جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔

قَائِلٌ ۛ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے مطابق یَوْمَ تَرْجَعُ الرَّاجِعَةُ (آیت ۲۶) میں نفخہ اُدیٰ مراد ہے اور تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ (آیت ۲۷) میں الرادفة سے مراد نفخہ ثانیہ ہے۔ اور آیات ۹، ۸، میں مذکور مضامین نفخہ ثانیہ سے متعلق ہیں۔

عَرَانَا كَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ: یہ جملہ استغناء میرا انکار یہ ہے، بھلا
میرے ہوں لوٹائے جائیں گے پہلی حالت کی طرف۔

عہ ہمزہ استفہامیہ ہے اِنَّا حرف مشبہ بالفعل ہے یہ اِنَّ حرف تحقیق اور حرف مشبہ بالفعل اور نَا ضمیر جمع متکلم سے مرکب ہے ۔

اسم مفعول جمع مذکر ہے۔ والپس پھر گئے۔ لوٹائے گئے۔

جب کوئی شخص اسی راستے سے پلٹ جائے جس پر وہ چل کر آیا تھا تو عرب کہتے ہیں رَجَع فلان فی حاضرتہ ای طریقۃ الّتی جاء فیہا فحضر۔ یعنی جس

داست کو وہ پہلے اپنے قدموں سے کھود آیا ہے اور اپنے نقوشِ پا ثبت کر آیا ہے اسی پروردہ لوٹ گیا۔

الحافرة پہلی حالت۔ اُلٹے پاؤں۔ زمین۔ حَقَرُ سے جس کے معنی زمین
 کھودنے کے ہیں۔ اسم فاعل واحد تَنَشَف۔ عرب میں ”حَافِرَةٌ“ اُلٹے پاؤں لڑنے

اور پہلی حالت پر پلٹنے کے لئے ضرب المثل ہو گیا ہے۔
امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں :-

اور بعض کا قول ہے کہ "تحافۃ" کے معنی روئے زمین کے ہیں جس میں ان کی قبریں کھدائی ہیں۔

۹: ۱۱ — اِذَا كُنَّا عِظًا مَّا نَخْرُجُ : یہ جملہ بھی استفہام انکاری ہے انکار

کے بعد انکار مزید تاکید کے لئے ہے۔

عَمَّ ہنزہ استفہامیہ ہے۔ اِذَا ظَهَرَ زَمَانٌ ہے زمانہ مستقبل پر دلالت کرتا ہے اور کبھی زمانہ ماضی کے لئے بھی آتا ہے جیسے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَ اِذَا رَاْ اُتْجَارَةً اَوْ لَهْوًا اِنِ الْفَضْلُ اِلَيْهَا (۱۱:۶۲) جب انہوں نے سودا بکنا دیکھا یا تماشہ ہوتا دیکھا تو جھٹک کر اسی طرف چل دیئے۔

اور اگر قسم کے بعد واقع ہو تو زمانہ حال کے لئے آتا ہے جیسے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَ النَّجْمِ اِذَا هَوٰى (۱:۵۳) اور قسم ہے تارے کی جیب وہ گرنے لگے۔
کُنَّا ماضی جمع مکمل یعنی مضارع۔ ہم ہوں گے۔

عِظًا مَّا نَخْرَةً: موصوف و صفت مل کر کَانَ کی خبر۔
عِظًا مَّا۔ عِظْمٌ کی جمع ہڈیاں۔ جیسے سِہَامٌ سَهْمٌ کی جمع ہے
نَخْرَةً عِظًا مَّا کی صفت ہے۔ نَخْرٌ (باب سَمْع) مصدر سے صفت کا
صیغہ واحد مؤنث۔ بوسیدہ۔ نَخْرَةٌ: مِنْ غُرِّ الْعِظَمِ ای بلی و صار الجوف
تَمْرَبْہ الرِّیْحِ فِی سَعْلَةٍ خَیْرِ ای صوت (روح المعانی)
جب ہڈی بوسیدہ ہو جائے اس کے اندر کا گودا گل جائے اور وہ خالی ہو جائے
اور اس میں سے ہوا گزرنے لگے جس سے نخیر پیدا ہو ایسی ہڈیوں کو عِظًا مَّا
نَخْرَةً کہتے ہیں۔

۱۲:۷۹ — قَالُوا۔ اس کا عطف یَقُولُونَ پر ہے (اور) وہ کہتے ہیں۔
تِلْكَ اِذَا كَرَّۃٌ خَاسِرَةٌ۔ تِلْكَ (اسم اشارہ واحد مؤنث)۔ بمعنی وہ مبتدا
ہے۔ اِذَا حَسْرَتٌ جَزَاءٌ۔ تب، اس وقت۔

کَرَّۃٌ خَاسِرَةٌ: موصوف و صفت مل کر بتدار کی خبر،
ترجمہ ہو گا۔

پھر تو یہ (زندگی کی) ایسی بڑی گھاٹے کی ہوگی (یہ وہ استہزاء کہتے ہیں)
خَاسِرَةٌ وَ خُسْرَانٌ (باب سَمْع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث
گھاٹے والی۔

مندرجہ ذیل وہ مقولے ہیں جو کہ کافر لوگ قیامت کی وقوع پذیری اور

منکرینِ حشر کی حالت زاری کی آیات سن کر ٹھٹھے کے طور پر کہتے ہیں۔

۱۔ عَمَّا نَا لَمَزْدُوْدُوْنَ فِي الْحَافِرَةِ۔

۱۲۔ تَمَّازَا كُنَّا عِظَامًا تَخْرُوْةَ۔

۳۔ تِلْكَ اِذَا كُرُوْهُ خَاسِرَةٌ۔

۱۲: ۷۹ — فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ۔ کفار کے استہزائیہ مقولوں کے

جواب میں ارشادِ الہی ہوتا ہے، فانما ہی زجرتہ واحدۃ۔ اسی لہ تصبیوا نلک

الکرتۃ صعبۃ علی اللہ عزوجل فانہا سہلۃ ہیئۃ فی قدرتہ فَمَا هِيَ

الا صیغۃ واحدۃ (فانما ہی زجرتہ واحدۃ) یرید النفخۃ الثانیۃ (مدارک)

یعنی زندگی کی دہائی کو خدا نے عزوجل کے لئے مشکل خیال نہ کرو، کیونکہ اس کی

قدرت کاملہ کے لئے یہ بہت ہی سہل اور آسان ہے وہ تو صرف ایک ڈانٹ ہے

مراد اس سے نفخۃ الثانیہ ہے؛

إِنَّمَا، بے شک، تحقیق، سوائے اس کے نہیں۔ وہ تو صرف (یہ) ہے

إِنَّ حرفِ مشبہ بالفعل ہے اور مَا کاذب ہے جو حصر کے لئے آتا ہے اور إِنَّ کو عمل لفظی

سے روک دیتا ہے۔ اور زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ خبرِ إِنَّ ہے۔

زَجْرَةٌ زَجْرٌ رباب (نصر) مصدر یعنی ڈانٹنا۔ جھڑکنا، زجر کرنا سے بمعنی

ڈانٹ، جھڑک، زجر۔

۱۴: ۷۹ — فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ: فاء عطف کے لئے ہے اور إِذَا مفاہاتہ

ہے۔ (اچانک اور ناگہان کے معنی میں) ہے۔ لَذَا کے آنے سے هُمْ بِالسَّاهِرَةِ

جو جملہ اسمیہ تھا جملہ فعلیہ کی قوت میں ہو گیا۔ اسی لئے اس کا عطف جملہ فعلیہ پر

صحیح ہو گیا۔

مطلب یہ ہو گا کہ ۱۔

دنیا میں یہ ایسی باتیں کہہ رہے ہیں مگر جب یہ زمین کے اوپر ایک میدان میں

ہوں گے تو ناگہان وہ وقت آہی جائے گا۔ اس صورت میں فانما ہی زجرتہ

واحدۃ جملہ معترضہ ہو گا، جو معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان اس بات کو ظاہر

کرا رہا ہے کہ جس لرزہ کے یہ منکر ہیں اس کو لانا اللہ کے نزدیک آسان ہے کچھ دشوار

نہیں ہے۔ (تفسیر مظہری)

السَّاهِرَةُ: سَهْوٌ (باب سَمِع) مصدر سے جس کے معنی نیند اڑ جانے کے ہیں۔ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔ مفسرین کے اس کے متعلق کئی اقوال ہیں۔

۱۔ سَاحِرٌ سفید ہموار زمین کو کہتے ہیں۔ اس کے موسوم ہونے کی دو وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس پر چلنے والا خوف سے سوتا نہیں۔

دوم یہ کہ اس میں سراب رواں ہوتا ہے یہ عرب کے محاورہ عین ساهرة سے ماخوذ ہے۔

تیسری وجہ یہ بھی ہے کہ زمین کا نام ساہرہ اس لئے پڑا کہ شدت خوف کے باعث اس میں انسان کی نیند اڑ جاتی ہے تو وہ زمین کہ جس کے اندر قیامت کے موقع پر کافریں ہوں گے نہایت ہی خوف میں ہوں گے لہذا اس زمین کا نام ساهرة اس بنا پر ہوا۔

(تفسیر کبیر امام رازی ج ۲)

۲۔ اس سے مراد روئے زمین ہے۔ سب لوگ زمین پر جمع ہو جائیں گے جو سفید ہو گئے اور بالکل صاف اور خالی ہو گئے جیسے میدے کی روٹی ہوتی ہے اور جگہ ہے یَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ الخ (۱۲)۔ جس دن یہ زمین بدل کر دوسری زمین ہو جائے گی۔ اور آسمان بھی بدل جائیں گے اور سب مخلوق اللہ تعالیٰ واحد قہار کے روبرو پیش ہوگی۔

تفسیر ابن کثیرؒ

۳۔ اس کے معنی ہیں کہ لوگ قیامت کے دن موت کی نیند سے فوراً جاگ اٹھیں یہ معنی زیادہ مناسب بھی ہیں کیونکہ موت کو خواب کے زیادہ مشابہت ہے اور سہو بیداری کو کہتے ہیں۔ حیات اخروی بیداری اور موت خواب کے بہت مشابہ ہے۔ (تفسیر حقانی)

سورۃ یٰسّٰی میں ہے۔

قَالُوا يٰلَيْلًا مَنْ ۚ بَعَثْنَا مِنْ مُّزِقِدِنَا۔ (۵۲:۳۶) کہیں گے اے

ہے ہمیں ہماری خواب گاہوں سے کس نے (جگمگ) اٹھایا۔

۴۔ ٹوری کہتے ہیں مراد اس سے غلام کی زمین ہے۔

(ب) عثمان بن ابوالعالیہ کا قول ہے کہ اس سے مراد بیت المقدس کی زمین ہے،
(ج) وہیب بن منبہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد بیت المقدس کی ایک طرف کا پہاڑ ہے
(د) قتادہ کہتے ہیں کہ جہنم کو بھی ساہرا کہتے ہیں۔

لیکن یہ اقوال سب کے سب غریب ہیں۔ (تفسیر منطہری)

۹۱: ۱۵ — هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى: (قیامت کا ذکر ہو رہا تھا کہ اچانک
روئے سخن فرعون کی طرف چلا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کفار مکہ انکار قیامت پر سختی
سے ڈٹے ہوئے تھے کسی دلیل سے وہ متاخر نہیں ہوئے تھے اس لئے ان کے سامنے
ایک ایسے شخص کا دردناک انجام پیش کیا جا رہا ہے جو کہ وہ بھی قیامت کا منکر تھا اور اسی
وجہ سے وہ سرکشی اور طغیان میں اتنا دور نکل گیا تھا کہ خدائی دعویٰ کیا کرتا تھا۔
انہیں بتایا جا رہا ہے کہ اے میرے رسول کے ساتھ ٹکری لینے والو اور اس کی باتوں کا
انکار کرنے والو! تم سے پہلے فرعون جیسے مطلق العنان حکمران نے میرے رسول موسیٰ
علیہ السلام کے ساتھ اسی طرح ٹکری تھی وہ بھی ان کی تکذیب کرتا اور قیامت کو تسلیم
نہیں کرتا تھا اس کا جو انجام ہوا وہ تم نے بارہا سنا ہے کیا تم اپنے لئے اسی طرح
کا انجام پسند کرتے ہو۔ (تفسیر ضیاء القرآن)

هَلْ اسْتَفْهَمَ بِهٖ اَنْتَ مَاضِيْ كَاصِفٍ وَاحِدٍ مَّذْكُورٍ غَاثِبٍ اِثْنَانِ (باب ضرب)
مصدر سے یعنی آنا۔ كَ ضمیر واحد مذکر حاضر، کامرج حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
تیرے پاس۔ حَدِيثُ مُوسَى مضاف مضاف الیہ۔ حدیث ہر وہ بات جو
انسان تک پہنچے سماع یا وحی کے ذریعہ اسے حدیث کہا جاتا ہے۔ بات، احادیث
جمع۔ حَدِيثُ مُوسَى۔ موسیٰ کی بات۔ موسیٰ کی خبر۔

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى اسْتَفْهَمَ تقریری ہے۔ یعنی آپ کے موسیٰ والی
خبر آچکی ہے، آپ کے پاس موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کی اطلاع آچکی ہے؛
۹۱: ۱۶ — اِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْاَوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى: اذ ظرف زمان
دونوں میں اختلاف کے مدنظر اس کا تعلق حَدِيثُ سے ہے نہ کہ أَتَاكَ سے
كُ ضمیر واحد مذکر غائب کامرج موسیٰ ہے۔

نَادَى۔ نَادَى سے (باب افعال) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے
بَ ظرفیت کے لئے ہے۔

الْوَادِ الْمُقَدَّسِ : موصوف صفت - مقدس وادی ۔
طُوًی اس کا نام ہے جو اَلْوَادِ کا عطف بیان ہے ۔
ترجمہ ہوگا ۔

آپ کے پاس موسیٰ سے تعلق رکھنے والی اس وقت کی بات تو آہی چکی ہوگی
جب اللہ نے ان کو وادی مقدس یعنی طُوًی میں پکارا تھا ۔
۱۷:۱۷ — اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی : یہ جملہ نذار کی تفسیر ہے
یا اس سے قبل وَقَالَ مَعْدُوْدٌ ہے ۔ اور اس سے کہا کہ فرعون کی طرف جاؤ ۔ الخ

طَغٰی - طَغْيَانٌ (باب فتح) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے
جب نگاہ اپنی حد سے نکل جاتی ہے تو بہکنے لگتی ہے اور اسی طرح پانی جب اپنی حد سے
متجاوز ہوتا ہے تو طغیانی آجاتی ہے ۔ طغی کا استعمال ان دونوں معنوں میں اسی
اعتبار سے ہے ۔

اِنَّهُ طَغٰی : اِی تجاوز الحد فی الکفر و الفساد ۔ کفر اور فساد میں
حد سے نکل گیا ہے ۔

طَغْيَانٌ مصدر سے جب فعل وادی ہوتا ہے تو باب نصر سے آتا ہے طغی
يَطْغُو ۱ طَغْيَانٌ ۔ اور جب فعل یا ٹو ہوتا ہے تو فتح اور سماع دونوں سے آتا ہے
طغی يَطْغِي طَغْيَانٌ وَ طَغٰی يَطْغِي طَغْيَانٌ ۔ قرآن مجید میں باب فتح سے آیا ہے
اِنَّهُ طَغٰی علت ہے جملہ سابقہ کی ۔

آپ فرعون کے پاس جاتیں کیونکہ وہ کفر و فساد میں حد سے بڑھ گیا ہے ۔
۱۸:۷۱ — فَقُلْ هَلْ لَّكَ اِلٰی اَنْ تَزْكٰی ۔ فَ تَعْقِبْ کا ہے قُلْ فعل امر
صیغہ واحد مذکر حاضر هَلْ استفہامیہ ہے لَكَ متعلق باسم محذوف ہے اَنْ
مصدر یہ ۔ تَزْكٰی ۔ تَزْكٰی (تفعّل) مصدر سے مضارع کا صیغہ واحد مذکر حاضر ہے
اصل میں تَزْكٰی تھا ۔ ایک تاؤ حذف ہو گئی ۔ تو سورا جاتے ، تو پاک ہو جائے
تفسیر المدارک میں ہے ۔

عَدۃ
هَلْ لَّكَ هیل (در غیۃ) الخ ان تنظہر من الشوک والعصیان بالطا
والایمان ۔ کیا تیری خواہش ہے کہ تو اطاعت اور ایمان کے ذریعے شرک و سرکشی

پاک ہو جائے اپنے آپ کو پاک کر لے،
 ۴۹: ۱۹۔۔ وَ أَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ: جسد معطوف ہے واو عاطفہ ہے
 أَهْدِيكَ کا عطف تزکی پر ہے۔ فَ سببیہ ہے۔

أَهْدِيكَ۔ اَهِدِي مضارع کا صیغہ واحد متکلم منصوب بوجہ عمل اَنْ حمله ساقیہ
 هِدَايَةً رَّبَّابِ ضرب، مصدر لَنْ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔ میں تجھے کوراء بتاؤں۔ میں
 تجھے کوراء دکھاؤں۔

تَخْشَىٰ۔ خَشِيَ (رَبَّابِ سَمْع) مصدر سے مضارع واحد مذکر حاضر۔ تو ڈرے
 مطلب یہ ہے:-

اور کیا تجھے اس بات کی خواہش ہے کہ میں تجھے اللہ کی معرفت، عبادت اور
 توحید کا راستہ دکھاؤں اور نتیجہ میں تو اس کے عذاب سے ڈرنے لگے۔

۴۹: ۲۰۔۔ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ۔ فَأَرَاهُ ف کا عطف مذوف پر ہے ای
 فذهب وبلغ فأراه الآية الكُبْرَىٰ۔ ربیضادی۔

حضرت موسیٰؑ گئے اور فرعون کے پاس پہنچے اور اس کو بڑی نشانی دکھائی۔
 أَرَىٰ۔ إِرَاءَةً (افعال) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ اس نے اس کو
 دکھلایا۔

آيَةُ الْكُبْرَىٰ صفت موصوف ل کر مفعول ثانی اَرَىٰ کا۔ بڑی نشانی
 وہی قلب العصا حیۃ فانہ کان المقدم والاصل (ربیضادی) اور یہ عصا
 کا سانپ کی شکل میں تبدیل ہو جانا ہے اور یہ ہی پہلا اور اصل معجزہ تھا۔

يَا الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ سے مراد ہیں معجزات۔ لیکن تمام معجزات چونکہ حضرت
 موسیٰؑ علیہ السلام کی صداقت ظاہر کرنے میں ایک ہی معجزہ کی طرح تھے۔ اس لئے بصیغہ
 واحد ذکر کیا گیا۔ (تفسیر مظہری، ربیضادی) ۴

۴۹: ۲۱۔۔ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ۔ اِیٰ فکذب فرعون موسیٰ وعصى اللہ
 بعد ظہور الآية (ربیضادی) معجزہ کے اظہار کے بعد بھی فرعون نے حضرت موسیٰؑ
 (علیہ السلام) کو جھٹلایا۔ اور خدا کی نافرمانی کی اس نے کہا نہ مانا۔ اس نے اطاعت نہ کی
 ۴۹: ۲۲۔۔ ثُمَّ أَذْبَرَ لَيْسَىٰ۔ ثُمَّ تراخی فی الوقت کے لئے ہے۔ پھر۔ اس کے
 بعد۔ أَذْبَرَ۔ إِذْبَارًا (افعال) سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب، اس نے

پیٹھ پھری: دُبوئے جس کے معنی پیٹھ کے ہیں۔

یَسْعٰی - مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب - متعجی (باب فح) مصدر سے، وہ دوڑتا ہے۔ وہ دوڑے گا: دوڑتا ہوا - تدبیریں کرتا ہوا۔ یہاں ضمیر فاعل اَدْبُوئے سے حال ہے پھر دو گرداں ہو کر (فتنہ انگیزی میں) کوشاں ہو گیا۔ یا سانپ کو اپنی طرف آنا دیکھ کر دوڑتا ہوا پیچے مڑا۔

۲۳: ۷۹ — فَحَشَرَ فَنَادٰی: ہر دو فار عاطفہ بمعنی ثُمَّ ہیں۔ فَحَشَرَ اِیْ ثُمَّ حَشَرَ (جمع) قومہ و جنودہ و السحرة (مدارک، الخازن) پھر اس نے اپنی قوم کو، افواج کو اور جادو گروں کو جمع کیا۔

حَشَرَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب حَشَرَ (باب نصر) مصدر - بمعنی اکٹھا کرنا۔ فَنَادٰی: ف عاطفہ نَادٰی ماضی واحد مذکر غائب مُنَادَاۃً وَنِدَاۃً (مفاعلتہ) مصدر - (ن دی حروف مادہ) بمعنی پکارنا۔ آواز دینا۔ پھر اس نے (ان کو مخاطب کر کے) پکارا۔

۲۴: ۷۹ — فَقَالَ اَنَارَ رَبِّکُمْ اِلَٰہَ عَلٰی - ف عاطفہ، انا ربکمہ الا علی۔ نادٰی کا بیان ہے۔ (یعنی فرعون نے ندا میں یہ) کہا کہ میں تمہارا سب سے بڑا پروردگار ہوں۔ مجھ سے ادب رکھو تو رب نہیں۔

یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ تمہارے کام کے کرتا دھرتا ہیں میں ان سب سے بڑا ہوں۔ یا اس کلام سے مراد فرعون کی یہ بھی کہ یہ بت دیوتا ہیں اور میں ان کا بھی دیوتا ہوں۔ اور تمہارا بھی (المدارک، الخازن، المنظمی)

۲۵: ۷۹ — فَآخَذَہٗ اللّٰہُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْاُولٰی - ف عاقبت کا ہے۔ بمعنی آخر کار۔ نَكَالَ بمعنی تَنْکِیْلُ فعل محذوف کا مفعول مطلق برائے تاکید ہے بمعنی عبرت ناک سزا دینا۔ یعنی اللہ نے اس کو پکڑا اور اس کو سخت عبرت بنا دیا۔ ہاں اغرقہ فی الدنیا ویدخلہ فی النار فی الْآخِرَةِ (دنیا میں اس کو اللہ نے دریا میں غرق کر دیا اور آخرت میں اس کو جہنم میں داخل کر لیا۔) (الخازن)

اَلْاُولٰی - اَوَّلُ کامنوت ہے۔ قرآن مجید میں جہاں آخرت کے مقابلہ میں اس کا استعمال ہوا ہے وہاں اس سے مراد عالم دنیا ہے کیونکہ وہ آخرت سے پہلے ہے ۲۶: ۷۹ — اِنَّ فِيْ ذٰلِکَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ یَّخْشٰی: فِيْ ذٰلِکَ اِیْ فِیْمَا

ذکو من قصہ فرعون وما فَعَلَ وما فَعِلَ بِهِ۔ یعنی جو قصہ فرعون (ادھر) مذکور ہوا۔
جو اس نے کیا اور جو اس کے ساتھ کیا گیا (روح المعانی)

لام بالذکر کے لئے ہے۔ عِبْرَةٌ اِسْمُ اِنَّ۔ فِیْ ذٰلِکَ اس کی خبر
بے شک اس میں ہر ڈرنے والے کے لئے بڑی عبرت ہے۔

۲۷، ۷۹۔ عَاٰنَتْکُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَاءُ بَنٰہَا۔ (آیت میں کلام کا رخ
بدل کر منکر بن حشر سے خطاب ہے)

عَاٰنَتْکُمْ یہ ہے اَشَدُّ مبتدا ہے اَشَدُّ اس کی خبر۔ خَلْقًا تمیز۔ السَّمَاءُ
مبتدا خبر محذوف کی۔ اِیْ اَشَدُّ (یعنی زیادہ مشکل) یعنی تخلیق کے اعتبار سے تم زیادہ
سخت ہو یا آسمان زیادہ سخت ہے۔ یہ استفہام تقریری ہے، یعنی آسمان کی تخلیق
زیادہ سخت ہے۔ آسمان سے مراد ہے آسمان مع ان تمام چیزوں کے جو اس کے اندر ہیں
کیونکہ مقام تفصیل میں زمین اور پہاڑوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

خلاصہ مطلب یہ ہے کہ آسمان اور اس کے موجودات کی تخلیق تمہاری تخلیق سے
زیادہ سخت ہے۔ تم کا نباتِ سمادی کا جزو ہو اور جزو کی تخلیق کل کی تخلیق سے بدایت
آسان ہوتی ہے پھر دوبارہ تخلیق تو خلقِ اوّل سے سہل ہی ہے، (المظہری)
بَنٰہَا۔ جملہ مستأنف ہے۔ بِنٰی ماضی واحد مذکر غائب بَنٰء (باب ضرب)
مصدر سے۔ اس نے بنایا۔ اس نے تعمیر کیا۔ ہَا ضمیر واحد مؤنث غائب السماء
کے لئے ہے۔

علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر میں اس کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں
”اللہ نے آسمان کو بنایا ہے۔ یہ جملہ السماء کی صفت ہے (لیکن جملہ
نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے اور السماء معرفہ ہے اور معرفہ کی صفت معرفہ ہونی
چاہئے) اور السماء میں الف لام زائد ہے (فرد غیر معین کے لئے ہے) جیسے کہ
وَلَقَدْ اَمَرْنَا عَلٰی اللّٰہِیْمِ یَسْبِیْ جملہ ہونے کے باوجود اَللّٰہِیْم معرفہ باللام
کی صفت ہے۔ کیونکہ اللّٰہِیْم سے فرد غیر معین مراد ہے۔ یَا اَلتّٰحٰی موصول محذوف
ہے۔ یعنی وہ آسمان جس کو خدا نے بنایا۔

یاد دوسرے جملہ کا پہلے جملہ پر عطف ہے اور حرفِ عطف محذوف ہے
دونوں جملوں کو ملانے سے پوری دلیل اس طرح بنتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان

بنایا جس کی تخلیق تمہاری تخلیق سے زیادہ دشوار ہے اور جو اس کی تخلیق پر قدرت رکھتا ہے وہ ایسی چیز کو جو آسمان سے کمزور ہے۔ دوبارہ بنانے پر (بدرجہ اولیٰ) قدرت رکھتا ہے؟
(تفسیر منطری)

۲۸:۷۹ — رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا، سَمَكَهَا مضاف مضاف الیہ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب السَّمَاءِ کے لئے ہے۔ فَ عاطف ہے تواخی فی الوقت کے لئے ہے پھر اس کے بعد۔

السَّمَكُ چھت کو کہتے ہیں اور سَمَكَهُ (باب نصر) کے معنی بلند کرنے کے ہیں۔ سَوَّیَ ماضی واحد مذکر غائب تَسْوِیَةً (تفعیل) مصدر سے بمعنی اس پر پورا پورا بنایا۔ اس نے برابر کیا۔
ترجمہ ہوگا۔

اس نے اس کی (آسمان کی) چھت کو بلند کیا۔ پھر اس (آسمان) کو درست کیا۔ یعنی اس طرح راست کیا کہ اس میں کوئی شکن کوئی جھول، کوئی شکاف نہ رہے۔
۲۹:۷۹ — وَاعْطَشَ لَيْلَهَا وَآخِرَ صُحُهَا، اعْطَشَ ماضی واحد مذکر غائب۔ اعْطَشَ (افعال) مصدر سے جس کے معنی تاریک ہونا اور تاریک کرنا کے ہیں۔

ضَحًی کے معنی دھوپ کے پھیلنے اور دن کے چڑھنے کے ہیں۔ نیز وقتِ چاشت کو ضَحًی کہتے ہیں۔ وہ وقت جب دھوپ چڑھ جائے۔
ترجمہ ہوگا۔

اس نے تاریک کیا اس کی رات کو اور ظاہر کیا اس کے دن کو، ہا ہر دو جگہ آسمان کے لئے ہے۔

رات کی سیاہی اور دن کے اجالے کو آسمان کی طرف منسوب کیا کیونکہ اس کا تعلق آفتاب کے طلوع اور غروب سے ہے جو اجرام سماویہ میں سے ہے:

۳۰:۷۹ — وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا، الْأَرْضُ (آیت ہدایہ) اور الْجِبَالُ (آیت ۳۲ میں) منسوب ہیں کیونکہ ان سے قبل ان کے فعل محذوف ہیں۔ اِی دَحًی الْأَرْضُ اور أَرْضُ الْجِبَالِ۔ دونوں اپنے فعل محذوف کے منقول ہونے کی وجہ سے منصوب ہیں۔ فعل محذوف کی تفسیر (ہر دو جگہ میں) دَحَاهَا

الکشاف میں ہے۔

ونصب الارض والجبال باضمار دحی وارسی و هو الاضمار علی
شروط التفسیر:

الارض اور الجبال کا نصب دحی اور ارسی کے اضمار (مذکور
ہونا) سے ہے۔ اور یہ اضمار شرائط تفسیر کے مطابق ہے ۴ (الکشاف)
يَعْدُ ذٰلِكَ یعنی آسمان کی تخلیق کے بعد اور اس کی چھت کو بلند و بالا کرنے
اور اس کو راست کرنے کے بعد:

وَحَمَّهَا - دَحَى يَدَّ حَوًّا - دَحَوُّ (باب نصر) مصدر ہے ماضی کا صیغہ
واحد مذکر ہے۔ اس نے پھیلا یا۔ اس نے ہموار کیا۔ ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث
الارض کے لئے ہے یعنی زمین کو ہموار بنایا۔ پھیلا یا۔ بچایا۔
(صاحب تفسیر ماجدی تحریر فرماتے ہیں۔

دَحَى کے معنی کسی چیز کو اس کے اصل مقر سے ہٹا دینے کے ہیں۔ دَحَمَّهَا
اسی اذالہا عن مقرھا۔ اس کو اپنے اصلی مقر سے ہٹا دینا۔ اس سے گویا
اشارہ اس طبیعیاتی حقیقت کی طرف ہو گیا کہ یہ کرۃ الارض کسی اور بڑے
ساموی جرم کا ٹکڑا ہے جو اس سے کٹ کر ایک مستقل وجود میں آ گیا ہے)
مطلب یہ کہ آسمان اور اس کے متعلقات کی تخلیق کے بعد اس نے کرۃ الارض کو مناسب
اطراف میں مناسب مدارِ سطح کے لحاظ سے مناسب حدود تک بچایا یا پھیلا یا۔

فَاعِدَلَاۤءُ

زمین اور آسمان کی تخلیق اور ان کی تکمیل میں وقت کی مدت
کے لحاظ سے تعین میں علماء کے متعدد اقوال ہیں۔ اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل آیات
قرآنی کو ملاحظہ کریں۔

۱۔ قُلْ اَسْتَكْمَلْتُمْ لِسْكَفْرُوْنَ بِالَّذِيْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ وَ
تَجْعَلُوْنَ لَهُ اَنْدَادًا (۹: ۴۱) لے بی! ان سے کہو کیا تم اس خدا سے کفر
کرتے ہو اور دوسروں کو اس کا ہمرٹھراتے ہو جس نے زمین کو دو دن میں
بنادیا۔

۲۔ وَقَدَّرَ فِيْهَا اَقْوَاتَهَا فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ الخ (۱۰: ۴۱) اور ٹھہرائیں

اس میں خوراکیں اس کی چاروں طرف میں الخ.

۳۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَاءِ فَسَوّٰهُنَّ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ (۲۹:۲) وہی تو ہے جس نے سب چیزیں جو زمین میں ہیں تنہا اے لئے پیدا کیں پھر آسمانوں کی طرف متوجہ ہوا تو ان کو ٹھیک سات آسمان بنایا..... الخ

۴۔ ثُمَّ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ الخ (۴۱:۱۱) پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا جو اس وقت محض دھواں تھا۔
فَقَضٰهُنَّ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ فِیْ یَّوْمَیْنِ الخ (۴۱:۱۲) تب اس نے دو دن کے اندر سات آسمان بنائے۔

۵۔ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَ مَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلٰی الْعَرْشِ الخ (۵۹:۲۵)
جس نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان دونوں کے درمیان میں ہے چھ دن میں پیدا کیا۔ پھر عرش پر بٹھا..... الخ

۶۔ وَ اسْتَمَدَّ اَشْدُّ خَلْقًا اَوَّ السَّمَاءِ طَبَقًا ۙ (۹۱:۲۷) مہلکا مہلکا بنانا
مشکل ہے یا آسمان کا ۶ اسی نے اس کو بنایا۔
وَ الْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰیهَا (۹۱:۳۰) اور اس کے بعد زمین کو پھیلا دیا۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں سے کس کو پہلے بنایا اور کس کو بعد میں زمین و آسمان کے بنانے میں کل کتنے دن لگے،
علامہ نے اس کے متعدد جوابات دیے ہیں۔

۱۔ علامہ پانی پتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا۔

بیز اس کے کہ آسمان کی تخلیق سے پہلے زمین پھیلائی جائے اللہ نے زمین کو پیدا کر دیا پھر براہ راست آسمان کو بنانے کا ارادہ کیا اور دو روز میں سات آسمانوں کو ٹھیک ٹھیک بنادیا پھر دو روز میں زمین کو بچھا دیا۔ غرض زمین مع اپنی موجودات کے چار روز میں بنائی گئی۔

بعض نے کہا ہے کہ بَعْدَ ذٰلِكَ کا معنی ہے مَعَ ذٰلِكَ یعنی اس کے ساتھ ہی اللہ نے زمین کو بچھا دیا۔ جیسے آیت میں آیا ہے عَتِلَّ ۲ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنْبِيْہِ ۱ (۶۸: ۱۳) سخت نوا اور اس کے علاوہ بدذات ہے۔

بیضاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ لفظ بَعْدَ اس جگہ حقیقی معنی میں مستعمل ہے اور آیت ثُمَّ اَسْتَوٰی اِلٰی السَّمَاءِ میں ثُمَّ (تراخی زمانی کے لئے نہیں ہے بلکہ مُبَدِّیٰ مرتبہ کے لئے ہے۔ آسمان و زمین کی تخلیق میں ایک عظیم الشان فرق ہے۔ جیسے آیت ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا (۹۰: ۱۷) پھر وہ ان لوگوں میں بھی داخل ہوا جو ایمان لائے [میں ثُمَّ فرق مرتبہ (یعنی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی) کو ظاہر کر رہا ہے۔ تفسیرِ ادل چونکہ سلف کے کلام سے ماخوذ ہے اس لئے ادلی ہے۔

(تفسیر منظرہ)

(ب) پیر محمد کرم شاہ صاحب اپنی تفسیر منیار القرآن میں اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

لیکن اس کی جو تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے وہ اتنی واضح ہے کہ اس کے بعد کسی اور تاویل کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔

(ج) حضرت مولانا دریا بادی رحمہ اللہ بَعْدَ ذٰلِكَ کی تشریح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :-

خوب خیال رکھا جائے کہ اس خاص آیت میں ذکر زمین کی آفرینش کا نہیں صرف اس کے بچھائے جانے کا ہے؛

(د) تفہیم القرآن میں لکھا ہے :-

”و اس کے بعد زمین کو بچھانے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آسمان کی تخلیق کے بعد اللہ تعالیٰ نے زمین پیدا کی بلکہ یہ ایسا ہی طرز بیان ہے جیسے ہم ایک بات کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ، ”پھر غرض طلب بات یہ ہے“ اس سے مقصود ان دونوں باتوں کے درمیان واقعاتی ترتیب بیان کرنا مقصود نہیں ہوتا کہ پہلے یہ بات ہوئی اور اس کے بعد دوسری بات بلکہ مقصود ایک بات کے بعد دوسری بات کی طرف توجہ دلانا ہوتا ہے اگرچہ دونوں ایک ساتھ پائی جاتی ہوں۔

اس طرز بیان کی متعدد نظیریں خود قرآن مجید میں موجود ہیں مثلاً سورۃ القلم میں فرمایا

عُتِلَّ الْبَعْدُ ذَلِكَ فَرْنِيمُ (۱۳: ۶۸) جفا کار ہے۔ اور اس کے بعد بد اصل۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ پہلے وہ جفا کار بنا اور اس کے بعد بد اصل ہوا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ شخص جفا کار ہے اور اس پر مزید یہ کہ وہ بد اصل بھی ہے۔

اسی طرح سورۃ البلد میں ہے فَكَ رَقِبَةٍ..... ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا (۱۴: ۹۰) ”غلام آزاد کرے.....“ پھر ایمان لانے والوں میں ہوا؛ اس کا بھی یہ مطلب نہیں کہ پہلے وہ نیک اعمال کرے پھر ایمان لائے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان نیک اعمال کے ساتھ ساتھ اس میں مومن ہونے کی صفت بھی ہو۔

اس مقام پر یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ قرآن میں کہیں زمین کی پیدائش کا ذکر پہلے کیا گیا ہے اور آسمان کی پیدائش کا ذکر بعد میں جیسے کہ سورۃ بقرہ آیت ۲۹ میں ہے۔ اور کسی جگہ آسمان کی پیدائش کا ذکر پہلے ہے اور زمین کی پیدائش کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے جیسے کہ ان آیات میں ہم دیکھ رہے ہیں۔ یہ دراصل تضاد نہیں ہے ان مقامات میں سے کسی جگہ بھی مقصود کلام یہ بتانا نہیں ہے کہ کسے پہلے بنایا گیا اور کسے بعد میں بلکہ جہاں موقع محل یہ چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے کمالات کو نمایاں کیا جائے وہاں آسمانوں کا ذکر پہلے کیا گیا ہے اور زمین کا بعد میں اور جہاں سلسلہ کلام اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ لوگوں کو ان نعمتوں کا احساس دلایا جائے جو انہیں زمین پر حاصل ہو رہی ہیں وہاں زمین کے ذکر کو آسمانوں کے ذکر پر مقدم رکھا گیا ہے۔

ترجمہ القرآن جلد ششم سورۃ النازعات

حاشیہ نمبر ۱۶۔

۴۹: ۳۱ — اخْرِجْ مِنْهَا مَاءً هَاوْ مَوْعِلَهَا۔ مَوْعِلَهَا مضاف الیہ ہا مضمیر واحد نون غائب الّا مَرْضً کے لئے ہے مَوْعِلُ اسم ظرف مکان ہے۔ رَعَى ذَرِئَاتِهِ رباب فتح مصدر سے بمعنی چراگاہ جانوروں اور انسانوں کی خوراک یعنی گھاس۔ غلہ۔ پھل وغیرہ کو بھی مَوْعِلُ کہتے ہیں۔

اصل میں رَعَى کا معنی ہے جاندار کی حفاظت اور اس کو باقی رکھنا۔ حفاظت کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ خوراک کے ذریعہ سے۔

۲۔ دشمنوں سے حفاظت کرنا۔

۳۔ مناسب انتظام کر کے۔ اچھی سیاست کر کے، حق داد کو اس کا حق دے کر۔ ہر چیز کا اس کے مناسب لحاظ کر کے۔ اپنی معافی کا لحاظ رکھتے ہوئے سزا عیٰی چرواہے کو بھی کہتے ہیں اور عالم کو بھی اور ہر نگران کو بھی۔ یہاں آیت میں مراد زمین میں پیدا ہونے والی جانوروں اور انسانوں کی خوراک ہے: (سیوطی) مطلب یہ کہ۔

اللہ تعالیٰ نے زمین سے چشموں وغیرہ کی صورت میں پینے اور آبپاشی کے لئے پانی نکالا اور خوراک کے لئے سبزہ گھاس وغیرہ اگایا۔
۴۹: ۳۲ — وَالْجِبَالِ أَرْسُلًا أَرْسَلْنَا مِنْهُمْ رِجَالًا مُّسَلِّحِينَ لِيُحَارِبُوا ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَهُمْ لَهَا كَافَّةُونَ (افعال) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے اَرْسَلْنَا کے معنی بھیجنا اور استوار کرنے کے ہیں۔ لنگر باندھا، ثابت رکھنا۔ رکھوٹے کا زمین میں گاڑنا۔

ترجمہ ہو گا۔

اور اس نے زمین کو ٹھیک کرنے کے لئے اور استوار رکھنے کے لئے پہاڑوں کو (اس میں) گاڑ دیا۔ مسند احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔
جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو وہ بٹنے لگی پروردگار نے پہاڑوں کو پیدا کر کے زمین پر گاڑ دیا جس سے وہ ٹھیک رہتی۔ (ابن کثیر)

پہاڑوں کو معنی ثبات کے اعتبار سے اور جگہ قرآن مجید میں اَوْتَاوْا اَفْرَیَا (یعنی میغیں) سورۃ النباء آیت ۶۷۔ میں ہے اَلَمْ تَجْعَلِ الْاَرْضَ مِیْهًا وَّ الْجِبَالَ اَوْتَاوْا کیا ہم نے نہیں بنایا زمین کو بچھونا اور پہاڑوں کو میغیں۔

ہا ضمیر مفعول واحد نون الْجِبَالِ کے لئے ہے۔
۴۹: ۳۳ — مَتَاعًا لَّكُمْ وَلَآئِعًا مَّكُمْ۔ مَتَاعٌ سامان زندگی، برتنے کی چیز، مَتَاعًا مفعول ز۔ لَآئِعًا مَّكُمْ لام حرف جرّ العام مجرور۔ مضاف۔ مَّكُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر مضاف الیہ۔ العام مبنی مولیٰ۔ تہاے مولیٰ۔ تہاے اور تہاے مولیٰوں کے برتنے کے لئے۔

مطلب یہ کہ۔

زمین سے بڑا چھ چشے یا کنوس کے پانی کا مہیا کرنا اور پہاڑوں کا زمین میں گاڑ کر زمین میں ثبات پیدا کرنا کہ وہ ہلے نہیں یہ سب تہاے اور تہاے مولیٰوں کے برتنے کے

لئے ہیں۔

۳۴: ۱۹ — فَادَّ اجَاوَتْ الطَّامَّةُ الْكُبْرٰی۔ علامہ پانی پتی اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

فَسَبْبِہِ ہے یعنی جب اس کائنات کی ایجاد سے اللہ کا قادر ہونا ثابت ہو گیا اور قیامت کا امکان ہو گیا اور پھر اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے حشر کا ثبوت بھی ہو چکا تو اب طَّامَّةُ الْكُبْرٰی کا لفظ بول کر اللہ تعالیٰ نے قیامت کے آنے کا وقت اور اس کے احوال بتائیے۔

یہ لفظ اس لئے اختیار کیا کہ (تفصیل بیان کرنے سے پہلے) عنوان سے ہی قیامت کے کچھ احوال معلوم ہو جائیں لغت میں طَّامَّةٌ کے معنی ہیں غلبہ۔ سمندر کو طَّامَّةٌ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ہر چیز پر غالب ہے۔ عرب ناقابل برداشت مصیبت کو طَّامَّةٌ کہتے ہیں۔ قیامت کو طَّامَّةٌ کہنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ حادثہ قیامت تمام حوادث و مصائب پر غالب ہے۔ (سب سے بڑی مصیبت ہے۔ الْكُبْرٰی، الطَّامَّةُ کی صفت تاکید ہے اور اِذَا ظَفِرَہِ ہے (یعنی جس وقت) لیکن معنی شرط کو متضمن ہے (یعنی جب بھی)

۳۵: ۱۹ — یَوْمَ یَتَذَكَّرُ اِنْسَانٌ مَّا سَعٰی۔ یَوْمَ اِذَا سَہِی۔ یَتَذَكَّرُ۔ مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب تَذَكَّرَ (تَفَعَّلَ) مصدر سے وہ نصیحت بکڑے گا، وہ یاد کرے گا۔

مَا مَوْصُولٌ مَّاضِی واحد مذکر غائب۔ سَعٰی (رَبَابِ فِتْح) مصدر۔ اس نے کوشش کی۔

ترجمہ ہو گا۔

جس دن کہ انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا۔

۳۶: ۱۹ — وَبُورِزَتِ الْجَجِیْمِ لِمَنْ یَّوْی۔ وَاَوْعَاطُہُ بُورِزَتِ کا عطف جَاءَتْ پر ہے :

لِمَنْ میں لَامِ حَرْفِ جَزَّہِ (تلیک کے لئے آیا ہے) مَنْ مَوْصُولٌ ہے یَوْی۔ مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب رَآی وُرُوْیَہُ (بَابِ فِتْح) مصدر سے بمعنی دیکھنا۔

بُورِزَتِ مَاضِی بھولہ واحد مؤنث غائب تَبَرَّزَتْ (تَفَعَّلَ) مصدر۔ وہ ظاہر

کردی گئی۔ یہاں معنی مستقبل ہے۔ یعنی وہ ظاہر کر دی جائے گی۔
ترجمہ ہو گا۔

اور جب دوزخ کو ہر دیکھنے والے کیلئے ظاہر کر دیا جائے گا یعنی جس جہنم کا وہ آج تک
انکار کرتا رہا تھا وہ اس کی آنکھوں کے سامنے ظاہر کر دی جائے گی (ضیاء القرآن)
مقاتل نے کہا۔

کہ دوزخ کا سرپوش ہٹا دیا جائے گا اور کافر اس میں داخل ہو جائیں گے اور
مومن اس کی پشت پر قائم شدہ پل صراط سے گذر جائیں گے۔

اِذَا (شرطیہ) کا جواب محذوف ہے۔ یعنی جس دن قیامت کا دن بپا ہو گا اور
انسان اپنے ان اعمال کو جن کے لئے اس نے دنیا میں کوشش کی تھی اور جنہیں وہ بھول
چکا تھا اب جب کہ ان کو اپنے نامہ اعمال میں مندرج پائے گا اور وہ سب اسے یاد
آجائیں گے اور جس دن کہ جہنم کو اس کے روبرو کر دیا جائے گا۔ تو بھر کیا ہو گا! یہ جواب
محذوف ہے۔

تقدیر کلام کچھ یوں ہوگی! دخل اهل النار النار و اهل الجنة
الجنة۔ جہنمی جہنم میں داخل ہوں گے اور جنتی جنت میں۔
لیکن صاحب تفسیر منطہری لکھتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ محذوف ماننے کی ضرورت نہیں ہے آئندہ جو تفصیل احوال آرہی
ہے (فَاَمَّا مَنْ) سے لے کر آیت ۴۰ کے اخیر تک) وہی اِذَا کا جواب ہے۔
صاحب تفسیر حقانی رقم طراز ہیں۔

اِذَا کا جواب فَاَمَّا مَنْ طَغٰ الخ ہے

المدارک میں ہے۔

فَاَمَّا جَوَابُ فَاِذَا اِی اِذَا اَجَاءَتْ الطَّامَةُ الْكُبْرٰی فَاِنَّ الْاَمْرَ كَذٰلِكَ
یعنی جب طامۃ الکبریٰ وقوع پذیر ہوگی تو صورت الامر یوں ہوگی۔
۶۹، ۷۰۔ فَاَمَّا مَنْ طَغٰ ف ترتیب کا ہے۔ یعنی ان متذکرہ بالا احوال سے
یہ امر مترتب ہو گا کہ۔

اَمَّا شرطیہ ہے بمعنی پس۔ سو۔ مَنْ موصول۔ طَغٰ ماضی واحد مذکر غائب
طَغْيَانٌ (باب فتح) مصدر سے بمعنی وہ حد سے نکل گیا۔ اس نے سرکشی کی، اس نے

تافرمائی کی۔

جاوز الحد فلفظ (مدارک)

جو مصیبت میں حد سے بڑھ گیا یہاں تک کہ کافر ہو گیا (منظری)

۳۸: ۴۹ — وَ اَشْرَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا — وَ اَوْ عَلَافَ اَشْرَ كَا عَطْفِ طَعْنِي پَر ہے اَشْرَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِيشَارَ (افعال) مصدر سے، اس نے ترجیح دی۔ اس نے بہتر سمجھا۔ اس نے پسند کیا۔ اس نے اختیار کیا۔

الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا، موصوف صفت مل کر فعل اَشْرَ کا مفعول۔ اور (جس نے) دنیا کی زندگی کو ترجیح دی۔ ہر دو آیت ۳۸، ۳۹ میں جملے شرطیہ ہیں۔

۳۹: ۴۹ — فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ الْمَاوٰی — یہ متذکرہ بالا ہر دو شرطیہ جملوں کا جواب تقدیر کلام یوں ہے۔

هِيَ الْمَاوٰی لَهُ توبے شک دوزخ ہی اس کا ٹھکانا ہوگا۔ یا الْمَاوٰی میں الف لام مضاف الیہ کے عوض میں آیا ہے۔ اِی فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ مَّا وَاِلٰه:

۴۰: ۴۹ — وَ اَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ اَوْ عَلَافَ جملہ کا عطف کلام سابقہ پر ہے۔ یہ جملہ شرطیہ ہے۔ مَقَامَ مضاف رَبِّهِ مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ مَقَامَ مصدر مہمی و اسم ظرف مکان ہے۔ کھڑا ہونا۔ کھڑے ہونے کی جگہ خَافَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ خَوْفٌ، باب فتح مصدر۔ اور (قیامت کے دن حساب کے لئے) اپنے پروردگار کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا۔

وَاَنْهٰى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰی۔ اس جملہ کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے نہضی ماضی واحد مذکر غائب نَهٰی (باب فتح) مصدر سے۔ اس نے رد کیا، اس نے باز رکھا اَلْهَوٰی اہم مصدر۔ (باب جمع) ناجائز نفسانی خواہش، ناجائز رغبت، اور اس نے نفس کو ناجائز خواہشات سے رد کر رکھا۔

۴۱: ۴۹ — فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاوٰی۔ توبے شک جنت اس کے لوٹنے کی جگہ ہو (ملاحظہ ہو ۳۹: ۴۹ متذکرہ الصدر)

مَاوٰی۔ مصدر اور اسم ظرف مکان۔ قیام کرنا۔ سکونت پذیر ہونا۔ مقام سکونت۔ ٹھکانا۔ اَوٰی یا وِی (ماضی و مضارع) باب ضرب سے۔ اَوٰی بھی مصدر ہے۔ اگر صلہ میں آئی ہو تو پناہ پکڑنے، ٹھکانا بنانے اور فروکش ہونے کے معنی ہوں گے، جیسے قَالَ

سَاوِیْ اِلٰی جَبَلٍ یَّعِصْمُنِیْ مِنَ الْمَآءِ (۴۳:۱۱) اس نے کہا میں ابھی پہاڑ کی پناہ لے لوں گا۔ وہ مجھ پانی سے بچائے گا۔

اگر اس کے بعد لَام آئے تو مہربانی اور جسم کرنے کے معنی ہوں گے مثلاً اَوْنِیْتُ لَہٗ میں نے اس پر رحم کھایا۔

۴۲:۷۹ — یَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ اٰیَاتٍ مُّوسًّٰیٰ لَکَ مُنِیْرٌ مَّفْعُولٌ دَاحِدٌ مذکر حاضر، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے، یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں۔ پوچھتے ہیں۔ دریافت کرتے ہیں۔

السَّاعَةِ۔ یعنی قیامت۔ اٰیَاتٍ۔ اسم ظرف زمان مبنی بر فتح۔ مبتدأ مَوْسًّٰیٰ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتدأ کی خبر۔ یہ جملہ سوال کا بیان ہے۔

اٰیَاتٍ: متنی کے قریب المعنی ہے اور کسی شے کا وقت معلوم کرنے کے لئے آتا ہے۔ بعض لوگ اس کی اصل اٰی اَوَانِ مبنی کو نسا وقت "بتاتے ہیں۔ الف کو حذف کر کے واؤ کو یاد کیا گیا پھر تھی کوئی میں ادغام کیا گیا اٰیَاتٍ ہو گیا۔

مُوسًّٰیٰ مصدر میس ہے اور اِسْأَلَ (مفعول) مصدر (لازم و متعدی) ہے اسم ظرف زمان و مکان کی ہے۔ اَزْ سَا اِسْأَلَ بمعنی ٹھہرنا۔ ثابت ہونا۔ (بحری جہاز کو) ٹھہرنا ذکرنا۔ رکھوٹے کو زمین میں) گاڑنا و نیز ملاحظہ ہو ۴۹: ۲۲ متذکرۃ الصدر

ترجمہ ۱۔

(اے پیغمبر لوگ) تم سے قیامت کے بارے میں پوچھتے ہیں کہ کہیں اس کا مثل بڑا بھی ہے (یعنی کب واقع ہوگی)۔

۴۳:۷۹ — فِیْہَا اَنْتَ مِنْ ذِکْرِہَا۔ فِیْہَا۔ میں فی حرف جر ہے اور مَا استفہامیہ ہے۔ حرف جر کے آنے کی وجہ سے اس کے آخر سے الف حذف کر دیا گیا ہے اور فتح کو اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا ہے تاکہ مَا موصولہ اور مَا استفہامیہ میں امتیاز ہو سکے کیونکہ مَا موصولہ میں الف کو حذف نہیں کیا جاتا۔

فِیْہَا اٰی اٰی شَیْءٍ اور یہ خبر ہے مبتدأ اَنْتَ کی۔

ذِکْرِہَا مضاف مضاف الیہ مَا ضمیر واحد مؤنث غائب السَّاعَةِ کے لئے ہے : مِنْ ذِکْرِہَا بیان ہے اٰی شَیْءٍ کا۔ سارا جملہ استفہام انکاری ہے بمعنی لَسْتُ فِیْ شَیْءٍ مِنْ ذِکْرِہَا قِیَامَتِہٖ رَآءِیَ کو قیامت کے آنے کے وقت کا بالکل علم نہیں ہے۔

ذِکْوٰی یعنی علم ہے جیسا کہ محاورہ ہے لیس فَلَانٌ فِی الْعِلْمِ شَیْءٌ ”یعنی فلاں شخص کو بالکل علم نہیں ہے۔

۷۹: ۴۴ — اِلٰی رَبِّکَ مُنْتَهٰہَا۔ مُنْتَهٰی۔ ن ہی مادہ سے باب افتعال کے اسم ظرف زمان ہے یا اسم ظرف مکان ہے یعنی آخری وقت یا آخری حد۔ مضاف ہاضمیر واحد مؤنث مضاف الیہ جس کا مرجع الساعۃ ہے۔ اس کے علم کی آخری حد سر بنوی، یعنی قیامت کے پانہونے کے متعلق آخری بینی فاسئل وقت باحد کا علم تیرے پر درگاہ پر ختم ہے ”وہ جب چاہے گا قیامت پر پانہو جائے گی (ضیاء القرآن)

ای منتہی علمہا ائی اللہ وحدہ لا یعلما سواہ (الیس التفسیر) قیامت کے پانہونے کا حتمی علم اللہ کے پاس ہے اس کے سوا اس کو کوئی نہیں جانتا۔ یہ جملہ انکار سابق کی علت ہے :

۷۹: ۴۵ — اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ یَّخْشٰہَا۔ سوال کرنے کی ممانعت جو پہلے کلام سے مستفاد ہوتی تھی اس کی یہ جملہ تاکید کرتا ہے۔

مطلب ہے یہ ہے کہ۔

لوگ فضول آپ سے پوچھتے ہیں کہ قیامت کب آئے گی آپ کو تو اس کا علم ہی نہیں یعنی آپ کو تو اس کے متعلق بتایا ہی نہیں گیا (نہ آپ اس کا دعویٰ کرتے ہیں) اس کا علم تو صرف تیرے اللہ کے پاس ہے آپ کو تو محض اہل خشیت کو شہادت قیامت سے ڈرانے کے لئے بھیجا گیا ہے۔

اِنَّمَا، تحقیق، بے شک، سوائے اس کے نہیں، اِنَّ حرف مشبہ بالفعل اور مَا کاذب جو حصر کے لئے آتا ہے اور اِنَّ کو عمل لفظی سے روک دیتا ہے۔

مُنْذِرٌ۔ اِشْدَارٌ (افعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے

ڈرانے والا۔ مضاف مِّنْ موصولہ ہے یعنی جو، یَخْشٰی مضارع واحد مذکر غائب۔ حَاشِیۃً (باب سبع) مصدر سے۔ جو ڈرتا ہے ہاضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع الساعۃ ہے۔ مِّنْ یَّخْشٰہَا مضاف الیہ۔

ترجمہ :-

تحقیق آپ خبردار کرنے والے ہیں ہر اس شخص کو جو اس سے ڈرتا ہے۔ ۷۹: ۴۶ — کَا تَہُمُ یَوْمَ یُرَوْنَہَا لَمْ یَلْبَثُوْا۔ کَانَ حرف مشبہ بالفعل

هُمُ ضَمِيرُ جَمْعٍ مَذْكَرٍ غَائِبٍ كَأَنَّ كَا اسْمَ لَمْ يَلْبَثُوا اس کی خبر۔
 يَوْمَ يَرَوْنَهَا: ظرف زمان لَمْ يَلْبَثُوا کا۔ يَرَوْنَهَا میں ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع
 السَّاعَةِ ہے۔

لَمْ يَلْبَثُوا مضارع نفی جہد بلم لَبِثْتُ باب سجع مصدر۔ وہ نہیں ٹھہرے۔ وہ
 نہیں ہے۔
 ترجمہ ہو گا۔

جس دن کہ وہ (مکرر بن قیامت) اس کو دیکھ لیں گے (تو یہی سمجھیں گے کہ دنیا میں) وہ
 نہیں ٹھہرے مگر..... اِی یَظُنُّونَ اَنَّهُمْ لَمْ يَلْبَثُوا فِی الدُّنْيَا اِلَّا (حقانی)
 اِلَّا حرف استثناء عَشِيَّةً اَوْ ضُحًى مُسْتَشْنًی - ضُحًى مضاف مضاف الیہ
 ہے ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع عَشِيَّةً ہے اِی عَشِيَّةً یومِ ادبکرتہ
 دن کا پچھلا وقت یا اس کا پہلا وقت۔ عَشِيَّةً دن کے زوال کے وقت سے لے کر
 غروب تک کا وقت اور الضُحًی صبح سویرے سے لیکر زوال کے وقت تک۔
 اَوْ بمعنی یا۔

مطلب یہ کہ یوم قیامت جس کے متعلق استہزاء یہ سوال کرتے ہیں جب یہ اس
 دن کو دیکھ لیں گے تو اس کی ہولناکیوں کے پیش نظر دنیا کی زندگی ان کو ایک غمگین
 وقفہ معلوم دے گی اور قیامت کی سختی اور عذاب کا دن ایک طویل اور لامتناہی مدت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۸۰) سُورَةُ عَبَسَ مَكِّيَّةٌ (۲۲)

۸۰۔ عَبَسَ وَتَوَلَّى : شَانِ نَزُول : حضرت ابن ام مکتوم (عبداللہ بن ترش

بن مالک بن ربیع فہری) حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھو بھی زاد بھائی تھے۔ ان کی والدہ ام مکتوم حضرت خدیجہ کے والد خویلدہ بن بھائی تھے۔

ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکابر مکہ عقبہ بن ربیع، ابوجہل بن ہشام، عباس بن عبد المطلب، ابی بن خلف، امیہ بن خلف سے خاموشی کے ساتھ گفتگو کر رہے تھے اور ان کو اسلام کی دعوت دے رہے تھے کہ اسی دوران میں ابن ام مکتوم وہاں آئے (جو کہ نابینا تھے) اور کہنے لگے یا رسول اللہ! علّمنی مما علّمتک اللہ! اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اللہ نے آپ کو سکھایا ہے اس میں سے مجھے بھی سکھائیجئے، ان کو معلوم نہیں تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسری طرف متوجہ ہیں ان کی اس طرح قطع کلامی پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر کچھ کراہت کے آثار نظر آئے اور آپ نے ترشش رو ہو کر ابن ام مکتوم کی طرف سے رُخ انور موڑ لیا اور جن لوگوں سے گفتگو کر رہے تھے ان کی طرف متوجہ ہو گئے۔ اس پر یہ سورہ مبارکہ نازل ہوئی۔

عَبَسَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب عَبَسَ وَعَبُوسٌ (باب ضرب) مصدر کے جس کے معنی ترش رو ہونا۔ منہ بنانا۔ توری چڑھانا کے ہیں۔

الم نام غائب لکھتے ہیں۔

دل تنگی سے ماتھے پر بل آجاتے۔ نام عبوس ہے۔

تفسیر کبیر میں ہے۔

عَبَسَ يَعْبُسُ (باب ضرب) فہو عَابَسَ کا استعمال ماتھے پر بل ڈالنے کے لئے ہوتا ہے اور اگر کسی ترش روئی میں دانت بھی ظاہر ہو جائیں تو ہجر کلج بولتے ہیں اور اگر منہ

بنانے کا فکر و اہتمام بھی ہو تو اس کے لئے بسو آتا ہے اور اگر تیوری پر بل ڈالنے کے ساتھ غصہ بھی ہو جائے تو بھر بسل کہا جاتا ہے :

وَلَوْ لَىٰ - وَاذْ عَاطِفٌ، تَوَلَّىٰ مَاضِيَّ كَا صِفَةٍ وَاحِدَةً زَكَرَ غَائِبٌ تَوَلَّىٰ (تَفْعَلُ) مصدر سے اس نے منہ موڑا۔ اس نے بیٹھ بھر دی۔ وہ پھر گیا۔ اور حاکم ہونا بھی اس کا معنی آتا ہے۔

۲: ۸۰ — اَنْ جَاءَكَ الْاَعْمَىٰ : اَنْ مصدر یہ ہے۔ جَاءَكَ الْاَعْمَىٰ علت ہے جملہ سابقہ کی یعنی مفعول لڑ ہے۔ اَعْمَىٰ عَمَىٰ سے (یعنی بینائی کا مفقود ہو جانا) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے نابینا۔ یہاں مراد عبد اللہ بن ام بکتوم ہے۔

بینائی دل کی جاتی ہے یا آنکھوں کی دونوں کے لئے عَمَىٰ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ دل کے اندھا پن کے متعلق ارشاد ہے فَاَمَّا تُمُوْدُ فَهَدَّ يَنْهَضُوْا فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰى عَلٰى الْهُدٰى (۱۷: ۸۴) اور تُمُوْد نے ان کو ہم نے سیدھا راستہ دکھایا مگر انہوں نے ہدایت کے بجائے اندھا پن پسند کیا۔

۳: ۸۰ — وَ مَا يُدْرِىكَ لَعَلَّكَ يَنْزِكُوْا۔ مَا استفہامیہ ہے یعنی کون۔ يُدْرِىٰ مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب اِذْرَاءُ (افعال) مصدر۔ درى مادہ سے مجزوء باب ضرب سے آتا ہے، جیسے مَا كُنْتَ تَدْرِىٰ مَا اَلِكَلْبُ (۲۲: ۵۲) تم نہ تو کتاب کو جانتے تھے۔ باب افعال سے یعنی بتانا۔ سمجھانا۔ مَا يُدْرِىكَ تجھے کون بتائے، تمہیں کون سمجھائے۔ تمہیں کون چیز اطلاع دے۔ یعنی تم کو کہاں معلوم۔ تم کو اس کے حال پر کون واقف بنائے۔ مَا استفہامیہ انکاریہ ہے یعنی نفی کے ہے۔

سلامہ پانی پتی اپنی تفسیر منظمی میں رقمطراز ہیں۔

بہر حال اس لفظ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک عذر مترشح ہے کہ تم واقف نہ تھے۔ اگر نابینا کے حال سے واقف ہوتے تو دوسروں کی طرف متوجہ اور اس کی طرف سے رد گرداں نہ ہوتے۔ آیت میں چند وجوہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعزاز موجود ہے۔

۱۔ آغاز کلام میں ہی اعراض کے سبب کو بصیغہ ماضی بیان کیا۔ مخاطب کا صیغہ ذکر نہیں کیا گویا مخاطب کے ذہن کو اس طرف موڑا کہ اس فعل کا صدور تم سے نہیں کسی اور سے ہوا۔ تم ایسے نہیں کہ ایسا کام تم سے صادر ہو۔ اس کی توجیہ اس طرح ہوگی کہ اعمال کا

مدارِ نیت پر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت اس کی طرف سے منہ موڑنے کی بالکل نہ تھی بلکہ آپ کا مقصد یہ تھا کہ یہ شخص تو مومن ہی ہے اگر اس کی تعلیم میں کچھ تاخیر بھی ہو جائے تو اس کا کچھ نقصان نہ ہو گا نہ اس کی طرف سے انحراف اور چلے جانے کا کوئی اندیشہ ہے۔ اور قریش کے سردار اپنی طرف سے میرے رُخ کو پھرا دیکھ چلے جائیں گے انتظار نہیں کریں گے اور اگر یہ سردار مسلمان ہو گئے تو ان کے ساتھ بہت سے لوگ مسلمان ہو جائیں گے اور دائرہ اسلام وسیع ہو جائیگا۔

ان ہی مقاصد کے زیراثر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ گویا واقعی طور پر ان کی طرف سے روگردانی نہیں کی اگرچہ ظاہری طور پر اس فعل کا وقوع ہو گیا۔

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معذرت بھی اشارۃً بتادی کہ آپ ناواقف تھے ورنہ ایسا نہ کرتے۔

۳۔ صیفہ غائب سے صیفہ خطاب کی طرف کلام کا رخ پھیرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مالوس بنانا اور آپ کے دل سے طلال دور کرنا مقصود ہے اور صیفہ غائب سے جو وہم پیدا ہوتا تھا کہ خدا نے آپ کو ساقطِ الاتفات سمجھ لیا ہے صیفہ خطاب سے اس وہم کا ازالہ کر دینا مقصود ہے۔

۴۔ موجبِ عذر (عدمِ علم) کی اسناد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صریحیً مخاطب کے ساتھ بتا رہی ہے کہ آپ سے جو فعل سرزد ہو گیا اس میں آپ معذور تھے۔ مختلف علماء نے اپنی اپنی تاویلات کی ہیں جن کا ما حاصل یہ ہے کہ آپ

کا فعل نیک نیتی پر مبنی تھا۔

لَعَلَّہُ یُؤْکَلُ۔ لَعَلَّ حذفِ مشبہ بالفعل ہے توجہی (امید یا خوف) پر دلالت کرنے کے لئے اس کی وضع ہے اسم کو نصب اور خبر کو رفع دیتا ہے! جیسے لَا تَذْ دِی لَعَلَّ اللہ یُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِکَ أَمْرًا (۱: ۱۶۵) (اے طلاق دینے والے! تجھے کیا معلوم شاید خدا اس کے بعد کوئی (رجعت کی) سبیل پیدا کرے) (نیز ملاحظہ ہو۔ ۱۲: ۱۱) کا ضمیر فاعل واحد مذکر غائب اَلَا غُلٰی کے لئے ہے۔

یُؤْکَلُ مضاف معروض صیفہ واحد مذکر غائب تَوَکَّلْ (تَفَعَّلْ) مصدر۔ اصل میں تَوَکَّلْ تھی تھات کو سنہ میں مدغم کیا گیا ہے معنی پاکیزگی حاصل کرنا۔ پاک ہو جانا

لَعَلَّ حرف مشبہ بالفعل کا اسم اس کا مزج اَلَا عَلَّی ہے۔ یَتَرُکُئی اس کی خبر، شاید کردہ کامل طور پر پاک ہو جاتا۔

۴۸۰: ۴ — اَتَرَکْتُکُوْ، اَوْ مَعْنٰی یَا۔ یَتَرَکُوْ مضارع مرفوع کا صیغہ واحد مذکر غائب
تَتَرَکُوْ رَفْعُکُوْ مصدر، اصل میں یَتَرَکُوْ تھا۔ ت کو ذ میں مدغم کیا گیا۔ اس کا
عطف یَتَرَکُئی پر ہے۔ اور یہ بھی ترجی (لَعَلَّ) کے حکم میں داخل ہے۔

فَتَنْفَعُهُ ف جواب تثنیٰ کے لئے ہے اور ف کے عمل سے مضارع منصوب ہے
کے کی ضمیر الا عملی کی طرف راجع ہے۔ تَنْفَعُ مضارع واحد مؤنث غائب تَنْفَعُ مصدر رباب
فتح وہ اس کو نفع پہنچائے گی: اس میں ضمیر فاعل واحد مؤنث غائب ہے جس کا مزج
الذکوری ہے،

الذکوری تنبیہ، نصیحت، یاد، ذکُوْ یَدُکُوْ کا مصدر بھی ہے۔ کثرت ذکر
کے لئے بھی ذکُوْی بولا جاتا ہے۔ یہ ذکر سے زیادہ بلیغ ہے
آیت کا ترجمہ ہو گا:-

یادہ نصیحت کی باتیں یاد کرتا اور غور و فکر کرتا سو اس کو نصیحت نفع دیتی (یعنی اس
کثرت ذکر سے اس کا حضور قلب بڑھ جاتا اور قرب الہی کے درجات حاصل ہوتے
۵: ۸۰ — اَمَّا مِّنْ اِسْتَعْنٰی اَمَّا۔ لیکن۔ یا۔ سو۔ حرف شرط ہے۔ اور اکثر حالات میں
تفصیل کے لئے آتا ہے اس صورت میں اَمَّا کا تکرار ضروری ہے اس کے شرط ہونے کی
دلیل یہ ہے کہ اس کے بعد حرف فاء کا آنا لازم ہے۔ یہاں اس آیت میں یہ تفصیل کے لئے
استعمال ہوا ہے۔

مَنْ شَرَطَہُ ہے۔ اِسْتَعْنٰی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِسْتَعْنٰی (استفعال)
مصدر لاہودالی کرنا۔ لیکن جس نے لاہودالی کی۔ جملہ شرطیہ ہے۔ اس شرط کا جواب
فَاَنْتَ لَہُ تَصَدِّیْ ہے

۶۸۰: ۶ — فَاَنْتَ لَہُ تَصَدِّیْ۔ ف جواب شرط کے لئے ہے تَصَدِّیْ مضارع کا
صیغہ واحد مذکر حاضر۔ تَصَدِّیْ تَفَعَّلُ مصدر سے۔ جس کے معنی کسی شے کے درپے
ہونے کے ہیں۔ یا آئنے سامنے ہونے کے۔ صَدَّیْ آواز بازگشت کو کہتے ہیں اس
اعتبار سے تَصَدِّیْ کے معنی ہوئے کسی چیز کے اس طرح مقابل ہونے کے جس طرح
صدائے بازگشت مقابل ہوتی ہے۔

تَصَدَّى اصل میں تَصَدَّى تھا۔ ایک تار حذف کر دی گئی ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

آپ اس کی طرف تو متوجہ ہیں آپ اس کے درپے ہیں کہ طہارت اور تزکیہ کا موقع ہاتھ سے نہ جاتا ہے۔

۸۰: ۷ — وَمَا عَلَيْكَ الْاِيْزُكِيَّ — جملہ حالیہ ہے۔ حالانکہ اس کے پاکیزہ نہ بننے سے آپ کا کوئی حرج نہیں۔ وَاَوْحَالِهٖ مَا نَافِهٖ هَے۔ اَلَا مُرْكَبٌ هَے اَنْ شَرْطِيْهِ اَوْ لَا نَافِهٖ هَے۔ يَزُكِيَّ مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَذْكُرٍ غَائِبٌ وَهٖ پَآكٌ ہُو جَاتَا ہَے۔ نیز ملاحظہ ہو ۳۰: ۸۰ متذکرۃ الصد۔

۸۰: ۸ — اَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعٰی — وَاَوْعَاطِفٌ هَے، اَمَّا مَآظِظٌ ہُو ۸۰: ۳ — متذکرۃ الصد۔ مَن شَرْطِيْهِ يَسْعٰی مَضَارِعَ كَاصِفٍ وَاحِدٍ مَذْكُرٍ غَائِبٌ سَعٰی رِبَابٌ فَتَحَ اَتِيْرِيْ سَے چلتا ہوا۔ دَوْرُ تَا ہُوا۔ يَہ مَن شَرْطِيْهِ سَے حال ہَے۔ اور جو آپ کے پاس دَوْرُ تَا ہُوا آيا۔ يَا اَتٰی،

۸۰: ۹ — وَهٗوَ يَحْتَشٰی — جملہ حالیہ ہَے مَن سَے۔ اور وہ ڈرد ہَا ہَے۔ يَحْتَشٰی مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَذْكُرٍ غَائِبٌ اَحْشٰیہٗ مُرْكَبٌ بَابِ سَمْعٍ (مصدر سے)۔

۸۰: ۱۰ — فَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهٰی — جملہ شرطیہ ہَے اور اَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعٰی کا جواب ہَے۔ آپ اس سے لا پرواہی برتتے ہیں۔ تَلَهٰی مَضَارِعَ كَاصِفٍ وَاحِدٍ مَذْكُرٍ حَاضِرٍ تَلَهٰی (تَفَعَّلَ) مصدر سے جس کے معنی کھیلنے اور کسی چیز میں وقت گزارنے اور مشغول ہونے کے ہیں۔ اور جب اس کے صلہ میں عَنْ آتا ہَے تو اس کے معنی تغافل کرنے کے ہوتے ہیں۔

تَلَهٰی اصل میں تَلَهٰی تھا۔ ایک تار گر گئی۔

ترجمہ ہو گا۔

سو آپ اس سے لا پرواہی کرتے ہیں۔

۸۰: ۱۱ — كَلَّا اِنَّهَا تَذٰكِرَةٌ — كَلَّا حَرْفٌ رَّدْعٌ وَزَجْرٌ هَے۔ ایسا ہرگز نہ

کرنا چاہئے آئندہ کہیں ایسا نہ کرنا (نیز ملاحظہ ہو ۴۲: ۷۲)

اِنَّهَا — اِنْ حَرْفٌ مُّشَبَّہٌ بِالْفِعْلِ۔ هَا صَمِيْرٌ وَاحِدٌ مُنْثًى غَائِبٌ اِسْمُ اِنْ۔ تَذٰكِرَةٌ اس کی خبر۔ هَا كَامِرَجٌ الْقُرْآنُ ہَے تَانِیْثُ خَبَرِ كَے اعتبار سے ہَے۔ بے شک قرآن ایک

نصیحت ہے۔ تَذَكُّرٌ - نصیحت، یاد دہانی، موعظہ، یاد کرنے کی چیز،
 ۱۲:۸۰ — فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ۔ مَنْ شرطیہ ہے۔ ذَكَّرْهُ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب
 ذَكَّرَ (باب نصر) مصدر۔ یعنی یاد کرنا۔ کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع قرآن ہے
 آیت ۱۱۱؎ مذکورہ بالا میں ہا کی تائید بطور خبر کے ماضی (دونوں ضمیریں قرآن کے لئے ہیں)
 (بیضاوی)

یعنی جو نصیحت پذیر ہونا اور اللہ کی یاد کرنا چاہے اس کو یاد کرے۔
 جملہ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ جملہ سابقہ انھا تذکرہ اور جملہ فَمَنْ شَاءَ
 مُكْرَمَةٍ کے مابین جملہ معترضہ ہے۔
 ۱۳:۸۰ — فِيْ صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ۔ یہ تَذَكُّرٌ کی صفت ہے صُحُفٍ
 مُّكْرَمَةٍ موصوف و صفت، مکرم صحیفوں میں لکھا ہوا۔
 صُحُفٍ یعنی صحیفے، کتابیں، اوراق، صَحِيفَةٌ کی جمع۔
 واضح ہے کہ یہ جمع نادر ہے کیونکہ فُعَيْلَةٌ کی جمع صُحُفٌ نہیں آتی۔ ندرت
 اور قیاس میں اس کی مثال سَفِيْنَةٌ اور سَفُنٌ ہے۔
 مُكْرَمَةٍ، تَكْرِيمٌ (تفعیل) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مؤنث ہے
 عزت والے۔ قابل ادب، معزز۔

علامہ پانی پتی رحمہ اللہ نے صحف مکرمہ کی تشریح یوں کی ہے :
 صحیفوں سے مراد ہے لوح محفوظ، یا لوح محفوظ کی نقلیں جو فرشتے لکھ لیتے ہیں، یا
 انبیاء کے صحیفے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَإِنَّكَ لَفِيْ زَكْرٍ اِلٰى ذٰلِكَ (۱۹۶:۹۶) اور اس
 کی خبر پہلے پیغمبروں کی کتابوں میں لکھی ہوتی ہے۔
 اور — اِنَّ هٰذَا لَفِي الصّٰحُفِ الْاُولٰٓئِی۔ صُحُفٍ اِبْرٰهِيْمَ وَ
 مُوسٰی (۱۸:۸۰) یہی بات پہلے صحیفوں میں بھی مرقوم ہے (یعنی ابراہیم
 اور موسیٰ علیہ السلام) کے صحیفوں میں۔ یادہ صحیفے مراد ہیں جو کہ صحابہ کرام نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر لکھ رکھے تھے۔

۱۲:۸۰ — مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ۔ یہ بھی تَذَكُّرٌ کی صفت ہیں۔ مَرْفُوعَةٍ
 رَفَعٌ وَرَفَاعَةٌ (باب فتح) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مؤنث، بلند مرتبہ

عالی قدر۔ اللہ کے ہاں عزت والے ۔

مَطَهَّرٌ۔ یہ بھی تذکیر کی صفت ہے **تَطَهَّرَ** (تفعیل) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مؤنث، ہر طرح کی نسوانی، جسمانی اور نفسانی نثائتوں سے پاک کی ہوئی، یا جنب، بے وضو، حائضہ اور نفساؤ (نفاَس والی عورتوں) کے چھونے سے پاک، جیسا کہ اور جگہ قرآن مجید میں ہے۔ **لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ** (۹:۵۶) اس کو نہیں چھوتے مگر جو پاک کئے گئے ہیں، اس کو ذہنی ہاتھ لگانے ہیں جو کہ پاک ہیں۔

۱۵:۸۰۔ **بِأَيِّدِي سَفَرَةٍ** : اِیْ هَذِهِ كِتَابَةٌ يَنْسُخُونَهَا مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ
(الایر اتفاسیر)

یہ وہ تحریر ہے جسے لوح محفوظ سے نقل کیا ایلے کاتبوں کے ہاتھوں نے جو بڑے بزرگ اور نیکو کار ہیں: **ضیاء القرآن**

بِأَيِّدِي جَارِجٍ۔ **أَيِّدِي سَفَرَةٍ** مضان مضان الیہ، کاتبوں کے ہاتھوں سے **سَفَرَةٍ** جمع **سَافِرٍ** کی۔ جیسے کتبہ جمع ہے **کَاتِبَةٍ** کی۔ **سَفَرَةٍ**۔ **سَفَرٌ** (باب ضرب) مصدر سے بمعنی لکھنا۔ اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے۔ اسی مناسبت سے کتاب کو **سَفَرٌ** کہتے ہیں۔ جس کی جمع اسفار ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔
كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَجْعَلُ أَسْفَارًا (۵:۶۲) مثل اس گدھے کے جو اٹھائے پھرتا ہے کتابیں۔

ابن عباس اور مجاہد کا قول ہے کہ۔

سَفَرَةٍ سے مراد ہیں اعمال کئے والے فرشتے، یا انبیاء یا وحی کو کھنے والے لوگ، دوسرے علماء کا قول ہے کہ۔

سَفَرَةٍ **سَفِيرٍ** کی جمع ہے سفیر وہ درمیان آدمی جو قوم میں باہمی صلح کرانے کے درپے ہوتا ہے۔ یہاں مراد ہیں فرشتے اور انسانوں میں اللہ کے پیغمبر سلامہ پانی پتی فرماتے ہیں۔

کہ وحی کے کاتب اور علمائے امت بھی اسی طرح کے سفیر ہیں۔ رسول اور امت کے درمیان ان میں سے ہر ایک سفیر ہے۔

۱۶:۸۰۔ **كِتَابٌ مِّنْ ذِكْرٍ**۔ ہر دو **سَفَرَةٍ** کی صفات ہیں اور اسی مناسبت سے منصوب ہیں: **كِتَابٌ**۔ **كِتَابٌ** کی جمع ہے، باعزت۔ بزرگ،

بَرَّۃٌ۔ بَرَّ کی جمع ہے، نیکوکار۔ بَرَّۃٌ اَبْرَارُ کی نسبت زیادہ بلیغ ہے کیونکہ اَبْرَارُ بَارُّ کی جمع ہے۔ اور بَرَّۃٌ عُرَّۃ کی۔ اور جس طرح عَدْلُ (یعنی سرتاپا انصاف) عَادِل سے زیادہ بلیغ ہے اسی طرح بَرَّ بَارُّ سے زیادہ بلیغ ہے، قرآن مجید میں یہ فرشتوں کی صفت میں استعمال ہوا ہے۔

۸۰: ۱۷۔ قَتَلَ الْاِنْسَانَ مَا اَكْفَرًا: نفی ترجمہ۔ مارا گیا انسان، غارت ہوا انسان۔ لعنت ہو انسان پر۔ یہ اللہ کی طرف سے انسان کے لئے بدترین بددعا ہے (مجاہد کہتے ہیں قرآن مجید میں جہاں بھی قَتَلَ الْاِنْسَانَ آیا ہے وہاں انسان کے مراد کافر ہے، صیاد القرآن۔ یہ جملہ قرآن مجید میں صرف اسی جگہ آیا ہے) مَا اَكْفَرًا کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

۱۔ یہ استفہام تو بیجی ہے۔ ای ای شئی حملہ علی الکفر۔ مدارک التنزیل، خازن (الیر التفاسیر) کس شے نے اس کو اس کفر پر ابھارا۔

۲۔ یہ صیغہ تعجب ہے: ای مَا اَشَدَّ كُفْرًا وہ (انسان) کیسا ناشکر ہے۔ (مدارک التنزیل)

مَا اَشَدَّ كُفْرًا بِاللّٰهِ مَعَ كَثْرَةِ اِحْسَانِهِ اِلَيْهِ، وَالْحَازِنِ، بِاُجُودِ اللّٰهِ كَ اِحْسَانَاتِ كِي كَثْرَتِ كَ (انسان) کتنا ناشکر ہے اللہ کا:

علامہ پانی پتی لکھتے ہیں۔

یہ آیت، انسان کے لئے بدترین بددعا ہے۔ اور تعجب ہے کہ شکر گزاری اور ایمان کے تمام اسباب موجود ہونے کے بعد بھی انسان انتہائی ناشکری کرتا ہے یہ الفاظ انتہائی مختصر ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کے انتہائی غضبے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے پوری پوری مذمت پر دلالت کر رہے ہیں۔

۸۰: ۱۸۔ مَنْ اَكْبَرُ شَيْءٍ خَلَقَ: صاحب تفسیر مظہری لکھتے ہیں۔

اللہ نے اس کو کس چیز سے بنایا۔ یہاں سے ایمان و شکر کے دواعی (اسباب مقتضی) کا بیان ہے۔ مبداء تخلیق کا ذکر سب سے پہلے اس لئے کیا کہ تمام نعمتوں سے پہلے اسی کا درجہ (یا زمانہ) ہے۔

یہ استفہام تقریری ہے یعنی مخاطب کو آمادہ کیا گیا ہے کہ وہ اقرار کرے کہ اللہ نے اس کو نطفہ سے بنایا ہے۔ مَا اَكْفَرًا میں جو استفہام ہے اس کا بیان مَنْ نے

آئی شئی سے کیا۔ اس طرح کلام کا اثر زیادہ دل نشین ہو گیا۔ پھر نطفہ سے تخلیق کو بیان کر کے انسان کی حقارت کو ظاہر فرمایا ہے اور یہ غلطی تحقیر تکبر کے منافی ہے۔ (اس لئے انسان کا کائنات پر بنیاد اور ناز یا ہے)

۱۹:۸۰ — مِنْ نُطْفَةٍ مِنْ آيَةِ شَيْءٍ خَلَقَهُ (آیت سابقہ) کے استفہام کا جواب ہے۔ یعنی انسان کی قطرہ منی سے پیدا کیا۔

خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ - کہ منیر واحد مذکر غائب اَلَّذِي نَسَّانَ کے لئے ہے۔ قَدَّرَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب تَقَدَّرَ (تفعیل) مصدر جس کا معنی ہے نہ سوچ کر، سمجھ کر، غور کر کے اندازہ کرنا۔ ہر پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے ہر چیز کا اندازہ کرنا۔

ترجمہ ہو گا۔

اللہ نے اسے پیدا کیا۔ پھر اس کی ہر چیز اندازہ سے بنائی پھر اس کی تقدیر مقرر کی : صاحب تفہیم القرآن یوں تشریح فرماتے ہیں۔

یہ ابھی ماں کے پیٹ میں بن رہا تھا کہ اس کی تقدیر طے کر دی گئی، اس کی جنس کیا ہوگی۔ اس کا رنگ کیا ہوگا؟ اس کا قد کتنا ہوگا۔ اس کی جسامت کیسی اور کس قدر ہوگی۔ اس کے اعضاء کس حد تک صحیح و سالم اور کس حد تک ناقص ہوں گے اس کی شکل و صورت کیسی ہوگی اور آواز کیسی ہوگی۔ اس کے جسم کے طاقوت کتنی ہوگی اس کے ذہن کی صلاحیتیں کیسی ہوں گی، کس سر زمین، کس خاندان، کن حالات اور کس ماحول میں پیدا ہوگا۔ پرورش اور تربیت پائے گا اور کیا بن کر اٹھے گا۔ اس کی شخصیت کی تعمیر میں موروثی اثرات، ماحول کے اثرات اور اس کی اپنی خودی کا کیا اور کتنا اثر ہوگا۔ دنیا کی زندگی میں یہ کیا کردار ادا کرے گا۔ اور کن طاقت زمین پر اسے کام کرنے کے لئے دیا جائیگا اس تقدیر سے یہ بال برابر بھی ہٹ نہیں سکتا۔ نہ اس میں ذرہ برابر رد و بدل کر سکتا ہے، پھر یہ کیسی اس کی جوارت ہے کہ جس خالق کو بنائی ہوئی تقدیر کے آگے یہ اتنا بے بس ہے اس کے مقابلے میں کفر کرتا ہے۔

تفہیم القرآن جلد ششم آیت ۱۹ حاشیہ ۱۲

علامہ پانی پتی لکھتے ہیں :-
اَوَّلُ اس (انسان) کو ماں کے رحم کے اندر زمیست ہے ست کیا۔ اس کے بعد اس کے

لئے ایک اندازہ مقرر کیا۔ یعنی اللہ کے حکم سے مکمل فرشتوں نے اس کے لئے چار باتیں لکھ دیں
۱، مقدار عمل۔

۲، مدتِ زندگی۔

۳، رزق۔

۴، شقی یا سعید ہونا۔ جیسا کہ ہم سورۃ المرسلات میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ نقل کر چکے ہیں۔ اور مسلم و بخاری اس کے ناقل ہیں۔ (ملاحظہ ہو تفسیر مظہری سورۃ المرسلات کی آیات ۲۰ تا ۳۲)

بعض اہل تفسیر نے اس آیت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ تقدیر سے اعضا و شکل بنانا مراد ہے یا حالتِ نطفہ سے تکمیلِ تخلیق تک جتنے احوال جنین پر گزرتے ہیں وہ مراد ہیں۔ ہماری تشریح ان اقوال سے اولیٰ ہے۔
حدیث مذکورہ تفسیر مظہری میں یوں منقول ہے:

حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں ہر ایک کا تخلیق توام ماں کے پیٹ کے اندر چالیس روز تک (بصورت) نطفہ رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں بسترِ خون رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں بصورتِ لوطیہ رہتا ہے پھر اللہ اس کے پاس فرشتہ کو چار باتوں کے لئے بھیجتا ہے۔

فرشتہ اس کا (آئندہ) عمل اور مدتِ زندگی اور رزق اور شقی یا سعید ہونا لکھتا ہے پھر اس میں جان بھونکتا ہے۔ پس قسم ہے خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ تم میں سے بعض لوگ جنت والوں کا کام کرتے ہیں یہاں تک کہ ان کے اور حقت کے درمیان ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے کہ لکھا ہوا غالب آجاتا ہے اور وہ دوزخیوں کا عمل کرتے ہیں اور دوزخ میں چلے جاتے ہیں۔

”بخاری، مسلم، نافع، کسائی کے علاوہ دوسروں نے فَقَدَ رُتَابًا پر حاشیہ:

(فَقَدَ رُتَابًا فَنَعَمَ الْقُلُوبُ لَوْ، ۷۷، ۲۳۔ سورۃ المرسلات) یعنی ہم اس کو بہت

کرنے، نیست کرنے کے علاوہ پیدا کرنے پر قادر ہیں“ (تفسیر مظہری ۷۷: ۲۳)

۸۰: ۲۔ ثُمَّ السَّبِيلُ يَسِيرُ: ثُمَّ تَرَاهِیْ زَمَانِ کے لئے ہے، پھر، اس کے بعد۔ السَّبِيلُ فعل محذوف کا مفعول ہے لہذا منصوب ہے۔ تقدیر کلام یوں ہوگی:

ثُمَّ يَسِّرَ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ۖ ثُمَّ تَرَاحَى وَقْتُ كَلِّ لَيْلٍ ۖ بِمِرِّ ۖ اِزَالِ بَعْدَ - السَّبِيلَ - راستہ، راہ، سبیل اصل میں اس راہ کو کہتے ہیں جو واضح ہو اور اس میں سہولت ہو۔

امام راغبؒ لکھتے ہیں :-

سَبِيلٌ کا استعمال ہر اس شے کے لئے ہوتا ہے جس کے ذریعے کسی شے تک پہنچا جاسکے۔ خواہ وہ شے شر ہو یا خیر۔ نیز واضح راستہ بھی مراد لیا جاسکتا ہے یہ لفظ مذکر بھی استعمال ہوتا ہے اور مؤنث بھی۔

اس کی تذکیر ارشاد الہی ہے :-

وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۖ (۱۴۶:۴)

اور اس کی تائید : ارشاد الہی ہے :-

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ۖ أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ (۱۰۸:۱۲) میں ظاہر ہے۔

يَسَّرَهُ - يَسَّرَ مضارع واحد مذکر غائب تَكْسِيرٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر - اس نے آسان بنا دیا۔ اسی سَهَّلَ لَهُ (اس کے لئے سہل کر دیا) اس صورت میں کلام مرجع الانسان ہے اور اگر کلام مرجع سبیل ہے تو ترجمہ ہوگا :-

اس نے راستہ کو آسان کر دیا :-

ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں :-

۱۔ راہ سبیل الخروج من بطن امه - اپنی ماں کے پیٹ میں سے نکلنے کا راستہ (جننے کے وقت) (البیروتی تفسیر)

وب، طریق خروج من بطن امه - (ترجمہ ایضاً) (الحافظ)

۲۔ سبیل الخروج من بطن امه (ترجمہ ایضاً) (مدارک التنزیل)

۳۔ ۱۔ العلم بطریق الحق والباطل (حق و باطل کے راستہ کا علم - خازن)

رب، بیتن له سبیل الخیر والشر - خیر اور شر کا راستہ اس کے لئے واضح

کر دیا۔ (مدارک التنزیل)

۴۔ پیغمبر بھیج کر اور کتابیں بھیج کر اللہ نے راہ حق اور اپنے تک پہنچنے کی راہ

آسان کر دی تاکہ تکمیل حجت ہو جائے۔

اسی مضمون پر دلالت کر رہی ہے یہ آیت :- فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى وَثَقًا

وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَنِّيْتُهَا لِلْيُسْرَىٰ (۹۲: ۵-۶-۷) تو جس نے (خدا کے راستہ میں مال دیا۔ اور پرہیزگاری کی اور نیک بات کو سچ جانا ہم اس کو آسان طریقہ کی توفیق دیں گے۔

۳۔ وقیل یسر علی کل احد ما خلق له وقد رعلیہ۔ اللہ نے جو چیز انسان کے لئے پیدا کی اور جس پر اس کو اختیار دیا اس پر عمل کرنا اس کے لئے آسان کر دیا۔ (رخازن)

۴۔ وقیل السبیل ای الدین فی وضوحہ ویسر العمل بہ۔ اور السبیل سے مراد الدین ہے جو واضح اور سہل العمل ہے کقولہ تعالیٰ: انا ہدینہ السبیل امانا کبراً و امانا کفوراً (۳۱: ۶) تحقیق ہم نے اسے راستہ بھی دکھا دیا۔ اب وہ خود شکر گزار ہو خواہ نا شکر۔

جہاں تک نطفہ قرار پانے سے لے کر حکیم مادر سے باہر نکلنے تک کے اندازوں کا تعلق ہے اس میں انسان کی ذات ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ حیوانات میں بھی تقریباً یہی عمل کارفرما ہوتا ہے اس لئے السبیل سے مراد سبیل الدین ہے یعنی دنیاوی زندگی کا وہ زمانہ جب انسان احکام شریعت کا مکلف ہوتا ہے اس مدت العمر میں راہ ہدایت کی نشان دہی خدا نے اپنے فرستادہ پیغمبروں اور آسمانی کتابوں کے ذریعے واضح کر دی۔ سیدھے راستے پر چلنے والے کے لئے وہ راستہ آسان فرما دیا اور کجرو اور گمراہ کے لئے گمراہی کا راستہ آسان کر دیا۔ زانی کو جس طرح عورتِ فاحشہ کا ملنا آسان کر دیا۔ بخیل کو پیٹ پر بٹھیر باندھ کر مال و زر جمع کرنا آسان کر دیا اسی طرح باخدا کورات میں جاگنا اور تہجد پڑھنا آسان کر دیا اور سخی کے لئے مال کا رونا میں خرچ کرنا آسان کر دیا۔ بزدل کو بھاگنا اور بہادر کو میدانِ جنگ میں کود پڑنا۔ پارسا کو پارسانی تو فاحشہ کو بیہوشی و حیاتِ دنیا کا تمام نقشہ اس مختصر جملے میں ختم کر دیا۔ (تفسیر حقانی)

۲۱: ۸۰۔ ثُمَّ اَمَاتَهُ فَاَفْبَرَهُ۔ ثُمَّ حَرَفَ عَطْفَہُ۔ پھر۔ اَمَاتَہُ۔ اَمَاتَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ اَمَاتَہُ (افعال) مصدر۔ بمعنی موت دینا۔ مار ڈالنا۔ کو ضمیر مفعول واحد مذکر غائب الانسان کے لئے ہے۔

ترجمہ۔ پھر اس (خدا) نے اُسے (انسان کو) موت دی۔

فَاَفْبَرَهُ وَ تَعْقِبَہُ۔ اَفْبَرَ ماضی واحد مذکر غائب (افعال) بمعنی

قبر میں رکھوانا۔ کہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب پھر اس کو قبر میں رکھوایا۔ یعنی اَمَرَ
اَنْ يُقْبَرَ۔ حکم دیا کہ اس کو قبر میں دفن کیا جائے۔

۲۲:۸۰ — ثُمَّ اِذَا شَاءَ اَلْشُّرُكَ — اَنْشُرَ ماضی واحد مذکر غائب اِنْشَاءً۔
رافعال مصدر۔ بمعنی زندہ کرنا۔ اٹھا کھڑا کرنا۔ کہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب اَلْاِنْسَانُ
کے لئے ہے۔ اِذَا ظَلَمَ زَمَانُ شَاءَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب: فَشَاءَ رِبَابِ سَمْعٍ
مصدر سے۔ مَشِئَةً (رش ی و مادہ) سے شَاءَ اصل میں شِئْتُ تھا۔ یہی متحرک ماقبل
مفتوح ی کو الف سے بدلا۔ اس نے چاہا۔ اس نے ارادہ کیا، پھر جب وہ چاہے گا
اس کو دوبارہ زندہ کرے گا۔

۲۳:۸۰ — كَلَّا۔ حرف ردع و زجر ہے۔ کافر انسان کے لئے ڈانٹ ہے کہ
اے ہرگز ایسا نہ کرنا چاہئے تھا۔ یعنی خدا کی متذکرہ بالا قدرتوں اور اس کی گونا گوں نعمتوں
کے باوجود اسے متکبر نہیں ہونا چاہئے تھا۔ اور نہ ہی کفر پر اصرار کرنا چاہئے تھا۔
بعض کے نزدیک كَلَّا بمعنی حَقَّاق ہے۔ یعنی حق یہ ہے کہ لَمَّا يَقْضِ مَا اَمَرَكَ
جو اللہ نے اے حکم دیا وہ اے بجا نہ لایا۔

لَمَّا يَقْضِ كَمَا حَرَفُ جازم ہے لَمَّ کی طرح فعل مضارع پر داخل ہوتا ہے
اور اس کو جزم دیتا ہے۔ اور مضارع کو ماضی منفی میں کر دیتا ہے۔ لَمَّا سے جس نفی کا
حصول ہوتا ہے وہ زمانہ حال تک متدرج مسلسل اور مستمر ہوتی ہے نیز ملا حفظہ ہو

(۲۴:۲)

يَقْضِ مضارع مجزوم واحد مذکر غائب، قَضَاءً رِبَابِ ضرب مصدر سے
معنی پورا کرنا۔ ادا کرنا۔ اصل میں يَقْضِي تھا۔ لَمَّا کے داخل ہونے پر يَقْضِ ہو گیا۔
لَمَّا يَقْضِ اُس نے پوری طرح ادا نہیں کیا۔ اس نے پورا نہیں کیا۔ اس نے ادا
نہیں کیا۔ ضمیر فاعل الانسان کے لئے ہے۔

مَا اَمَرَكَ، مَا مَوْصُولُ، اَمَرَكَ اس کا صلہ، صلہ اور موصول مل کر لَمَّا
يَقْضِ کا مفعول۔ جس چیز کا اس کو حکم دیا گیا تھا۔ اس نے اس کو پورا نہیں کیا۔ اَمَرَكَ
میں اَمَرَ کی ضمیر فاعل اللہ کے لئے ہے۔ اور کہ ضمیر مفعول واحد مذکر غائب الانسان
کے لئے ہے۔

۲۴:۸۰ — فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلٰى طَعَامِهِ (قرآن مجید کا اسلوب بیان یہ ہے کہ

کسی مقصد کے لئے دلائل انفسی کے بعد دلائل آفاقی بیان فرمایا کرتا ہے تاکہ دل میں زیادہ اثر پیدا کرے۔ یہاں غور انسان کا ابطال کیا تھا اور زیادہ تر مقصود اپنی قدرت کاملہ کا اظہار تھا کہ جس میں کسی کو بھی شرکت نہیں جس سے رد شرک اور اثباتِ توحید ظاہر و عیاں تھا۔ اور اس مقصود کے اثبات سے یہ طلب تھا کہ وہی خدا ہے قادر و وحدہ لا شریک انسان کو ماننے کے بعد بھی دوبارہ زندہ کر سکتا ہے اور اس کے اعمال نیک و بد کی جزا و سزا بھی دے سکتا ہے۔

اس مقصود کے اثبات کے لئے پہلے پہل وہ دلائل بیان فرمائے تھے کہ جن سے خود انسان کی پیدائش اور اس کے حالات کا تعلق تھا۔

اب بیرونی دلائل بیان فرماتا ہے۔ فَقَالَ: فَلْيَنْظُرُوا إِلَىٰ نَسَانِ إِلَىٰ حَلَاوِهِ
کہ آدمی اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے اس کو کس طرح پیدا کیا ہے۔

(تفسیر حقانی)

آیت کا کلام سابق کے مفہوم پر عطف ہے یعنی انسان کو اول آغاز خلقت سے آخر حیات تک اپنے اد پر غور کرنا چاہئے۔ پھر اپنی غذا کو دیکھنا چاہئے کہ ہم نے اس کی غذا کا کیسے بند و بست کیا اور کس طرح اس کو لطف اندوز ہونے کا موقع دیا۔

فَلْيَنْظُرُوا عَاطِفَ لِيَنْظُرُوا اِمْرَادًا مَذْكُورًا غَائِبًا لَّنظُرُوا بِابِ نَصْرِ مَعْدَرِ
چاہئے کہ وہ دیکھے۔

۲۵:۸۰ — اَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا، حَبْلًا مُّسْتَنْفَعًا هَ اَنَّا نَحْقِيقُ هَمْنِ
صَبَبْنَا ماضی کا صیغہ جمع مکمل صَبَّبَ (باب نصر مصدر سے معنی اوپر سے بہانا۔

متعدی ہے۔

اسی مصدر سے باب ضرب (معنی اوپر سے بہنا) فعل لازم آیا ہے۔ لیکن قرآن مجید میں یہ متعدی آیا ہے۔ صَبَّبًا مفعول مطلق۔ مبالغہ کے لئے۔ ہم نے آسمان سے خوب (میز) برسایا۔

۲۶:۸۰ — ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ثُمَّ تَرَاخَىٰ وَتَقَاتَىٰ شَقًّا
شَقَقْنَا ماضی جمع مکمل۔ شَقَّ (باب نصر مصدر معنی بھاڑنا۔ چیرنا۔ شَقًّا مفعول مطلق

پھر ہم نے زمین کو خوب چیرا۔ بھاڑا۔

مطلب یہ ہے کہ زمین کو بھل وغیرہ سے تیار کیا۔ چیرنے بھاڑنے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف اس لئے کی ہے کہ ہر فعل کا وہی سبب ہے۔

۲۷:۸۰ — فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا۔ ف تَقْيِب کا ہے۔ اَنْبَتْنَا ماضی جمع مکمل اَنْبَاتُ (افعال) مصدر سے، پھر ہم نے اگایا۔ فِيهَا میں ضمیر واحد مؤنث کا مرجع الارض ہے حَبًّا۔ اَنْبَتْنَا کا مفعول ہے۔ اناج، غلہ، گندم، جو وغیرہ۔ اناج کے دانہ کو حَبّ اور حَبَّة کہتے ہیں۔ پھر ہم نے زمین میں سے اناج اگایا۔

۲۷:۸۰ — عِنْبًا وَقَضْبًا: وَاَوْعَاطِفَ، عِنْبًا معطوف، وَاَوْعَاطِفَ قَضْبًا معطوف ہر دو عِنْبًا، قَضْبًا کا عطف حَبًّا پر ہے عِنْبٌ یعنی انگود۔

امام راغب لکھتے ہیں،

عِنْبٌ انگور کو بھی کہتے ہیں اور اس کے درخت کو بھی، اس کا واحد عِنْبَةٌ ہے اور جمع اَعْنَابٌ ہے۔

قَضْبًا کھیرا۔ یا عام سبز کاری۔ قَضْبٌ وَقَضِيبٌ دونوں کے معنی تروتازہ، لیکن درخت کی تروتازہ شاخوں کو بھی قَضِيبٌ کہا جاتا ہے۔

۲۸:۸۰ — وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا اور زیتون اور کھجور کے درخت۔ وَحَدًا اَيْ غُلْبًا: اور گھنے باغ، زیتون، نخل (کھجور کے درخت) اور گھنے باغ کا عطف حَبًّا پر ہے۔

حَدًا اَيْ جمع حَدٍ يَفْتَدُ واحد۔ وہ باغ جس کی چار دیواری ہو، موصوف۔ غُلْبًا: حَمْرٌ، حَمْرًا، حَمْرٌ کے وزن پر اَغْلَبُ غُلْبًا کی جمع ہے صفت بمعنی گھنے، غلیظۃ الشجر، ملتفتہ، گھنے درختوں والا جن کی شاخیں ایک دوسرے پر چڑھی ہوئی ہوں۔

۳۱:۸۰ — وَفَاكِهَةً وَآبًا، اور پھل (جن کو مزہ کے لئے کھایا جاتا ہے) فکھا نے کہا ہے کہ اگر کسی نے فاکہۃ نہ کھانے کی قسم کھالی تو کھجور، انگور، زیتون کھانے سے قسم نہ ٹوٹے گی کیونکہ یہ پھل طاقت کے لئے کھائے جاتے ہیں۔ تنہا مزے کے لئے نہیں کھائے جاتے۔ اسی طرح اس پھل کو کھانے سے بھی قسم نہیں ٹوٹے گی جس سے مقصود فداء اور دوار دونوں ہوتے ہیں۔ جیسے انار۔

آبًا۔ گھاس، چراگاہ۔ جانوروں کے کھانے کی گھاس اور چارہ: فَاكِهَةً وَآبًا کا عطف بھی حَبًّا پر ہے۔ اور ہم نے پھل اور چارہ (بھی) اگائے۔

۳۲:۸۰ — مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِئِنْ لَفَعْنَا مَكُمْ يَہِ اَنْبَتْنَا کی علت ہے۔ ان چیزوں کو

کو ہم تمہارے لئے اور تمہارے چوپاؤں کے لئے اگایا۔
مَتَاعًا مَنصُوبٌ ہے کیونکہ۔
لہٰذا یہ اَنْبَشًا کا مفعول رہے۔

۲۔ یہ اَنْبَشًا کے لئے بطور صدر متوکدہ آیا ہے، کیونکہ استیاء کا پیدا کرنا انسان اور حیوان دونوں کے لئے متاعِ حیات ہے۔

اَلْعَا مِکْمُ: مضاف مضاف الیہ، تمہارے مولیشی، بھیڑ، بکری، گائے، اونٹ
مولیشی کو اس وقت افام نہیں کہا جاسکتا جب تک ان میں اونٹ داخل نہ ہوں
یہ نَعْمَہ کی جمع ہے جس کے معنی اصل میں تو اونٹ کے ہیں مگر بھیڑ بکری اور گائے
بھینس پر بھی بولاجاتا ہے۔

۸۰: ۳۳ — فَإِذَا أَجَاءَتِ الصَّاحَّةُ: ف ترتیب کا مابعد کی ماقبل پر
ترتیب کی دلالت کرتا ہے اِذَا ظرفِ زمان ہے زمانہ مستقبل پر دلالت کرتا ہے گو کبھی
نہا نہ ماضی کے لئے بھی آتا ہے، جیسے وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا
اِکْہَمَا (۱۱: ۶۲) اور جب انہوں نے سودا بکتا دیکھا یا مٹاشہ ہوتا دیکھا تو جھٹک کر اسی
طرف چل دیئے۔ اِذَا اکثر و بیشتر شرط ہی ہوتا ہے، مفاجات کے لئے بھی آتا ہے۔

آیتِ نہا میں بطور ظرفِ زمان آیا ہے بمعنی جب (شرطیہ)
الصَّاحَّةُ، (ص ۳۸ مادہ) یہ صَخَّ یَصْخُ صَخًا فَهُوَ صَاخٌ سے ہے جس کے
معنی کسی ذی نطق کی آواز کی سختی اور کرجت پن کے ہیں:
پھر جب قیامت کا غل مچے گا۔ غل۔ کان بھوڑ دینے والی چیخ:

ابو اسحاق نے کہا ہے کہ۔

صَاخَّةٌ وہ شور ہے جس میں قیامت برپا ہوگی اور جو کانوں کو بھوڑ ڈالے گا اور
بہرا کر دے گا کہ بجز اس آواز کے جو زندہ ہونے کے لئے دی جائے گی اور کوئی چیز سنائی
نہ دے گی۔ (رتاج العروس)
الصَّاحَّةُ:

۱۔ کان بہرا کر دینے والا شور۔ (ضیاء القرآن)

۲۔ ای النفخة الثانیة۔ صور میں دوسری بار بھونک مارنا۔ (الیر المتفاسیر)

۳۔ کان بہرا کر دینے والی آواز (تفہیم القرآن)

۴۔ کانوں کو بہرا کر لینے والا شور۔ (بیان القرآن)

۵۔ صیغۃ القیامت (قیامت کی چیخ) (الخازن)

۶۔ الصاخۃ الصیحة وسمیت بها لشدة صوتها صا نہا تصخ الاذان

والصاخۃ کو الصیحة اس کی آواز کی شدت کی وجہ سے کہتے ہیں کہ کانوں کو

بہرہ کئے دیتی ہے:

فَاِذَا جَاءَتْ الصَّاخَةُ، جملہ شرطیہ ہے اس کی جزاء محذوف ہے پورا جملہ شرطیہ
اِنَّهَا كَذُ كِرَةً رَّأَيْتَ ۸۰: ۱۱ سے مملو ہے۔

اس طرح پورا معنی یوں ہو گا۔

یہ قرآن ایک یا دو داشت اور نصیحت ہے۔ جب صور کی آواز آئے گی اس وقت نصیحت
قبول کرنے والوں کا حال قبول نہ کرنے والوں کے حال سے جدا ہو گا۔

اختلافِ حال کیا ہو گا؟ اس کا بیان آئندہ آیات: وَجُوهٌ يُّومئِذٍ... الخ

میں کیا گیلے (۸۰: ۲۰)

۸۰: ۳۴ — يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ - يَوْمَ - اِذَا جَاءَتْهُ مِنْ بَدَلٍ هُ
(جلالین و تفسیر حقانی)

یعنی جس دن کہ یَفِرُّ مضارع واحد مذکر غائب فِرَّ اَرَضِب (مصدر سے

وہ بھاگے گا۔ جس دن کہ انسان اپنے بھائی سے (دُور) بھاگے گا

۸۰: ۳۵ — قَامِهِ وَآبِيهِ - اور اپنی ماں سے اور اپنے باپ سے (بھی دور بھاگے گا)
اُمِّهِ وَآبِيهِ کا عطف آخِیْر پر ہے۔

۸۰: ۳۶ — وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ - اس کا عطف بھی آخِیْر پر ہے۔ صَاحِبَتِهِ
مضاف مضاف الیہ - صَاحِبَتِهِ، صُخْبَتِهِ (باب سَمِع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ

واحد مؤنث ہے۔ ساتھ بیٹے والی، بیوی، جوڑو،

بَنِيهِ مضاف مضاف الیہ۔ اس کے بیٹے، -

ترجمہ۔

اور اپنی بیوی سے اور اپنے بیٹوں (یعنی اولاد) سے بھی دور بھاگے گا۔

بھاگنے کی یا تو یہ وجہ ہوگی کہ اس کو اپنا خوف پڑا ہو گا یا اُن کے کفر یا اُن کی

بد حالی کی وجہ سے ہر شخص کو اپنے اقرباء سے نفرت اور عداوت ہو جائے گی۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے دو بچوں کی کیفیت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کی جن کا انتقال اسلام سے پہلے ہو گیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ دونوں دوزخ میں ہوں گے؛ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ سن کر ناگواری ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے چہرہ پر ناگواری کا اثر دیکھ کر فرمایا اگر تم بھی ان کے مقام کو دیکھ لو تو تم کو بھی اُن سے نفرت ہو جائے گی؛ (الحديث رواه احمد)

۳۷:۸۰ — لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ: یہ جملہ سبب ہے قیامت کے روز انسان کے اپنے عزیز و اقارب دور بھاگنے کا۔

لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ — خبر۔ شَأْنٌ يُغْنِيهِ مبتدا۔ يَوْمَئِذٍ اس کا ظرف (تفسیر حقانی)

ہر شخص کی اس روز ایسی حالت ہوگی جو اس کو اوروں کی طرف سے بے پرواہ کر دے گی؛ (ہر ایک کو اپنی ہی بڑی ہوگی)

لِكُلِّ امْرِئٍ میں لام حرف جر ہے علت کے لئے آیا ہے۔ کُلِّ امْرِئٍ

مضاف مضاف الیہ۔ امْرُؤٌ، بمعنی مرد۔ انسان، شخص۔

امْرُؤٌ کی ہمزہ بحالت رفع واو کی شکل میں اور بحالت نصب الفت کی شکل میں اور بحالت جر ی کی شکل میں آتی ہے۔ امْرِئٍ چونکہ بحالت جر ہے اس لئے ہمزہ کو ی کی شکل میں لایا گیا ہے۔

مِنْهُمْ میں ضمیر هُمْ جمع مذکر غائب جملہ مذکورین کے لئے ہے یعنی کہ

اَخِيهِ۔ اُمِّهِ۔ اَبِيهِ۔ صَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ۔

يَوْمَئِذٍ۔ يَوْمَ اسم ظرف منصوب؛ اِذ مضاف الیہ، اس دن۔ ایسے واقعات

کے دن۔ شَأْنٌ۔ دھندا۔ فکر، حال، کسی اہم معاملہ کو خواہ بُرا ہو یا اچھا شَأْنٌ کہتے ہیں۔ اس کو کچھ شُكُوْنٌ ہے۔

يُغْنِيهِ۔ يُغْنِي: مضارع واحد مذکر غائب اِغْنَاءُ (اِفْعَال) مصدر۔ لا ضمیر

مفعول واحد مذکر غائب وہ اس کو مشغول رکھے گا۔ یعنی دوسرے کی خبر نہ لینے دے گا۔ بے پرواہ کر دے گا۔ يُغْنِي میں ضمیر فاعل شان ہے۔

۳۸:۸۰ — وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ مُّسْفَرٌ، وَجُودُهُ مُّسْفَرٌ خبر، يَوْمَئِذٍ

مُتَعَلِّقٌ بِمُسْفَرَةٍ:

وَجُودٌ - وَجْهٌ كِجَم - چہرے، کئی چہرے، کتنے ہی چہرے، اکثر چہرے۔
يَوْمَسْنِي ملاحظہ ہو آیت نمبر ۳، مذکرۃ الصدر

مُسْفَرَةٌ - اسْفَارُ (افعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔

چمک دار - روشن - سَفَرٌ کا معنی ہے سرپوش یا پردہ ہٹانا۔ جیسے سفر العمامۃ
عن الرأس؛ سر سے عمامہ ہٹا دیا۔ سَفَرٌ باب ضرب، سفر کرنا۔ سَفَرٌ حقائق کو
کھول دینے والی کتاب۔ سَفَرٌ (اسْفَارُ جمع) ایلی، سفر جو مریل کی حقیقت اور
غرض کو کھول دیتا ہے۔ سَفَرَةٌ اعمال نامے لکھنے والے فرشتے۔

۸۰: ۲۹ - ضَا حَكَلْتُ؛ ضَحَكٌ (باب سَمِعَ) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث
ہے جس کا مرجع و جُودٌ ہے ضَا حَكَلْتُ و جُودٌ کی خبر ثانی ہے۔ مُسْفَرَةٌ خبر اول
ہنسنے ہوئے۔ خنداں۔

مُسْتَبَشِّرَةٌ - اسْتَبْشَارٌ (استفعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث
شگفتہ، شاداں - خوش، ایسی چیز یا نبوالے جس سے شگفتگی اور خوشی پیدا ہو جائے
یہ و جُودٌ کی خبر ثالث ہے۔

ترجمہ آیات ۳۸ تا ۴۱۔

کتنے ہی چہرے اس روز دیکھتے، ہنستے، شاداں ہوں گے:

۸۰: ۴۱ - وَوَجُودٌ يَوْمَسْنِي عَلَيْهَا غَبَرَةٌ: وَادَّعَاطُف - وَجُودٌ (جمع

وَجْهٌ) یعنی چہرے، مبتداء۔

يَوْمَسْنِي (ملاحظہ ہو آیت ۳، مذکورہ بالا) متعلق خبرِ عَلَيَّهَا غَبَرَةٌ خبر - معنی
خاک، اور وہ اثر جو کسی چیز پر جمی ہوئی خاک دور ہونے کے بعد باقی رہ جاتا ہے۔ مراد
یہ کہ غم کے سبب چہروں کا رنگ بگڑ جائے گا۔

ترجمہ ہو گا۔

اور کتنے ہی چہروں پر خاک اس دن پڑی ہوگی۔

۸۰: ۴۱ - تَرَاهُهَا قَتْرَةً: یہ و جُودٌ آیت نمبر ۴۰ مبتداء کی خبر ثانی ہے۔

تَرَاهُهَا، رَهَقُ (باب سَمِعَ) مصدر سے مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائبہ،
ہا صیغہ مفعول واحد مؤنث کا مرجع و جُودٌ ہے۔ وہ خاک ان (چہروں) پر چھاری

ہوگی۔ چڑھی آرہی ہوگی۔

رَحْمَتُ کے معنی کسی چیز کے دوسری چیز پر دہکستی چھا جانے کے ہیں اور پالنے کے ہیں۔

قَتَرَتْ: غبار۔ دھوس کی طرح غبارنا بد رفتی جو چہرے پر چھا جاتی ہے۔
اس کے اصل معنی ہیں کسی لکڑی کا اٹھنا ہوا دھواں۔
کنجوس آدمی گویا کہ دھواں لے کر دوسرے کو بہلا دیتا ہے اس لئے کنجوس اور بخیل کو بھی قَاتِرُ کہتے ہیں۔

قرآن مجید میں ہے:-

وَالَّذِينَ إِذَا الْفَقُّوا أَلْمَسُوا أَلْسِنَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (۶۷: ۲۵) اور وہ

کہ جب خیر خیر کرتے ہیں تو نہ بے جا اڑاتے ہیں اور نہ تنگی کو کام میں لاتے ہیں۔
۴۲: ۸۰ — أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ۔ أُولَٰئِكَ مَبْتَدَأ۔ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ، خبر۔ وہی لوگ منکر و بدکار ہوں گے۔

كَفَرَةُ کافر کی جمع اور فَجْرَةُ فَاحِش کی جمع ہے۔ فُجُور کا معنی ہے پھاڑ دینا۔ یعنی دین اور دیانت کو پھاڑ دینا۔ فُجُور پرلے درجے کا کفر ہے۔

الْكَفَرَةُ موصوف ہے اور الْفَجْرَةُ اس کی صفت ہے، موصوف اور صفت مل کر خبر ہے اپنے مبتدا کی،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۸۱) سُوْرَةُ التَّكْوِيْمِ

۸۱:۱ — اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، اِذَا اشْرَطِي (حجب) الشَّمْسُ فعل محذوف کا فاعل: كُوِّرَتْ اسی فعل محذوف کی تفسیر ہے۔ كُوِّرَتْ ماضی مجہول صیغہ واحد مؤنث غائب تَكَوِيْرُ (تفعیل) مصدر سے بمعنی تکر کے لپیٹا۔ سر پر عمامہ باندھنے کے لئے تکر پر العمامہ کے لفظ بولے جاتے ہیں۔ را کا را العمامہ متد علی راسہ اس نے پگڑی کو اپنے سر کے گرد لپیٹا کیونکہ عمامہ پھیلا ہوا ہوتا ہے اور ہر سر کے گرد اس کو لپیٹا جاتا ہے اسی نسبت سے اس روشنی کو جو سورج سے نکل کر سائے نظام شمسی میں پھیلتی ہے عمامہ سے تشبیہ دی ہے اور بتایا گیا ہے کہ قیامت کے روز یہ پھیلا ہوا عمامہ سورج پر لپیٹ دیا جائے گا۔ یعنی اس کی روشنی کا پھیلا بند ہو جائے گا۔

آیت یَكُوِّرُ النَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَ یَكُوِّرُ النَّهَارُ عَلَى النَّيْلِ (۳۹: ۵) وہی رات کو دن پر لپیٹا ہے اور دن کو رات پر لپیٹا ہے میں مطالع شمسی کے تبدیل ہونے سے دن رات کے بڑھنے اور گھٹنے کو تکر پر سے تفسیر کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے كُوِّرَتْ بمعنی اَخْلَعَتْ (تارک ہو جائے گا) فرمایا ہے اِذَا اشْرَطِي جہاں جہاں آیا ہے اس کا جواب آیت نمبر ۱۴ (عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ) میں دیا گیا ہے۔

۸۱:۲ — وَ اِذَا النُّجُومُ اُنْكَدَرَتْ، اس کا عطف آیت سابقہ پر ہے۔

اُنْكَدَرَتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب اُنْكَدَرْتُ (الفعال) مصدر سے اُنْكَدَرِ اس تفسیر کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے کبھر جانے سے واقع ہوتا ہے "نمر جب آیت کا ہو گا۔ اور جب ستارے کبھر کربے نور ہو جائیں گے:

الکُدْرُ (مادہ ک در) کے معنی کسی چیز میں گدلا پن کے ہیں۔ اور یہ صَفَاء کی ضد ہے۔ الْکُدْرَةُ کے معنی بھی گدلا پن کے ہیں مگر اس کا استعمال خصوصیت کے ساتھ رنگ میں ہوتا ہے اور کُدْرَةُ کا پانی اور زندگی میں۔

۳:۸۱ — وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ اس کا عطف بھی آیت نمبر ۸۰ پر ہے ترکیب بھی وہی ہے۔

سُيِّرَتْ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مونث غائب۔ تَسِيرٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ وہ چلائی جائے گی وہ (پہاڑ) چلائے جائیں گے۔ سَيَّرٌ یعنی چلنا۔ سیر کرنا :

الْجِبَالُ جمع۔ الْجَبَلُ واحد، پہاڑ :

۴:۸۱ — وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ اس کا عطف بھی آیت نمبر ۸۰ پر ہے اور ترکیب بھی وہی ہے الْعِشَارُ دس ماہ کی گائیں اونٹنیاں۔ ایسی اونٹن اہل عرب کے نزدیک ایک نفیس ترین بھی باتی ہے اس کا واحد عِشْرَاءُ ہے۔

علامہ فیومی کے نزدیک اس طرح کے واحد اور جمع کی نظیر صرف نَفْسَاءُ اور نَفَاسٌ

ہی ہے اور ان دونوں کے علاوہ تیسری نظیر موجود نہیں ہے۔

عُطِّلَتْ ماضی مجہول صیغہ واحد مونث غائب تَعْطِيلٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر جس کا مطلب ہے یوں ہی چھوڑ دینا۔ دیکھ بھال نہ کرنا۔ نفع نہ اٹھانا۔ بے کار چھوڑ دینا۔ ترجمہ ہوگا۔

اور حب دس ماہ کی گائیں اونٹنیاں یوں ہی آورد چریں گی۔

۵:۸۱ — وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ عطف حسب بالا۔

الْوُحُوشُ رَحْش کی جمع، صحرائی جانور، جنگلی جانور، حُشِرَتْ ماضی مجہول واحد مونث غائب حَشَرَ باب نصر، مصدر سے، جب جنگلی جانور یک جا کر دیئے جائیں گے۔

۶:۸۱ — وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ اس کا عطف بھی حسب بالا ہے ترکیب بھی وہی ہے

الْبِحَارُ جمع ہے الْبَحْرُ کی معنی سمندر، دریا۔ سُجِّرَتْ ماضی مجہول صیغہ واحد مونث غائب تَسْجِيرٌ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ وہ آگ سے پر کی گئی، اس کا پانی بہایا گیا۔ وہ خالی کی گئی، وہ پر کی گئی۔ مصدر تَسْجِيرٌ یعنی زور سے بجھنا، کانٹا آگ کو، پانی کا بہانا، خالی کرنا۔ پر کرنا۔

امام فخر الدین رازی نے آیت نہا وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (جب دریا جھونکے جائیں گے) کی تفسیر میں رقمطراز ہیں :-

یہ بالتحقیف بھی پڑھایا گیا ہے اور بالتشدید بھی یعنی سُجِّرَتْ اور سُجِّرَتْ بھی اور اس کی

مختلف وجہیں ہیں۔

یہ اصل میں کلمہ سَجَرَتِ التَّنُور سے ہے جو تنور جو نکلے اور اس میں آگ بھڑکانے کے لئے آتا ہے اور کسی چیز میں جب آگ بھڑکائی جاتی ہے تو کچھ رطوبت جو اس میں ہوتی ہے وہ بھی خشک ہو جاتی ہے تو اس وقت سمندر میں ذرا سا پانی بھی نہیں بچے گا پھر چونکہ حسب تصریح و سُبُوتِ الْجِبَالِ پہاڑ چلائے جائیں گے۔ اس لئے اس آن سمندر اور زمین اتھائی حرارت اور سوزائی میں ایک نئے بن جائیں گے۔

اور یہ بھی احتمال ہے کہ جب پہاڑ زیرہ زیرہ ہو کر ان کے اجزاء منتشر ہوں اور وہ مٹی کی طرح ہو جائیں۔ تو وہ مٹی سمندروں کی تہ میں جا پیچھے اور سطح زمین سمندوں کے ساتھ برابر ہو جائے اور سبیل کر ایک دھلتا ہوا سمندر بن جائے۔

۲۔ سُبُجْرَتُ یعنی فُجْرَتُ ہو جو پانی کے رواں ہونے کے لئے آتا ہے اور یہ اس

لئے کہ چونکہ حسب ارشاد: مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ هَبْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَلْبَغِيَانِ (۲۰، ۱۹: ۵۵۱) چلائے دو دریا مل کر ملنے والے۔ ان دونوں میں ہے ایک پر وہ جو ایک دوسرے پر زیادتی کرے، سمندوں کے مابین آڑ ہے، پس جب اللہ تعالیٰ اس آڑ کو ہٹائے گا ایک دوسرے میں رواں ہونے لگے گا اور سائے سمندر ایک ہی سمندر بن جائیں گے، کبھی کا یہی قول ہے۔

۳۔ سُبُجْرَتُ یعنی اوقدت یعنی آگ بھڑکانے کے ہو۔

قفال نے کہا ہے کہ اس تاویل میں مختلف وجوہ کا احتمال ہے۔

اول یہ کہ، جہنم سمندروں کی تہ میں ہو۔ اس طرح سمندر اس وقت تو نہیں دیکھتے کہ دنیا کو قائم رکھنا ہے لیکن جب دنیا ختم ہو جائے گی تو حق تعالیٰ شانہ آگ کی تاثیر کو سمندروں تک پہنچا دے گا۔ اس لئے وہ پورے طور پر کھولنے لگیں گے

دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ آفتاب و مہتاب اور ستاروں کو سمندر میں ڈال دے گا تو وہ کھول کر اٹھیں گے۔

سوم یہ کہ، اللہ تعالیٰ سمندوں میں آتش عظیم پیدا کر دیں گے کہ پانی ابل جائیں گے۔

میں (یعنی امام رازی) کہتا ہوں کہ ان تمام وجہوں میں تکلف سے کام لیا گیا ہے ان میں سے

کسی کی حاجت ہی نہیں ہے کیونکہ جو ذات تخریب اور قیامت کے قائم کرنے پر قادر ہے

یقیناً وہ اس پر بھی قادر ہے کہ سمندروں کے ساتھ جو چاہے کرے ان کو کھولا دے یا ان کے

پانیوں کو آگ کی شکل میں بدل ڈالے بغیر اس کے کہ اُسے ان میں آفتاب و مانتاب ڈالنے کی حاجت ہو یا ان کے نیچے جہنم کی آگ ہو، (لغات القرآن)
 ۸۱:۷ — وَ اِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ: عطف علی آیت نمبر ۷۔

النفس جمع ہے النفس کی اشخاص، لوگ۔ زُوِّجَتْ ماضی مجہول واحد توث فاسب، تَزَوَّجَتْ (تفعیل) مصدر سے۔ اس کا جوڑا ملا دیا جائے گا۔
 تزویج کے معنی ہیں ایک شخص کا دوسری شخص کے جُفت و قرین کر دینا۔ اسی اعتبار سے مرد اور عورت کے عقد کرنے کے معنی بھی آتے ہیں۔

بیہقی رحمہ نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ:-

آیت اِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ میں وہ شخص مراد ہیں جو ایک ہی کام کیا کرتے تھے جس کی وجہ سے دونوں جنت یا دوزخ میں چلے جائیں گے۔
 امام راغب نے تین قول نقل کئے ہیں۔

۱- ہر گروہ کو اس کے گروہ کے ساتھ جنت یا دوزخ میں ملا دیا جائے گا۔

۲- اندام کو اجساد کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔

۳- نفوس کو اپنے اعمال کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔

۸۱:۸ — وَ اِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ: عطف حسب بالا۔ اَلْمَوْتُ وَ ذُوْهُ: وَاِذَا رَابِع

مرب (مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد توث - زندہ و فن کی ہوئی،

اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں عرب کے بعض قبائل مفلسی اور عمار کی وجہ سے لڑکیوں کو پیدا ہوتے ہی زندہ دفن کر دیا کرتے تھے کسی کو داماد بنانا باعث عار جانتے تھے لڑکی کو مائی تو کر نہیں سکتی تھی اس لئے اس کو کھلانا دشوار تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بروایت حکمرہ مروی ہے کہ گڑھا کھود کر حاملہ عورت اس کے کنارہ پر بیٹھ جاتی تھی اگر لڑکا ہوا تو خیر۔ اگر لڑکی ہوتی تو فوراً گڑھے میں پھینک کر اوپر سے مٹی پاٹ دی جاتی تھی،

ترجمہ:- اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑکی سے پوچھا جائے گا۔

صاحب تفسیر مظہری لکھتے ہیں:-

آیت میں مدفونہ سے سوال کرنے کی غرض یہ ہے کہ دفن کرنے والے کی تذلیل کی جائے

جیسے آیت لُعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِي وَاٰقِبِی الْاٰلِهَیْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ (۵: ۱۱۶) میں نصاریٰ کی تذلیل مقصود ہے۔

یایوں کہا جائے کہ مَوْعِدَہ کی طرف سوال کی نسبت مجازی ہے یعنی آیت میں مراد اس سے سوال کرنا نہیں بلکہ اس کے متعلق سوال کرنا ہے جیسا کہ آیت اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُوْلًا (۲۴: ۱۷) کہ عہد کے بارے میں ضرور پرسش ہوگی (میں عہد سے سوال کیا جانا مقصود نہیں بلکہ صاحب عہد سے عہد کے متعلق باز پرس کی جالی مقصود ہے۔

یَا مَوْعِدَہ یعنی دَا بَدِکُ تُو ہے یعنی دفن کرنے والی سے باز پرس کی جائے گی (اسم مفعول کو یعنی اسم فاعل بولا جاتا ہے جیسے آیت اِنَّهٗ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِیًا (۶۱: ۱۹) ہے بیشک اس کا وعدہ ٹیکو کا رول کے سامنے آنے والا ہے۔

یَا الْمَوْعِدَہ سے مراد الموعودہ لہا (مدفونہ کی ماں اور دالی جن کی سازش سے بچی کو دفن کیا جاتا تھا) ہیں۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الْوَالِدَةُ وَالْمَوْعِدَةُ لَهَا فِي النَّارِ یعنی والدہ (دفن کرنے والی دالی) اور موعودہ لہا جس کی طرف سے دالی جا کر بچی کو دفن کرتی تھی یعنی ماں (دونوں دوزخی ہیں۔

اس حدیث کو ابو داؤد نے اچھی سند کے ساتھ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے اور سوائے مذکورہ بالا تویل کے کوئی صورت مفہوم حدیث کی صحت کی نہیں ہے

۹: ۸۱۔ یَاٰیَیْ ذَنْبٌ قُتِلْتُ: کس گناہ کے مائے قتل کی گئی تھی۔

۱۰: ۸۱۔ وَاِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ اس کا عطف بھی اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ: پر ہے الصُّحُفُ صحیفہ کی جمع ہے۔ (نیز ملاحظہ ہو ۸۰: ۱۳)

نُشِرَتْ ماضی مجہول واحد تونث غائب نُشِرَ (باب ضرب مصدر سے) کھولے جائیں گے، یعنی جب اعمال نامے حساب کے لئے کھولے جائیں گے، یا جن کے اعمال نامے ہوں گے ان کو تقسیم کئے جائیں گے،

۸: ۸۱۔ وَاِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ، کُشِطَتْ، ماضی مجہول واحد تونث غائب كُشِطَ (باب نصر) مصدر۔ یعنی برہنہ کر دینا، جگہ سے ہٹا دینا، کھوڑے کے اوپر سے جھول ہٹا دینا، اونٹ وغیرہ کی کھال اتار دینا، کسی چیز کو ہٹا کر لپیٹ دینا۔

یہاں یعنی آسمانوں کو اپنی جگہ سے ہٹا کر لپیٹ دیا جائے گا،

۱۲: ۸۱۔ وَاِذَا الْجَحِيْمُ سُعِرَتْ: الْجَحِيْمُ: دوزخ، دہکتی ہوئی آگ: بَجَحْدِہ کے معنی

آگ کے سخت بھڑکنے کے ہیں۔ جحیم اسی سے مشتق ہے بروزن فیل یعنی فاعل ہے،
امام ابن جریر سے مروی ہے کہ جہنم کے سات طبقے ہیں:

۱۔ جہنم:

۲۔ نظی

۳۔ حطرہ -

۴۔ سیر

۵۔ سقر

۶۔ جحیم

۷۔ باویہ

سُعْرَتُ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مؤنث غائب تَنْعِيرُ (تَفْعِيلُ) مصدر سے وہ
دھکائی گئی، وہ بھڑکائی گئی۔ جب دوزخ کو خوب بھڑکایا جائے گا،

۱۲: ۸۱ — وَإِذَا الْجَنَّتُ أَزْلَفَتْ — أَزْلَفَتْ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مؤنث غائب اِزْلَافُ (افعال)
مصدر سے جس کے معنی قریب لانے کے ہیں۔ جب جنت قریب لائی جائے گی۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ: (۲۱: ۵۰) اور بہشت
پر بہتر گاروں کے قریب کر دی جائے گی کہ (مطلق) دور نہ ہوگی:

مُؤْدِلَفَةٌ بھی اسی سے ہے: لیلۃ المؤدلفۃ (مزدلفہ کی رات) کو اس نام سے
اس لئے پکارتے ہیں کہ حجاج عرفات سے لاٹنے کے بعد اس رات منیٰ کے قریب پہنچ جاتے ہیں اور
حدیث میں ہے اِزْدِلِفُوا إِلَى اللَّهِ بِوَكْعَتَيْنِ کہ دو رکعت نماز سے اللہ کا قرب حاصل کرو۔
۱۲: ۸۱ — عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتُ — آیت ۱۳ تک جہاں جہاں
اِذَا شَرَطِي آئیے یہ آیت سب کے لئے جواب ہے۔

اس وقت ہر شخص اپنی کی ہوئی اچھائی یا برائی کو جان لے گا۔ أَحْضَرْتُ ماضی معروف
واحد مؤنث غائب احضار (افعال) مصدر سے۔ اس نے حاضر کیا۔ وہ ساتھ لایا۔

۱۵: ۸۱ — فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَشِيسِ، اس میں الفار تفریع کے لئے ہے (تفریع

المسائل من الاصل۔ اصل سے استنباط کر کے فروعی مسائل نکالنا

یہاں اس (فار تفریع) کا مطلب یہ ہے کہ

جب ہم نے احوال قیامت کے متعلق آیات نازل کر دیں تو (آئو کی خبریں دینے سے ہی)

سمجھ لو کہ یہ اللہ کا کلام ہے اس پر کوئی دروغ بیانی نہیں کی گئی۔ میں قسم کھاتا ہوں
لَا اَقْسِمُ کی مندرجہ ذیل صورتوں میں :-

۱۔ لَا زَائِدَ ہے مطلب ہے اَقْسِمُ میں قسم کھاتا ہوں۔

۲۔ بعض کے نزدیک لَا زَائِدَ نہیں ہے بلکہ نایاب ہے تب اس کے معنی یہ ہوں گے کہ میں ان ستاروں کی
قسم نہیں کھاتا ہوں کیونکہ غور کرنے والے کے نزدیک خود بخود قرآن کی صداقت ظاہر ہے

۳۔ لَا اَقْسِمُ : میں لَا کا الف زائد ہے اصل میں لَا اَقْسِمُ ہے اس صورت میں لام تاکید کا
ہوگا۔

بِالْخُنُسِ : الْمُقْسِمُ به جس کی قسم کھانی گئی ہو خُنُسٌ : باب ضرب و نقص مصدر
اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے جس کے معنی ہیں چھپ جانے والے ، چھپے ہوئے ، بھڑ جانے والے
رک جانے والے۔ خَانِسٌ کی جمع ،

اور بعض کے نزدیک اس سے مراد سیاہے ہیں کیونکہ وہ دن میں چھپ جاتے ہیں اور
بعض کے نزدیک چاند اور سورج کے طلوع و پانچوں سیاہے کہ جن کو خنوسہ متیہ کہتے ہیں مراد ہے ، یہ پانچ
سیاہے ہیں۔ مرتج ، زحل ، اعدا ، زہرہ ، مشتری ، ان کو خنوسہ متیہ کہتے ہیں ان کو دیکھنے والے سیاہے
اس لئے کہتے ہیں کہ ان کی چال کچھ اس ڈھب کی ہے کہ کبھی مشرق سے مغرب کی طرف چلتے ہیں اور کبھی
یہ بھٹک کر اٹلے پھرتے ہیں۔ اور کبھی یہ سورج کے قریب آکر غائب ہوتے ہیں۔

۳۔ اور بعض کے نزدیک نیل گائے مراد ہے کیونکہ اس میں بھی چھپے ہوئے جانے ، بھڑ جانے ، رکنے
اور چھپنے کی صفت موجود ہے

یہ تینوں تفسیریں سلف صحابہ اور تابعین سے مروی ہیں۔ خنوسہ بھی اسی سے ہے یہ

خَانِسٌ سے مبالغہ کا صیغہ ہے اللہ شیطان کا لقب بھی ہے

۸۱: ۱۶ — الْجَوَارِ الْكُنُوسِ پر دونوں الخنوس کی صفت ہیں الجوار جمع ہے جَارِيَةٌ
کی۔ یعنی جاری ہونے والی۔ یعنی سیدھا چلنے والی۔

الْكُنُوسِ كَانِسٌ کی جمع ہے۔ كِنَاسٌ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا جمع مذکر کا صیغہ
ہے كِنَاسٌ برن کے بہنے کی جھاڑی کو بھی کہتے ہیں اور اس میں ہرن کے چھپنے کو بھی۔ یہاں چھپنے
والے سیاہے مراد ہیں۔

بعض کے نزدیک عام ستارے مراد ہیں جو رات کو نکلتے ہیں اور دن کو نمودار نہیں ہوتے
ترجمہ ہر دو آیات کا یہ ہوگا۔ پس میں قسم کھاتا ہوں خُنُسِ کی جو الجوار اور الْكُنُوسِ ہیں :

٨١: ١٤ — وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ: وَأَوْقَمِيهِ اللَّيْلَ الْمُقَسِّمَ. إِذَا ظَرَفَ زَمَانَ.

عَسْعَسَ ماضی واحد مذکر غائب۔ عَسْعَسَتْ ابروزن فعل متعدی مصدر ہے: یہ کلمہ اُضداد میں سے ہے اور اس کے من اَقْبَلَ اور اَذْجَرَ دونوں کے ہیں یعنی رات کا اندھیرا چھا جانے کے بعد اور چھوٹ جانے کے بعد۔ اور یہ کیفیت رات کی ابتدا میں بھی ہوتی ہے اور انتہا میں بھی ترجمہ ہو گا۔ اور قسم ہے رات کی جب وہ ڈھلنے لگے یا چھا جائے۔

۸۱:۱۸ - وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسْتَ وَأَوْقِمْ فِي الصَّاحِ الْمَقْصِمِ بِهِ إِذَا ظَرَفَ زَمَانِ
تَنَفَّسَ ماضی واحد منکر غائب تَنَفَّسَ (تفعل) مصدر ہے جس کا معنی سانس کی
آمد و شد، مطلب ہے کہ اس نے سانس لیا۔ اس نے دم کھینچا، صبح کے تنفس کا مطلب ہے
بوچھٹنا، قسم ہے صبح کی جب وہ سانس لے۔

۸۱: ۱۹ — اِنَّكَ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ بِرَجْلِهِ قَسِمٌ اَوَّلٌ وَدَوْمٌ وَدَوْمٌ كَا جَوَابِ
قَسِمِ اَوَّلٍ، اُقْسِمُ بِالْخَنَسِ. قَسِمٌ دَوْمٌ وَالْيَلِ اِذَا عَسَعَسَ: قَسِمٌ سَوْمٌ وَالصَّبْحُ اِذَا
تَنَفَّسَ :-

اِنَّ حرف مشبہ بالفعل ہے کہ ضمیر شان واحد مذکر غائب ، کا مرجع قرآن حکیم ہے
باقی جملہ اِنَّ کی خبر ہے ، لَقَوْلٌ میں لام تاکید کا ہے قَوْلٌ مضاف رسول کریم موصوف
وصفت مل کر مضاف الیہ ۔ بیشک یہ (قرآن) ایک معزز رسول کی زبانی ہے ۔ رسول کریم
مراد حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں جو اللہ سے اس کا کلام لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو
پہنچاتے تھے ۔

۲۰:۸۱ — ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٌ: اس آیت اور اس سے اگلی آیت میں رسول کریم کی چند صفات بیان کی گئی ہیں کہ وہ رسول کریم بڑا طاقت ور ہے مالک مرشد کی جناب میں اس کا رتبہ بڑا بلند ہے اور تمام ملائکہ اس کے حکم کی تعمیل کرتے ہیں اور ان کی امانت میں کسی کو ادنیٰ واہمہ بھی نہیں۔

و جب لانے والا ان اوصاف عالیہ سے متصف ہو اور ان مراتب رفیعہ پر فائز ہو تو کون یہ خیال کر سکتا ہے کہ اس نے اس کلام میں کوئی کمی بیشی کی ہوگی؟

ذِی قُوَّةٍ یہ رسول کریم کی دوسری صفت ہے پہلی صفت آیت سابقہ میں کَرِیْمُ اَلِیّ ہے، رَسُوْلٌ بوجہ مضاف الیہ مجبور ہے چونکہ صفت اعراب میں اپنے موصوف کے تابع ہوا ہے اس لئے کَرِیْمہ مجبور آیا ہے، ذِی قُوَّةٍ مضاف مضاف الیہ مل کر رسول کریم کی دوسری

صفت ہے لہذا اعراب میں اپنے موصوف و رسول کے تابع ہونے کی وجہ سے مجبور ہے :
ذِي قُوَّةٍ بِطَرِي طَاقَتِ وَالَا (بے شک یہ قرآن ایک معزز رسول کی زبانی ہے جو بڑی طاقت والا ہے۔)

عِنْدَ - نزدیک، پاس (اس کے) ہاں۔ ظرف زمان ظرف مکان دونوں طرح آیہ ہے
جیسے عِنْدِي مَالٌ (میرے پاس مال ہے) عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ؛ سورج طلوع
ہونے کے قریب، بطور مضاف استعمال ہوتا ہے۔ عِنْدَ مضاف ذی العرش مضاف
مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ اپنے مضاف عِنْدَ کا۔

صاحب عرش کے نزدیک۔ فَلَکِنَّ: کون (باب نصر) مصدر سے صفت مشبہ
صیغہ واحد مذکر؛ عزت والا۔ مرتبہ والا، جو صاحب عرش یعنی اللہ کے نزدیک بڑی عزت اور
مرتبہ والا ہے یہ رسول کی تیسری صفت ہے۔

۸۱: ۲۱ — مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِيْنٌ: اطاعت (افعال) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ
واحد مذکر۔ (طَوَّعُ مَادَّة) اطاعت کیا گیا۔ وہ جس کی دوسرے تابع داری کریں۔ مراد حضرت جبرائیل
جو سید الملائکہ ہیں۔ اور فرشتے ان کی اطاعت کرتے ہیں۔ یہ رسول کی چوتھی صفت ہے۔
ثَمَّ اسم اشارہ ہے مکان بعید کے لئے آتا ہے اور باعتبار اصل کے طرف ہے بمعنی
وہاں، وہیں۔ اس جگہ۔ اِیْ فِی السَّمٰوٰتِ آسَمٰوٰتِ میں (جہلا لیں)

أَمِيْنٌ: امانت دار۔ معتبر، امن والا۔ امانۃ باب کوم مصدر سے، بمعنی امانت دار
ہونا۔ امین ہونا۔ اور اَمِّنٌ باب سماع مصدر بمعنی امن میں ہونا۔ مطمئن ہونا۔ محفوظ ہونا سے
اسم فاعل کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور اسم مفعول کا بھی کیونکہ فعلیۃ کا وزن دونوں میں مشترک ہے
یہ رسول کی پانچویں صفت ہے اور وہاں کا امین ہے۔ پُر اعتماد ہے۔

۸۱: ۲۲ وَ مَا صَاحِبُكُمْ بِمُعْجُوْنٍ۔ اس آیت کا عطف انہ لقول رسول کریم
پر ہے اور یہ بھی جواب القسم ہے۔ وهو عطف علی جواب القسم (مدارک التنزیل)۔
وهذا ایضاً جواب القسم (جہلا لیں)

وَاَوْعَاطِفُہٗ صَاحِبُكُمْ مضاف الیہ، تمہارا رفیق، تمہارا ساتھی اور کُذُمِیرِہ
مرجع کفار کہ ہیں صاحب کبر کہ کفار کو اس امر پر متنبہ کرنا ہے کہ تم ان کے ساتھ رہ چکے ہو ان کا

یہاں صاحب کبر کہ کفار کو اس امر پر متنبہ کرنا ہے کہ تم ان کے ساتھ رہ چکے ہو ان کا
تجربہ کر چکے ہو، ان کے ظاہر و باطن کو پہچان چکے ہو۔ پھر بھی تم نے ان میں کوئی خرابی یا دیوانگی

میں پانی ہے۔

کافروں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق کہا تھا اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا اَمْ
بَلٰہُ جِنَّۃً ۚ (۸۰:۳۴) یا تو اس نے خدا پر تمبھوٹ باندھا ہے یا اسے جنون ہے، یہ آیت زہر
مطالعہ اس قول کفار کا رد ہے۔

۸۱: ۲۳ — وَلَقَدْ رَاٰہُ بِالْاُفُقِ الْمُبٰیۡنِ : اللّٰم جواب قسم مذکور امی و تالہ لقد
رأی ۰ حمد صلی اللہ علیہ وسلم جبریل بالافق المبین (اللہ تعالیٰ) لام جواب قسم مذکور
کے لئے ہے یعنی خدا کی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو مطلع صاف میں دیکھا۔

رَاٰہُ میں ضمیر فاعل باتفاق ہمارے رسول کریم کی طرف راجع ہے جو ضمیر مفعول واحد مذکر غائب یا تو
ذی العرش خدا کی طرف راجع ہے یا رسول کریم جبریل کی طرف راجع ہے۔
ذی العرش کا مرجع ہونے کے تعلق متعدد اقوال ہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا کہ کی ضمیر
جبریل کی طرف راجع ہے۔
روح المعانی میں ہے :-

ای و بالہ تعالیٰ لقد رآہ صاحبکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرسول الکریم
جبریل علیہ السلام علی کرسی بین السماء والارض بالصورة التي خلقہ اللہ تعالیٰ
علیہا لہ ست مائۃ جناح :

خدا کی قسم تمہارے رفیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول کریم یعنی جبریل علیہ السلام
کو زمین و آسمان کے درمیان کرسی پر بیٹھے دیکھا اس صورت میں کہ جس میں خدا تعالیٰ نے اس کو پیدا
کیا اس کے چپے سو پر تھے۔

بالافق المبین موصوف و صفت، روشن اُفق، کنارۂ آسمان۔ اُفاق جمع، اُفوق اصل
میں آسمان کے اس کنارہ کو کہتے ہیں جہاں زمین و آسمان ملے ہوئے ہیں

بعض نے اس کے معنی مطلع آفتاب کے لئے ہیں۔ المبین ابانۃ (افعال) مصدر (بائی)
مادہ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر معنی ظاہر، کھلا ہوا، ظاہر کرنے والا، مصدر (بائی)
(تفعیل) اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر مُبَيِّنٌ، کھول کر بیان کرنے والا، کھلا ہوا۔

ترجمہ۔ بے شک انہوں نے (حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے) اس پیغام پر حضرت
جبریل علیہ السلام کو آسمان کے روشن کنارے پر دیکھا تھا۔ یاد دیکھ چکے ہیں،

فائدہ: کافروں کے دل میں شک تھا کہ اگرچہ آپ سچے ہیں اور دیوانہ بھی نہیں ہیں لیکن

ممکن ہے کہ آپ نے خبریں سے کلام نہ سنا ہو اور جعلی و دیکھی بھی نہ ہو کوئی اور شیطان اگر ان کہہ جاتا ہے، اور وہ اس کو جعلی سمجھتے تو ان کے اس شک کو رد کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

سورۃ النجم میں بھی اسی مضمون پر ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝۱ مَا ضَلَّ صَا۟جِبُكَ ۖ وَمَا غَوَىٰ ۝۲.....

..... مَا كَذَّبَ الْفَوَٰ۟دُ مَا رَا۟ۤى ۝۱۱ ۝۱۲:۵۳۱

علماء فرماتے ہیں کہ افق الاعلیٰ اور افق العین ایک ہی جگہ ہے یعنی مشرقی کنار

۲۴:۸۱ — وَمَا هُوَ عَلَىٰ الْغَيْۢبِ بِضَنِينٍ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ مَا نَافِهٌ ۚ ضَنِينٌ ۚ طُنُجٌ

باب ضرب، سمع، مصدر سے صفت مشبہ کا سمیع ہے یعنی سب سنانے والا، ضنن، طنن،

تبللیغ، کلمات القرآن، یعنی غیب سے جو اس پر وحی آتی ہے اس کی تبلیغ میں، فقیہ صوفی

یا کسی بیشی نہیں کرتا۔ غیب کے حقائق بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں کہ اسے جانتے ہیں وہ سب

کچھ تمہارے سامنے بلا کم و کاست بیان کر دیتا ہے، النجم القرآن

اور وہ وحی پر بغیر نہیں کہ جو چیز ان کو وحی سے معلوم ہو وہ کسی کو نہ پہنچائیں نہ سکھائیں، (منظہری)

۲۵:۸۱ — وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطٰنٍ رَّجِیۡمٍ اور نہ یہ قرآن کسی شیطان مردود کا کلام ہے

کہ چورتی سے سن کر اپنے دوست کا ہنر کے دل میں ڈال دیا ہو۔

۲۶:۸۱ — فَاَیۡنَ تَذٰۤهَبُوۡنَ ۚ ف سببیہ ہے اور جملہ استفہام انکاری ہے پس تم کہاں

جا رہے ہو۔

مراد یہ ہے کہ نہ

جب وحی کا بھیجے والا برحق ہے اور وحی لانے والا صادق و امین ہے اور جس پر وحی نازل ہوئی

ہے وہ وحی لانے والے کو اچھی طرح جانتا پہچانتا ہے اور وہ نہ شاعر ہے نہ مجنون ہے نہ کاہن ہے

تو وہ وحی منزل من اللہ جو ایک سچا اور مستقیم راستہ بتلاتی ہے اور جسے وہ (جس پر یہ وحی نازل

ہوئی ہے)، بے کم و کاست اس کے ظاہر و باطن مضامین کو واضح طور پر بیان کر دیتا ہے تو وحی

کے بتانے ہوئے راہ راست کو چھوڑ کر غم اور کس راستہ پر چل پڑے ہو، ایسا نہ کرو،

۲۷:۸۱ — اِنَّ هُوَ اِلَّا ذِکۡرٌ لِّلۡعٰلَمِیۡنَ ۚ اِنَّ نَافِیۡہُۢمۡنِیۡ مَا هُوَ اٰی الْقُرۡاٰنِ اِلَّا حُرُفٌ

ذِکۡرٌ مستثنیٰ مفرغ (جس کا مستثنیٰ منہ مذکور نہ ہو) کلام غیر موجب (جس میں نفی نہ ہو)، یا کہ

استفہام موجود ہو، لہٰذا ذِکۡرٌ مرفوع آیا ہے:

للعلمین میں لام تملیک کا ہے یا تخصیص کا (سائے جہاں کے لئے)،
عَالَمِیْنَ عَالَم کی جمع ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام مخلوق کو خواہ وہ زمین پر ہو یا آسمانوں
میں ہو یا ان کے درمیان ہمارے علم میں ہو یا باہر، اس کو عالم کہتے ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو
لغات القرآن جلد خیم زیر لفظ عالمین)
ترجمہ ہوگا:-

منہیں ہے یہ (قرآن) مگر نصیحت اہل جہاں کے لئے۔

ذِكْرٌ، پند و نصیحت، بیان، یادداشت،

۲۸:۸۰ — لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ: یہ جملہ العلمین سے بدل ہے اَنْ مصدر سے
ہے۔ يَسْتَقِيمُ: بتاویل مصدر شَاءَ کا مفعول ہے:

ای لمن شاء منكم الاستقامة تم میں سے ان کے لئے جو استقامت کا
خواستگار ہو یہ قرآن نصیحت ہے۔

يَسْتَقِيمُ مضارع منصوب (بوجہ عمل اَنْ) واحد مذکر غائب استقامۃ (استفعال)
مصدر سے۔ سیدھا چلنا، راہ مستقیم پر چلنا، راہ راست پر چلنا اور اس پر ثابت قدم رہنا،
چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا - (۳۰: ۴۱) جن لوگوں نے کہا
کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے اور پھر اس پر قائم رہے۔

صحیح مسلم میں ہے:-

بیہقان بن عبد اللہ ثقفی نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مجھ سے اسلام کی کوئی ایسی بات کہہ دیجئے کہ آپ کے بعد مجھے اس کے متعلق کسی سے
نہ پوچھنا پڑے، فرمایا:- کہو اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَقَامْتُ کہ میں خدا پر ایمان لایا اور پھر اس پر
ثابت قدم رہا۔

یہ ق دم سے مشتق ہے اس مادہ سے کثیر التعداد مشتقات مختلف المعانی میں
مستعمل ہے:

۲۹:۸۱ — وَمَا تَشَاءُونَ اِنَّ اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ۔ مَا نافیہ ہے۔

تَشَاءُونَ مضارع جمع مذکر حاضر، مَشِئْتُهُ (باب فتح) مصدر (رشی و مادہ) مَا
تَشَاءُونَ تم نہیں چاہو گے، یا نہیں چاہ سکتے بجز اس کے کہ اللہ چاہے اَنْ مصدر یہ ہے

ای الّٰہِمْ شِیْئَۃَ اللّٰہِ تَعَالٰی۔

رَبِّ الْعَالَمِیْنَ مضاف مضاف الیہ، جو سائے جہانوں کا پروردگار ہے۔ یہ جملہ مقصد تزییلی ہے۔ اللہ کی بڑائی کے لئے لایا گیا ہے۔

صاحب تفسیر ضیاء القرآن رقمطراز ہیں :-

اور حقیقت تو یہ ہے کہ تم از خود اس کی خواہش بھی نہیں کر سکتے جب تک کہ توفیق الہی دست گیری نہ کرے فہم و خرد کے سائے چراغ بجھتے ہیں۔ راہِ راست بہ ایک قدم بھی نہیں اٹھ سکتا۔ اور جب اس کی نظرِ لطیف چارہ سازی کرتی ہے تو سب حجاب اٹھ جاتے ہیں اور ساری روکاؤں دور ہو جاتی ہیں اور انسان پوری یکسوئی کے ساتھ اس منزل کی طرف رواں دواں ہو جاتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۸۲) سورۃ الانفطار مکیّت (۱۹)

۸۲:۱ — اِذَا حُبِبَ ، اُنَاكِبَاں ، حُبِبَ : اس وقت ۔ ظرف زمان ہے زمانہ مستقبل پر دلالت کرتا ہے کہیں زیادہ ماضی کے لئے بھی آتا ہے جب وَاِذَا اس اَوَّلَ تَجَارَةٍ اَوْ لَهْوٍ اَلْفَضْوِ الْيَوْمِ (۶۲: ۱۱) اور بعض لوگوں نے جب دیکھا کسی تجارت یا مٹاؤ کو تو کہہ دیا اس طرف ۔ اگر قسم کے بعد واقع ہو تو یہ زمانہ حال سے آتا ہے جیسے وَالنَّجْدِ اِذَا هُوَ (۱۵۳: ۱) اور قسم سے ملک کی جفہ گرے گئے ۔

اِذَا اکثر وہ بیشتر شرط ہوتا ہے مگر مفاجات کسی چیز کے اپنا تک پیش آجائے ، کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے یہاں اس آیت میں یعنی جب اشرطیہ مستعمل ہے ۔

الْفَطْرَتْ : ماضی واحد مونث غائب الفطار (الفعال) مصدر سے ۔ وہ پھٹ گئی ۔ یہاں ماضی یعنی مستقبل آیا ہے ، جب آسان پھٹ جائے گا ۔

۸۲:۲ — وَاِذَا اُنَاكِبْ اِنْتَفَرَتْ : اِنْتَفَرَتْ (اِنْتَفَارٌ) افتعال) مصدر سے واحد مونث غائب کا صیغہ ہے مادہ ن ت ر سے ۔ یعنی چھڑ جانا کبھڑ جانا ۔ پراگندہ ہونا ۔ نَفَرٌ ضد ہے نَفْطٌ کی ۔

کُوَاكِبٌ جمع ہے کوکب کی یعنی ستارے ۔ اور جب ستارے کبھڑ جائیں گے ۔

۸۲:۳ — وَاِذَا الْبُخَارُ فُجِّرَتْ : البخار جمع بخَرٌ کی ، یعنی دریا ، سمندر ، بخار اصل میں اس وسیع مقام کا نام ہے جہاں بہت کثرت سے پانی ہوا اور اسی اعتبار سے سمندر کو بخَر کہتے ہیں ۔ سمندر میں دو چیزیں ہوتی ہیں ایک پانی کی کثرت و وسعت اور دوسرے مکیں اور کھاراپن انہی دونوں متضادوں کے لحاظ سے کہیں بخَر کا استعمال کسی چیز کی زیادتی اور وسعت کے متعلق ہوتا ہے اور کہیں ملاحیت اور مکیں کے سلسلہ میں ۔

فُجِّرَتْ : ماضی مجہول کا صیغہ واحد مونث غائب تفجیر (تفعیل) مصدر سے :

یعنی چھاڑ دیئے جائیں گے یعنی ایک کا وہاں دوسرے کی طرف کھول دیا جائے گا اور سب سمندر آپس میں مل جائیں گے۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے فَتَفْجِرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (۹۱: ۱۷) اور پھر نکالے (بہا دیوے) تو اس کے بیچ میں نہریں با افراط۔

۸۲: ۴ — وَأِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ. بُعْثِرَتْ ماضی مجہول واحد مونث غائب بُعْثِرَتْ (رفع) - رباعی مجہول مصدر سے، یعنی الٹ پٹ کرنا، بکھیرنا۔ سامان کو الٹا پٹنا۔ جن علماء کی رائے ہے کہ رباعی و خماسی دو تلافی سے مل کر بنتی ہے ان کے خیال میں بُعْثِرَ بُعِثَ اور أُثْبِرَ سے مل کر بنا ہے اور یہ بات کچھ بعید نہیں ہے کیونکہ بعثوہ میں دونوں فعلوں کے معنی موجود ہیں پس جس طرح بَسَّطَ (اس نے سیم اٹھڑھی) اور هَلَّلَ (اس نے لالا الا انہ ینا) بنا ہے اسی طرح لفظ بُعْثِرَ بُعِثَ اور اُثْبِرَ سے بن گیا ہے۔

جب قبریں زیر و زبر کر دی جائیں گی یعنی مردوں کو از سر نو زندہ کر کے قبروں سے اٹھایا جائے گا۔

۸۲: ۵ — عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ یہ جملہ ہائے شرطیہ مذکورہ آیت نمبر ۴ تا ۸ کا جواب شرط ہے۔

مما موصول ہے قَدَّمَتْ ماضی صیغہ واحد مونث غائب تَقْدِیْمٌ (تفعیل) مصدر جو اس نے آگے بھیجا۔

أَخَّرَتْ ماضی واحد مونث غائب تَاخِیْرٌ (تفعیل) مصدر سے۔ جو اس نے پیچھے چھوڑا

صاحب تفہیم القرآن اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

ان الفاظ کے کئی مفہوم ہو سکتے ہیں۔ اور وہ سب ہی یہاں مراد ہیں۔

۱۔ جو اچھا یا برا عمل آدمی نے کر کے آگے بھیج دیا۔ وہ مَّا قَدَّمَتْ ہے اور جس کے کرنے سے وہ باز رہا وہ مَّا أَخَّرَتْ ہے۔

۲۔ جو کچھ پہلے کیا وہ مَّا قَدَّمَتْ ہے اور جو کچھ بعد میں کیا وہ مَّا أَخَّرَتْ ہے یعنی آدمی کا پورا نامہ اعمال ترتیب وار و تاریخ دار اس کے سامنے آجائے گا۔

۳۔ جو اچھے یا بُرے اعمال آدمی نے اپنی زندگی میں کئے وہ مَّا قَدَّمَتْ ہیں اور ان اعمال کے جو آثار و نتائج وہ انسانی معاشرے میں اپنے پیچھے چھوڑ گیا وہ مَّا أَخَّرَتْ ہیں۔

۶:۸۲ — يٰۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ يا حرف نداء بمعنی اے۔ آئی بحالت نداء منادئ معوف باللام کو حرف نداء سے ملتا ہے۔ ہا حرف تنبیہ ہے جو آئی اور اپنے بعد کے اسم معرف باللام کے درمیان فصل کے لئے استعمال ہوتا ہے (یہی عمل يٰۤاَيُّهَا میں ہے)۔
الْاِنْسَانُ منادئ۔ اس سے کس کو خطاب ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ انسان سے مراد کافر ہے کیونکہ وہی قیامت کا منکر ہے۔ قيل الخطاب لمنکری البعث: (مدارک التنزیل) خطاب منکرین البعث سے ہے۔

۲۔ عطا فرماتے ہیں کہ یہ ولید بن مغیرہ کے حق میں ہے۔

۳۔ کلبی اور مقاتل کہتے ہیں کہ یہ ابن الاسد بن کلدہ بن اسید کافر کے حق میں ہے کہ اس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخی کی مگر اس پر خدا نے دنیا میں اس کو سزا نہ دی جس پر وہ اور بھی اتر گیا تب یہ آیت نازل ہوئی۔

۴۔ اور دیگر علماء فرماتے ہیں کہ یہ کافر اور گنہگار مومنوں سب کو شامل ہے، مومن ہی بھی لیکن جب وہ ایک گناہ کرتا ہے اور باز نہیں آتا تو گویا اس کا حال سزا اور جزا کا برپا ہونا نہیں مانتا اور سزا کا اندیشہ دل میں نہیں۔ اور یہ اندیشہ نہ ہونا غرور اور عدالت آسمانی کا انکار ہے۔ (تفسیر حقانی)

مَا غَزَلَکَ: مَا استفہامیہ ہے غَزَلَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب غَزُوْهُ (باب نصر) مصدر بمعنی فریب دینا۔ بہکانا، غرور کرنا۔ لَکَ ضمیر واحد مذکر حاضر۔ کس چیز نے تجھے بہکایا، غرور میں ڈالا۔ دھوکہ میں رکھا۔ غافل کیا۔

سِرِّتَکَ الْکَرِیْمِ: ب حرف جر بمعنی عَنْ۔ رَبِّتَکَ مضاف الیہ الْکَرِیْمِ صفت رب کی۔ بمعنی بزرگ، بڑی عزت والا۔ مخلوق پر احسان و کرم کرنے والا۔ مسلسل و گھٹاتار نعمتوں سے نوازنے والا۔ صیغہ واحد مذکر صفت مشبہ ہے۔
ترجمہ ہو گا۔

اے انسان کس چیز نے تجھے اپنے رب کریم کے بارے میں غرور میں رکھا:

۷:۸۲ — الَّذِیْ خَلَقَکَ۔ الَّذِی اسم موصول خَلَقَ ماضی واحد مذکر غائب کا صیغہ اس کا صلہ۔ لَکَ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔ جس نے تجھے پیدا کیا۔ یہ رب کی صفت ثانیہ ہے یا الْکَرِیْمِ صفت بے رب کی۔ اور الَّذِیْ خَلَقَکَ فَسَوَّیْکَ فَقَدْ لَکَ فِیْ اٰتِیْ صُوْرَةٌ مَّا شَاءَ رَزَّکَکَ اس کی کرم لوازیں ہیں۔

فَسَوِّكَ وَ عَاطَفَہُ اور سَوِّكَ کا عطف خَلَقَكَ پر ہے پھر اس نے تجھ کو برابر کیا پورا پورا بنایا۔ سَوِّی تَسْوِیۃً (نفعیل) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (اس و) مادہ) تسویر کے معنی کسی چیز کے پستی یا بلندی میں برابر بنانے کے ہیں۔

یہاں مطلب یہ ہے کہ اس نے تمہارے اعضاء کو درست بنایا اور اس قابل کر دیا کہ وہ اپنے اپنے فرائض بخوبی ادا کر سکیں۔ لَنْ ضَمِیر مفعول واحد مذکر حاضر) فَعَدَّ لَكَ وَ عَاطَفَہُ اس کا عطف خَلَقَكَ پر ہے عَدَّ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ عَدَّ لَ (باب ضم) مصدر سے جس کے معنی میں برابر کرتا۔ لوٹنا، پھرنا۔ ابوعلی فارسی کہتے ہیں کہ عَدَّ لَكَ کے معنی ہیں کہ تیرے بعض اعضاء کو بعض اعضاء کے ساتھ اس طرح برابر کر دیا کہ سب میں اعتدال آگیا۔

۸:۸۲ — فِیْ اٰیِ صُوْرَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ۔ یہ کلام عَدَّ لَكَ کا بیان ہے اس لئے اس کو کسی کی طرف معطوف نہیں کیا گیا اور دونوں جملوں کے درمیان حرف عطف نہیں لایا گیا۔ صُوْرَةٍ میں تونین تنکیر ہے اور تنکیر کی تاکید میں مَا کو لایا گیا ہے اور اس جگہ تنکیر مفید تکثیر ہے یعنی جس جس صورت میں چاہا تمہیں جوڑ دیا۔

الذی سے لے کر رَكَّبَكَ تک پورا کلام رَكَّبَكَ کی دوسری صفت ہے جس سے رب کی ربوبیت کا ثبوت اور کریم کے کرم کی وضاحت ہو رہی ہے اور اس بات پر تنبیہ بھی ہے کہ جو خدا اول تخلیق میں ایسے ایسے کام کر سکتا ہے وہ دوسری تخلیق پر بھی قادر ہے اس سے ممانعت کفران کی تاکید اور غرور و کفران پر زجر کرنی بھی مقصود ہے کیونکہ جس کی شان ایسی ہو اس کی ناشکری جائز نہیں۔ (تفسیر مظہری)

۹:۸۲ — کَلَّا۔ یہ اللہ کے کرم سے فریب خوردہ ہونے سے بازداشت ہے (تفسیر مظہری) یعنی اگر اللہ تعالیٰ اپنی کرم نوازی سے ہماری لغزشوں کی سزا فوری نہیں دیتا اور اپنی نعمتیں باوجود ہماری ناشکری کے اور غرور کے ہم جاری و ساری رکھتا ہے تو ہمیں کسی قسم کے غرور یا دھوکہ میں مبتلا نہیں ہونا چاہئے۔

صاحب تفسیر حقانی اس کی تشریح کچھ یوں فرماتے ہیں۔

کہ کیا جس انسان کو رب کریم نے یہ کچھ دیا ہے اس کے مقابلہ میں شکر گزاری کرتا ہے ؟ کَلَّا ہرگز نہیں (مزید ملاحظہ ہو ۲۴:۲۷)

— بَلْ تَنْكَرُ بَوْنِ بِالْاٰیٰتِ، بَلْ حَرِّضَ الضَّرْبَہُ مَاقَبْلَہُ الْبَطَالِ اور مابعد کی

تصحیح کے لئے آیا ہے۔ یعنی رب کریم کی کرم نوازیوں کا شکر بجالانا تو کجا بلکہ تم لوگ تو اے
السان) دین کی تکذیب کرتے ہو۔

المدین سے مراد ہے اسلام یا حسنا و سنا۔ دین۔ دَانَ يَدِيْنُ اباب
ضرب کا مصدر ہے۔

۱۰:۸۲ — وَ اِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِيْنَ وَاَوْحٰلِيْہٖ اِنَّ حَرْفَ تَحْقِیْقٍ، مَنِ بَعَثَ شَكَّ، یَقِیْنًا۔
لَحَافِظِيْنَ میں لام تاکید کا ہے۔ حَافِظِيْنَ، حَفِظَ (باب سَمِعَ) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ
جمع مذکر بحالت نصب، حفاظت کرنے والے، نگہبان یہ جملہ حالیہ ہے اور تَكْذِبُوْنَ کے فاعل
سے حال ہے۔

کِرَامًا۔ کَاتِبِيْنَ۔ یَعْلَمُوْنَ مَا لَفَعْلُوْنَ، صفات ہیں حَفِظِيْنَ کی۔
۱۱:۸۲ — کِرَامًا بزرگ، عزت والے، باوقار لوگ، کَرِیْمٌ واحد،
کَاتِبِيْنَ کتابت، باب نَصْر، مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر، بزرگ اور معزز ہونے والے
اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو خدا تعالیٰ کی طرف سے انسان کی حفاظت اور اس کے اعمال و اقوال
کی کتابت پر مامور ہیں۔
۱۳:۸۲ — یَعْلَمُوْنَ مَا لَفَعْلُوْنَ، مَا موصولہ ہے وہ جانتے ہیں جو کچھ تم کرتے ہو۔
صاحب تفسیر ضیاء القرآن تھریر فرماتے ہیں۔

ان کا علم ادھورا اور ان کی معلومات ناقص نہیں تمہاری ہر بات تمہارا ہر کام بلکہ اس کے پس پردہ
متنبہ جو جذبات اور نیتیں ہیں وہ ان سے بھی باخبر ہیں۔ تم غور کرو کہ ایسے غیر جانبدار، دیانت دار
اور ہر بات سے خبردار متنبہ اعمال کا جو ریکارڈ تیار کریں گے اس کو تم کس طرح حبیلاؤ گے؟
۱۳:۸۲ — اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِیْ نَعِیْمٍ اِنَّ حَرْفَ مُّشَبِّہٍ بِالْفِعْلِ، یعنی تحقیق، الْاَبْرَارَ اس کا
اسم فی نَعِیْمٍ اس کی خبر۔ الْاَبْرَارَ بَزَّوْا بَاؤ کی جمع۔ نیک آدمی، نیک لوگ۔
الْبَزَّوْا بَزَّوْا کی ضد ہے (اور اس کے معنی خشکی کے ہیں)، پھر معنی وسعت کے اعتبار سے
الْبَزَّوْا کا لفظ مشتق کیا گیا۔ جس کے معنی وسیع پیمانے پر نیکی کرنے کے ہیں۔

پھر اس کی نسبت کبھی اللہ تعالیٰ کی طرف ہوئی ہے جیسے اِنَّہٗ هُوَ الْبَزَّوْا الرَّحِیْمُ
(۲۸:۵۲) بے شک وہ احسان کرنے والا مہربان ہے اور کبھی بندہ کی طرف جیسے بَزَّوْا الْعَبْدُ
رَجَبُ بندہ نے اپنے رب کی خوب اطاعت کی،

اَلْبَزَّوْا نیکو دو قسم پر ہے: اعتقادی، عملی، آیت کریمہ لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تَوَلُّوْا

وَجُؤْ هَكَذَا.... (۱۷۷:۲) دونوں قسم کی نیکیوں کے بیان پر مشتمل ہے :

بِرَّالْوَالِدَيْنِ کے معنی ماں باپ کے ساتھ نہایت اچھا برتاؤ اور احسان کرنا جیسے وَ
رَجَعْنِي، بَرَّالْوَالِدَيْنِ وَلَمْ يَغْفِلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (۲۲:۱۹) اور مجھے اپنی ماں کے ساتھ
نیک سلوک کرنے والا بنایا ہے، اور سرکش و بد بخت نہیں بنایا۔

نَعِيمٌ اسم نمرہ مجبور۔ نعمت، راحت، عیش،
ترجمہ: بے شک نیک لوگ عیش و آرام میں ہوں گے۔

۱۲:۸۲ — وَإِنَّ الْفَجَارَ لَفِي جَحِيمٍ: جملہ نذر کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور دونوں جملے
الحفظ، الکتاب من الثواب والعذاب کے نتیجے کا بیان ہے اِنَّ حرف مشبہ بالفعل الْفَجَارُ
اسم اِنَّ لَفِي جَحِيمٍ: خبر اِنَّ، اور بدکار لوگ دوزخ میں ہوں گے۔

الفجار۔ فاجر کی جمع فجور، باب نصر، مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر، فَاجِرٌ دین کا
پردہ بھاڑنے والا۔ علی الاعلان گناہ کرنے والا۔ حق سے انحراف کرنے والا۔

الفجر کے معنی بڑھتی ہوئی چیز کو وسیع طور پر بھاڑنا۔ اور شق کر دینا۔ صبح کو فجر اس واسطے کہا
جاتا ہے کہ صبح کی روشنی رات کی تاریکی کو بھاڑ کر نمودار ہوتی ہے (نیز ملاحظہ ہو ۸۲:۳)

جَحِيمٌ دوزخ، سخت بھڑکتی ہوئی آگ۔

۱۵:۸۲ — يَصْلَوْ نَهَا يَوْمَ الدِّينِ: یہ جملہ یا تو الجحیم کی صفت ہے یا جملہ مستأنف
ہے۔ سوال مقدر کا جواب: جیسے کہا جائے مَا خَالَهُمْ اِنَّ کا کیا حال ہوگا؟ جواب ہوگا: يَصْلَوْ نَهَا
يَوْمَ الدِّينِ (روز جزاء، کو وہ اس میں داخل ہوں گے) تفسیر حقانی،

يَصْلَوْنَ مضارع جمع کا صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر فاعل کا مرجع الفجار ہے صَلَّى
(باب ضرب) مصدر بمعنی بھونٹنا۔ آگ میں پھینکنا، بدخواہی کرنا۔ ہلاکت میں ڈالنا۔ دھوکہ دینا
غوث مار کرنا۔ داخل کرنا۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع الجحیم ہے
فجار دوزخ میں داخل ہوں گے۔

يَوْمَ مفعول فیہ اور مضاف ہے الدین مضاف الیہ، روز جزاء کو: قیامت کے دن۔
۱۶:۸۲ — وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ یہ جملہ بھی جحیم کی صفت ہے (تفسیر حقانی)
ایسا دوزخ جس سے وہ کبھی باہر نہ نکلیں گے۔

مَا نافیہ۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب جس کا مرجع الجحیم ہے۔ غَائِبِينَ غائب
(باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ غائب ہونے والے، چھپ جانے والے۔

پوشیدہ ہونے والے، ھَمْ ضمیر جمع مذکر غائب فجار کے لئے ہے۔ اور وہ فاجر لوگ کبھی دوزخ سے غائب نہ ہوں گے۔ یعنی ہمیشہ اس میں رہیں گے۔ ھَمْ ضمیر الفجار کی طرف راجع ہے اس میں الف لام عہد کا ہے اور مہمود وہی فجاروں کے جو یوم دین کی تکذیب کرتے ہیں یعنی کافر۔ (تفسیر مظہری)

۱۷: ۸۲ — وَمَا أَزْزَلَكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ اور تجھے کیا پتہ کہ یوم الدین کیا ہے اور تجھے کیا معلوم کہ روز جزا کیا ہے) مَا استفہامیہ ہے آذی ماضی واحد مذکر غائب۔ اِزْرَأْ (افعال) مصدر سے معنی خبردار کرنا، بتانا، واقف کرنا۔ لٹ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر یَوْمَ الدِّینِ مضاف مضاف الیہ، جزا کا دن، روزِ جزا۔

۱۸: ۸۲ — ثُمَّ مَا أَزْزَلَكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ پھر تجھے کیا معلوم کہ روزِ جزا کیا ہے! ثُمَّ حرف عطف بمعنی پھر۔۔ دوسرے دوسرے سوالات عربی اسلوب بلاغت و خطابت کے مطابق اہمیت خصوصی کے اظہار کے لئے ہیں۔ (تفسیر ماجدی)

یوم الدین کی عظمت شان کو نوکد کرنے کے لئے جسد کی تکرار کی گئی ہے

(تفسیر مظہری)

۱۹: ۸۲ — يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ سِتْنًا، يَوْمَ بَرَقَاتِ ابْنِ كَثِيرٍ وَابْنِ مَرْيَمَ مَا يَوْمَ الدِّينِ سے بدل ہے یا ہو مبتدا محذوف کی خبر ہے۔

اور بركات جہور یصلوٰنہا یَوْمَ الدِّینِ میں یَوْمَ الدِّینِ سے بدل ہے یا فعل محذوف کا ظرف ہے۔ یعنی دونوں فریقوں کو اس روز بدلہ ملیگا جبکہ کوئی کسی کے کام کچھ بھی نہ آئے گا۔ یا اُذْکُرْ فعل محذوف ہے یعنی اس روز کو یاد کر جبکہ کوئی کسی کے کچھ کام نہ آئے گا۔

یہ لفظ محل رفع میں ہے لیکن چونکہ اس کی اضافت غیر ممکن کی طرف ہو رہی ہے اس لئے منصوب پڑھا جاتا ہے لِنَفْسٍ میں نفس سے مراد کافر ہے۔ لکن اقال مقاتل (تفسیر مظہری)

وَالَّذِي يَوْمَئِذٍ يَلْلُوطُ وَادْعَاةُ الزُّمَرِ مَبْدَأٌ لِلَّهِ خَيْرٌ، يَوْمَئِذٍ يَوْمَ اسْمِ طرف منصوب اِذِ مضاف الیہ متعلق خبر۔

اَمْرٌ کام، معاملہ، حالت، حکم، اَمْرٌ کا لفظ نام اقوال و افعال کے لئے عام جیسے وَالَّذِي يَوْمَئِذٍ يَلْلُوطُ الْاَمْرُ كُنْ اَمْرٌ اور نام امور مارجع اسی کی طرف ہے۔

اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

۱۔ لِمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (۱۶: ۴۰) آج کس کی بادشاہی ہے؟
خدا کی جو اکیلا (اور) غالب ہے۔

۲۔ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ (۲۶: ۲۵) اس دن سچی بادشاہی خدا ہی کی ہوگی۔

۳۔ مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ (۳۱: ۱) انصاف کے دن کا حاکم - وغیرہ ذلک،
مطلبے سب کا یہی ہے کہ ملک و ملکیت اس دن صرف خدا کے واحد
وقبار و رحمن ہی کی ہوگی گو آج بھی اسی کی ملکیت ہے وہی تنہا مالک ہے اسی کا حکم چلتا ہے
مگر اُس دن وہاں تو کوئی ظاہر داری حکومت اور ملکیت اور امروالا بھی نہ ہوگا۔

.....

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۸۳) سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ مَكِّيَّةٌ (۳۶)

۸۳:۱— وَذِيلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝ مُطَفِّفِينَ ۝ کے لئے ذیل ہے۔ ذیل یعنی ہلاکت عذاب، دوزخ کی ایک وادی، عذاب کی شدت، ذیل کے کئی معانی ہیں۔

۱۔ شر اور بدی میں داخل ہونا۔ درد مند کرنا۔ مصیبت زدہ بنانا۔ (ان معانی میں ذیل مصدر بت، افسوس، سختی، کلمہ وعید و زجر، کلمہ عذاب، عذاب، جہنم کی ایک وادی کا نام، جہنم کے ایک کنویں کا نام، جہنم کے ایک دروازہ کا نام، کلمہ حسرت و ندامت، ذیل رسوائی، تباہی)۔

ذیل یا ذیل کے اضافت اگر ضمیر کی جانب ہو تو غیبت اور خطاب اور تکلم کی علامات بدلتی رہتی ہیں اور ذیل پر ہمیشہ نصب رہتا ہے۔
ہاں یا ر منکم کی جانب اضافت ہو تو یاد کی وجہ سے مجبوراً ذیل کے لام کو کسرہ دیا جاتا ہے۔ نصب کی وجہ علمائے یہ فرض کی ہے کہ ذیل اور ذیلۃ بصورت اضافت فعل محذوف کے مصدر (یعنی مفعول مطلق) ہوتے ہیں۔

المطففين. تطفیف (تفعیل) مصدر سے اسم فاعل جمع مذکر کا صیغہ ہے۔
تول ناپ میں کم دینے والے۔ طیفیف تمکوڑی چیز، طغافۃ ناقابل اعتناء چیز۔
حقوق العباد میں جان بوجہ کر، دیدہ دانستہ کی بیشی کرنا۔ عربی میں اے تطفیف کہتے ہیں اور اس کے منکب کو مططف خصوصاً لین دین میں زیادہ لین اور کم دینا تول یا پسانہ کے ذریعہ سے :

سندہ تشبیہی جہ اور دیگر بزرگوں نے فرمایا ہے کہ یہ لفظ (الطفیف) کثیر المعانی ہے پیمائش در
قول کی خیانت کو بھی شامل ہے اور اس کے علاوہ ہر قسم کی خیانت اور حسرت کو بھی۔ آپس کے معاملات
میں بھی اور اللہ تعالیٰ کے معاملات میں بھی۔

وَلَيْكُ مُبْتَدَأُ اور مطففین اس کی خبر ہے۔

۲:۸۳ — الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ: جبکہ مطففین کی صفت ہے۔
یہ لوگ مطففین، وہ ہیں کہ اگر لوگوں سے اپنا حق ناپ کر لیتے ہیں تو پورا پورا لپکتے ہیں۔ اِکْتَالُوا
ماضی جمع مذکر غائب اِکْتَالٌ (افتعال) مصدر سے، جب وہ پیمانہ سے ناپ کر لیتے ہیں اِکْتَالِ
کے معنی ہیں پیمانہ سے تول کر لینا۔ اَلْکَيْلُ (باب ضرب) غلانا پنا، تولنا۔ کَيْلٌ بَعِيْرٌ (۱۲: ۶۵)
اونٹ کے بوجھ کے برابر غلہ۔ مکیال العطر بارش ماپنے کا آلہ۔
عَلَى النَّاسِ ارجوان کا حق لوگوں کے ذمہ ہے، بجائے مِنَ النَّاسِ (لوگوں سے
ناپ کر لیتے ہیں) کے بجائے عَلَى النَّاسِ (لوگوں پر) فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ عَلَى النَّاسِ
کہتے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں پر ان کا جو حق ہوتا ہے اس کو وہ پورا پورا لیتے ہیں۔ یا یوں
کہو کہ لوگوں پر اپنا حق مٹھو کر وصول کرتے ہیں۔

يَسْتَوْفُونَ: مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب استيفاء (استفعال) مصدر سے۔
وہ پورا پورا لیتے ہیں۔ وَفَّی مادۃ الوافی مکمل اور پوری چیز کو کہتے ہیں۔ اَوْفَى (اَوْفَاءُ
باب ضرب) بَعْدُ یعنی اس نے عہد و پیمان کو پورا کیا۔ لیکن قرآن حکیم میں اَوْفَى (افعال)
سے استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اَوْفِ بِالْعَهْدِ کُمْ۔
(۲: ۴۰) تم اس اقرار کو پورا کرو جو تم نے مجھ سے کیا تھا۔ اور میں اس اقرار کو پورا کروں گا جو
میں نے تم سے کیا تھا۔

آیت کا ترجمہ ہو گا۔

جوجب لوگوں سے اپنا حق لیتے ہیں تو مٹھوک بجا کر پورا پورا لیتے ہیں۔

۳:۸۳ — وَإِذَا كَالُوا لَهُمْ اَوْزَرَ لَهُمْ اَوْزَرُوهُمْ يَنْسِرُونَ اِذَا ظَرَفَ زَمَانٌ هُوَ
یعنی جب۔

كَالُوا اَوْزَرَ لَهُمْ اَوْزَرُوهُمْ اصل میں كَالُوا لَهُمْ اَوْزَرُوهُمْ اَوْزَرُوهُمْ تھو۔

دونوں میں حرف جار محذوف ہے۔

كَالُوا ماضی جمع مذکر غائب کَيْلٌ (باب ضرب) مصدر

ناپا۔ تولنا۔ لُھِضَ ان کے لئے۔

یعنی جب دوسروں کو تول کر یا ناپ کر دیتے ہیں (ان کے لئے تولتے ہیں) اَوْحَتْ عِلْفٌ وَرَزَّوْا ماضی جمع مذکر غائب وَرَزَّوْا (باب مضرب مصدر سے۔ یا ان کو وزن کر کے دیتے ہیں۔

يُخْسِرُونَ: مضارع جمع مذکر غائب (افعال) مصدر (تو) کمی کر دیتے ہیں۔ یعنی کم دیتے ہیں۔

۴۱۸۳ — اَلَّذِي يَظُنُّ اَوْ لَيْسَ لَكَ اَللّٰهُ مَبْعُوْثُوْنَ۔ جملہ مستانہ ہے ہمزہ استفہامیہ اور لا نافیہ ہے۔ اور يَظُنُّ کے ساتھ مل کر اسے مضارع منفی بنانا ہے لَذِي يَظُنُّ مضارع منفی واحد مذکر یعنی جمع مذکر غائب يَظُنُّ (باب نصر مصدر سے یعنی یقین کرنا۔ گمان کرنا۔

اَوْ لَيْسَ اسم اشارہ جمع مذکر لَذِي يَظُنُّ کا فاعل۔ اس کا مشار الیہ العطفین ہے۔ اَللّٰهُ میں اَنْ حرف مشبہ بالفعل ہُوَ اسم اِنّ۔ مَبْعُوْثُوْنَ اس کی خبر۔ مَبْعُوْثُوْنَ (بث باب ضرب) مصدر سے اسم مفعول جمع مذکر کا صیغہ ہے۔ دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے جانے والے۔ اَللّٰهُ مَبْعُوْثُوْنَ مفعول ہے يَظُنُّ کا۔ ترجمہ ہو گا۔

کیا وہ (ڈنڈی مار۔ ناپ تول میں کمی کرنے والے) خیال (بھی) نہیں کرتے کہ وہ دوبارہ زندہ کر کے (قبروں سے) اٹھائے جائیں گے۔

۵۱۸۳ — لَيُّوْمٍ عَظِيْمٍ۔ لام علت کا ہے۔ یعنی یوم عظیم کے حساب کے لئے۔ یا ظرفیہ بمعنی فی ہے یعنی یوم عظیم میں۔ رور قیامت کو یوم عظیم اس لئے قرار دیا کہ اس دن کے واقعات عظیم ہوں گے۔ یَوْمٍ عَظِيْمٍ موصوف صفت، عظیم دن، ایک بڑا دن۔ ۶:۸۳ — يَوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ۔ یہ یَوْمٍ عَظِيْمٍ سے بدل اور غیر ممکن کی طرف اضافت کی وجہ سے مفتوح ہے یعنی وہ دن جس دن لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ (منظہری) یعنی اپنے اعمال کی جواب دہی کے لئے اس کے حضور کھڑے ہوں گے۔

۷:۸۳ — كَلَّا: کلمہ ردع و تنبیہ ہے ای لیس الا ہو کما زعمتم اند لاحتساب ولاجزاء۔ بات یہ نہیں جیسے تم خیال کرتے ہو کہ کوئی حساب و جزا نہ ہوگی:

تفسیر منظری میں ہے۔

كَلَّا يَهَيَّأُ يَخُودُ لَوْرَا كَلَامِ هِيَ - اور تطفیف مذکور سے بازداشت ہے۔

امام حسن بصری رحمہ نے فرمایا۔

كَلَّا اس جگہ ابتدائے بعد والے کلام سے اس کا ربط ہے اور حَقًّا (یقیناً) کا

ہم معنی ہے۔

إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ : إِنَّ حَرْفَ مُشَبَّهٍ بِالْفِعْلِ - كِتَابُ الْفُجَّارِ مضاف
مضاف الیہ مل کر اسم إِنَّ لَفِي سِجِّينٍ اس کی خبر۔ تحقیق فجار کی کتاب سجین میں ہوگی۔
کتاب سے مراد نامہ اعمال ہے جو کراما کا تبین اس کام کے لئے شخص پر متعین ہیں اور ہر وقت تیار
کرتے رہتے ہیں۔

الْفُجَّارُ - فُجُوْرُ در باب نصر مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے الفجر
کے معنی ہیں کسی چیز کو وسیع طور پر بھاڑنا۔ اور فُجُوْر کے معنی ہیں دین کی پردہ دری کرنا۔ یعنی کہ
نافرمانی کرنا۔ فَاجِرٌ بمعنی بدکار۔ مَفْرُوْد ہے۔

سِجِّينٌ - سِجِّیْنُ سے مشتق ہے سجن کا معنی ہے۔ حبس۔ قید۔ قاموس میں ہے کہ
سجین بروزن سکین، دوامی سخت قید، اخفش نے کہا کہ سِجِّينُ سجن سے بروزن
فِعْلٌ ہے جیسے شَرَبْتُ (بہت پینے والا) فِطِنْتُ (بڑا فاسق) ایسے ہی سجین سخت
قیدم عکرم نے کہا کہ سجن سے مراد ہے ذلت اور گمراہی حقیقت میں فجار کے مندرجہ کتاب اعمال
ان کی قید، ذلت اور گمراہی کے موجب ہیں (یعنی اپنے اعمال کی وجہ سے کافر قید اور گمراہی میں ہوگے)
مگر مجازاً کتب کو قید اور ذلت میں قرار دیا۔

احادیث اور آثار میں سے ظاہر ہے کہ سجن اس مقام کا نام ہے جہاں کفار کا رہبر ہے، سجن
کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ کافروں کی رو میں بند کر دی جاتی ہیں۔ (تفسیر منظری)

۸۳ : ۸ - وَمَا أَزْوَاجُ مَا سِجِّينٌ : اور تمہیں کیا معلوم (یا تمہیں کون چیز سمجھائے کہ
سجن کیا ہے یہ استفہام سجن کی عظمت اور ہولناکی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

الکشاف میں سجن کی تفسیر یوں کی گئی ہے کتاب جامع ہود دیوان الشُّرَدُونَ اللّٰهُ
فِيهِ أَعْمَالُ الشَّيَاطِينِ وَأَعْمَالُ الْكَافِرَةِ وَالْفُسْقَةِ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَهُوَ كِتَابُ
مَرْقُومٍ بَيْنَ الْكُتَابَةِ - یہ ایک جامع کتاب ہے جو ایک دیوان (جرنل) ہے (فجار کی برائیوں کا) جسے اللہ نے ترتیب
دے رکھا ہے اور جس میں جنّ والنس کے شیاطین کفار اور فاسق لوگوں کے اعمال

درج ہیں۔ وہ واضح تہریکی ایک کتاب ہے۔

صاحب تفہیم القرآن فرماتے ہیں :-

اصل میں لفظ سنجین اس مال ہوا ہے جو سین (جیل یا قید خانہ) سے ماخوذ ہے اور آگے اس ک
جو شترک کہ گئی ہے اس سے مسموم ہو جاتا ہے کہ اس سے اودہ (جسٹری) جو سزا کے مستحق لوگوں
کے اعمال نامے درج کئے جاتے ہیں (تقسیم النفاذ)۔

مولانا عبد حق دہلویؒ اپنی تفسیر حقائق میں فرماتے ہیں کہ:-

سجین مجرموں کا ایک قید خانہ عالم پستی میں ہے وہاں دفتر ہے جیسا کہ جیل خانوں میں دفتر ہوتا ہے کہ جب کوئی قیدی آتا ہے تو اس کا اس میں نام لکھ دیا جاتا ہے اس لحاظ سے اس مجرم کو دفتر کی جگہ کہنا نامناسب نہیں اور بے واسطہ بقید خانہ۔

اور عیسیٰ جس کا ذکر انجیل آیتوں میں آتا ہے یہ عالم بالا میں ایک پُر فضا مقام اور فرحت کی جگہ بنے قیامت تک ہر لوگ سمیں میں پھر جہنم میں اور میک لوگ علیین میں پھر جنت میں رہیں گے۔ سمیں جہنم کا ابتدائی طبقہ بنے اور علیین جنت کا ابتدائی مقام ہے۔ علامہ پانی پتی فرماتے ہیں :-

۱۔ میرے نزدیک، ظاہر یہ ہے کہ سبجین کافروں کے روتوں کی قرار گاہ بھی ہے اور ان کے اعمال انہوں کا کوہِ دامن ہیں۔ جب بنہ اور کلام میں ایک لفظ محذوف ہے یا تو ما سبجین اصل میں ما کتب سبجین تھا۔ یا کتب تمزقوم اصل میں محل کتب تمزقوم تھا۔

۸۳: ۹ — کتب تمزقوم۔ موصوف و صفت، سبجین یعنی کتاب جامع۔ (جبریل دیوان) کی تشریح ہے۔

مَوْقُومٌ : رَقْعُ رِبَابِ نَصْرِ مَسْدُ اسْمِ مَفْعُولِ كَا صِغَرُ وَاحِدٍ مَذْكَرٌ لُكْهًا هُوَ - جَلِي
خَطِّ سَ لُكْهًا هُوَ - (نیز ملا خط جو ۸۳: ۸ متذکرہ بالا) یعنی سجین کیا ہے ایک خنجر کی زد شدہ دفتر
ایک لکھی ہوئی کتاب !

۱۰:۸۳ — وَنُفِیْکَ یَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِیْنَ۔ حق کو تھمیلانے والوں کے لئے اس دن ہر بار کی (خوابی) ہوگی (فیضیلا، طہو ۷۷: ۱۵)

۱۲:۸۳ — وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۖ وَأَوْعَاطُفَ مَا نَافِيَهُ يَكْذِبُ
مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب، تکذیب (تفعیل) مصدر سے یہ میں ۶ ضمیر واحد مذکر
غائب کا مرجع یوم الدین ہے۔

إِلَّا کے متعلق علامہ سیوطی الا تقان فی علوم القرآن میں رقمطراز ہیں :

الزُّمَانِی نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ إِلَّا کے وہ معنی جو اسے لازم ہیں یہ ہیں کہ
وہ جس چیز کے ساتھ خاص کیا جاتا ہے دوسری چیزوں کو جوہر کر اسی کا جوہر ہوتا ہے مثلاً اگر تم
کہو کہ جَاءَ فِي الْقَوْمِ إِلَّا زَيْدًا تو اس کلام میں تم نے زید کو نہ آنے کے ساتھ مخصوص کر دیا
اور اگر کہنا ہو کہ مَا جَاءَ فِي إِلَّا زَيْنٌ تو اس مثال میں زید ہی آنے سے لے کر خاص ہو گیا۔
اسی طرح وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ میں مُعْتَدٍ تکذیب سے لے کر خاص ہو گیا
یعنی صرف مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ہی یوم الدین کی تکذیب کرتے ہیں۔
كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ میں كُلُّ مضاف مُعْتَدٍ موصوف آثِيمٌ صفت موصوف اور مضاف
مل کر مضاف الیہ۔

مُعْتَدٍ اِغْتَدَا (افتعال) مصدر سے: اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ حد سے
آگے بڑھنے والا۔ حدود سے نہت جانے والا۔ تجاوز کرنے والا۔ اشیاء اَقْتَدَا سے باب
سمع، صفت کا صیغہ واحد مذکر ہے۔

حاصلہ پانی پتی کہتے ہیں۔

یعنی یوم الدین کی تکذیب صرف معتداثیم ہی کرتا ہے، مُعْتَدٍ وہ شخص جو کہ جہالت
اور جاہل آباء و اجداد کی پیروی میں حد سے آگے بڑھ گیا ہو، یہاں تک کہ دوبارہ پیدا کرنے پر
خدا کو قادر نہ سمجھتا ہو۔

أَثِيمٌ وہ گنہگار جو خواہشات نفس میں منہمک اور اتنا مشغول ہو کہ مخالف
خواہش امور کو اس نے پس پشت ڈال دیا ہو اور اس اہتماک نفسانی نے اس کو مخالف
نفس چیزوں کے انکار پر آمادہ کر لیا ہو۔

ترجمہ۔ اور نہیں جھٹلاتا اُسے (یعنی یوم الدین کو) مگر وہی جو حد سے گزرنے والا گنہگار ہے
۱۳:۸۳ — وَإِذَا تَشَلَّى عَلَيْهِ الْيَتَامَىٰ قَالَ أَسَا طَيْرٌ إِلَّا ذَلِيلٌ ۖ بِهَلَا جملہ شرط ہے
اور دوسرا جملہ جواب شرط۔ وَأَوْعَاطُفَ، إِذَا (شرطیہ) ظرف زمان بمعنی جب، تَشَلَّى مضارع
واحد مؤنث غائب۔ تِلَاوَةُ مصدر باب نصر، معنی پڑھنا۔ تلاوت کرنا۔ أَيَا مُتَمَامًا

مضاف الیہ مل کر مفعول مالم یسم فاعلہ علیہ میں ضمیر واحد مذکر غائب مُغْتَدٍ کی طرف راجع ہے۔ جب اس پر ہماری آیات تلاوت کر کے سنائی جاتی ہیں۔

قال: تودد نہتا ہے اَسَا طِیْرُ الْاَوَّلَیْنِ۔ (یہ تو) پہلے لوگوں کے افسانے ہیں۔

اَسَا طِیْرُ جمع ہے اَسْطُوْرَةٌ کی۔ وہ خبر جس کے متعلق یہ اعتقاد ہو کہ وہ جھوٹ گھڑ کر لکھ دی گئی ہے۔ اسطورہ کہلاتی ہے۔

اَوَّلَیْنِ جمع ہے اَوَّلُ کی، یعنی پہلے۔ (اگلے لوگ)

۸۳: ۱۴ — کَلَّا۔ ہر معتداثیم کے لئے حرف رد و توہین ہے یعنی ہر معتداثیم کو اس تکذیب کے اور اس قول (اساطیر الاولین) سے باز رہنے کے لئے سرزنش ہے ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے۔

— قبل: حرف اضراب ہے۔ یہاں پر اس بات کو ظاہر کرنے کے لئے آیا ہے کہ ماضی بڑیاں تو ان میں ہیں ہی۔ لیکن مابعد کی بڑیاں اس سے بھی بڑھ کر ہیں یعنی یوم جزاء کی تکذیب اور آیات الہی کو اساطیر الاولین کہنا تو ان کے گناہ کے پڑے میں تھا ہی اب اس سے بڑھ کر ایک اور بدتر گناہ ان کے میزانِ عمل کو بری طرح متاخر کر رہا ہے ان کے کردہ گناہوں سے ان کے دل زنگ آلود ہوتے جا رہے ہیں جس کی وجہ سے وہ ظلمت و عصیان کے تاریک گڑھوں میں گرتے ہوئے نیچے پھل جاتے ہیں۔

صلوہ پانی بتی اپنی تفسیر منظر ہی میں یوں تحریر فرماتے ہیں کہ۔

بَلْ: اس لفظ سے کلام سابق سے اعراض کر کے یہ بات بتائی ہے کہ ادراکِ حق اور باطل کی تمیز کی قابلیت ہی ان کے دلوں میں نہیں ہے (یعنی پہلے صرف یہ کہا گیا تھا کہ وہ یوم جزاء کی تکذیب کرتے ہیں پھر کَلَّا کہہ کر ان کو اس تکذیب سے روکا گیا۔ اس کے بعد کہا گیا کہ یہ لوگ صرف تکذیب ہی نہیں کرتے بلکہ ان کے دلوں پر بد اعمالی کا زنگ چڑھا ہوا ہے اس لئے ادراکِ حق کی قابلیت ہی ان کے دلوں میں نہیں ہے

رَاٰنَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ:

رَاٰنَ۔ دیکھ (باب ضرب) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ اس نے زنگ پکڑا۔ وہ زنگ آلود ہوا۔ عقلی کے صلہ کے ساتھ۔ وہ غالب آگیا۔ وہ چھا گیا۔ مَا مَوْصُوْلًا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ۔ اس کا صلہ۔ جو وہ کمایا کرتے تھے۔ یہ جملہ فاعل ہے رَاٰنَ کا یعنی جو (کرتے تھے)

وہ کیا کرتے تھے۔ انہوں نے ان کے دلوں پر زنگ بٹھا دیا ہے۔ ان کے دلوں کو زنگ آلود کر دیا ہے۔ ان کے دلوں پر چھایا۔ ان کے دلوں پر غالب آ گیا۔

يَكْبُوتُ: مضارع معروف جمع مذکر غائب كَسِبَ (باب ضہب) مصدر۔ کَاثُرًا يَكْسِبُونَ ماضی استمراری۔ وہ کیا کرتے تھے۔ وہ کمایا کرتے تھے۔

۸۳: ۱۵ — كَلَّا حروف ردع ہے زنگ پیدا کرنے والے ن ہوں کے اڑنا ہے بازداشت ہے۔ ان کو ایسا کرنے سے باز رہنا چاہئے۔ یا كَلَّا مبنی حَقًّا ہے: بے شک، یقیناً۔

اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّخُجُوْبُونَ۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل یعنی تحقیق۔ هُمْ اسم اِنَّ مَخْجُوْبُوْنَ خبر۔ يَوْمَئِذٍ ظرف ہے مَخْجُوْبُوْنَ کا، عَنْ رَبِّهِمْ متعلق خبر۔ لَمَّخُجُوْبُوْنَ میں لام تاکید کا ہے۔

مَخْجُوْبُوْنَ حَبِيبٌ وَحِبَابٌ مصدر (باب نصر) سے اسم مفعول کا صیغہ جمع مذکر حَبِيبٌ وَحِبَابٌ یعنی روکنا۔ محبوب اوٹ میں رکھا جانے والا۔ دیکھنے سے روک لیا جانا والا ترجمہ ہو گا۔

بے شک یہ لوگ اس روز اپنے رب (کے دیدار) سے روک لئے جائیں گے:

۸۳: ۱۶ — ثُمَّ اِنَّهُمْ لَصَالُو الْجَحِيْمِ: ثُمَّ حرف عطف ہے ماقبل سے

ما بعد کے متاخر ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ خواہ یہ متاخر ہونا بالذات ہو یا باعتبار مرتبہ کے ہو یا وضع کے لحاظ سے۔ یہاں بلحاظ مرتبہ آیا ہے۔ پھر جہنم میں داخل ہوں گے، جو ان کے لئے دیدار الہی کی محرومی سے بڑھ کر عذاب ہو گا، صَالُوْا صَلَّى (باب سمع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے۔ مضاف ہے اضافت کی وجہ سے نون جمع حذف ہو گیا ہے اصل میں صَالُوْنَ تھا الجحیم مضاف الیہ۔ صَالُوْا الْجَحِيْمِ: دوزخ میں داخل ہونے والے۔

۸۳: ۱۷ — ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ مُكَذِّبُوْنَ، ثُمَّ ملاحظہ ہو سابقہ آیت نمبر ۱۶) ثُمَّ یہاں بلحاظ وضع کے ہے یعنی پھر۔ يُقَالُ مضارع مجہول واحد مذکر غائب مفعول مالم یُسَمَّ فاعل۔ اور جمله هَذَا الَّذِي..... الخ مفعول ہے يُقَالُ کا۔ پھر اِن کہا جائے گا یہ ہے وہ جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے۔

۸۳: ۱۸ — كَلَّا اِنَّ كِتَابَ الْذِّكْرِ لَفِي عَلَيَّتٍ: یہ جلد مستانف ہے ابراہیم کے حال کے بیان کے لئے ہے۔ كَلَّا حرف ردع ہے تکذیب عذاب سے بازداشت کے لئے آیا ہے۔ یا یعنی حَقًّا (یقیناً) مستعمل ہے۔ مقاتل نے کہا کہ اس جگہ كَلَّا کا مفہوم یہ ہے

کہ جس عذاب میں وہ داخل ہوگا اس پر ایمان نہیں لاتا تھا۔
آیت کا ترجمہ ہو گا۔

بیشک نیکوں کا روزناچہ علیین میں ہوگا۔

حَلِیْتِیْنِ ۔ ۱۔ بعض کے نزدیک یہ سب سے جنت کا اعلیٰ مقام ہے جس طرح کہ سبھین سے
بہتر و درجہ کا نام ہے ۔ ملاحظہ نو آیات ۸۲: ۸۷ متذکرۃ الصدر۔

۲۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ وہاں بسنے والوں کا نام ہے اور عربیت کے لحاظ سے یہی معنی
زیادہ قریب ہیں۔ کیونکہ جمع ذوی العقول کے ساتھ مخصوص ہے۔

۳۔ بعض کہتے ہیں کہ چونکہ یہ ملائکہ کی صفت ہے اس لئے واؤنوں کے ساتھ جمع آئی ہے
۴۔ قرآن کا خیال ہے کہ یہ اسم ہے جو جمع کے وزن پر وضع کر لیا گیا ہے مگر اس کے لفظ

کوئی واحد نہیں آتا۔ جیسے کہ عשרین اور ثلاثین میں جو کہ اسم عدد ہیں ورنہ کے وزن
پر ہیں مگر جمع نہیں ہیں۔ کیونکہ عشرین ارجع ہوتا تو کم از کم تین عشر یعنی تیس کے لئے
بولاجاتا۔ حالانکہ اس کے معنی ہیں کے ہیں اسی طرح ثلاثین اگر ثلث کی جمع ہوتا تو اس کے
معنی کم از کم نو کے ہوتے حالانکہ اس کے معنی تیس کے ہیں۔

اور عرب کا دستور ہے کہ جب وہ ایسی جمع بنائیں کہ جس کے واحد اور تثنیہ کا کوئی صیغہ ہو
تو وہ مذکر اور مؤنث دونوں میں واؤنوں کے ساتھ بولا کرتے ہیں۔
علامہ زحشری نے مندرجہ ذیل اقوال بیان کئے ہیں:-

۱۔ اس سے مراد یا تو قرشتے ہیں یا بلند مقامات،

۲۔ یہ نیکی کے رتبہ کا نام ہے۔ کہ جس میں وہ تمام چیزیں مدون ہیں جو کفر نشتے اور تمام صلحہ
جن والنس باغام دیا کرتے ہیں۔

۳۔ اس کے معنی دو گنی جو گنی بندی پر بندی کے ہیں (لغات القرآن)

۴۔ یا یہ ساتویں آسمان پر وہ اعلیٰ مقام ہے جہاں ابرار کی رو میں جمع ہیں۔

۸۳: ۱۹ — اور تو کیا جانے کہ علیین کیا ہے، تجھے کیا چیز سمجھائے کہ علیین کیا ہے

۸۳: ۲۰ — کِشْفُ الْمُقْرَبُونَ: ملاحظہ ہو ۸۳: ۹ متذکرۃ الصدر۔

۸۳: ۲۱ — کِشْفُ الْمُقْرَبُونَ: یہ کتاب (کتاب ابرار کی دوسری صفت ہے)

کِشْفُ مُضَارِعٍ کا صیغہ واحد مذکر غائب شہود ارباب سمع مصدر سے بمعنی حاضر

ہوتا۔ اِیْ یَحْضُرُونَ الْمُقْرَبُونَ ذَلِکَ الْکِتَابُ وَیَحْفَظُونَهُ لِانْہِ یَحْمِلُ اِمَانًا

لصاحبه من النار وفوزہ بالجنتہ (تفسیر حقانی، السیر التفاسیر)
یعنی الملائکہ المقربون اس کتاب پر حاضر رہتے ہیں اور اس کی (ہر طرف سے) حفاظت کرتے ہیں۔
کیونکہ اس میں اس کے لئے دوزخ سے امان اور جنت کی کامیابی (کے احوال، مندرج ہیں۔

يَشْهَدُ لَهُمْ فِيهِمْ لَا ضَمِيرٌ مَفْعُولٌ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ كِتَابٌ كَلَّمَ لَهُ هُوَ
الْمَقْرَبُونَ تَقَرُّبٌ (تَفْعِيلٌ) مُصَدَّرٌ سَمِ مَفْعُولٌ كَاصْتِذَاجٍ مَذْكَرٌ زِيَادَةٌ عَزَتْ وَلَهُ
قَرِيبٌ كَتَبَ كَتَبَ، قَرِيبٌ بِالْيَنَةِ وَلَهُ - قَرِيبِي -

۲۲:۸۳ — إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقٍ، مُسْتَبَدٌّ بِالْفِعْلِ - الْأَبْرَارُ: اسْمُ إِنْ
لَفِي نَعِيمٍ: اس کی خبر۔ لام تائید کا۔
نَعِيمٌ بِمَعْنَى نِعْمَتٍ، رَاحَةٍ، عَيْشٍ.

۲۳:۸۳ — عَلَىٰ أَنزَارٍ لَّكَ يَنْظُرُونَ جِسْمٌ سَابِقٌ مَعَالِ بَنِي الْأَرْمَلِ
جَمْعٌ أَرِيكَتِي كِي: وہ مرتبہ تخت جس پر پردہ لٹکا ہوا ہو

يَنْظُرُونَ مَضَارِعُ جَمْعٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ لَنْظَرٌ بِبَابِ نَصَرٍ مُصَدَّرٌ - وَهُ دَكِيمٌ سَبَّ هُوَ
وَهُ نَظْلٌ كَرِهِي هُوَ گے۔ (جنت کے عجائبات و مناظر کا) یا جمال الہی کا۔ چونکہ یہ (یَنْظُرُونَ)
مَحْجُوبُونَ کے مقابلہ میں آیا ہے اس لئے قرینہ بھی اسی معنی کو چاہتا ہے (تفسیر صمدی)
ترجمہ آیات ۲۲:۲۳۔

بے شک نیک لوگ عیش میں ہوں گے در آنجا یک تختوں پر بیٹھے ہونے جمال الہی کا نظارہ
کر رہے ہوں گے:

۲۴:۸۳ — تَعْرِفُونَ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرًا النَّعِيمِ: یہ بھی جملہ عالیہ ہے (اور مال ابراہیم)
یہ ہو گا کلمے مخاطب سمجھے ان کے چہروں پر تازگی دکھائی دے گی۔

تَعْرِفُونَ مَضَارِعُ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ حَاضِرٌ مَعْرِفَةٌ وَغِزْفَانٌ (باب ضرب) مُصَدَّرٌ
تو پہچانتا ہے، تو پہچانتے۔

کسی چیز کی نشانیوں پر غور و فکر کے بعد اس چیز کے ادراک کرنے کا نام معرفت اور
ادراک ہے یہ علم سے اخق ہے اور انکار اس کی ضد ہے۔

فَلَا تَعْرِفُونَ اللَّهَ (فَلَا: اللہ کو پہچانتا ہے) بولتے ہیں۔ يَعْلَمُ اللَّهُ: وہ
اللہ کو جانتا ہے، نہیں بولتے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا ادراک نہیں ہو سکتا بلکہ آثار قدرت
الہی پر تدبر و غور و فکر کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا ادراک ہوتا ہے اسی طرح ذات باری

تعالیٰ کے لئے ”علم“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے معرفت کا نہیں۔ اللہ یَعْلَمُ کَذَا اور یَعْرِفُ کَذَا نہیں کہتے کیونکہ معرفت کا لفظ اس علمِ قاصر کے متعلق ہوتا ہے جس پر غور و فکر کے بعد رسائی ہوتی ہے۔

لَضَوْءَ النَّعِيمِ مضاف مضاف الیہ، لَضَوْءُ اسم منصوب بوجہ مفعول ہونے فعل لَوْفُ کے لَضَوْءُ وَ لَضَاءُ مصدر باب سجع و نصر، لَضَوْءُ بمعنی تروتازگی۔ رونقِ چہرہ۔ نعیم عیشِ راحت، خوش حالی۔ لَضَوْءُ النعیم: عیش و راحت کی وجہ سے چہرہ کی تروتازگی۔

۸۳: ۲۵ - یُسْقَوْنَ مِنْ رَحِیقٍ مَخْتُومٍ یہ جملہ بھی الابرار سے حال ہے اور ان کو پلائی جائے گی خالص شراب:

یُسْقَوْنَ مضارع مجہول جمع مذکر غائب سَقَى (باب ضرب) مصدر سے۔ سَاقِی شراب پلانے والا۔ رَحِیقٍ مَخْتُومٍ موصوف صفت، رَحِیق شراب ناب، اسم جامد ہے وہ شراب صاف جس میں ذرا آمیزش نہ ہو اور جس کے پینے سے بے ہوشی نہ ہو۔ مَخْتُوم یہ صفت رَحِیق کی سرسبز، ختم و ختام (باب ضرب) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر جس پر مہر لگائی گئی ہو۔

۸۳: ۲۶ - خِشْمُهُمْ مِنْکَ جس کی مہر مشک (کی) ہوگی، یہ رَحِیق کی دوسری صفت ہے۔

وَفِي ذَلِكَ فَلَيْتَنَّ فُتُوسُ الْمُنَافِسُونَ (جملہ مقررہ ہے۔ وَاَوْعَاطِفُہِ قِیْ ذَلِكَ اِیْ لَذَلِكَ۔ اِیْ ذَلِكَ۔ یعنی ایسی شراب حاصل کرنے کے لئے۔ فَلَيْتَنَّ فُتُوسُ فعل امر واحد مذکر غائب: تَنَافَسُوا (تفاعل) مصدر سے۔ ایک دوسرے سے بڑھ کر کسی چیز کی حرص کرنا۔ ایک دوسرے سے جلدی کرنا۔ مبادرت کرنا، کسی چیز میں کسی جلدی کرنا۔ سبقت کرنا۔ مع وصل کی وجہ سے مکسور ہے، قرطبی نے لکھا ہے:-

وَ اِیْ ذَلِكَ فَلَيْتَنَّ اِدْرَالُ الْمُتَبَادِرُونَ، اس کی طرف تم ایک دوسرے سے سبقت بجانے کی کوشش کرو۔

الْمُنَافِسُونَ. تَنَافَسُوا سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔

ایک دوسرے سے بڑھ کر حرص کرنے والے۔

نرجمہ ہوگا: پس چاہئے کہ شوق رکھنے والے اس رَحِیقِ مَخْتُوم کے حاصل کرنے کے لئے

ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی حرص کریں۔

۸۳: ۲۷ — وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ اور اس کی آمیزش ہوگی تسنیم سے یہ رقیق مختوم کی ایک اور صفت ہے کہ اس میں تسنیم کو ملا یا جائے گا۔ مِزَاجُهُ مضاف مضاف الیہ۔

مِزَاجٌ وَمِنْ حُجٍّ مصدر (باب نصر سے) یعنی پانی وغیرہ سے ملانا۔ ملاوٹ کے بعد جو ایک جدید کیفیت ہوتی ہے اس کو بھی مزاج کہتے ہیں۔ یعنی آمیزش، ملاوٹ، جو چیز ملائی جائے مثلاً دودھ میں پانی یا چینی ملائی جائے اس کو بھی مِزَاج کہتے ہیں جیسے موجودہ صورت میں مزاج سے مراد تسنیم ہے یہ مضاف ہے اور کافیر واحد مذکر مضاف (حقیق کے لئے ہے مضاف الیہ) مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ۔ اس میں تسنیم کی آمیزش ہوگی۔

تَسْنِيمٌ جنت میں ایک چشمے کا نام ہے۔ لنت میں تسنیم اس چیز کو کہتے ہیں جو خوشبو یا ذائقہ کے لئے شربت یا پانی میں ملاتے ہیں۔ جیسے روح گلاب یا روح کیوڑہ بید مشک وغیرہ قتادہ کہتے ہیں کہ۔

لفظ تسنیم کی وضعی ساخت بلندی کے مفہوم کی حامل ہے چونکہ سنام کا معنی ہے اونچی چیز۔ اس لئے سنام اونٹ کے کوہان کو کہتے ہیں۔

۸۳: ۲۸ — عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ :

عَيْنًا کے منصوب ہونے کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں :

۱۔ یہ منصوب بوجہ تسنیم سے حال ہونے کے ہے

۲۔ اس کا نصب اَمْدَحُ یا اَعْنَى فعل مقدرہ کا بنا پر ہے۔

بِهَا کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں :

۱۔ بَ یعنی مِنْ ۔ مِنْهَا یعنی اس میں سے پئیں گے

۲۔ بَ زائدہ ہے۔ معنی ہوں گے۔ ا سے مقررین پئیں گے۔

۳۔ يَشْرَبُ چونکہ يَلْتَذُّ (باب افتعال یعنی لذت پانا) کے معنی کو متضمن ہے اس لئے

اس کے بعد بَہا لایا گیا ہے یعنی اس شراب سے لذت یاب ہوں گے :

تفسیر حقانی، تفسیر مظہری، روح المعانی

ترجمہ۔ وہ ایک چشمہ ہے جس میں سے (خدا کے) مقررین پئیں گے۔

فائدہ : آیت مندرجہ بالا سے معلوم ہوا کہ بہشت میں جتنی رقیق (شراب مصفیٰ) پئیں گے اور ابراہار کا درجہ چونکہ عام جنتیوں سے بلند تر ہوگا ان کو یہ نہ ب مصفیٰ تسنیم کی آمیزش

سے زیادہ لذت بنا کر پیئے کو دی جائے گی: مقررین کا رتبہ ابرار سے بھی اوپر ہے وہ خاص اسی تسکیم کو پیا کریں گے۔

۸۳: ۲۹ — إِنَّ الَّذِينَ آخَرُواكَ كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ
 إِنَّ ضَرْفَ مُنْبِ بِالْفِعْلِ - الَّذِينَ آخَرُواكَ موصول وصلہ مل کر اسمِ اِنّ: ضَا نُوا فاعل ناقص ضمیر متصل اس کا اسم - يَضْحَكُونَ اس کی خبر - مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا متعلق خبر -
 آخَرُواكَ: مانع جمع مذکر غائب، اِجْوَام (افعال) مصدر - انہوں نے جرم کیا۔
 (یہاں ضمیر فاعل کا منبع البوجل - ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل، اور ان کے ساتھی دوسرے مشرکین مکہ ہیں۔

الَّذِينَ آمَنُوا سے مراد ہیں حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت جناب رضی اللہ عنہ، حضرت صہیب و حضرت بلال اور ان کے دوسرے ساتھی نادار مسلمان رضی اللہ عنہم اجمعین
 يَضْحَكُونَ: منار ج جمع مذکر غائب ضَحَكَ (باب سجع) مصدر سے۔ وہ ہنستے تھے۔ یعنی یہ مجرم لوگ مومنوں کا مذاق اڑانے کے لئے ان سے ہنستے تھے۔
 ۸۳: ۳۰ — وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَرُونَ، یہ دوسری فلیج حرکت تھی جو کفار مکہ مسلمانوں سے کرتے تھے۔

وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَرُونَ (اِذَا ظرف زمان معنی جب، مَرُّوا ماضی جمع مذکر غائب مَرَّوْا
 (باب نصر) مصدر سے۔ وہ گذرتے تھے۔
 بِهِمْ: باب الصاق کا ہے (حرف جارح) هُمْ مجرور۔ ضمیر ہند مسلمانان مکہ کے لئے ہے۔

يَتَغَامَرُونَ: مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب تَغَامَرُوا (تفاعل) مصدر سے
 وہ آنکھوں سے اشارے کرتے تھے۔ وہ آنکھیں مارتے تھے۔ بطور استہزاء اشارے کرتے تھے۔ اور جب کافر مومنوں کی طرف سے گذرتے تھے تو وہ کافر مسلمانوں کی طرف بطور استہزاء اشارے کرتے تھے آنکھوں سے:
 ۸۳: ۳۱ — وَإِذَا النُّفُوسُ انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَمْ يَعْلَمُوا - یہ کفار مکہ کی تیری شرارت تھی جو وہ مسلمانوں کے معاملہ میں کرتے تھے۔

وَإِذَا ظَنُّوا بِهِنَّ - اِذَا ظرفیہ ہے معنی جب، جب شرط کے معنوں میں بھی ہو سکتا ہے
 اس صورت میں وَإِذَا النُّفُوسُ انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ حملہ شرط ہوگا اور دوسرا حملہ جواب شرط۔

اَلْقَلْبُ مَا مَضَىٰ بَعْدَ مَذْكَرِ غَائِبِ اَلْقَلْبِ (انفعال) مصدر۔ وہ لوٹے، وہ پھر سے اُھلے۔ مضاف مضاف الیہ۔ اُھل: والا۔ ولے: وہ سب لوگ اہل کبلہ تھے جن کو مذہب یا نسب یا ان دونوں کے علاوہ اور کسی قسم کا کوئی رشتہ یا تعلق ہو مثلاً ایک گھر یا ایک ہی شہر میں رہنا۔ بسنا، یا کسی مخصوص صنعت یا پیشہ میں شریک ہونا۔ غرض کسی خاص صفت سے متصف ہونا ایک سلسلہ میں منسلک کر کے

ھم ضمیر جمع مذکر غائب:

اھلھم ان کے گھر والے۔

فَكِهَيْتَ فِكَةً كِي بَع۔ باتیں بتاتے ہوئے، اتراتے ہوئے، مذاق اڑاتے ہوئے۔ اَلْفَكَاہَةُ: خوش طبعی کی باتیں، خوش گپیاں۔ فَكِهَيْتَ اَلْقَلْبُ: اکی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

اور جب وہ اپنے گھروالوں کے پاس لوٹے تو خوش گپیاں مارتے، مزہ اڑاتے

جاتے۔

۸۳: ۳۲ — وَ اِذَا رَاَوْھُمْ جَمْعًا شَرَطِيَةً، رَاَوْ اَمَّا مَضَىٰ بَعْدَ مَذْكَرِ غَائِبِ رُؤْيَا رَبَابِ قِاصِدُ اس میں ضمیر فاعل کفار مکہ کے لئے ہے اور ھم ضمیر مفعول جمع مذکر غائب اسماء انوں کے لئے، یعنی جب وہ کافر مسلمانوں کو دیکھتے (یہ جملہ شرطیہ ہے) قَالُوا اِنْ هَؤُلَاءِ لَصَٰلِحُونَ لَصَٰلِحُونَ جملہ جواب شرط ہے، یعنی کفار کہتے اِنْ هَؤُلَاءِ لَصَٰلِحُونَ یہ مقولہ ہے قَالُوا کا۔

اِنْ حرف مشبہ بالفعل ھو لاء اسم اشارہ جمع، یہ اِنْ کا اسم ہے لام تاکید کا بت صَٰلِحُونَ۔ ضَلَالٌ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر یعنی بیکے ہوئے گمراہ۔ راہ بھولے ہوئے۔ اِنْ کی خبر ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

(جب کافر لوگ مسلمانوں کو دیکھتے) تو کہتے درحقیقت یہی لوگ گمراہ ہیں۔ یہ کافروں کی مسلمانوں کے خلاف جو ہمہتی تبلیغ حرکت تھی۔

۸۳: ۳۳ — وَمَا اُرْسِلُوْا عَلَیْھُمْ حَفِیْطِیْنِ۔ جملہ حالیہ ہے۔ قَالُوا کی ضمیر فاعل سے حال ہے و او حالیہ مانافیہ ہے اُرْسِلُوْا ماضی مجہول کا صیغہ جمع مذکر اِرْسَالٌ (افع) ، یعنی بھیجنا۔ ارسال کرتا۔

حَفِظْتُمْ حِفْظُ سے (باب سمع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر بحالت نصب
یعنی حفاظت کرنے والے۔ نگہبانی کرنے والے۔

عَلَيْكُمْ میں ھُمْ ضمیر کا مرجع مسلمان اہل ایمان ہیں۔

ترجمہ:۔ حالانکہ یہ ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجے گئے تھے۔

۸۳:۳۴ — قَالِیَوْمَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنَ الْكُفَّارِ لَیْضْحَكُوْنَ ۚ فَاِذَا لَفِظَتْ
یعنی پس، اَلْیَوْمَ روزِ قیامت، آج۔ آج کے دن۔ دن۔ لَیْضْحَكُوْنَ کا مفعول فیتہ ہونے
کی وجہ سے منصوب ہے۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا موصول وصلہ مل کر فاعل لَیْضْحَكُوْنَ کا۔ اہل ایمان
مسلمان۔

مِنَ الْكُفَّارِ کفار سے۔ کفار پر۔ جیسے آیت ۲۹: مذکور بالا میں ہے۔

لَیْضْحَكُوْنَ۔ مضارع جمع مذکر غائب۔ ضَحَکَ (باب سمع) مصدر سے۔ وہ ہنسنے ہیں
وہ ہنسیں گے۔

ترجمہ ہوگا۔ پس آج مومن کافروں سے ہنسی کریں گے۔ کافروں پر ہنسیں گے۔

۸۳:۳۵ — عَلٰی اَنتَ لَا یَنْظُرُوْنَ۔ جملہ لَیْضْحَكُوْنَ سے حال ہے۔ یعنی جب
مومن اپنی اپنی مسہریوں پر بیٹھے دیدار خدا کر رہے ہوں گے اور کافروں کو طوق و زنجیر میں
بندھا ہوا دوزخ میں دیکھیں گے۔ تو اس روز مومن کافروں پر ہنسیں گے۔

۸۳:۳۶ — هَلْ تُؤْتِبُ الْكُفَّارُ مَا جَاءُوا لِفَعْلُوْنَ ۚ هَلْ حَرَفَ اسْتِفْہَامِہ
تُؤْتِبُ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مذکر غائب تَتَوْتِبُ (تَفْعِلُ) مصدر سے بدلہ دیا گیا
تثویب کا استعمال قرآن مجید میں بڑے اعمال کی جزا ہی کے لئے استعمال ہوا ہے
تَوَاتِبُ۔ الفام، جزا، بدلہ۔ ثواب۔ ثواب (مازہ) سے مشتق ہے۔ انسان کے اعمال کی جزا
کو ثواب کہا جاتا ہے۔

لغوی حیثیت سے گو ثواب کا استعمال اچھے اور بُرے اعمال دونوں کی جزا کے لئے
ہوتا ہے لیکن عرف میں زیادہ تر یہ نیک اعمال کی جزا کے لئے مستعمل ہے۔ اور باب تفعیل
سے بُرے اعمال کی جزا کے لئے آیا ہے۔

مَا موصولہ۔ سَأَلُوا لِفَعْلُوْنَ اس کا صلہ۔ جو فعل وہ کیا کرتے تھے۔

هَلْ (استفہامیہ) کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ یہ استفہام تقریری ہے یعنی کافروں کو اُسی استہزار کا بدلہ دیا جائے گا جو وہ دنیا میں

کرتے تھے۔ (تفسیر مظہری)

۲۔ اس فقرے میں ایک لطیف طنز ہے چونکہ وہ کفار کا رِثواب سمجھ کر مومنوں کو تنگ کرتے تھے اس لئے فرمایا گیا کہ آخرت میں مومن جنت میں مزے سے بیٹھے ہوئے جہنم میں جلنے والے ان کافروں کا حال دیکھیں گے اور اپنے دلوں میں کہیں گے کہ خوب ثواب انہیں ان کے اعمال کا مل گیا۔ (تفہیم القرآن)

۳۔ ہَلْ یہاں سوالیہ نہیں مَوَکَدَہ ہے قَدْ کے معنی میں آیا ہے۔ ترجمہ ہوگا۔ واقعی کافروں کو ان کے کرتوتوں کا خوب بدلہ مل کر رہا۔ (تفسیر ماحدی)

۴۔ یہ سوالیہ ہے جواب مخدوف ہے اِیْ ہَلْ جوڑی الکفار بما كانوا يفعلون من الکفر والشر والفساد۔ کیا کفار کو جو وہ کفر و شر اور فساد کے کام کیا کرتے تھے ان کی جزا مل گئی۔

والجواب نعم۔ نعم۔ نعم۔ جواب ہوگا ہاں۔ ہاں۔ ہاں۔

(السیرۃ التفسیر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۸۴) سُورَةُ الْإِنْشِقَاقِ مَكِّيَّةٌ

۸۴:۱ — إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ إِذَا الْأَرْضُ انْفَجَّتْ ۚ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۚ إِذَا الْأَرْضُ انْفَجَّتْ ۚ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۚ إِذَا الْأَرْضُ انْفَجَّتْ ۚ
 ہے زمانہ مستقبل پر دلالت کرتا ہے اکثر و بیشتر شرطیہ ہوتا ہے۔ آیت مذکور میں بعض کے نزدیک اِذَا شرطیہ ہے جو بشرط محذوف ہے جس کے مضمون پر آئندہ آیات دلالت کر رہی ہیں۔ یعنی جب ایسا ایسا ہوگا تو انسان اپنی کوشش کو پالے گا۔ اور اس کے دائیں ہاتھ میں اس کا اعمال نامہ دیا جائے گا تو وہ خوش خوش لوٹے گا۔ اور اگر پیچھے کے پیچھے سے اس کو اعمال نامہ دیا گیا تو ہلاکت کو پہچانے گا۔ (منظہری)

مولانا عبدالحق اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

اِذَا- اِذَا کر کے یہ تو بیان فرمادیا کہ جب ایسا ہوگا اور جب ایسا ہوگا۔ مگر یہ نہیں فرمایا کہ جب یہ ہوگا تو کیا ہوگا؟ یعنی اذا شرطیہ کی حسبِ امر یا بشرط کا جواب نہیں فرمایا۔ کہ اس کو اہل زبان کے مذاق پر چھوڑ دیا کہ وہ خود سمجھ لیں گے کہ اس وقت ضرور انسان کا یہ خیال غلط ثابت ہو جائے گا۔ کہ اس کو مر کر کسی دایرہِ خوار و سوار کی طرف جانا نہیں ہے۔ اور اسی لئے بعد میں اس مقصود کی تشریح کر دی جس کو بعض نے جوابِ بشرط سمجھ لیا۔ (تفسیر حقانی)

بعض نے کہا ہے کہ:-

لیست بشرطیہ بل ہی منصوبہ باذکر المحذوف: وھی

مبتداء و خبرها اذا اللتانیت والواو زائدة (ایضاً)

بعض نے کہا ہے کہ یہ شرطیہ نہیں ہے بلکہ اذ کو محذوف سے منصوب ہے اور

بتدار ہے جس کی خبر دوسرا اِذَا ہے واو زائدہ ہے۔

== انشقت فعل محذوف کی تفسیر ہے جس کا السمار قاع ہے کلام یوں ہوگا:-

اِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ: انْشَقَّتْ (جب آسمان بھٹ جائے گا)
 اِنْشَقَّتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب اِنْشَقَّتْ (الفعال) مصدر سے۔
 جس کا معنی ہے شق ہو جانا۔ بھٹ جانا۔ وہ (آسمان) بھٹ جائے گا۔ (عربی میں السماء مؤنث
 مستقل ہے)

۲: ۸۴ — وَادْنَتْ لِرَبِّهَا وَاَوْعَظَفْ اَدْنَتْ کا عطف انْشَقَّتْ پر ہے، ہا ضمیر واحد مؤنث
 غائب کا مرجع السماء ہے۔

اَدْنَتْ ماضی واحد مؤنث غائب اَدْنَتْ (باب سبغ) مصدر۔ اَدْنَتْ لَهَا سننا
 کان لھا کر سننا۔

اَدْنَتْ (باب سبغ) مصدر سے۔ اَدْنَتْ لَهَا اجازت دینا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: اِلَّا
 مَن اَدْنَتْ لَہُ التَّوْحٰہُنُ (۳۸: ۷۹) مگر جس کو (خدا) رحلن اجازت بخشے۔

آیت زیر مطالعہ میں اَدْنَتْ اَدْنَتْ مصدر سے ہے اگرچہ باب ومادہ دونوں کا ایک
 ہی ہے۔

وَحَقَّتْ یہ اَدْنَتْ کی ضمیہ فاعل سے حال ہے ماضی مجہول کا صیغہ واحد مؤنث
 غائب حَقَّ (باب جذب) مصدر سے حَقَّ عَلٰی واجب ہونا۔ لازم ہونا۔ حَقَّ لَكَ
 اَنْ تَفْعَلَ تمہارے لئے اس کا کرنا موزون ہے۔ حَقَّتْ وہ اسی لائق ہے۔ اس کے
 لئے حق یہی ہے (کہ سننے اور عمل کرے)
 ضحاک نے کہا کہ:-

حَقَّتْ اسی حق لہا ان تطیع رَبَّہَا۔ اس کے لئے واجب ہے کہ اپنے
 رب کی اطاعت کرے۔ یعنی جو اسے حکم دیا گیا بلا جوں و چرا بجالائے۔

۳: ۸۴ — وَادْنَتْ لِرَبِّهَا اَدْنَتْ اس کا عطف بھی آیت نمبر ۱ پر ہے مُدَّتْ
 ماضی مجہول واحد مؤنث غائب مُدَّتْ (باب نصر) مصدر سے۔ وہ پھیلا دی گئی۔ وہ ہوا
 کر دی گئی۔
 ترجمہ ہو گا:-

اور جب زمین پھیلا دی جائے گی:

۸: ۸۴ — وَانْفَقَتْ مَا فِیْہَا۔ یہ جملہ بھی معطوف ہے جس کا عطف سابقہ جملہ پر ہے
 اِنْفَقَتْ ماضی واحد مؤنث غائب اِنْفَقَتْ (افعال) مصدر سے جس کے معنی ڈالنا۔

نکال ڈالنا۔ دونوں کے ہیں :

مَا مَوْصُولٌ فِيهَا۔ اس کا صلہ موصول اور صلہ مل کر مفعول انشقاق کا۔ اور وہ (زمین) نکال پھینکے گی جو کچھ اس میں ہے (از قسم مردہ انسان، حیوان، جن، دینے، خزانے وغیرہ۔ جیسا کہ اور جگہ ہے وَاخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا ۲: ۶۹) جب زمین اپنے بوجھ۔ یعنی دینے وغیرہ نکال پھینکے گی۔

وَتَخَلَّتْ : اس کا عطف والقت پر ہے تَخَلَّتْ ماضی واحد مونث غائب تَخَلَّى (تفعل) مصدر سے معنی خالی ہونا۔ تفعل کے وزن پر فعل میں تکلف کی خاصیت پائی جاتی ہے لہذا ترجمہ ہو گا ،

اور (زمین) بہ تکلف (اپنی پوری کوشش سے) اپنے مافیہا سے خالی ہو جائے گی (رک رک کوئی چیز اندر نہ رہ جائے)

۸۴: ۵ — وَ اَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَ حَقَّتْ اور اپنے رب کا حکم کانٹا کر سنے گی اور اس کو بھلا سنے گی۔ نیز ملاحظہ ہو ۸۴: ۲ متذکرۃ المصدر۔

فائدہ ۱: ابنِ عساکر کے نزدیک اِذَا (۸۴: ۱-۳) شرطیہ ہے (اور اس کا جواب بشرط محذوف سمجھا گیا ہے مندرجہ ذیل جواب محذوف نقل ہوا ہے۔

۱۔ جواب بشرط محذوف ہے۔ تقدیر کلام یوں ہے اِذَا..... بَعَثْتُمْ جِب..... تو تم قبروں سے دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے۔

۲۔ جواب بشرط آیت ۸۴: ۶ ہے اِی یَا یٰہَا الْاِنْسَان..... الخ

۳۔ جواب بشرط قول ربانی : فَاَمَّا مَنْ..... الخ ہے یہ قول المبرد اور الکسانی کا ہے

۴۔ جواب بشرط فَعَلًا قِیْرَہ ہے۔ یہ قول اخفش کا ہے : (تفسیر حقانی)

۸۴: ۶ — یَا اَیُّہَا الْاِنْسَانُ۔ یا حرفِ ندا ہے اَیُّہَا جب منادی پر الف لام داخل ہو تو منکر میں اَیُّہَا اور مونث میں اَیُّہَا یاء کے ساتھ بڑھایا جاتا ہے الا انسان میں منادی پر چونکہ الف لام داخل ہے اس لئے حرفِ ندا کے بعد الف لام بڑھادیا گیا ہے یَا اَیُّہَا الْاِنْسَانُ۔ لے آدمی۔ لے انسان،

مونث کی مثال ہے۔ یَا اَیُّہَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّۃُ (۸۹: ۲۷) لے اطمینان

پانے والی روح۔

الا انسان منادی ہے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں :-

۱۔ بعض نے کہا ہے کہ انسان سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اس کے معنی یہ لئے ہیں کہ لئے انسان! یعنی لے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ ابلاغ رسالت میں اور ارشاد تعلیم میں جو کوشش بلیغ اور سرگرمی دکھائے ہیں آپ اس کا نیک بدلہ ضرور پائیں گے آپ کی کوشش ایسا نہیں جائے گی:

۲۔ بعض کے نزدیک اس سے مراد کافر ابو جہل والی بن خلف ہے کہ مہارِ خذیرہ اصرارِ رسالت کی تکذیب اور دنیا کی طلب آخر تک لائے گی اور میتِ ناکِ شکل میں قیامت کے روز تیرے سامنے ہوگی!

۳۔ بعض اس طرف گئے ہیں کہ یہ خطاب سب نبی نوٹ انسان سے ہے ہر ایک اپنے لئے کا بدلہ ضرور پائے گا۔

اِنَّكَ كَادِحٌ اِلٰى رَبِّكَ كَذًّا : اِنَّ حرف تحقیق مشبہ بالفعل کے ضمیر متصل اسمِ اِنَّ کا دِخْ اَس کی خبر کَذًّا مفعول مطلق اِلٰى رَبِّكَ متعلق خبر۔ کَذًّا (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر کسی چیز کے حصول و کسب میں محنت و مشقت اٹھانا۔ کَذًّا کہلاتا ہے لغت عرب میں اس کا مفہوم یہ ہے کہ انسان دنیا و آخرت کے سلسلہ میں کسی کام میں کوشاں ہو۔ اس کے دل میں اس کی خواہش بھی ہو اور اس کی یہ کوشش لگاتار جاری ہے ان سب امور کے مجموعہ کو کدح کہتے ہیں۔ امام راغب المفردات میں لکھتے ہیں۔

الكدح بمعنى كوشش کرنا مشقت اٹھانا ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

لئے انسان تو اپنے پروردگار کی طرف (پہنچنے میں) خوب کوشش کر رہا ہے :

آیتِ ہذا کے ذیل حاشیہ دہر تفہیم القرآن میں تحریر کرتے ہیں۔

یعنی وہ ساری تگ و دو اور دوڑ و دوپ جو تو دنیا میں کر رہا ہے اس کے متعلق چاہے تو یہی سمجھتا ہے کہ یہ صرف دنیا کی زندگی تک ہے اور دنیوی اغراض کے لئے ہے لیکن حقیقت تو شعوری یا غیر شعوری طور پر (کشاکش کشاں) اپنے رب کی طرف جارہا ہے اور آخر کار تجھے وہی پہنچ کر ہی رہنا ہے۔

فَمَلَا قَيْنًا : ف یعنی انجام کار، پس، مُلَا قَيْنَ مضاف مضاف الیہ۔ مُلَا قَيْنَ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ مُلَا قَاةً (مفاعلة) مصدر سے۔ ملنے والا۔ پالینے والا۔ پاس پہنچنے والا۔

مضاف ۵ ضمیر واحد مذکر غائب - مضاف الیہ اس کا مرجع رب ہے - انجام کار تجھے وہیں پہنچا ہے -

۸۴: ۷ — فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِتَمِينَةٍ - فَمَعْنَى تَمِينَةٍ - اِمَّا تفصیل کے

لئے ہے معنی یا - سورہ جیسے قرآن مجید میں ہے -

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا (۲۶: ۲) سو جو لوگ ایمان لاچکے ہیں تو وہ بھی سمجھیں گے کہ وہ (مثال) یقیناً حق ہے ان کے پروردگار کی طرف سے اور جو لوگ کفر اختیار کئے ہوئے ہیں وہ بھی کہتے رہیں گے کہ اللہ کا اس مثال سے مطلب کیا تھا؟

مَنْ شرطیہ ہے اور أُوتِيَ كِتَابَهُ بِتَمِينَةٍ جملہ شرط ہے أُوتِيَ ماضی مجہول واحد مذکر غائب ابتداء ۱۱۱ فعل مصدر سے وہ دیا گیا - اس کو ملا - كِتَابَهُ مضاف مضاف الیہ اس کی کتاب، اس کا اعانتہ -

يَمِينِهِ اس کا دایاں ہاتھ - اس کا سیدھا ہاتھ -

ترجمہ ۱ - پھر جس کا نامزد اعمال اس کے دائیں ہاتھ میں دیا گیا -

۸۴: ۸ — فَسَوْفَ يُعَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا - جملہ جواب شرط ہے ف جواب شرط کے لئے ہے سَوْفَ فعل مضارع پر داخل ہو کر مستقبل کے لئے مختص کر دیتا ہے اور زمانہ حال کے قریب کر دیتا ہے - عنقریب، اب ہی -

حِسَابًا يَسِيرًا موصوف و صفت ل کر فعل يُعَاسَبُ کا مفعول -

يَسِيرًا - كُسْرٌ (باب سیم) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر ہے - آسان سہل - اس کا آسانی کے ساتھ حساب لیا جائے گا -

حضرت امام احمد کی روایت ہے کہ :-

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حساب لیسر کیا ہو گا؟ فرمایا آسان کا کتابچہ دیکھ کر درگزر کی جائے گی - البتہ جس کی حساب فہمی پوچھ گچھ کے ساتھ کی جائے گی وہ ہلاک ہو جائے گا :-

۸۴: ۹ — وَ يَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا وَ أَوْ عَاطِفًا، يَنْقَلِبُ مضارع واحد مذکر غائب (الْفَلَاكِ) مصدر سے وہ لوٹے گا، قَلْبُ الشَّيْءِ کے معنی کسی چیز کو پھیرنے

اور ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف پلٹنے کے ہیں۔ انقلاب کے معنی پھر جانے کے ہیں
 انسان کے دل کو قلب اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ کثرت سے الثنا پتیارہتا ہے
 اھلیم • مضاف مضاف الیہ۔ اس کے اہل۔ اپنے لوگ، اپنے اہل۔ اپنے لوگوں
 مراد آدمی کے وہ اہل و عیال، رشتہ دار، ساتھی جو اس کی طرح معاف کئے گئے ہوں گے
 تفہیم القرآن (نیز ملاحظہ ہو ۸۳: ۳۱)۔

يَنْقَلِبُ كَا عَطْفٍ يَحَاسِبُ بِرَبِّهِ،

مَسْرُورًا ۱۔ مَسْرُورٌ (باب نصر) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر بحالت
 نصب، خوش کیا ہوا، خوش، اترا یا ہوا۔ جو خوشی اندر چھپ رہی ہو وہ سرور ہے نیز ملاحظہ
 ہو ۶۹: ۱۱) مَسْرُورٌ (حال بنے ہوئے)۔

۸۴: ۱۰ — وَرَأَى ظَهْرَهُ مضاف مضاف الیہ مل کر مضاف بن و رَأَى
 مضاف الیہ کا۔ اس کی پشت کے پیچھے سے،
 وَرَأَى مصدر ہے لیکن اس کا معنی ہے آڑ، حد فاصل۔ کسی چیز کا آگے ہونا یا پیچھے
 ہونا۔ چاروں طرف ہونا۔ سوا۔ علاوہ۔ فصل اور حد بندی پر دلالت کرتا ہے اس لئے سب معنی
 میں شامل ہے۔

ظہر بمعنی پشت، اور جگہ قرآن مجید میں ہے وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابًا لِشِمَائِلِهِ
 ۱۵: ۶۹) اور جسے اس کا اعمال نامہ بائیں ہاتھ میں دیا گیا۔

اس کی تشریح میں علامہ بیہقی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس کا بائیں ہاتھ پشت
 کے پیچھے کر دیا جائے گا۔ اور اعمال نامہ کو وہ بائیں ہاتھ سے لے گا،
 وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابًا وَرَأَى ظَهْرَهُ حمله شرط ہے اور اگلا جملہ اس کا جواب
 ۸۴: ۱۱ — فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا۔ جواب شرط ہے۔ ف جواب شرط کے لئے ہے
 سَوْفَ (ملاحظہ ہو ۸۴: ۸) مذکورہ بالا

يَدْعُوا مضارع واحد مذکر غائب باب نصر۔ مصدر سے۔ وہ پکائے گا۔ وہ
 بلائے گا۔ ثُبُورًا۔ مفعول يَدْعُوا کا۔ باب نصر۔ ثُبُورٌ مصدر ہے
 بمعنی ہلاکت، بربادی، موت، تو وہ موت کو پٹا پکائے گا۔

۸۴: ۱۲ — وَيَصْلِي سَعِيرًا۔ جملہ نداء کا عطف حمله سابق پر ہے يَصْلِي مضارع واحد
 مذکر غائب صلی (باب سمع) مصدر سے وہ داخل ہوگا سَعِيرًا مفعول فیہ۔ یعنی

دورخ میں۔ سَعِيْرٌ۔ سَعُوْرُ (باب فتح مصدر سے جس کا معنی آگ بڑھکانا کے ہیں
فِعْلٌ کے وزن پر معنی مفعول ہے۔ بھڑکتی ہوئی آگ، دورخ :

۱۳: ۸۴ — إِنَّكَ كَانَتْ فِي أَهْلِكَ مَسْئُورًا۔ یہ تہلہ موت کو بچانے کی علت ہے کیونکہ وہ
تو اپنے گھر والوں میں خوشیاں منایا کرتا تھا۔ نہ اللہ کا ڈر تھا نہ حلال و حرام کی تمیز نہ آخرت کی فکر
بس عیش و عشرت میں غرق نفسانی خواہشات کا غلام ہو کر دنیاوی رنگ ریزیوں میں مگن
رہتا تھا۔

اس کے برخلاف اللہ کے نیک بندوں کی حالت مختلف ہوتی تھی۔ قرآن مجید میں ہے
قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ (۲۶: ۵۲) اللہ کے مومن بند۔ بہشت میں
اس کی نعمتوں سے حفاطتھا ہے ہوں گے اور ایک دوسرے سے ہم کلام ہو کر کہیں گے کہ
ہم اس سے پہلے اپنے گھر میں پیدا سے ڈرتے رہا کرتے تھے۔

مَسْئُورًا۔ خوش۔ نیز ملاحظہ ہو ۱۳: ۸۴ متذکرۃ الصدر۔

۱۴: ۸۴ — إِنَّكَ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْوَِرَ۔ تحقیق اس نے سمجھ رکھا تھا کہ اس نے کبھی
پلٹ کر جانا ہی نہیں ہے۔

ظَنَّ۔ ظَنَّنَ (باب نصر) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے
اس نے خیال کیا۔ اس نے سمجھا۔ اس نے گمان کیا۔

أَنْ۔ مصدر یَحْوَِرُ مضارع منشی تاکید ملن واحد مذکر غائب حَوَرَ (باب نصر)
مصدر سے معنی پلٹنا۔

۱۵: ۸۴ — بَلَىٰ۔ ہاں۔ بَلَىٰ کا استعمال دو جگہ ہوتا ہے۔
۱۔ نفی کا قبل کی تردید کے لئے جیسے وَعَمَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّ لَّنْ يَّبْعَثُوْا قُلُبْلٰی وَرَبِّیْ لَنُبْعَثُنَّ
(۶۴: ۶۴) کافر دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ ہرگز نہیں اٹھائے جائیں گے۔ تو کہہ دے کیوں نہیں
قسم ہے میرے رب کی تمہیں ضرور اٹھایا جائے گا۔

آیت زیر مطالعہ بھی نفی کا قبل کی تردید کے لئے ہے :

۲۔ اس استفہام کے جواب میں آئے جو نفی پر واقع ہو خواہ استفہام حقیقی ہو جیسے

اَلَيْسَ زَيْنٌ بِقَابِلٍ (کیا زید کھڑا نہیں) اور جواب میں کہا جائے بَلَىٰ۔

یا استفہام توہنجی ہو جیسے اَيَحْسِبُ الْاِنْسَانُ اَنْ لَّنْ يَّجْمَعَ عِظَامُهٗ بَلٰی قَادِرِيْنَ
عَلٰی اَنْ نَّسُوٰی بَنَاتِهٖ (۵۱: ۳-۴) کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی (کبھری ہوئی)

بڑیاں اکٹھی نہیں کریں گے۔ ضرور کریں گے (اور ہم اس بات پر بھی قادر ہیں کہ اس کی پور پور درست کر دیں۔) نیز ملاحظہ ہو ۳: ۷۶

إِنَّ رَبَّكَ كَانَ بِبَصِيرَةٍ۔ یہ رجوع (خدا کی طرف پلٹنا) کو ثابت کرنے کی علت ہے یعنی اس کی واپس خدا کی طرف ضرور ہوگی۔ اللہ اس کو ضرور سنا دے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کے اعمال کو دیکھ رہا ہے، بخوبی واقف ہے۔ اس کے اعمال کو یوں ہی رائیگاں نہیں چھوڑ دیکھا ضرور انتقام لے گا۔

إِنَّ حَسْرَتَ شَبَّ بِالْفِعْلِ رَبَّكَ مضاف مضاف الیہ لکرا اسم اِنَّ۔ حَصَانٌ بِهٖ بَصِيرَةٌ۔ اِنَّ کی شَبَّ۔ حَصَانٌ فعل ناقص ضمیر فاعل اس کا اِیْمٌ بِبَصِيرَةٍ اس کی شَبَّ بِهٖ مفعول خبر۔ حمل محل رفع میں ہے۔ ۴ ضمیر واحد مذکر غائب کا مفعول جمع وہ شخص ہے جس کا اعمال نامہ اس کی پشت کی طرف سے دیا گیا۔

۱۶: ۸۴۔ فَلَا أُفْسِدُ بِالشَّفَقِ۔ ف عاطف ہے لَآ زائدہ ہے اُفْسِدُ مضارع واحد مکمل اقسام (افعال) مصدر سے میں قسم کھاتا ہوں نیز ملاحظہ ہو ۲۸: ۶۹ الشَّفَقِ مقسم بہ جس کی قسم کھائی جائے (الشَّفَقِ آسمان کی سرخی جو غروب آفتاب کے بعد ہوتی ہے یا دہ سفیدی جو اس سرخی کے بعد نمودار ہوتی ہے۔

امام راغب فرماتے ہیں۔

سورج کے غروب کے وقت دن کی روشنی کارات کی سیلابی سے ملنا شفق ہے میں شفق کی قسم کھاتا ہوں۔

۱۷: ۸۴۔ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ۔ اس کا عطف الشَّفَقِ پر ہے۔ اور میں قسم کھاتا ہوں رات کی اور میں قسم کھاتا ہوں اس کی جسے رات اکٹھا کر لیتی ہے۔ مَا موصولہ وَسَقَ اس کا صلہ دونوں مل کر اُفْسِدُ کا مقسم بہ۔ وَسَقَ وَسَقٌ وضمیمہ مصدر کا ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے۔ اس نے سمیٹ کر جمع کر لیا۔

مجاہد کا قول ہے کہ۔

مَا وَسَقَ کا معنی یہ ہے کہ جس چیز کو رات اپنی لپیٹ میں لے لے اور تاریکی میں چھپالے سعید بن جبیر نے کہا کہ۔

رات میں جو کچھ کیا جائے (سب ماوسق میں داخل ہے)

یعنی قسم ہے شفق کی اور رات کی اور ان چیزوں کی جن کو رات سمیٹ دیتی ہے یا جن کو

رات اپنی لپیٹ میں لے لیتی ہے یا ان کی جرات میں کیا جاتا ہے۔

۱۸:۸۴ — وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ : اس کا عطف بھی آیت نمبر ۱ پر ہے اور میں قسم کھاتا ہوں چاند کی جیب دہ پورا ہو جائے۔

الَّتِیْ مَاضِیْہِیْ کا صیغہ واحد مذکر غائب اتساق (افعال) مصدر سے۔ وہ پورا ہوا وہ مکمل ہوا۔

۱۹:۸۴ — لَتَرْکَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ : جملہ جواب قسم ہے۔ لَتَرْکَبُنَّ مضارع معروف بلا تائید و نون ثقیلہ صیغہ جمع مذکر حاضر، (کوٹ) باب سنی، مصدر بمعنی سواری کرنا۔ اس کے اصل معنی تو جانور کی پشت پر سوار ہونے کے ہیں لیکن یہ کشتی پر سوار ہونے کے لئے بھی مستعمل ہے جیسے فَإِذَا رَکَبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ السَّيِّئَاتِ (۶۵:۲۹) پھر جیب یہ کشتی پر سوار ہوتے ہیں تو خدا کو پکارتے ہیں (اور) خالص اسی کی عبادت کرتے ہیں۔

یہاں آیت زیرہ طالعہ میں مجازاً ایک منزل کے بعد دوسری منزل سے گزرنے اور ایک حال سے دوسرے حال سے گزرنے کے لئے اس کا استعمال ہوا ہے۔
طَبَقًا مفعول فعل لَتَرْکَبُنَّ کا۔ عَنْ طَبَقٍ صفت طَبَقًا کی ہے طَبَقٍ بمعنی طبقہ درجہ، منزل، حال، حالت، طَبَقًا اصل میں مطلقاً اس چیز کو کہتے ہیں جو دوسری چیز کے مطابق ہو اور عرف میں یہ لفظ اس حال کے لئے خاص ہو گیا ہے جو دوسرے حال کے مطابق ہو امام راغب لکھتے ہیں:-

ارشاد الہی ہے: لَتَرْکَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ (تم کو ضرور ایک حالت سے دوسری حالت پر پہنچنا ہے یعنی ایک منزل سے دوسری منزل کی طرف ترقی کرنی ہے۔ دنیا میں جو انسان مختلف حالات کی طرف ترقی کرتا ہے یہ اُن حالات کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ آیت کریمہ: خَلَقْتُكُمْ مِنْ شَرَابٍ ثُمَّ مِنْ لُطْفَةٍ (۵۱:۲۲) تم کو بنایا مٹی سے پھر بوند پانی سے (خام) کر بھی اسی طرف اشارہ کیا ہے۔ نیز آخرت میں حشر و نشر، حساب و کتاب، اور بل صراط سے لے کر جنت و دوزخ میں ٹھکانا ہونے تک جو مختلف حالات پیش آنے والے ہیں یہ ان کی طرف اشارہ ہے۔

(المفردات)

۲۰:۸۴ — فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ - مَا استفہامیہ ہے پھر ان کو کیا ہوا کہ ایمان نہیں لاتے۔ علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

اس استفہام سے مقصود ہے انکار اور تعجب کا اظہار و وعدہ ابرار اور وعید فجار جو اوپر گنہگار اس
یہ کلام تعلق رکھتا ہے درمیان میں جملہ فلاً اَقْبَبُ بطور مقررہ ذکر کیا گیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ
یہ بھی احتمال ہے کہ اس کلام کا ربط آیت لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ سے ہو کیونکہ تبدیل
احوال سے تبدیل کرنے والے کی ہستی کا پتہ چلتا ہے پھر کیا وجہ کہ اس کو نہیں مانتے۔

(تفسیر ظہری)

۲۱: ۸۴ — وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ جملہ معطوف ہے اس کا عطف
جملہ سابقہ پر ہے۔ اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو سجدہ نہیں کرتے۔

۲۲: ۸۴ — بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا اِيْكَدْ يُكُوْنَ؛ بَلْ حُرُوفِ اَضْرَابِ ہے حکم ماقبل کو برقرار
رکھتے ہوئے حکم مابعد کو حکم ماقبل پر زیادہ کرنے کے لئے آیا ہے یعنی قرآن کو سُن کر سجدہ کرنا
تو کج کار یا یہ اس سے بدرجہا عمل کا مظاہرہ کرتے ہیں یعنی اس کی تکذیب کرتے ہیں۔ بلکہ یہ کفار
الٹا اسے جھٹلاتے ہیں۔

۲۳: ۸۴ — وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ جملہ حالیہ ہے۔ حالانکہ جو انہوں نے اپنے اندر
بھرا رکھا ہے اللہ اسے خوب جانتا ہے؛

يُوعُونَ مضارع کا صیغہ جمع مذکر غائب (افعال) مصدر مادہ وعی
حفاظت کے لئے جمع کرنا۔ بوری یا عقل کو جس میں دوسری چیزیں اکٹھی کر کے رکھی جائیں اس کو دُعا
کہتے ہیں اور اس کی جمع اَوْعِيَةٌ ہے جیسا رفقاء مجید میں ہے فَبَدَا بَايَٰةٍ عَلَيْهِمْ قَبْلَ وَعَاةٍ آخِيَةٍ
(۷۶: ۱۲) پھر اس الیوسف نے اپنے بھائی کے شیلے سے پہاں کے تلیسوں کو دیکھنا شروع کیا۔

(راغب)

۲۔ اپنے اعمال ناموں میں جمع کرتے ہیں (معلیٰ)

۱۳۔ چھپاتے ہیں۔ پوشیدہ رکھتے ہیں (یعنی اپنے دلوں میں) حضرت ابن عباس رضی قنادر

کے نزدیک مطلب یہ کہ۔

یہ کافر لوگ اور کذاب لوگ اپنے سینوں میں کفر و عناد اور عداوت حق اور برے
ارادوں اور فاسدیتوں کی جو گندگی لئے پھرتے ہیں اللہ اسے خوب جانتا ہے۔

۲۴: ۸۴ — فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ سبب تکذیب سبب بشارت ہے
— عذاب ڈرانے کی بجائے عذاب کی خوشخبری دینے کا حکم استہزاء دیا ہے (یعنی ان
کے حق میں یہی بشارت ہے)

لَبَّسُوْا فُلًا امرواحد مذکر حاضر تَبَشِّرُوْا (تفعیل) مصدر، هُمْ مُفْتَمِرٌ جمع مذکر غائب
کام جمع تکذیب کرنے والے ہیں۔ تو ان کو بشارت (خوشخبری) دیدے:

عَذَابِ الْيَمِّ موصوف صفت دردناک عذاب:

۸۴: ۲۵ — اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَعْنُوْنٍ
استثنا منقطع یا استثنا متصل ہے یعنی اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کا معنی الْكَفَرُ ہے۔ مطلب یہ کہ ان لوگوں کو
بشارت نہ دو جو ان میں سے ایمان لے آئیں اور نیک کام کریں۔ کیونکہ ان کے لئے اجر لازم ال
ہے یا غیر ناقص (پورا پورا) ثواب ہے۔ یا بلا منت ثواب ہے۔ یہ استثناء کی علت ہے
مَعْنُوْنٍ۔ صَنِيعُ اَبَابِ نَصْرٍ مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر، کم کیا ہوا۔

قطع کیا ہوا غیر معنوں صفت ہے اجر کی جو موصوف ہے کم کیا ہوا۔ غیر منقطع۔

غَيْرُ حَرَفِ اسْتِثْنَاء ہے اس کے بعد مستثنیٰ ہے۔ ممتنع ہے۔

ایسا اجر جس میں کبھی کمی نہ کی جائے گی ہونے کی قطع ہو گا۔

ترجمہ: لیکن وہ لوگ جو ایمان لائے اور اپنے کام کئے ان کو بے انتہاء دوائی اجر ملیگا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۸۵) سُورَةُ الْبُرُوجِ مَكِّيَّةٌ (۲۲)

۸۵: ۱ — وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ : واو قسمیہ، السَّمَاءِ مقسم بہ ونیز موصوف۔
ذَاتِ الْبُرُوجِ : معنای مضاف الیہ کہ صفت السَّمَاءِ کی : برجوں والا۔ برجوں سے کیا
مُراد ہے ؟ اس کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں !
۱۔ آسمان کے بارہ حصے۔ ان کا نام بُرج۔ ہر ایک پر ستاروں کا پتہ، حدیں رکھی ہیں حساب کو“
(موضح القرآن از شاہ عبدالقادر ۲۵: ۶۱)
علم نجوم کے جاننے والوں نے ستاروں کے حساب سے آسمان کو بارہ حصوں میں تقسیم کر رکھا ہے
ہر ایک بُرج کی اپنی خصوصیات ہیں جن کے حساب سے ماہرین علم نجوم پیشین گوئیاں کرتے ہیں یہ
بُرج یہ ہیں :

برج بادیدم کہ از مشرق برآوردند
جہد در تسبیح و در تہلیل حق لایموت ؛
چوں حمل چوں ثور چوں جوزاروہ طان و اسد
سنبلہ، میزان و عقرب و قوس و جدی و حوت ؛

۲۔ بعض کے نزدیک یہ بروج منازلِ قمر ہیں۔

۳۔ بعض کا خیال ہے کہ بروج بڑے ستاروں کو کہتے ہیں۔ کیونکہ بروج کے لغوی معنی ظہور کے
ہیں اور جو ستارے روکش اور ظاہر ہوں ان کو بروج کہتے ہیں ۔

یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما و مجاہد و ضحاک، حسن، قتادہ اور سدی کا قول ہے
اور یہ معنی مذاقِ عرب العرباء سے زیادہ چسپاں ہیں ۔

۴۔۔ منہال بن عمرو کہتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں عمدہ پیدائش
آیت کا ترجمہ ہو گا۔

اور قسم ہے آسمان برجوں والے کی :

۲:۸۵ — وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ - واو عطف، واو قسم محذوف ہے۔ اور قسم ہے الیوم الموعود کی۔ موصوف و صفت، وعدہ کئے ہوئے دن کی۔ یعنی روز قیامت کی۔

۳:۸۵ — وَشَاهِدٌ مُّشْهُودٌ بِجَلْبِیْ عَطِیْفٌ ہے۔ اس کا عطف بھی السمار پر ہے واو قسم محذوف ہے۔ اور قسم ہے شاہد اور مشہود کی۔ شاہد سے کیا مراد ہے؟

لغت میں شاہد کے معنی سامنے ہونے والے کے ہیں۔ اور پاس آنے والے کے اور گواہی دینے والے کے۔ لفظ وسیع المعنی ہے اور اس کے کئی معنی ہیں۔ اس کے متعلق علماء کے متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ بعض علماء نے فرمایا کہ شاہد جمعہ کا دن ہے کہ ہر شہر اور ہر مسجد میں آتا ہے اور مشہود عرفہ کا دن ہے کہ تمام بلاد و اطراف سے حاجی وہاں حاضر ہوتے ہیں۔

چونکہ جمعہ ہر ہفتہ میں ایک بار اور عرفہ ہر سال آتا ہے اس لئے ان کو نکرہ لایا گیا ہے اور قیامت کا دن چونکہ ایک ہی ہے اس لئے معرف باللام لایا گیا ہے:

۲۔ بعض مفسرین نے ہر ایک مجمع کو جو ذکر الہی اور دین کے لئے ہو مشہود اور جماعت کو شاہد بتایا ہے اس میں عیدین و جمعہ و عرفہ بھی شامل ہیں۔

۳۔ بعض علماء نے شاہد اور مشہود میں صرف گواہی کے معنی کا لحاظ کر کے کہا ہے کہ شاہد سے مراد حق سبحانہ و تعالیٰ بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ خود اس نے فرمایا ہے وَكَفَىٰ

بِاللَّهِ شَهِيدًا (۲۸:۴۸)

(م) نیز حمد پیغمبر اور خاص آغضت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ وہ قیامت میں گواہی دیں گے: (ج) اور سورتوں میں مشہود تو حمید اور امت ہیں۔

(د) انسان کے اعضاء بھی شاہد ہیں جیسا کہ فرمایا یَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيُهُمْ وَاَرْجُلُهُمْ (۳۴:۲۴) اس صورت میں مشہود انسان کی ذات ہوگی۔ وغیرہ۔

فَإِذَا دُكِّ: آیت ۱ تا ۲: میں جو قسمیں آتی ہیں ان کا جواب محذوف ہے۔ اس کی مندرجہ ذیل صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

۱۔ اس کا جواب محذوف ہے لَتُبْعَثُنَّ او نحوہ۔ یعنی جواب قسم لَتُبْعَثُنَّ (تم ضرور دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے) آیا ایسا کوئی اور کلام۔

۲۔ بعض نے کہا ہے کہ جواب قسم ہے قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارَ لَئِنْ يَكُنْ يَاقُونَكَ
ضعیف ہے؛ کیونکہ قسم کا جواب بغیر لام کے بہت کم آتا ہے۔
۳۔ بعض کے نزدیک إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ: جواب قسم ہے؛
۸۵: ۴۔ قَتَلَ أَعْمَلَ مَاضِي مَجْهُول صِفْوَادِ مَذْكَرِ غَائِبِ ہے قتل کیا گیا۔ مارا گیا، برباد
ہوا۔ بددعا یہ جملہ ہے۔ قتل ہوا، مارا جائے۔ برباد ہو۔ کلام الہی میں بددعا سے مراد ہوتا ہے
اللہ نے ان کے لئے قتل کیا جانا مقرر کر دیا۔ یا اللہ کی رحمت سے ان کو دور کر دیا گیا۔
أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ۔ أَصْحَابُ مَفْعُولِ مَالِمِ لِسِمِ فَاعِلُهُ مضاف، الْأُخْدُودِ
النَّارِ۔ موصوف و صفت مل کر مضاف الیہ۔
أُخْدُودٌ۔ کھائی، خندق۔ أَخَادِيدٌ جمع۔ آگ کی خندق والے لوگ۔ یعنی وہ لوگ
جنہوں نے خندقیں کھود کر ان میں آگ ملائی اور اپنا صحیح دین نہ چھوڑنے والوں کو ان میں جھونک
دیا۔

فائدہ: اصحاب الاخدود کون تھے اس کے متعلق قرآن حکیم نے صریحاً کوئی تفصیل
نہیں بتائی۔ محض ایک فرقہ مذہب کے دوسرے فرقہ مذہب پر ظلم و استبداد کی وضاحت کے
لئے ایک عام مثال کو بیان کر دیا ہے قرون وسطیٰ کے یورپ میں ایسی متعدد مثالیں موجود ہیں
اس لئے جب قرآن نے متعین کرنے کی ضرورت کو چنداں اہمیت نہیں دی تو ہمیں اس میں
کریدنے کی کیا پڑی ہے۔ پھر یہی یقیناً اس کو متعین کرنے کی کوشش کی ہے
اور اکثریت نے اسے ذوالواس کی طرف منسوب کیا ہے ذوالواس حمیری خاندان سے مین
کا آخری حکمران تھا۔ مذہب کا یہودی تھا۔ اس نے بخران کے عیسائی مذہب کے پیروکاروں
کو جبراً اپنے دین سے منحرف ہو کر یہودیت قبول کرنے کی کوشش کی اور ان کے انکار پر بڑی
بڑی خندقیں کھود کر اس میں آگ بھڑکا کر ان کو اس میں پھینک دیا۔
۸۵: ۵۔ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ، ذَاتِ الْوُقُودِ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت ہے
النَّارِ کی۔ یعنی ایسی آگ جو ایندھن سے بھڑکائی گئی ہو۔

وَقُودٌ بمعنی ایندھن۔ جیسے اور جگہ آتا ہے فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا
النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ (۲۴-۲) تو اس آگ سے ڈرو جس کا ایندھن آدمی اور
پتھر ہوں گے۔

۸۵: ۶۔ اِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ۔ اِذْ ظرف زمان ہے بمعنی جب، جبکہ جس وقت

ظرف مکان یا حرف مقامات میں بھی مستعمل ہے لیکن حق یہ ہے کہ اِذْ اور اِذَا دونوں انہم ظرف میں جن کے لئے ظرفیت لازمی ہے یعنی اکثر مواقع پر مفعول فیہ ہوتے ہیں۔

ہم ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع اصحاب التحدود ہے۔ یعنی جب کہ وہ خود ”
عَلَيْهَا میں ضمیر ہا و احد مؤنث غائب کا مرجع التحدود ہے۔

قُعُودُ (باب نصر) مصدر بھی اور قَاعِدُ کی جمع بھی۔ بیٹھنے والے۔ قُعُودُ اور جُلُوسُ میں یہ فرق ہے کہ قُعُودُ کے اندر طول مکث کی قید معتبر ہے۔ یعنی قعود کا اطلاق دیر تک بیٹھنے کے لئے ہوتا ہے اور جُلُوسُ مطلق بیٹھنا ہے خواہ دیر تک ہو یا جلدی ختم ہو جائے۔
قرآن مجید میں جہاں بھی قُعُودُ آیا ہے یا اس کے مشتقات کا استعمال ہوا ہے وہاں یہی معنی ملحوظ ہیں۔

اِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ، جب کہ وہ خود اس پر بیٹھے تھے۔

۱۸۵۔ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ، جہدِ عالیہ ہے ترجمہ ہوگا۔

در آغالیکہ جودہ مومنوں کے ساتھ کر رہے تھے خود اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔

مَا مَوْصُولٌ يَفْعَلُونَ اس کا صلہ۔ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ متعلق يَفْعَلُونَ، شُهُودُ اپنی آنکھوں سے دیکھنے والے۔ موجودین، حاضرین۔ شَاهِدُ کی جمع، جیسے سَاجِدُ کی جمع سُجُودُ

۸۵:۸۔ وَ مَا تَقْمُوا مِنْهُمْ، وَاَوْعَاطُفْ، مَا تَافِيهِ تَقْمُوا مِنْهُمْ، تَقْمُوا ماضی جمع مذکر غائب۔ تَقْمُ باب ضَرْبٍ مصدر۔ تَقَمَّ.... مِنْهُ وَعَلَيْهِ، کسی کو کسی چیز کا مجسم گردانا۔ ملامت کرنا۔ باب افتعال سے یعنی انتقام لینا۔

ترجمہ ہوگا:-

اور انہوں نے ان کو (یعنی مؤمنین کو) کسی عیب کا مجرم نہ پایا۔ (لَا) حرف استثناء سوائے اس کے کہ۔

اَنْ يُّؤْمِنُوا۔ اَنْ مصدر۔ يُّؤْمِنُوا مضارع (منصوب بوجه عمل اَنْ) جمع مذکر غائب۔ اور بتا دیا کہ مصدر مفعول ہے فعل تَقْمُوا کا۔ کہ وہ اللہ پر ایمان لاتے تھے۔

(چونکہ تَقْمُوا ماضی ہے اس لئے يُّؤْمِنُوا مضارع) بھی ماضی کے معنی میں ہے بِاللّٰهِ جار مجرور۔ اللہ پر۔

مطلب یہ ہے کہ ان مؤمنین کا جن کو آگ کی کھائیوں میں پھینک کر کفارِ نظرہ کرتے تھے اور کوئی قصور نہ تھا سوائے اس کے کہ وہ اللہ پر ایمان لاتے تھے۔

الْعَزِيزُ (ایسا غالب اور جو اتنا با اقتدار ہے کہ اس کے عذاب کا اندیشہ کیا جاتا ہے)
الْحَمِيدُ (ایسا مستحق حمد محسن کہ اس سے ثواب کی امید کی جاتی ہے) دونوں باری تعالیٰ
کی صفات ہیں۔

۸۵: ۹ — اَلَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ : یہ بھی باری تعالیٰ کی
صفت ہے۔ اللہ وہ ذات ہے کہ جس کے قبضہ میں آسمانوں اور زمین کی بادشاہت ہے
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔ جملہ معترضہ تزیلی ہے: جملہ سابقہ کی تاکید میں
آیا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھنے والا ہے۔

۸۵: ۱۰ — اِنَّ الَّذِيْنَ فُتِنُوْا الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ، اِنَّ حَرْفَ تَخْتِیْقِ
حرف مشبہ بالفعل۔ الَّذِيْنَ اسم موصول فَتَنُوا الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ اس
کا صلہ۔ صلہ موصول مل کر اسم اِنَّ :
ثُمَّ لَمْ يَتَوَبُّوْا اسم اِنَّ کے متعلق۔

فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ اِنَّ کی خبر۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ الْخَالِیْقِ : اس جملہ کا
عطف جملہ سابقہ پر ہے یہ پہلے جملہ کی تاکید ہے۔

فُتِنُوا ماضی جمع مذکر غائب فِتْنَةٌ (باب ضرب) مصدر۔ انہوں نے دکھ دیا
انہوں نے ایذا دی۔ انہوں نے عذاب دیا۔

فَاتَّقِ کے لغوی معنی ہیں سونے کو آگ میں تپا کر کھوٹا کھرا جانا۔ یا آگ میں ڈالنا۔
قرآن مجید میں فتنہ کے لفظ اور اس کے مشتقات کو مختلف معانی کے لئے استعمال
کیا گیا ہے مثلاً:

آزما تشر کرنا۔ آزمائش میں ڈالنا۔ آفت، مصیبت، فساد۔ ایذا رکھ
عذاب وغیرہ۔

اَلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ دونوں فُتِنُوا کے مفعول ہیں۔
ثُمَّ لَمْ يَتَوَبُّوْا۔ ثُمَّ تراخی وقت کے لئے ہے۔ لَمْ يَتَوَبُّوْا مضارع نفی
جحد بلم صیغہ جمع مذکر غائب۔ تَوَبُّوْا (باب نصر) مصدر۔ پھر توبہ نہیں کن :
فَلَهُمْ : ف یعنی پھر۔ انجام کار۔ تو۔

عَذَابُ الْخَالِیْقِ : مضاف مضاف الیہ۔ خَالِیْقِ۔ آگ جلانے والی۔ حَقِّقُ باب
نصر، مصدر سے بروزن فَعِلٌ صفت مشبہ کا صیغہ واحد مذکر ہے فَاعِلٌ مَفْعُولٌ

دونوں کے حتی دیتا ہے۔ یہاں اس آیت میں معنی آگِ مستعل ہے۔
ترجمہ ہو گا۔

بے شک جن لوگوں نے ایذا دی مومن مردوں اور مومن عورتوں کو پھر توبہ بھی نہ کی۔ تو ان کے لئے جہنم کا عذاب اور جلانے والا عذاب بھی ہے۔

۸۵: ۱۱ — إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقٍ حَسَنٌ مِثْلُ الْفَعْلِ — الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اسْمُ إِنَّ — لَهُمْ جَنَّاتٌ خَيْرٌ إِنَّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ — صِفَتِ جَنَّاتٍ كَيْ حَاضِرٍ كَامِنْ جَنَّاتٍ هِيَ۔

ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ذَلِكَ لِعِنِي بَاغَاتِ اُورَانِ كِي نِجِي جَارِي مِهْرُوں كَا حَصُولِ يِه بَرِي كَامِيَابِي هِي ۔ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ مَوْصُوفٌ وَصِفَتُ مَلِكِ مِفْتَ ذَلِكِ كِي۔
۸۵: ۱۲ — إِنَّ لَبَطَشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ إِنَّ حَرْفَ مِثْلُ الْفَعْلِ — لَبَطَشَ مِثْلُ اسْمِ إِنَّ — رَبِّكَ مِثْلُ مِثْلُ كِي مِثْلُ مِثْلُ كِي لَامِ تَاكِيدِ كَا شَدِيدٌ خَبَرِ إِنَّ كِي۔ بِنِي شَكِ تِيرِي رِبِ كِي كِرْفَتِ بَرِي سَحْتِ هِي۔

قَائِدٌ: اوپر ایمان داروں کو ستانے والوں اور دکھ دینے والوں کے لئے عذابِ جہنم اور عذابِ حریق کا اور مومنوں اور اعمالِ صالح کرنے والوں کے لئے باغات اور ان میں جاری و ساری نہروں کا ذکر کیا۔ اس کے بعد ان کے مترادف اپنی صفات ارشاد فرمائیں۔ کفار کی سزا کے مقابلہ میں فرمایا کہ اس کی گرفت بڑی مضبوط ہے اس سے کسی صورت چھٹکارا نہیں مل سیکے گا اور ایمان والوں کی نعمتوں کے مقابلہ میں اپنی چند صفات ارشاد فرمائیں:

- ۱۔ اس نے مخلوقات کو پہلی تہِ نیست سے بہست کیا۔
- ۱۲۔ اُسی قدرتِ کاملہ سے وہ مرنے کے بعد نئی زندگی عطا کرے گا۔
- ۱۳۔ وہ غفور اور ودود ہے۔
- ۱۴۔ وہ صاحبِ عرش ہے۔
- ۵۔ وہ مجید ہے۔

۶۔ وہ فعالِ نابریہ ہے۔ وہ جو کچھ چاہتا ہے بلا تکلف کر سکتا ہے۔

۸۵: ۱۳ — اِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ يُبْدِي مُضَارِعٌ وَاصِدٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ اِبْدَاءُ

(افعال) مصدر سے وہ ایجاد کرتا ہے وہ تخلیق ادا کرتا ہے۔ باب و ماوہ۔
اسی ماوہ سے باب افعال سے: ابتداء بمعنی شروع کرتا ہے۔

يُعِيدُ۔ مضارع معرّف و ان بعد غائب: اِعَادَةُ (افعال) مصدر سے لوٹانا۔
اعادہ کرنا۔ دوبارہ پیدا کرنا۔ وہ دوبارہ پیدا کرے گا۔

۱۴:۸۵ — وَ هُمُ الْمُخْفَرُونَ الْوَرْدُونَ غُفُورٌ غُفْرَانٌ سے (باب ضرب) مبالغہ کا صیغہ
بہت بخشنے والا۔ غَافِرٌ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر بخشنے والا۔

وَدَّوْذٌ مَوْدُوذًا باب معن: مصدر سے مبالغہ کا صیغہ بہت محبت کرنے والا۔ بہت
چاہنے والا۔ ثواب لینے والا۔ وُدٌّ محبت کرنا۔ یہ بھی مصدر ہے۔

دونوں اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ میں سے ہیں۔
۱۵:۸۵ — ذُو الْعَرْشِ مضاف مضاف الیہ۔ صاحب عرش، عرش والا۔ تخت والا

الْمَجِيدُ بڑی شان والا۔ یہ دونوں بھی اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ میں سے ہیں۔
مَجْدٌ يَمْجِدُ مَجْدٌ وَمَجْدًا کے معنی کرم و شرف اور بزرگی میں وسعت اور
پہنائی کے ہیں۔ یہ دراصل مَجْدَاتِ الْبَلِّ کے محاورہ سے مشتق ہے جس کے معنی
ہیں اونٹوں کا کسی وسیع اور زیادہ چارے والی چراگاہ میں پہنچ جانا۔

المجید کے معنی ہیں وہ ذات جو اپنے فضل و کرم سے نوازنے میں نہایت
وسعت اور فراخی سے کام لینے والی ہو۔

قرآن کریم کی صفت میں بھی المجید آیا ہے کیونکہ قرآن پاک بھی تمام دنیوی و
آخری مکارم پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جلیل القدر کتاب ہے، چنانچہ اسی سورۃ میں ارشاد
باری تعالیٰ ہے بَلِّ هُوَ قَوْلٌ مَّجِيدٌ۔

۱۶:۸۵ — فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ، فَعَالٌ فِعْلٌ مصدر سے مبالغہ کا صیغہ واحد مذکر ہے
بہت کام کرنے والا۔ یعنی جب بھی جس کام کو وہ کرنا چاہے اسے بلا روک ٹوک کر گزرتا ہے کوئی
اس کے کام میں مانع نہیں ہو سکتا۔ زبردست کام کرنے والا۔ خود مختاری سے کام کرنے والا۔
مَا يُرِيدُ۔ ما موصولہ یُرِيدُ مضارع صیغہ واحد مذکر غائب اس کا صلہ اِرَادَةُ (افعال)
مصدر۔ فَعَالٌ مبتدا محذوف کی خبر ہے اِی هُوَ فَعَالٌ، لِّمَا يُرِيدُ متعلق خبر۔

۱۷:۸۵ — هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ۔ جملہ استفہام تقریری ہے۔ تمہارے
پاس لشکروں کا قصہ آئی چکا ہے۔

۱۸:۸۵ — فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ: یہ الجُنُود سے بدل ہے یا جُنُودِ مخدوف ہے
یعنی فرعون اور ثمود کی فوجوں کا قصہ۔

مطلب ہے یہ کفرعون اور ثمود اور ان کے لشکروں کا حال تو نہیں معلوم ہی ہے کہ کفرعوناد
میں وہ کس حد تک پہنچ گئے تھے اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس کے نتیجے میں ان کے ساتھ کیا ہوئی؟
اور خدا کی طرف سے ان پر کیسا عذاب نازل ہوا۔ ایک کو دریا میں غرق کر کے ہلاک کر دیا گیا۔ اور
دوسرے کو ایک زلزلہ نے آیا اور وہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے۔

فَالْيَكُونُ: اور آیات ۱۲ تا ۱۶ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی چند صفات ارشاد فرمائیں کہ اس کی گرفت
(جب وہ پکڑنا چاہے) نہایت شدید ہے مخلوقات کو اس نے اولاً پیدا کیا اور اسے پھر دوبا
مجی (مرنے کے بعد) زندہ کرے گا۔ وہ غفور ہے، ودود ہے صاحب عرش ہے عظیم المرتبت ہے
اور یہ کہ جس امر کا وہ ارادہ کرتا ہے اسے کر گزرتا ہے کوئی اس کے ارادہ کی تکمیل میں روکاؤٹ نہیں
ڈال سکتا۔

یہ صفات ذہن نشین کرانے کے بعد دو مٹھوس مثالیں بیان ہوئیں۔
ایک فرعون کی کروہ اپنے جاہ و حشم کے بل بوتے پر خدائی کا دعویٰ رکھتا تھا۔ لیکن باوجود اتنی کڑو فر
کے ذلیل موت مارا گیا اور اپنے لشکر جبار کے ہمراہ سمندر میں ڈبو کر ہلاک کر دیا گیا (۱۵: ۲۶ تا ۱۷)
اور (۱۳: ۱۳ تا ۱۶) وغیرہ

دوسری قوم ثمود کی جو کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم تھی یہ ایک زبردست اور پُرشوکت قوم تھی
فوق تعمیر میں یدِ طولی رکھتی تھی پہاڑوں کو تراش کر سرِ فلک عمارتیں بنانا ان کا دستور تھا۔ بت پرست
اور ستارہ پرست تھے۔ حضرت صالح علیہ السلام کی نافرمانی میں ان پر عذاب الہی ایک زلزلہ کی
صورت میں نازل ہوا اور سوائے حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے چند ایمان لانے والوں کے
تمام قوم تباہ و برباد ہو گئی۔ (۱۷: ۷ تا ۱۹) وغیرہ

قرآن مجید میں قوم ثمود کی ہلاکت کو کہیں رجفۃ زلزلہ (۷: ۸) کہیں صاعقۃ کڑک
(۱۷: ۲۱) اور کہیں صیحة چیخ (۸۳: ۱۵) سے تعبیر کیا ہے۔

یہ مثالیں یعنی فرعون کی غرقابی اور قوم ثمود کی بربادی اہل مکہ کے علم میں تھیں۔
حکایت قصہ عند اہل مکہ مشہور تھی۔ ان کی کہانی اہل مکہ میں مشہور و معروف تھی
لہذا کفار مکہ کو چاہئے تھا کہ ان سے عبرت حاصل کرتے لیکن انہوں نے ایسا نہ کیا بلکہ انہوں نے

قرآن کی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اٹری چوٹی کا زور لگا کر تکذیب کا ارتکاب کیا۔

۱۹:۸۵ — بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ بَلْ حُرِفَ اضْرَابُ هِيَ مَاقِلُ کی حالت کو برقرار رکھتے ہوئے مابعد کے حکم کو اس پر اور زیادہ کیا گیا ہے۔

الَّذِينَ كَفَرُوا مَوْصُولٌ وَصَلٌ۔ مراد اس سے کفار مکہ ہیں۔ اِی مِنْ قَوْمِکَ یَا مُحَمَّدُ رَضِیَ اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَمُ (الحازن)

تکذیب جھٹلانا۔ جھوٹ کی طرف منسوب کرنا۔ بروزن تفعیل مصدر ہے۔

فِی تَکْذِیْبٍ۔ اِی فِی تَکْذِیْبٍ لَّکَ وَلِلْقُرْآنِ کَمَا کَذَبَ مِنْ کَانَ قَبْلَہُمْ مِنْ الْاَمَمِ وَلَمْ یُعْتَبَرُوا بِمَنْ اَهْلَکْنَا مِنْہُمْ۔ یعنی آپ کی اور قرآن حکیم کی تکذیب میں اس طرح منہمک ہیں جس طرح ان سے پہلی امتیں اپنے پیغمبروں اور کتب سماوی کی تکذیب میں لگی رہتی تھیں۔ لیکن ان میں سے جن پہلی امتوں کو ہم نے ان کے اس فعل پر ہلاک کر دیا ان سے انہوں نے سبق حاصل نہ کیا اس لئے یہ مکرر کافر لوگ پہلی امتوں کے کفار سے سزا کے زیادہ مستحق ہیں۔ کیونکہ جو ظواہر و شواہد ان کے سامنے ہیں اُن کے سامنے موجود نہ تھے۔

علامہ پانی پتی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

بلکہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری قوم کے یہ کافر تو نازل عذاب کے گذشتہ اقوام اور سابق امتوں کے مقابلہ میں سزا کے زیادہ مستحق ہیں۔ انہوں نے تو گذشتہ اقوام کی ہلاکت کے قصے سُن بھی لئے اور ان کی بربادی کے نشانات بھی دیکھ لئے اس کے باوجود بقرآن کی تکذیب میں اس قدر منہمک ہیں کہ پچھلے کافر تکذیب انبیاء میں اتنا اہمک نہیں رکھتے تھے۔ گذشتہ آسمانی کتابیں نہیں تھیں اور قرآن کی عبارت بھی معجزہ ہے۔ تکذیب میں تنوین تعظیم ہے۔

(تفسیر مظہری)

۲۰:۸۵ — وَ اَللّٰهُ مِنْ وَّرَآئِہُمْ مُّحِیْطٌ۔ جملہ عالیہ ہے کفروا کے فاعل سے حال ہے وَرَآءُ مصدر ہے بمعنی اگے ہونا۔ پیچھے ہونا۔ ہر طرف ہونا۔ سوا ہونا۔ وَرَآئِہُمْ ان کے ہر طرف۔

مُحِیْطٌ اِحَاطَہُ (افعال) سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے ہر طرف سے گھیرنے والا۔ ہر طرف سے گرفت میں رکھنے والا۔ ایسا قابو میں رکھنے والا کہ اس سے چھوٹ جانا ناممکن ہو۔ اور حال یہ ہے کہ وہ ان کو ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔

۲۱:۸۵ — بَلْ هُوَ قَوْلٌ مَّجِیْدٌ۔ بَلْ حُرِفَ اضْرَابُ هِيَ مَاقِلُ کے ابطال

اور مابعد کی تفسیح کے لئے آیا ہے یعنی ان کفار مکہ کی جانب سے قرآن مجید کی تکذیب صحیح نہیں کہ بھی اس کو کسی کاہن کا کلام کہہ دیا کہی من گھڑت کلام سے تعبیر کیا اور کہی یہ کہا کہ یہ کسی شاعر کا کلام یوں نہیں بلکہ یہ تو قرآن بڑی شان والا ہے عظیم المرتبت ہے۔
تفسیر خازن میا ہے۔

ای کریم شریف، کثیر النفع والخیر لیس ہو کما زعم المشرکون انه مشعرو کھانہ۔ یعنی کریم ہے۔ شریف ہے کثیر النفع والخیر اور مشرکین کے زعم کے مطابق نہ تو یہ شاعر نہ کلام ہے اور نہ کسی کاہن کا کلام۔
۲۳:۸۵ — خِفَ کَوْحٌ مَّحْفُوظٌ صفت ہے کَوْح کی۔ جو ایسی لوح میں لکھا ہوا ہے جو محفوظ ہے یعنی شیطان کی دسترس اور کمی بیشی سے محفوظ ہے۔

— — — — —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۸۶) سُورَةُ الطَّارِقِ مَكِّيَّةٌ (۱)

۸۶: ۱ — وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ط وَأَوْقَسِيهِ السَّمَاءِ مَقْسَمٌ بِهِ وَأَوْقَسِيهِ الطَّارِقِ مَقْسَمٌ بِهِ — السَّمَاءِ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ — الطَّارِقِ مَعْطُوفٌ، قِسْمٌ هُوَ آسَانُ لَيْلٍ أَوْ رَاتٍ كَمَا آتَى وَلَمْ يَكُنْ —

الطارق اصل لغت کے اعتبار سے راستہ پکڑنے والا۔ رات کو آنے والا۔ طَرَقَ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ رات کا راہ گیر، صبح کا ستارہ، عام استعمال میں رات کو نمودار ہونے والے کو طارق کہتے ہیں۔

۸۶: ۲ — وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ؛ مَا اسْتَفْهَمِيهِ، كُونِ، كَيْ جَزِيءٍ، أَدْرَاكَ مَا صُنِيَ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ إِذْ رَأَوْهُ (افعال) مصدر سے لَ ضَمِيرٌ مَفْعُولٌ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ ماضی: تمہیں کیا چیز بتائے۔ تمہیں کون بتائے، تمہیں کون واقف کرے، خبردار کرے۔ تمہیں کیا خبر؟ تمہیں کیا معلوم؟ کہ رات کو نمودار ہونے والا ستارہ کیا ہے؟

۸۶: ۳ — النَّجْمُ الثَّاقِبُ۔ جملہ مستأنف ہے اور مبتدا محذوف کی خبر ہے ای ہُوَ النَّجْمُ الثَّاقِبُ: یہ الطارق کی شرت ہے جیسے سوال کیا جائے کہ ما الطارق؟ جواب ہوگا ہُوَ النَّجْمُ الثَّاقِبُ: ترکیب تو صیغی ہے (موصوف و صفت) النجم کوئی ستارہ۔ ال جنبی ہے۔ اور عہدی بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ عرب فریا کو النجم کہتے ہیں۔ اس صورت میں النجم ثریا۔ ستارہ ہوگا۔ لیکن یہاں ال جنبی ہی مستعمل ہے اور النجم سے کوئی خصوصی ستارہ مراد نہیں ہے۔ بلکہ کوئی بھی ستارہ ہو۔

الثاقب — ثَقَّوْبٌ (باب نصر) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ ثَقَّوْبٌ کے معنی سوراخ کرنے کے ہیں۔ اندھیرے میں روشنی کی کرن ایسے دکھائی دیتی ہے

گویا اس نے اندمیرے کی دیوار میں سوراخ کر دیا ہے، اس لئے وہ ستارہ جو نہایت چمکدار ہو اور جس کی تیز روشنی اندمیرے کو چیرتی ہوئی دور سے نظر آئے اُسے النجم الثاقب کہتے ہیں۔

لہذا آیت نہا کا مطلب یہ ہوا کہ الطارق ایک نہایت چمکدار ستارہ ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ صبح کو نمودار ہونے والے ستارے کو الطارق کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ صبح کا پیغام بُر بن کر طلوع ہوتا ہے اور بڑی شان و شوکت رکھتا ہے۔

۸۶: ۴ — اِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلٰیہَا حَافِظٌ: یہ جملہ جواب قسم ہے اِنْ نافیہ ہے۔ لَمَّا استثنائیہ ہے گو شرطیہ بھی آتا ہے جیسے قَلَمًا نَجْمُکُمْ اِلٰی السُّبُوْر اَعْرَضْتُمْ (۶۷: ۱۷) پھر جب وہ تم کو بچا کر خشکی پر لے جاتا ہے تم منہ پھیر لیتے ہو۔

اور بطور حرف جازم بھی آتا ہے اور لَمَّا کی طرح فعل مضارع پر داخل ہو کر اس کو جزم دیتا اور ماضی منفی کے معنی میں کر دیتا ہے جیسے کہ وَ لَمَّا یَذْخُلِ الْاِیْمَانُ فِیْ قُلُوْبِکُمْ (۳۹: ۱۴) اور ایمان تو ابھی تک تمہارے دلوں میں داخل ہی نہیں ہوا۔ اور اِلَّا یعنی مگر کا ہم معنی ہے

ترجمہ ہوگا۔

کوئی نفس نہیں مگر اس پر نگران (فرشتہ) مامور ہے :

۸۶: ۵ — فَلِیَنْظُرَ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ: سبب یہ ہے۔ نگران فرشتوں کا وجود اور ہر چھوٹے بڑے عمل کا اندیشہ (انداز) اس امر کا سبب ہے کہ آدمی اپنے حالات پر غور کرے : لِیَنْظُرَ فعل امر واحد مذکر غائب (باب نصر) مصدر سے۔ چاہئے کہ وہ دیکھے۔

مِمَّ مرکب ہے مِیْن حرف جار اور مَّا استفہامیہ سے اصل میں مِیْن مِمَّا تھا۔ کس چیز سے خُلِقَ۔ ماضی مجہول واحد مذکر غائب، پیدا کیا گیا۔

پس آدمی خود ہی دیکھے کہ وہ کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے۔ جملہ مِمَّ خُلِقَ مفعول ہے یَنْظُرَ کا۔

۸۶: ۶ — خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ: جملہ مستأنفہ ہے، سوالِ مقدر کا جواب ہے دَافِقٍ مَّاءٍ کی صفت ہے۔ دَافِقٍ باب نصر مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ کو دینے والا۔ اچھلنے والا۔ پانی کی طرف دَفْق و نسبت مجازی ہے۔ دَافِقٍ اسم مفعول بھی ہو سکتا ہے (اچھل کر نکالا گیا) جیسے کہ عِیْشَہٗ رَاضِیَہ (۷۱: ۱۰) میں رَاضِیَہ (پسند کرنے والی) یعنی مَوْضِیَہ (پسندیدہ) ہے۔

جب دافق کا معنی یکدم بہنا سرعت کے ساتھ بہنا۔ اچھل کر تیزی سے گرنا۔

لئے جائیں تو دائق کی نسبت مائے کی طرف حقیقی ہوگی۔
ترجمہ ہوگا۔

اچھلتے ہوئے پانی سے پیدا ہوا ہے۔

۸۶: ۷ — یَخْرُجُ مِنَ الْبَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ: یخروج میں ضمیر فاعل ماء کی طرف راجع ہے۔ جلد ماء کی صفت ہے، جو پشت اور سینہ کے درمیان سے نکلتا ہے۔
الصُّلْبُ - صُلْب کا معنی ہے مضبوط اور مضبوطی کی وجہ سے ہی (اعضائے انسانی میں سے) پشت کو صُلْب کہا جاتا ہے۔ اور مراد اس سے مرد کی پشت ہے۔
التَّرَائِبُ - چھتیاں۔ تو میت کی جمع ہے جس کے معنی چھاتی کی ہڈی اور سینہ کی پسلی کے ہیں۔ یہاں مراد عورت کے سینہ کی ہڈیاں ہیں۔
ترجمہ ہوگا۔

جو پیٹھ اور سینہ کے بیچ میں سے نکلتا ہے۔

۸۶: ۸ — إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ۔ إِنَّهُ میں ضمیر کا خالق کی طرف لوٹتی ہے گو لفظ مذکور نہیں ہے مگر خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ سے اس کا مفہوم سمجھ میں آ رہا ہے۔
اور رَجْعِهِ میں ضمیر کا مرجع الانسان ہے رَجْعِهِ میں رَجْع مصدر مضاف ہے اور ضمیر مضاف الیه ہے۔

لَقَادِرٌ میں لام تاکید کا ہے قَادِرٌ۔ قُدْرَةُ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے زبردست قدرت رکھنے والا۔
ترجمہ ہوگا۔

وہ اس کے لوٹانے پر بھی قدرت کاملہ رکھتا ہے۔

۸۶: ۹ — يَوْمَ تَبْلُغُ السَّوْآتِ: يَوْمَ سے مراد یوم قیامت ہے۔ اور فعل محذوف اُذْکُورُ کے مفعول ہونے کی وجہ سے یَوْمَ منصوب ہے

تَبْلُغُ فعل مضارع مجہول واحد نون غائب۔ وہ آزمائی جائے گی، وہ جا پچی جائے گی اس کا امتحان کیا جائے گا۔ بَلَدًا۔ بَلَوًا (باب نصر) مصدر۔ ب ل ی، ب ل و مادۃ صاحب صیار القرآن تَبْلُغُ کے متعلق اپنی تفسیر کے حاشیہ میں لکھتے ہیں۔
تَبْلُغُ کے دو معنی بتائے گئے ہیں۔

۱۔ تَبْلُغُ - یعنی تَطَهَّرُ۔ یعنی اس دن تمام راز و فاش ظاہر کر دیئے جائیں گے۔ کوئی

بات پوشیدہ نہیں ہے گی۔

۱۲۔ دوسرا معنی - تَبْلٰی - تُمَتَّحَن - تُخْتَبِرُ (قرطبی) ان کو پرکھا جائے گا۔ کھوٹا کھرا الگ الگ کر دیا جائے گا۔

جن اسرار کو فاش کرنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے ان میں وہ باتیں بھی ہیں جن کو صرف کرنے والا تو جانتا تھا لیکن دوسرے لوگوں کو اس کا علم ہی نہ ہو سکا۔ یا علم تو ہوا لیکن اس کے پس پردہ جو نیت کا رذماقتی وہ میوہ راز میں رہی اور بعض راز ایسے ہیں کہ جن کا کرنے والے کو بھی علم دنیا میں نہ ہو سکا۔ یعنی جو کام اس نے کئے ہیں اس کے نتائج کیسے نکلے اور ان نتائج کے اثرات کہاں تک اور کب تک موجود رہے یہ ساری باتیں اس روز کھول کر سامنے رکھ دی جائیں گی

السَّوْرَةُ السَّوْنِيَّةُ کی جمع - راز، پوشیدہ باتیں - سمجید۔ اسی وزن پر قَبْلِيَّةُ کی جمع قَبَائِلُ ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

یاد کرو اس دن کو جب سب : فاش کر دیئے جائیں گے۔

۸۶:۱۰ — فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ لَا تَأْصِرُ ف عاطفہ یعنی پھر۔ مَا نَافِيہ۔ لَا ضَمِيرٌ وَاحِدٌ مذکر غائب الانسان کے لئے ہے۔

مِنْ قُوَّةٍ جہ مجبور۔ طاقت، زور، پھر نہ تو اس روز انسان کا کوئی زور ہوگا اور نہ کوئی مددگار اور اتنے عذاب سے بچالے۔ تَأْصِرُ کا عطف قُوَّةٍ پر ہے۔

۸۶:۱۱ — وَالْمُسْتَاءِ ذَاتِ التَّوَجُّعِ۔ جملہ قسمیہ ہے ذَاتِ التَّوَجُّعِ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت السَّعَاءِ کی۔ التَّوَجُّعِ (باب ضرب) مصدر پھر آنا، لوٹ آنا۔ مینہ، بارش یہاں بطور اسم یعنی بارش۔ استعمال ہوا ہے۔ یعنی قسم ہے آسمان بارش والے کی۔

۸۶:۱۲ — وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدُجِ اس آیت کا عطف آیت سابقہ پر ہے وَالْأَرْضِ اور قسم ہے زمین کی۔ ذَاتِ الصَّدُجِ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت ہے الْأَرْضِ کی الصَّدُجِ۔ صَدَجَ يَصْدَجُ (باب فتح) مصدر سے بمعنی شکافتہ ہونا۔ پھٹنا، شق ہونا یہاں زمین سے کھیتی کا بھوٹ نکلتا مراد ہے۔ قسم ہے زمین کی جس سے کھیتی پھوٹ نکلتی ہے

۸۶:۱۳ — إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ۔ جملہ جواب قسم ہے لَا ضَمِيرٌ وَاحِدٌ مذکر غائب کا مرجع

القرآن ہے۔ (روح المعانی، الخازن، بیضاوی)

إِنَّ حَرْفٌ مُّشَبَّهٌ بِالْفِعْلِ لَا ضَمِيرٌ اسْمٌ إِنَّ لَقَوْلُ فَضْلٌ اس کی خبر قَوْلُ فَضْلٌ

موصوف و صفت فَضَّلَ باطل سے حق کو الگ کرنے والا کلام،

بلاشبہ یہ (قرآن) حق اور باطل کے درمیان فیصلہ کرنے والا کلام ہے۔

۸۶: ۱۴ — وَ مَا هُوَ بِالْهَزْلِ یہ قول کی صفت ثانی ہے، هَزْلٌ (باب سمع، ضرب)

مصدر ہے بمعنی کھیل کرنا۔ بے ہودگی کرنا۔ یہاں بطور اسم متعل ہے بمعنی بیہودہ کھیل۔

اور یہ (کلام) بیہودہ یا کھیل اور دل لگی نہیں ہے۔

۸۶: ۱۵ — اَنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا۔ اَنَّهُمْ میں ضمیر جمع مذکر غائب کا

مرجع مشرکین مکہ ہیں۔ (الخازن)

يَكِيدُونَ مضارع جمع مذکر غائب كَيْدٌ (باب ضرب، مصدر) بمعنی خفیہ تدبیر کرنا۔ كَيْدٌ مفعول مطلق (تاکید کے لئے)۔

ای یجتالون بالکفر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وذلك حين اجتمعوا

فی دار الندوة وتشاوروا فيه (الخازن)

یعنی جب وہ اپنے جو پال میں جمع ہوئے ہیں اور باہم مشورہ کرتے ہیں تو نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مکر و فتنہ کی خفیہ تدبیریں سوچتے ہیں۔

۸۶: ۱۶ — وَ اَكِيدُ كَيْدًا۔ اَكِيدُ مضارع واحد متکلم كَيْدٌ (باب ضرب، مصدر)

كَيْدٌ مفعول مطلق۔ میں بھی خفیہ حیلہ و تدبیر کرتا ہوں۔ یعنی ان کو ڈھیل دیتا ہوں (یعنی

ان کو اس راستہ پر چلاتا ہوں کہ بالآخر وہ اپنی سازش میں ناکام رہیں۔ یا ان کو آخرت میں

ان کے فریب کی سزا دوں گا)

۸۶: ۱۷ — فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ۔ ف مہلک ہے مَهْلِكٌ فعل امر واحد مذکر حاضر۔

تَمْهِيلٌ (تفعیل) مصدر۔ تو مہلت دے۔ یعنی چونکہ میں خود ان سے نپٹ رہا ہوں

جب چاہوں گا ان کی کرتوتوں کا ان کو مزہ چکھا دوں گا آپ ان کافروں کو ذرا مہلت دیں

ان کی ہلاکت کے لئے بددعا نہ کریجے۔ اور ان کی فوری سزایابی کے لئے پریشان نہ ہوں

اَمْهَلْهُمْ رُوَيْدًا۔ یہ پہلے حکم مہلت کی تاکید ہے۔ مَهْلِكٌ اور اَمْهَلْ دونوں

کے ایک ہی معنی ہیں۔ محض تغیر لفظی ہے۔

رُوَيْدًا مھوڑی سی مہلت۔ اسم فعل ہے ابن خالویہ کہتے ہیں یہ اصل میں

ارکاداً ہے۔ یہ رُوَيْدًا اس کی تصغیر ہے۔ رُوَيْدًا کے معنی مہلت دینے اور ٹھہرنے

کے ہیں کہا جاتا ہے اَمْشِ مَشْيًا رُوَيْدًا۔ آہستہ چل۔ جلدی نہ کر۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے الا تقان میں لکھا ہے :-
 رُوَيْدًا اسم ہے ہمیشہ مُصَغَّر اور ماوربہ ہو کر بولا جاتا ہے یہ رُوَيْد کی
 تصغیر ہے جس کے معنی مہلت کے ہیں۔

ترجمہ ہوگا :-

بھرتم ڈھیل دو منکروں کو۔ ڈھیل دو ان کو۔ صبر کرو۔
 (ترجمہ شاہ عبدالقادر دہلوی رحمہ اللہ)

== :: :: :: :: ==

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۸۷) سُوْرَةُ الْأَعْلَىٰ مَكِّيَّةٌ (۱۹)

۸۷:۱ — سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ: سَبِّحْ فعل امر واحد مذكر حاضر تَسْبِيحٌ (تفعلیل) مصدر سے۔ تَوَسَّيْعُ کر، تو پاکی بیان کر، تو عبادت کر۔
اسْمَ مفعول سَبِّحْ کا مضاف رَبِّكَ مضاف مضان الیہ بل کر اسْمَ کا مضاف الیہ اپنے رب کے نام کی۔
الْأَعْلَىٰ صفت ہے رَبِّ کی۔ عَلُوُّ باب نصر مصدر سے اور عَلَا يَعْلُوْا کا مصدر ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

(اے پیغمبر) اپنے پروردگار جلیل الشان کے نام کی تسبیح کرو۔
بعض علماء کا قول ہے کہ آیت میں اسم سے مراد ذات مسمیٰ ہے جیسے آیت مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَعَتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ (۴۱:۱۲) جن چیزوں کی تم خدا کے سوا پرستش کرتے ہو وہ صرف نام ہی نام ہیں۔ جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لئے ہیں (میں) اسما سے مراد مسمیٰ ہیں (یعنی بُت۔
بعض علماء کے نزدیک لفظ اسْمَ زائد ہے۔ مراد یہ ہے کہ زبان سے اپنے رب کی پاکی بیان کرو۔

۸۷:۲ — الَّذِي خَلَقَ فَسْوَٰی - الَّذِي خَلَقَ موصول وصلہ مل کر رب کی صفت ثانی ہے۔

فَسْوَٰی کا عطف الَّذِي (موصول ماقبل) پر ہے ای وَالَّذِي فَسْوَٰی (پاکی بیان کرو اس رب کی) کہ جس نے (انسان کو) پیدا کیا۔ اور پھر ٹھیک بنایا۔ (فَسْوَٰی بھی رب کی صفت ہے) یعنی اس نے انسان کو پیدا کیا اور پیدا کر کے یوں ہی بے محول اور

بے کار نہیں چھوڑ دیا۔ بلکہ اس کو ٹھیک اور درست بھی کیا جس کے لئے جس عضو اور جس قوت کی اور صورت کی حاجت تھی وہی اس کو عطا کی۔

۸۷: ۳ — وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ (یہ بھی رب کی صفت ہے) اور رب تعالیٰ وہ ذات ہے کہ پیدا کرنے کے ساتھ ہی اپنی مشیت کے مطابق چیزوں کے اجناس، انواع، افراد، مقادیر، احوال، افعال، رزق اور مدت بقاء کو مقرر کر دیا۔

قَدَّرَ (تَقَدَّرَ) (تفعیل) مصدر سے۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے۔ اس نے سوچ کر۔ غور کر کے اندازہ کیا۔ مثلاً یہ اندازہ کر لیا کہ یہ حیوان تمام عمر میں اس قدر کھائے گا۔ اور اتنے دنوں جائے گا اور اتنے اندازہ کردہ ایام میں اتنی مقدار کردہ خوراک ہضم کرنے میں اس کو قوت ہضم کی یہ مقدار ضروری ہوگی۔ اپنی مدت العمر میں اس کو اتنا چلنا پھرنا ہوگا۔ اور اس مسافت کے طے کرنے کے لئے اس کی ٹانگوں اور پاؤں میں اس قدر قوت درکار ہوگی۔ وغیرہ وغیرہ۔

فَهَدَىٰ۔ ف عاطف، هَدَىٰ فعل ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب هِدَايَةً (باب ضرب) مصدر سے۔ اس نے رہنمائی کی۔ یعنی اس کی ضروریات کی تحصیل کے لئے اس کی راہنمائی کی۔

مجاہد نے کہا:-

انسان کو اچھائی برائی، سعادت شقاوت کا راستہ بتا دیا۔ حیوانات کو چراگاہوں کا ۸۷: ۴ — وَالَّذِي أَخْبَرَ الْمُرْغَىٰ۔ یہ بھی رب کی صفت ہے۔ وہ ذات جس نے چارہ نکالا۔

الْمُرْغَىٰ اسم ظرف مکان۔ چراگاہ۔ جانوروں اور انسانوں کی خوراک، یعنی گھاس غنہ۔ پھل وغیرہ، اصل میں دَرْعَىٰ کے معنی ہیں جانور کی حفاظت کرنا۔ اس کو باقی رکھنا حفاظت کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ خوراک کے ذریعے سے۔

۲۔ دشمنوں سے نگرانی کر کے۔

۳۔ مناسب انتظام کر کے۔ اچھی سیاست کر کے، حقدار کو اس کا حق دے کر۔ ہر چیز کا اس کے مناسب لحاظ کر کے۔

ان ہی معانی کا لحاظ رکھتے ہوئے سماعی چرواہے کو بھی کہتے ہیں اور حاکم کو بھی

اور ہر نگران کو بھی۔

۸۷: ۵۔ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوًی: فتح بمعنی پھر۔ کما ضمیر واحد مذکر غائب کا مربع الْمَرْعٰی ہے۔

غُثَاءٌ مفعول ثانی جَعَلَ کا۔ بمعنی سیلاب کا کوڑا اور جھاگ:

هو ما یقذف به السیل علی جانب الوادی من الحشیش والنبا:

سیلاب کا کوڑا اور جھاگ، سوکے ٹڑے گلے پتے۔ (روح المعانی)

غ ث و۔ حروف مادہ غَثًا یَغْثُو ارباب نصر غَثُو مصدر

الْغُثَاءُ ہانڈی کی جھاگ، اور وہ کوڑا کرکٹ جسے سیلاب بہا کر لاتے۔ یہ ہر اس چیز کے لئے ضرب المثل ہے جسے بوجہ بے سود ہونے کے ضائع ہونے دیا جائے۔

(المفردات)

أَحْوًی۔ غُثَاءٌ کی صفت ہے۔ کالا سیاہ مائل بہ بنیری، سرخ مائل بہ سیاہی۔

ترجمہ ہوگا۔

پھر اس (الموعی) کو کالا سیاہ مائل بہ بنیری کوڑا کرکٹ بنا دیا۔ (اس میں مخلوق

خصوصاً حضرت انسان کی انتہا کی طرف کس عمدہ پیار میں اشارہ ہے کہ جس سے غور کرنے والے

دل پر چوٹ لگتی ہے۔) (تفسیر حقانی)

۸۷: ۶۔ سَتَقْبِرُکَ فَلَا تَنْسٰی: میں جب مضارع پر داخل ہوتا ہے تو اس کو غا

مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے پھر خود اس کا ایک جز بن جاتا ہے اس لئے مضارع میں کوئی

عمل نہیں کرتا۔

تَقْبِرُکَ۔ تَقْبِرُ مضارع جمع مکمل اقْرَأ (افعال) مصدر ک ضمیر مفعول

واحد مذکر حاضر۔ ہم آپ کو بڑھا دیا کریں گے۔

الْقُرْءُ (ق ر ع مادہ) بمعنی عورت کو حیض آنا کے ہیں۔ مثلاً قَرَأَتْ الْمَرْءَةُ

عورت کو حیض آنا شروع ہو گیا۔ عورت حیض میں آگئی۔ اس کے اصل معنی طہر سے حیض میں

داخل ہونے کے ہیں۔ اور چونکہ یہ لفظ طہر اور حیض دونوں کا جامع ہے اس لئے دونوں پر اس

کا اطلاق ہوتا ہے کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جو اسم دو چیزوں کے لئے بحیثیت مجموعی وضع کیا گیا

ہو وہ ہر ایک پر انفراداً بھی بولا جاسکتا ہے مثلاً لفظ مائتہ کو دو سترخوان اور کھانا دونوں

کے مجموعہ کے لئے وضع کیا گیا ہے مگر ہر ایک پر انفراداً بھی بولا جاتا ہے لہذا قُرْءٌ نہ صرف

حیض کا نام اور نہ صرف طہر کا (بلکہ دونوں کے لئے وضع کیا گیا ہے) اس کی دلیل یہ ہے کہ حیض عورت کو حیض نہ آتا ہو اسے ذاتِ قمر نہیں کہا جاتا اور ایسے ہی ماضی جیسے متواتر خون آ رہا ہو۔ اور نفَسَاء (صاحبِ نفاس) کو بھی ذاتِ قمر نہیں کہتے۔ اور آیت کریمہ یَتَرَبَّصَّنَ بَآنْفُسَہِمْ ثَلَاثَ قُرُوءٍ (۲: ۲۲۸) ”تین حیض تک بے تئیں رو کے رکھیں“ میں تین مرتبہ طہر سے حالتِ حیض کی طرف منتقل ہونے کے ہیں۔

بعض اہل لغت کا قول ہے کہ یہ

قُرْعٌ کا لفظ قُرْعَ سے مشتق ہے جس کے معنی جمع کرنے کے ہیں تو انہوں نے
 زمانہ طہر کو اور زمانہ حیض کو جمع کرنے کے معنی کا اعتبار کیا ہے کیونکہ زمانہ طہر میں خون
 رحم میں جمع ہوتا رہتا ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

الْقُرْآنَ کے معنی حروف و کلمات کو ترتیل میں جمع کرنے کے ہیں کیونکہ ایک حرف کے بولنے کو قرأت نہیں کہا جاتا۔ اور نہ یہ ہر عام چیز کے جمع کرنے پر بولا جاتا ہے لہذا أَجْمَعْتُ الْقَوْمَ کے بجائے قَرَّعْتُ الْقَوْمَ کہنا صحیح نہیں ہے۔ (المفردات)

لہذا القراءۃ کے معنی ہوئے حروف اور کلمات کو حُسنِ تناسب کے ساتھ منظم اور مرتب کر کے ادا کرنا (پڑھنا) اِقْرَأْتُ فَلَا تَاْکِذَا کے معنی کسی کو کچھ پڑھانے کے ہیں اسی طرح سَنَقُرُّنْکَ فَلَا تَنْسَیْ رایتِ ہذا کا ترجمہ ہو گا۔

ہم نہیں پڑھادیں گے کہ تم فراموش نہ کرو گے۔
فَلَا تَنْسَیْ کہ تم بھولو گے نہیں۔ تَنْسَیْ نِسْیَان سے (باب سمع) مصدر (یعنی بھولنا۔
فراموش کرنا) سے مضارع کا صیغہ واحد مذکر حاضر)۔

لَا تَنسُوا کی مندرجہ ذیل دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ مضارِعِ منفی داعد مذکر حاضر کا صیغہ ہے تو نہیں بھولے گا۔ یعنی ہم قرآن مجید کو تمہارا یوں ذہن نشین کرائیں گے کہ تم بھر اس کو نہیں بھولو گے۔

۲۔ فعل نہی کا صیغہ واعد مذکر حاضر ہے سق کے بعد الفت کی زیادتی فواصل آیات کی رعایت سے کردی گئی ہے۔ ہم اسے تم کو ٹرعاویں گے پس تم اسے نہ بھولنا۔

۸: ۷۔ اَلَا مَآ شَاءَ اللّٰهُ۔ صاحب تفسیر مظہری اس کی تفسیر میں یوں رقمطراز ہیں۔
”مگر جس کا فراموش کیا جانا اللہ چاہے وہ تم کو فراموش ہو جائے گا۔“

اور تفسیر جمہور کے موافق اس سے مراد قرآن کا وہ حصہ ہے جس کی تلاوت بھی نصوص

ہوگئی اور حکم بھی جیسے آیت مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّمَّهَا أَوْ مِثْلَهَا (۱۰۶:۲) ہم جس آیت کو منسوخ کر دیتے ہیں یا اسے فراموش کرا دیتے ہیں تو اس سے بہتر یا ایسی ہی اور آیت بھیج دیتے ہیں (میں فرمایا ہے۔
النِّسَاءُ) (فراموش کرا دینا) بھی نسخ ہی کی ایک قسم ہے اس تشریح کی بنا پر آیت میں دو طرح کا معجزہ ہے۔

۱۔ اول نسیان بالکل نہ ہونا باوجودیکہ نسیان انسان کے فطری عوارض میں سے ہے
۲۔ آئندہ ہونے والی چیز کی پہلے خبر دینا (یہ کل تفصیل اس صورت میں ہوگی جب کہ فَلَا تَنْسُوا کو فعل منفی قرار دیا جائے) تم تو استنثار کا معنی یہ ہوگا کہ قرآن کی یادداشت کے مطابق واجب ہے لیکن اگر خدا ہی فراموش کرا دینا چاہے تو آدمی معذور ہے۔ (تفسیر مظہری)

فائدہ ۵۔ ان آیات سَنَقُرُّنَّكَ الخ کی تفسیر میں بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام جب وحی لاتے تھے تو آپ اس خوف سے کہ کہیں کچھ بھول نہ جاؤں جبریل کے ساتھ ساتھ جلدی جلدی پڑھتے جاتے۔ یہ آپ کے لئے بڑی مشقت تھی اس مشقت کے دور کرنے کو یہ آیات نازل فرمائی کہ آپ بھول جانے کے اندیش کو دل سے نکال دیجئے۔ اس کا یاد کرنا ہمارا کام ہے آپ نہیں بھولیں گے اِلَّا مَا مَنَّا اللَّهُ مگر جس قدر خدا چاہے کہ بشریت کی وجہ سے آپ کو نسیان یا سہو ہو جائے نہ کہ بالکل بھول ہو جائے (تفسیر حقانی)
اِنَّهٗ يَعْزِمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ یہ جملہ ماقبل کا تفعیل ہے اِنَّ حرف مشبہ بالفعل ہے ضمیر شان ہے بعد کا جملہ مفسرہ ہے جو کچھ کی خبر ہے۔

يَعْلَمُ عَلِمَ (باب سَمِعَ) مصدر سے مضارع واحد مذکر غائب۔

الْجَهْرَ (باب فَتَحَ) مصدر یعنی زور سے کہنا۔ زور سے ظاہر کرنا۔ ظاہر ہونا۔ آشکارا ہونا اصل میں دیکھنے یا سننے میں کسی چیز کا حکم کھلا ظاہر ہونے کا نام جہر ہے۔ یہ يَعْلَمُ کا مفعول اول ہے۔

وَمَا يَخْفَىٰ وَاَوْعَاطِفَ مَا مَوْصُولٌ يَخْفَىٰ مضارع واحد مذکر غائب اِخْفَاءُ وَاَفْعَالُ مصدر سے۔ یعنی پوشیدہ ہونا۔ صلہ موصول اور صلہ مل کر مفعول ثانی ہے يَعْلَمُ کا۔

ترجمہ ہو گا۔

بے شک وہ جانتا ہے ہر اُس کو جو ظاہر ہے اور (ہر اس کو) جو پوشیدہ ہے۔
 ۸:۸۷ — وَ نُبَيِّنُكَ لِيُسْرَىٰ وَاَوْعَاطِفُہٗ۔ نُبَيِّنُكَ كَاَعْلَفُ سَنَقَرُ نُبَيِّنُكَ
 ہم تیرے لئے آسان بات کو سہل کر دیں گے۔
 نُبَيِّنُكَ فَعْلُ مَضَارِعِ صِفَتِ مَجْمَعِ مُكَلِّمِ تَبَيِّنُكَ (تَفْعِيلٌ) مصدر سے نُبَيِّنُكَ واحد مذکر
 حاضر۔ تیرے لئے ہم سہولت پیدا کر دیتے ہیں یا کر دیں گے۔ یُسْرَىٰ مَدْبُوعٌ عُسْرُكَ۔
 آسانی، سہولت۔

النُّبَيِّنُكَ۔ واحد مؤنث اسم تفضیل معروف باللام۔ اَلْيُسْرَىٰ واحد مذکر یُسْرَىٰ مصدر
 لَبَسَ یَلْبَسُ۔ (آسان ہونا)۔ آسان (شرعیّت) یا عملِ جنت، یعنی عملِ خیر (ابن عباسؓ)
 آسان طریقہ۔ یعنی وہ عمل جو رضا الہی کے حصول کا سبب ہو۔ (معالم التنزیل)
 صاحب تفسیر صیار القرآن اس آیت کی تشریح میں حاشیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
 حقیقت میں شریعت اسلامیہ کا بنایا ہوا طریقہ بڑا آسان ہے کیونکہ اس کے قوانین فطرت
 انسانی کے عین مطابق ہیں۔ اس کے صلاحیتوں کی نشوونما میں بڑے معاون ثابت ہوئے ہیں
 لیکن بعض لوگ جن کے مزاج بگڑ چکے ہوتے ہیں انہیں اس راہ پر قدم اٹھانا بڑا مشکل معلوم
 دیتا ہے۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان ہے کہ وہ اس دین کو قبول کرنا آسان بنا دے۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ کے لئے اس
 کارِ بند رہنا آسان بنا دیا ہے اسی لئے حضرت صدیقِ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جب حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اخلاقِ حسنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؐ جواب میں فرمایا كَانَ خُلُقِي
 الْفَقْرَانِ، آپ کا خلقِ قرآن تھا۔

۹:۸۷ — فَذَكِّرْ فَاَسْبِيہُ ذَكِّرْ فَعْلُ امر واحد مذکر حاضر، تَذَكَّرُ (تَفْعِيلٌ)
 مصدر۔ توبہ دلا۔ توبہ سمجھا۔ توبہ نصیحت کر، یا۔ توبہ سمجھا تارہ۔ توبہ دلاتارہ، توبہ نصیحت کرتارہ۔ یعنی
 جب قرآن اور شریعت کو ہم نے تمہارے لئے آسان کر دیا تو تم اس کے ذریعے سے دوسروں کو
 ہدایت کرتارہ۔

اِنَّ فَعَّلْتَ الْفَعْلَ كَوْنِي۔ اِنْ شَرَطِيہ۔ فَعَّلْتَ ماضی واحد مؤنث غائب فَعَّلَ اَبَابُ
 فَعَّلَ مصدر بمعنى فَعَّلَ دِنَا۔ فَعَّلَ مَدْبُوعًا۔ اصل میں فَت ساکن تہی بعد کو آنے والے لفظ کے ساتھ
 ملانے کی وجہ سے متحرک ہو گئی۔ لِاَنَّ السَّائِكِينَ اِذَا حَرَّكَ حَرَّكَ بِالْكَسْرِ کہ جب

ساکن کو حرکت دی جائے گی تو کسرہ کی حرکت دی جائے گی۔
ترجمہ۔ اگر مفید ہو۔ ماضی شرط کی وجہ سے بمعنی مستقبل ہو گئی۔

الذِّکْرُ (باب نصر) سے مصدر ہے۔ نصیحت کرنا، ذکر کرنا۔ یاد دہند، موعظت۔
کثرت ذکر کے لئے ذِکْرُی بولا جاتا ہے یہ ذکر سے زیادہ بلیغ ہے۔

مطلب یہ ہے کہ۔
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر ان مخالفین کو کسی قدر بھی نفع ہو جانے کی توقع ہو تو آپ
ان کو سمجھاتے رہئے۔

گزشتہ حکم مضمون جزا پر دلالت کر رہا ہے اس لئے اس شرط کو جزا کی
فائدہ: ضرورت نہیں۔

بعض علماء کا قول ہے کہ بار بار نصیحت کرنے کے باوجود بعض لوگوں کے ایمان لانے سے مایوس
ہونے کے بعد پھر (حکم تذکرہ کے بعد) اس جملہ شرطیہ کو لاسنے کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جان کو دکھ میں نہ ڈالیں۔ اور ان بے ایمانوں کی حالت پر افسوس نہ کریں
جیسا کہ آیت ۵۰: ۴۹ میں آیا ہے وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ (آپ ایمان لانے پر ان کو
مجبور کرنے والے نہیں ہیں۔)

بعض عالموں نے کہا ہے کہ بظاہر یہ شرطیہ کلام ہے لیکن حقیقت میں بے ایمانوں کے
مذمت اور نصیحت کے اثر آفرین نہ ہونے کا اظہار ہے (تفسیر نظم می)

۸۷: ۱۰ — سَيَذْكُرُوْا سَيَنْ كے لئے ملاحظہ ہو ۸۷: ۶ متذکرۃ الصدر۔ يَذْكُرُوْ
مضارع واحد مذکر غائب تَذْكُرُوْ (تَفْعَلُ) مصدر۔ یہ اصل میں يَتَذْكُرُوْ مَحَات کو
ذال میں مدغم کیا۔ يَذْكُرُوْ ہو گیا۔ نصیحت پکڑے گا۔

مَنْ يَخْشَى۔ مَنْ موصول، يَخْشَى مضارع واحد مذکر غائب خَشِيَ
(باب سمع) مصدر بمعنی ڈرنا۔ مَنْ يَخْشَى جو ڈرتا ہے۔

۸۷: ۱۱ — وَيَتَجَبَّبُهَا اَلْاَشْقٰی۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔ يَتَجَبَّبُ
مضارع واحد مذکر غائب تَجَبَّبُ (تَفْعَلُ) مصدر۔ ہاضمیر مفعول واحد تَوْنُثْ غائب
کا مرجع الذِّکْرُ ہی ہے۔ اور اس کو ترک کرتا ہے۔ اس سے دور رہتا ہے۔ اس سے پرے
(ایک طرف) رہتا ہے۔

اَلْاَشْقٰی۔ شَقِیْ یَشْقٰی شَقُوْۤا وَّ شَقَاوۃٌ (باب سمع) مصدر سے افعل

التفضیل کا صیغہ۔ بڑا بد بخت۔ بڑا بد قسمت۔

ترجمہ ہوگا۔

اور اس نصیح کے تو بد بخت ہی الگ رہتا ہے۔

۱۲: ۸۷ — الَّذِي يَصْلِي النَّارَ الْكُبْرَىٰ يَجْهَدُ فِي جَهَنَّمَ هَلْ لَّآ شَيْءٌ كِيَّ جَوْدِيَّ اَكْ فِي مِثْلِهَا
پڑے گا۔

يَصْلِي مَضَارِعَ وَاحِدٍ مَذْكَرٌ غَائِبٌ صَلَّيْ (باب سبع) مصدر سے وہ داخل ہوگا۔ وہ پڑھتا
النَّارَ الْكُبْرَىٰ۔ موصوف و صفت مل کر مفعول يَصْلِي کا۔ کُبْرَىٰ کَبِيْرٌ کا مؤنث ہے۔
۱۳: ۸۷ — لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ لَا يَمُوتُ
فعل مضارع منفی واحد مذکر غائب۔ مَوْتُ دباب نصر مصدر۔ وہ نہیں مرے گا۔ فِيهَا
میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مزج النار ہے۔

لَا يَحْيَىٰ مضارع منفی واحد مذکر غائب۔ حَيَاتٌ (باب سبع) مصدر اور دجئے گا۔
یعنی نہ وہ خوشگوار زندگی ہی پائے گا۔

۱۴: ۸۷ — قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ۔ قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کے معنی دیتا ہے اور
اس کو زمانہ حال سے قریب کر دیتا ہے۔

أَفْلَحَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (افعال) مصدر۔ اس نے فلاح پائی
اس نے کامیابی یا مقصد کو پایا۔ وہ مراد کو پہنچا۔

مَنْ تَزَكَّىٰ۔ مَنْ موصولہ تَزَكَّىٰ ماضی واحد مذکر غائب تَزَكَّىٰ (تَفَعَّلَ) مصدر
سے جس کے معنی 'زکوٰۃ دینے اور پاک ہونے کے ہیں۔ وہ پاک ہوا۔ وہ سنور گیا۔
۱۵: ۸۷ — وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ: ذَكَرَ کا عطف تَزَكَّىٰ پر ہے۔ اور صَلَّىٰ کا
عطف ذَكَرَ پر ہے۔

اور جو اپنے رب کا نام بیتا رہا اور نماز پڑھتا رہا پس وہ فلاح پا گیا۔

۱۶: ۸۷ — بَلْ تَوَثَّىٰ رُحُوتَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا تُوْثِرُوْنَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَذْكَرٍ
اِثْبَارٌ (افعال) مصدر سے تم اختیار کرتے ہو۔ تم ترجیح دیتے ہو۔ تم پسند کرتے ہو (نیز ملاحظہ ہو

۲۸: ۷۹)

بَلْ حرف اضرب ہے ماقبل سے اعراض اور مابعد کا اقرار۔ یعنی اے بد بختو! خطاب
کفار مکہ سے ہے تم نہ تزکیہ کرتے ہو نہ اللہ کی یاد کرتے ہو نہ نماز پڑھتے ہو بلکہ آخرت کی زندگی پر

دیوبی زندگی کو ترجیح دیتے ہو۔ (تفسیر مظہری)

بلکہ اس کلام مقدرہ سے اعراض ہے جس کی طرف سیاق کلام (از رفتار کلام، ترتیب کلام) دلالت کر رہا ہے۔ اور جو تم نہیں کر رہے ہو بلکہ تم دنیا کی لذات فانیہ و عاجلہ (جلدی ہاتھ آنے والی) کو آخرت کی نعمتوں پر جو کہ باقی رہنے والی اور بہتر ہیں ترجیح دے رہے ہو۔ (تفسیر حقانی) ترجمہ ہو گا:-

بلکہ تم تو دنیا کی زندگی کو ترجیح دے رہے ہو۔

الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا مَوْصُوفَةٌ بِمَصْفُوعٍ كَرُفَعَتْ لَهَا كَلِمَةُ تَرْجُوْنَ كَلَامًا
۱۷:۸۷ — وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ — وَأَوَّعَالِيهِ هِيَ الْآخِرَةُ مَبْدَأُ خَيْرٍ
وَأَبْقَىٰ اس کی خبر۔

جملہ یُوْتَرُوْنَ کے فاعل سے حال ہے۔ خَيْرٌ۔ اَخِيْرُ کے معنی میں افعِلُ التفضیل کا صیغہ بھی ہے اور اسم بھی۔ اس صورت میں اس کی جمع خِيَارٌ وَاَخْيَارٌ ہو گا؛ کے اَبْقَىٰ۔ بَقَاءُ سے افعِلُ التفضیل کا صیغہ ہے۔ اگر یہ لفظ اللہ کی صفت ہو گا تو اس معنی سدا باقی رہنے والا کے ہوں گے۔ ورنہ دیر تک رہنے والے کے ہوں گے۔ ترجمہ ہو گا:-

حالانکہ آخرت کا گھر بہتر اور سدا رہنے والا ہے۔

۱۸:۸۷ — اِنَّ هٰذَا لَنَبِيِّ الصُّحُفِ الْاُولٰٓئِ — اِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقٍ، بے شک،

هٰذَا یہ مضمون۔ جو اَفْلَحَ سے جو تھی آیت تک مذکور ہے (تفسیر مظہری و خازن)

۲۔ شروع سے لے کر وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَاَبْقَىٰ تک (جریر، ابن ابی حاتم عن ابن زید)

۳۔ قَدْ اَفْلَحَ سے لے کر آخر تک (مدارک التنزیل)

الصُّحُفِ الْاُولٰٓئِ موصوف و صفت، پہلے صحیفوں میں۔ گزشتہ انبیاء کی آسمانی

کتابوں میں۔

۱۹:۸۷ — صُحُفِ اِبْرٰهِيْمَ و مُوسٰی یہ بدل ہے الصُّحُفِ الْاُولٰٓئِ سے

یعنی منجملہ اور آسمانی کتابوں کے حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ (علیہما السلام) کے

صحیفے بھی تھے ان میں بھی یہی مضمون مذکور ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۸۸) سُورَةُ الْغَاشِيَةِ مَكِّيَّةٌ (۲۶)

۸۸:۱ — هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۚ هَلْ اسْتَفْهَمَ اقْرَارِي هَیْ؛
یعنی بے شک تمہارے پاس آگئی۔

یا هَلْ مَعْنٰی قَدْ مَعْنٰی ہو سکتا ہے یعنی تحقیق تمہارے پاس آچکی ہے؛
اَتَاكَ، اَتٰی، اِتِّیَانٌ (باب ضرب) مصدر سے ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب لک ضمیر
مفعول واحد مذکر حاضر، تیرے پاس آئی۔ آچکی۔ آگئی۔

حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ مضاف مضاف الیہ مل کر آئی کا فاعل۔ حَدِيثُ مَعْنٰی بات
الْغَاشِيَةِ۔ غَشِيَ وَغَشَاءٌ (باب جمع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے
ہر چہ پالینے والی، دھانک لینے والی۔ چھا جانے والی چیز۔ یہ اصل وصفی معنی ہے لیکن مراد
قیامت ہے۔ اس لئے کہ اس کی ہولناکیاں سب پر چھا جائیں گی (جلالین، المفردات)
حاصل مطلب یہ کہ لغوی اعتبار سے وصفی معنی تھا۔ کسی چیز کا نام نہ تھا۔ لیکن قرآنی
اصطلاح میں قیامت کا علم بن گیا۔

ترجمہ ہوگا۔

بے شک تمہارے پاس قیامت کی خبر آچکی (اس طرز سے سوال کرنے میں سامع
کی پوری توجہ اور آئندہ کلام کو حضور دل سے سنونا مقصود ہے۔
۲۸:۸ — وَجُودُكُمُ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۚ وَجُودُكُمْ وَجْهٌ ۚ كَمِثْرَتُكُمْ
ظاہر کرنے کے لئے تنوین لائی گئی ہے، یعنی بہت سے چہرے۔

یا تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہو۔ یعنی کافروں کے چہرے، چہروں سے مراد
ہیں چہروں والے۔ ای ۱ صاحب وجُودُ:

يَوْمَئِذٍ۔ اس روز۔ اس کا تعلق غَاشِيَةِ سے ہے یعنی غاشیہ کے دن

بہت سے چہرے : خَاشِعَةً خُشُوعٌ (باب سَمْع) مصدر سے۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے
ذلیل ہونے والی۔ خوار، عاجزی کرنے والی۔ دب جانے والی۔ غم اور حقارت کی وجہ سے ذلیل
ترجمہ ہو گا۔

اس روز (قیامت کے دن) بہت سے چہرے ذلیل و خوار ہوں گے۔

۸۸: ۳ — عَامِلَةٌ، فَاصِبَةٌ، عَامِلَةٌ عَمَلٌ (باب سَمْع) مصدر سے اسم
فاعل کا صیغہ واحد مؤنث : عمل کرنے والی۔ محنت کرنے والی۔ مشقت کرنے والی۔ (مضکی
ہوئی)

فَاصِبَةٌ (باب سَمْع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ عاجز، مصیبت میں
مبتلا ہونے والی۔

یہ بھی دُجُوہٗ مبتدا کی خبر ہے۔ یعنی قیامت کے دن بہت سے چہرے (یا چہرے
والے) اپنے دنیاوی اعمال کی وجہ سے ذلیل و خوار ہوں گے اور مشقت سے عاجز اور مصیبت
میں مبتلا ہوں گے۔

۸۸: ۴ — تَصْلٰی نَارًا حَامِيَةً یہ جملہ بھی دُجُوہٗ کی خبر ہے (دیکھتی ہوئی آگ میں بڑے ہو گے)
تَصْلٰی۔ صَلَّى سے (باب سَمْع) مصدر۔ مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ وہ آگ میں
پڑیں گے۔ وہ آگ میں داخل ہوں گے : نَارًا حَامِيَةً موصوف و صفت مل کر تَصْلٰی کا
مفعول۔

حَامِيَةً۔ حَمَى (باب سَمْع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث یعنی دیکھتی
ہوئی۔ گرم تیز۔

۸۸: ۵ — تَسْقٰی مِنْ عَيْنِ اٰنِيَةٍ۔ یہ جملہ بھی دُجُوہٗ مبتدا کی خبر ہے۔ ان کو
کھولتے چشمے کا پانی پلایا جائے گا۔

تَسْقٰی مضارع مجہول واحد مؤنث غائب : سَقَى (باب ضَرْب) مصدر سے۔
اسے پلایا جائے گا۔ وہ پلائی جائے گی۔ عَيْنِ اٰنِيَةٍ موصوف و صفت، سخت ابلتا ہوا
چشمہ۔ سخت کھولتا ہوا چشمہ۔

اٰنِيَةٍ۔ اَنَى (باب ضَرْب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے۔
اَنَى الشَّيْءُ اس کا وقت قریب آگیا۔ وہ اپنی انتہا اور پختگی کو قریب پہنچ گئی۔

اَكْنَى الْحَمِيمُ پانی حرارت میں اپنی انتہا کو پہنچ گیا۔

عَيْنِ اَنِيبَةٍ : وہ چشمہ جس کا پانی حرارت میں اپنی انتہا کو پہنچ گیا ہو۔ گرم المیتا ہوا کھولتا ہوا۔

عَيْنِ اَنِيبَةٍ : میں عَيْنِ (بوجہ عمل مِنْ) حرف جار مجرور ہے اور اَنِيبَةٍ اپنے موصوف کی مطابقت میں۔

فَالِدَا: خَاشِعَةً، عَامِلَةً، نَاصِبَةً : اسم فاعل کے صیغے واحد مونث ہیں لیکن بمعنی جمع وُجُوْءُ کے لئے آئے ہیں۔ اسی طرح تَصْلٰی و تَسْقٰی واحد مونث کے صیغے بمعنی جمع وُجُوْءُ کے لئے استعمال ہوئے ہیں۔

۸۸ : ۶ — لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مَنْ ضَرَّيْعٍ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ۔ یہ جملہ مستانہ ہے اہل نار کے حال کے بیان میں۔ حال ان کا یہ ہوگا کہ ان کی خوراک ضریع کے علاوہ کچھ نہ ہوگی۔

ضَرَّيْعٍ کے متعلق حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ضَرَّيْعٌ ایک چیز ہے ایلوے (ناگ بھینی خاندان کا ایک پودا) سے زیادہ تلخ، مردار سے زیادہ بدبودار اور آگ سے زیادہ گرم، شوک یعنی کانٹے کی طرح ہوگی۔ جب کسی کو کھلائی جائے گی تو نہ اس کے پیٹ میں اترے گی نہ نہ تک اٹھ کر آئے گی۔ (بیچ میں چھنس جائے گی) نہ فرہی پیدا کرے گی اور نہ بھوک کو دفع کرے گی اور اس کے درمیان اس کو (کھولتا ہوا) پانی پلایا جائے گا۔

سعید بن جبیر کا قول ہے کہ ضریع زقوم (تھوہر) ہے۔

مجاہد اور حکمہ کا قول ہے کہ ایک خاردار گھاس ہوتی ہے قریش اس کو شبرق کہتے ہیں لیکن جب اس کی لکڑی سوکھ جائے تو اسے ضریع کہتے ہیں۔ یہ بدترین خوراک ہے۔

ابن ابی زید نے کہا ہے کہ۔

دنیا میں جس خاردار خشک جھاڑ میں پتے نہ ہوں وہ ضریع ہے اور آخرت کا ضریع آگ کا جھاڑ ہوگا۔

۸۸ : ۷ — لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ : یہ ضریع کی صفت ہے (جو) نہ موٹا کرے گا اور نہ بھوک ددر کرے گا۔

لَا يَسْمَعُ مَضَارِعُ مُنْفًى وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ - اِسْمَانِ (اِفْعَالٌ) مصدر سے - وہ فہم (موٹا) نہیں کرتا ہے یا کرے گا - سَمِعْتُ گئی - سَمِعْتُ مُوٹا -

وَادَّ عَاطِفٌ لَّا يَكْفِي مَضَارِعُ مُنْفًى وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ اِغْنَاءُ (اِفْعَالٌ) مصدر سے - دفع نہیں کرے گا - فائدہ نہیں پہنچائے گا - یعنی نہ وہ بھوک کو دور کرے گا -

جُوعٌ - بھوک :

۸۸ : ۸ - دَوَّجُوهُ يَوْمَئِذٍ تَاعِمَةٌ - وَجُوهُ - مبتدا - تَاعِمَةٌ اس کی خبر - يَوْمَئِذٍ خبر کا ظرف - بہت چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے -

تَاعِمَةٌ : نُصُومٌ (باب سَمِعَ) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مونث ہے خوش (تروتازہ) ہشاش بشاش -

۸۸ : ۹ - لِسَعِيهَا رَاضِيَةٌ - لام تعلیل کا نہیں بلکہ معنی تَب ہے اور متعلق خبر ہے - اِی رَاضِيَةٌ لِسَعِيهَا - (وَجُوهُ) مبتدا - رَاضِيَةٌ خبر بعد خبر - لِسَعِيهَا متعلق خبر سَعِيهَا مضاف مضاف الیہ اس کی سعی - اس کی کوشش ہا ضمیر واحد مونث غائب کے لئے ہے : ترجمہ ہو گا - وہ اپنی کاوشوں پر خوش ہوں گے - (ضیاء القرآن) اپنی کوشش سے خوش ہوں گے (تفسیر حقانی) تشریح میں لکھتے ہیں -

اپنی دنیاوی کوششوں سے جو انہوں نے اللہ کی راہ میں کی تھیں خوش ہوں گے کہ ہماری کوششیں نیک ثمرہ لائیں -

انہوں نے اللہ کی اطاعت میں رہ کر دنیا میں جو کوششیں کی تھیں آخرت میں ان کا ثواب دیکھ کر وہ خوش ہوں گے -

اِی لِسَعِيهَا فِي الدُّنْيَا رَاضِيَةٌ فِي الْآخِرَةِ حَيْثُ اَعْطِيَتْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهَا دُنْيَا میں اپنی کوششوں پر آخرت میں خوش ہوں گے جب ان کے اعمال کے بدلے میں انہیں جنت عطا کی جائے گی -

۸۸ : ۱۰ - فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ - اِی وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ رَاضِيَةٌ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ یعنی اکثر چہرے قیامت کے روز عالی مرتبہ اور بلند مقام والی جنت میں خوش ہوں گے -

فِي جَنَّةٍ - خبر وجوہ کی عالیہ صفت ہے جنت کی - یعنی عالی مرتبہ - بلند مقام - ۸۸ : ۱۱ - لَّا تَسْمَعُ فِيهَا لَا غِيَةَ - یہ جملہ جنت کی صفت ہے - لَّا تَسْمَعُ مَضَارِعُ مُنْفًى وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ (تو اُسے مخاطب) نہیں سنے گا اس میں کوئی لغوبات ہا ضمیر واحد

مَوْنَتْ غَائِبٌ جَنَّةَ كے لئے ہے۔

لَا غِيَةَ مَفْعُول ہے لَا تَسْمَعُ کا۔ لَغَا يَلْعَوُ الْغَوُّ وَلَا غِيَةَ بَرُوزِن فَاعِلَةٌ
(باب نصر) مصدر ہے۔ بغیر سمجھے ہو مجھے بولنا۔ یہودہ بولنا۔ اول قول بکنا۔ لَغَوْتُ سے اسم
فاعل کا صیغہ واحد مَوْنَتْ بھی ہے۔ کیواس۔ یہودہ بات،
۱۲:۸۸ — فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ یہ جملہ بھی جَنَّةَ کی صفت ہے وہاں بہتا چشمہ
ہوگا۔

فِيهَا اِی فی جَنَّةَ۔ عَيْنٌ جَارِيَةٌ موصوف و صفت، عَيْنٌ بمعنی چشمہ عَيْنُونَ
جمع۔ جَارِيَةٌ جَوَّی۔ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مَوْنَتْ جاری
روال۔ جَارِيَةٌ کشتی کو بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ بھی سطح آب پر چلتی ہے۔
۱۳:۸۸ — فِيهَا سُورٌ مَوْفُوعَةٌ یہ جملہ بھی جنت کی صفت ہے۔ سُورٌ جمع ہے
سُورٍ کی۔ السُّورُ نِزَاحَتِ وہ کہ جس پر ٹھاکھ سے بیٹھا جاتا ہے۔ یہ سُورٌ سے مشتق ہے
کیونکہ نوح شمال لوگ ہی اس پر بیٹھتے ہیں۔

مَوْفُوعَةٌ رَفَعُ (باب فتح) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مَوْنَتْ ہے
بلند۔ اوپر اٹھائی ہوئی۔ اور اس میں اپنے اپنے اونچے تخت ہوں گے۔
۸۸: وَاَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور آنچورے
(قرینے سے) رکھے ہوئے۔

اَكْوَابٌ جمع کُؤْبٌ کہ جس کے معنی اس پیالہ کے ہیں جس کا دستہ دکنڈام نہ ہو
مَوْضُوعَةٌ وَضَعُ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مَوْنَتْ ہے؛
(قرینہ سے) رکھے ہوئے۔ اور (اس میں قرینے سے) رکھے ہوئے آنچورے ہوں گے
۱۵:۸۸ — وَنَمَارِقٌ مَصْفُوفَةٌ اس جملہ کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے۔
نَمَارِقٌ جمع نَمْرَقَةٍ واحد۔ بمعنی ٹیکے۔ گدے۔ سہارا لینے کے لئے ٹیکے۔ گاؤ ٹیکے
مَصْفُوفَةٌ صَفَّ (باب نصر) مصدر سے اسم مفعول واحد مَوْنَتْ۔ صفوں میں
لگے ہوئے، قطار در قطار لگے ہوئے۔

۱۶:۸۸ — وَزُرَّائِي مَبْثُوثَةٌ زَرَّائِي مَخل کے نہالچے۔ زُرَّائِي کی جمع
ہے: ایک قسم کا عمدہ کپڑا ہے اور ایک موضع کی طرف منسوب ہے تشبیہ اور استعارہ
کے طور پر بمعنی فرش کے بھی آتا ہے۔ قاموس میں ہے۔ زُرَّائِي تالیچے اور فرش ہیں۔
یا ہر وہ چیز جو بچائی جائے۔ بَثَّ (باب نصر) ضرب) مصدر سے اسم مفعول کا

صیغہ واحد مؤنث مہیلا نا۔ غبار اڑانا۔ مُبْتَوِّثَةٌ مہیلا ہوا۔ کھرا ہوا۔ لمبے چوڑے
 سمجھے ہوئے فرش۔ اصل میں بَثّ کے معنی ہیں کسی چیز کو متفرق اور پرگندہ کرنا۔ جیسے
 بَثَّ الرِّيحُ التُّرَابَ، ہوا نے خاک اڑائی یا فَكَانَتْ هَبَاءً مُبْتَثًّا (۶: ۵۶)
 پھردہ منتشر ذرات کی طرح اڑنے لگیں، یا كَانُوا أَشِدَّ الْمُبْتَوِّثِ (۴: ۱۰۱) منتشر
 پتنگوں کی طرح۔

۸۸: ۱۷ — أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ: علامہ پانی پتی رقمطراز ہیں:

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے قتادہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ نے جنت کے
 اوصاف بیان فرمائے تو گمراہ لوگوں کو تعجب ہوا اور انہوں نے اس کی تکذیب کی تو اللہ
 تعالیٰ نے آیت أَفَلَا يَنْظُرُونَ نازل فرمائی۔

صاحب مدارک نے لکھا ہے کہ آیت وَسُورٌ مَّرْقُوعَةٌ نازل ہوئی اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ سختوں کی بلندی اتنی اتنی ہوگی۔
 اور اَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ کی تشریح میں فرمایا کہ وہ بے شمار ہوں گے ان کی گنتی مخلوق نہ
 کر سکے گی اور تمکبوں کا طول اور مسندوں کا عرض حضور نے بیان فرمایا تو کافروں نے تکذیب
 کر دی اور کہنے لگے کہ ان سختوں پر چڑھنا کیسے ممکن ہوگا اور اتنی کثرت سے کوزے اور لٹنے
 لمبے تکیے اور اتنی چوڑی مسندوں کا فرش کیسے ہوگا۔ دنیا میں تو کبھی ایسا دیکھنے میں نہیں آیا
 اس وقت اللہ تعالیٰ نے آیت أَفَلَا يَنْظُرُونَ نازل فرمائی۔ اس میں استفہام زحری ہے
 وَ عَطْف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے رای یعجبون فَلَا يَنْظُرُونَ؛
 کیا وہ تعجب کرتے ہیں کیا وہ نہیں دیکھتے.....

إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ۔ اونٹوں کی طرف کہ کیسے پیدا کئے گئے۔ یعنی کن کن
 عجیب و غریب خصوصیات کے حامل بنائے گئے۔

مخبر دیگر خصوصیات کے اتنا لمبا جا نور حبیب بیٹھتا ہے تو دوڑا نو جھک جاتا ہے
 پھر کھڑا ہو جاتا ہے۔ اونٹوں کی طرح وہ تخت بھی مومنوں کے بیٹھنے کے لئے جھک سکتے ہیں
 الْإِبِلِ اسم جنس ہے واحد اور جمع دونوں کے لئے مستعمل ہے اسی رعایت سے
 خُلِقَتْ صیغہ واحد مؤنث غائب لایا گیا ہے۔ خُلِقَتْ خَلْقٌ (باب نصر) مصدر
 ماضی مجہول کا صیغہ واحد مؤنث غائب ہے۔ وہ پیدا کی گئی۔

۸۸: ۱۸۔ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ دُفِعَتْ جَلَدٌ عَطْف جملہ سابقہ پر ہے۔ (پھر کیا) وہ

آسمانوں کو (نہیں دیکھتے کہ) کس طرح ان کو بلند کیا گیا ہے (فلکیات کا سارا نظام اس میں آگیا ہے)

۸۸: ۱۹ — وَالْإِلَی الْجِبَالِ کَیْفَ نُصِبَتْ؛ کیا یہ پہاڑوں کو نہیں دیکھتے کہ کیسے جمائے گئے ہیں۔

نُصِبَتْ ماضی مجہول واحد مونث غائب نُصِبَ (باب ضہاء) مصدر سے معنی نصب کرنا؛ کھڑا کرنا۔ کَاڑنا۔ کَیْفَ نُصِبَتْ کیسے ایک جگہ کھڑے ہوئے ہیں اور جے ہوئے ہیں کہ باوجود اتنے طول اور جسامت کے اِدھر اُدھر نہیں جھکتے۔

۸۸: ۲۰ — وَالْإِلَی الْاَرْضِ کَیْفَ سُوِّحَتْ؛ اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ہمواری کے ساتھ اس کا فرش بچھایا گیا ہے۔

سُوِّحَتْ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مونث غائب سَوَّحَ (باب فتح) مصدر سے وہ بچھائی گئی۔

الْمَسْطُحُ مکان کے اوپر کے حصے یعنی چھت کو کہتے ہیں اور سَطَّحَتْ اَلْبَیْئَتِ کے معنی چھت ڈالنے کے ہیں۔ لیکن سَطَّحَتْ الْمَكَانَ کے معنی کسی جگہ کو چھت کی طرح ہموار کرنے کے ہیں۔

فَایْدَ ۳۰ : آیات ۱۷ تا ۲۰ تک سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اگر یہ لوگ آخرت کی یہ باتیں سن کر کہتے ہیں کہ آخر یہ سب کچھ کیسے ہو سکتا ہے۔ تو کیا یہ خود اپنے گرد و پیش کی دنیا پر نظر ڈال کر انہوں نے کبھی نہ سوچا کہ یہ اونٹ کیسے بن گئے؟ یہ آسمان کیسے بلند ہو گیا؟ یہ پہاڑ کیسے قائم ہو گئے؟ یہ زمین کیسے بچھ گئی؟ یہ ساری چیزیں اگر بن سکتی تھیں اور بنی ہوئی ان کے سامنے موجود ہیں۔ تو قیامت کیوں نہیں آسکتی؟ آخرت میں ایک دوسری دنیا کیوں نہیں بن سکتی؟ دوزخ اور جنت کیوں نہیں ہو سکتیں؟ (تفہیم القرآن) ۸۸: ۲۱ : فَذَکَکَیْزُ۔ فن ترتیب کا ہے۔ امر مابعد کا ماقبل پر مترتب ہونا۔

ذَکَکَیْزُ؛ فعل امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، تَذَکَیْزُ (تَقْدِیْلُ) مصدر سے۔ تو یاد دلا رہا۔ تو نصیحت کرتا رہا۔ تو سمجھاتا رہا۔ یعنی آپ دلائل متذکرہ بالا کی روشنی میں ان کو

سمجھائیں۔ نصیحت کر رہے ہیں۔ تحقیق تم نصیحت کرنے والے ہی ہو۔ یعنی آپ کا کام ان کو اِنَّمَا اَنْتَ مُذَکِّرٌ؛

نصیحت کرنا ہے۔ آپ کا ذمہ صرف نصیحت پہنچا دینا ہے۔ یہ نصیحت کرنے کی علت کا بیان، مَذْكُورٌ تَذْكِرًا (تفعیل) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ نصیحت کرنے والا۔ یا د دلانے والا۔

۲۲: ۸۸ — لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ — المصيطر — المسيطر — المسلط علی الشئ لِيشرف عليه ويتعهد احواله و يكتب عمله، یعنی وہ شخص جس کو کسی پر مسلط کر دیا جائے تاکہ وہ اس کی نگرانی کرے۔ اس کے احوال کی خبر رکھے اور اس کے اعمال کو لکھتا ہے۔ اُسے مصیطر کہتے ہیں۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے مَصَيَّرًا مصدر سے جس کے معنی ہے کسی کام پر مقرر ہونا، ذمہ دار ہونا۔ لہذا مصیطر کے معنی ہوئے ذمہ دار۔ مقرر۔ نگران۔

اس آیت میں اِنَّمَا اَنْتَ مَذْكُورٌ کے مفہوم کی تاکید ہے یعنی آپ کا ذمہ صرف نصیحت کرنا ہے وہ غور نہ کریں یا نصیحت نہ پکڑیں تو آپ ذمہ دار نہیں ہیں۔ یہی مطلب آیت وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ (۵۰: ۴۵) اور آپ ان پر درستی کرنے والے نہیں ہیں) کا ہے۔

۲۳: ۸۸ — اِلَّا مَنْ تَوَلَّىٰ وَكُفِّرَ — استثناء منقطع ہے۔ اِلَّا — لَكِنَّ کے معنی میں مَنْ تَوَلَّىٰ جملہ شرطیہ ہے وَكُفِّرَ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے ہر دو جملے شرطیہ ہیں اور اگلی آیت جواب شرط میں ہے۔

تَوَلَّىٰ ماضی واحد مذکر غائب تَوَلَّىٰ (تفعیل) مصدر سے ہے جس کے معنی پیٹھ پھیرنے۔ منہ موڑنے۔ روگردانی کرنے کے ہیں۔

كُفِّرَ اس نے اللہ کا انکار کیا

ترجمہ ہوگا۔

لیکن جس نے (ایمان سے) روگردانی کی اور اللہ کا انکار کیا۔

۲۴: ۸۸ — فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذَابَ الْكَبِيرَ — جواب شرط کے لئے ہے يُعَذِّبُ مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب يُعَذِّبُ (تفعیل) مصدر۔ وہ عذاب دے گا۔ کُضْمِير مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع مَنْ ہے۔

اَلْعَذَابَ الْكَبِيرَ موصوف وصفت پل کر عَذَابَ کا مفعول۔

ترجمہ ہوگا۔ تو اللہ اس کو بڑا عذاب دے گا۔

فَاتِلَاہُ

ایمان سے روگردانی کرنے والوں کو اور اللہ کا انکار کرنے والوں کو
 اس دنیا میں بھی کئی قسم کے عذاب ملیں گے مثلاً سبھوک، قحط، قتل، بیماری وغیرہ۔
 لیکن یہ عذاب، آخرت کے عذاب (یعنی عذاب جہنم) سے دکھ اور تکلیف میں بہت کم
 درجے کے ہوں گے اور آخرت کا عذاب ان تمام عذابوں سے بہت بڑا اور دردناک ہوگا۔
 ۸۸ : ۲۵ — إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ — إِنَّ حَسْرَتَهُم بِأَفْعَالِهِمْ مضاف مضاف
 الیہ ملکہ اسم ان — اِلَیْنَا۔ اس کی خبر۔ اِیَاب مصدر ہے اَبَّ یُؤْبُّ کا (باب نصر)
 هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع وہ لوگ ہیں جو ایمان سے پھر گئے۔ اور اللہ کے منکر ہونے
 ترجمہ ۱۔

بے شک ان کو پھر کر ہمارے پاس ہی لوٹنا ہے۔

اَوْب اس کا مادہ ہے۔ اَلْاَوْب گو اس کے معنی رجوع ہونے کے ہیں لیکن رجوع
 کا لفظ عام ہے۔ جو حیوان اور غیر حیوان دونوں کے لوٹنے پر بولا جاتا ہے لیکن اَوْب کا
 لفظ خاص کر حیوان کے ارادۃً لوٹنے پر بولا جاتا ہے۔ اَبَّ، اَوْبًا، اِیَابًا، مَابًا؛
 وہ لوٹ آیا۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءً (۸: ۹۰)،
 جو شخص چاہے اپنے پروردگار کے پاس ٹھکانہ بنائے۔

اَلْاَوْب۔ تَوَّابٌ سے صیغہ مبالغہ ہے۔ یعنی وہ شخص جو معاصی کے ترک
 اور فعل طاعت سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والا ہو۔

قرآن مجید میں ہے۔ ۱۔ لِكُلِّ اَوْبٍ حَفِیْظٌ : (۳۲: ۵۰) یعنی ہر رجوع لانے اور
 حفاظت کرنے والے کے لئے۔

۸۸ : ۲۶ — ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ : ثُمَّ تراخی فی الرتبہ کے لئے ہے،
 بے شک ان سے حساب لینا ہمارا ذمہ ہے :-

۸۸ : ۲۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۸۹) سُورَةُ الْفَجْرِ مَكِّيَّةٌ (۳۰)

۱۱۸۹ — وَالْفَجْرِ — واؤ قسم ہے الفجر مقسم پر۔

الفجر سے کیا مراد ہے اس میں کئی اقوال ہیں۔

۱۔ الفجر: سے مراد ہر روز کی فجر مراد ہے (ابن عباس، عکرمہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما)۔
۲۔ اس سے مراد نماز فجر ہے (عطیہ، رضی اللہ عنہ)۔

۳۔ اس سے مراد محرم کے پہلے دن کی فجر مراد ہے۔ اسی سے دنیا کا سال چھوٹتا ہے (قتادہ)۔

۴۔ اس سے مراد ماہ ذوالحجہ کی پہلی تاریخ کی فجر ہے کیونکہ اس سے ذوالحجہ کی دس راتیں (ابتدائی عشرہ) متصل ہے۔ (ضحاک)

۸۹: ۲ — وَكَيْلٍ عَشْرِ — واؤ عطف ہے جس کا عطف الفجر پر ہے لِيَا لِعَشْرِ موصوف وصف (عددی) مل کر مقسم ہے۔ واؤ قسم محذوف۔ اور قسم ہے دس راتوں کی۔ اس سے کون سی دس راتیں مراد ہیں۔ ذوالحجہ کی پہلی دس راتیں۔ رمضان کی آخری دس راتیں۔ محرم کی پہلی دس راتیں۔ تینوں قول ہیں۔

۸۹: ۳ — وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ — واؤ عطف ہے جس کا عطف حسب جملہ سابقہ الفجر پر ہے۔ واؤ قسم مقدرہ۔ الشفع۔ الوتر مقسم پر اور قسم ہے الشفع کی۔ اور الوتر کی۔

الشفع والوتر کی تشریح میں صاحب تفسیر ضیاء القرآن لکھتے ہیں۔

”و اس کے بعد فرمایا: قسم ہے الشفع کی (یعنی جفت کی) اور الوتر (طاق کی) اس کے مصداق کے بارے میں متعدد اقوال ہیں: ان میں سے مجھے یہ قول پسند ہے کہ شفع سے مراد مخلوق اور وتر سے مراد خالق۔“

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عطیہ، مجاہد، اور دیگر جلیل القدر علماء تفسیر نے اسی کو ترجیح دی ہے اور اس کی تشریح یوں کی ہے کہ ساری مخلوق دو، دو

کفر و ایمان، ضلالت و ہدایت، سعادت و شقاوت، میل و نہار، زمین و آسمان، بحر و بر، شمس و قمر، جن و انس، مذکور و مؤنث، زندگی اور موت، عزت و ذلت، علم اور جہالت۔ وغیرہ وغیرہ۔

لیکن اللہ تعالیٰ اپنی تمام شانوں اور صفات میں یکتا ہے، اور طاق ہے۔ وہاں زندگی ہے موت نہیں۔ عزت ہے ذلت نہیں ہے۔ علم ہے جہالت نہیں ہے۔ قوت ہے ضعف نہیں ہے۔ اس کی ذات بھی یکتا ہے اور صفات بھی یکتا ہیں۔ الشفع کے معنی کسی چیز کو اس جیسی دوسری چیز کے ساتھ ملا لینے کے ہیں۔ اور جفت چیز کو شفع کہا جاتا ہے۔ الشفاعة کے معنی دوسرے کے ساتھ اس کی مدد یا سفارش کرتے ہوئے مل جانے کے ہیں۔ عام طور پر کسی بڑے باعزت آدمی کا اپنے سے کمتر کے ساتھ اس کی مدد کے لئے شامل ہو جانے پر بولا جاتا ہے اور قیامت کے روز شفاعت بھی اسی قبیل سے ہوگی۔
الْوَتْرُ: یہ ضد ہے الشفع کی، الشفع (جفت جو دو پر تقسیم ہو سکے) الوتر (طاق۔ جو دو پر تقسیم نہ ہو سکے)

فائدہ ۵: الشفع والوتر سے کیا مراد ہے علماء میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ ہر ایک نے اپنی استعداد کے مطابق اپنی تاویل کو دلائل سے ثابت کرنے کی سعی کی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ تمام معانی ہی مراد ہوں۔
۸۹: ۴ — وَكَتَبَ إِذَا أَلَيْسَ — وَأَوْعَاطُفَ، وَأَوْقَسِيہِ مَقْدَرَه — أَلَيْلِ سے مراد جنس شب ہے کوئی رات ہو۔
مجاہد اور عکرمہ کے نزدیک مزدلفہ کی رات مراد ہے۔

إِذَا: بمعنی اس وقت۔ جس وقت۔ جب۔ ظرف زمان ہے اور قسم کے بعد واقع ہو تو زمانہ حال کے لئے آتا ہے جیسے یہاں اس آیت زیر مطالعہ میں۔
اور جبکہ قرآن مجید میں ہے وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ (۵۳: ۱) اور قسم ہے تاکہ کی جب وہ گرنے لگے۔ ڈھلنے لگے۔

لَيْسَ مضارع واحد مذکر غائب۔ سَوَّيْتُ (باب ضرب) مصدر سے بمعنی رات کو چلنا۔ شب روی۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْوَی

لِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى (۱: ۱۷) پاک، وہ ذات جو ایک رات اپنے بندے کو لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک۔
یسرائیل میں یسوی تھا۔ یٰ کو حذف کیا گیا ہے۔

۵: ۸۹ — هَكَذَا فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ جبکہ استفہام تقریری ہے یعنی بے شک اور قَسَمٌ میں تنوین تعلیم کی ہے۔ یعنی بلاشبہ اشیاء مذکورہ کی قسم عظیم الشان (کافی ہے) کیونکہ جن چیزوں کی قسم کھائی گئی ہے وہ بہت بڑی ہیں اللہ کی قدرت کی عجبوہ کاری اور حکمت کی ندرت کا ان سے پتہ چلتا ہے۔

ذِي حِجْرٍ۔ مضاف مضاف الیہ (بحالت جزم) صاحب عقل، دانا۔ یہ اَلْحَجُّوْر سے ہے۔ جس کے معنی سخت پتھر کے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔ فِيهِ حِكْمٌ الْحِجَارَةِ اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً (۷: ۲) گویا وہ پتھر ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ سخت۔ اَلْحَجُّوْر وَالْحَجَّوْر کے معنی ہیں کسی جگہ پر پتھروں سے احاطہ کرنے کے۔ کہا جاتا ہے حَجَّوْرُكَ حَجَّوْرًا فَمَوْحَجَّوْرٌ اور جس جگہ کے ارد گرد پتھروں سے احاطہ کیا گیا ہو اسے حَجَّوْرٌ کہا جاتا ہے۔ اس لئے حلیم کہہ اور دیارِ ثمود کو حَجَّوْرٌ کہا گیا ہے۔ وَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ (۸۰: ۱۵) اور (وادی) حجر کے رہنے والوں نے بھی پیغمبروں کی تکذیب کی۔

اور حَجَّوْرٌ (پتھروں سے احاطہ کرنا) سے حفاظت اور روکنے کے معنی لے کر عقل انسانی کو بھی حَجَّوْرٌ کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی انسان کو نفسانی بے اعتدالیوں سے روکتی ہے مثال کے لئے آیت زیر مطالعہ کو پیش رکھیں۔

فائدہ ۵: ان آیات (۸۹: ۱ تا ۴) کی تفسیر میں مفسرین کے درمیان بہت اختلاف پایا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ جفت و طاق کے بارے میں تو ۳۶ اقوال ملتے ہیں، بعض روایات میں ان کی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب بھی کی گئی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ کوئی تفسیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے ورنہ ممکن نہ تھا کہ صحابہ اور تابعین اور بعد کے مفسرین میں سے کوئی بھی آپ کی تفسیر کے بعد خود ان آیات کے تعین کرنے کی جسرات کرتا۔ (تفہیم القرآن جلد ششم حاشیہ زیر آیت ۵: ۸۹)۔

فائدہ ۶: آیات ۴ تا ۷ میں مذکور قسموں کا جواب القسم محذوف ہے را، لَتَبْعَنَّ

ثُمَّ لَتُبَيَّوْنَ بِمَا عَمِلْتُمْ (السر التفاسیر) (قسم ہے ان چیزوں کی) تم ضرور دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے پھر تم کو تمہارے اعمال سے متنبہ کیا جائے گا۔
۲۔ جواب قسم مقدر ہے کہ منکروں کو ضرور سزا ہوگی۔

بعض کے نزدیک آیت ۱۴۔ (إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْغُصَادِ) جواب القسم ہے۔ کافی الجہالین جس پر آئندہ کلام قرینہ ہے جس میں منکرین سائقین کی تفسیر کا ذکر ہے۔
(بیان القرآن)

۸۹: ۶۔ اَلَمْ تَرَ اِهْمَزَ اسْتِفْهَامِیۃً انکار یہ ہے جب نفی پر داخل ہوتا ہے تو اسے اثبات میں بدل دیتا ہے۔ کیونکہ جب نفی پر داخل ہوا تو نفی کی نفی ہوئی اور نفی کی نفی اثبات ہے لَمْ تَرَ نفی جہدِ بلم کا صیغہ واحد مذکر حاضر (خطاب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے) کیا تو (دل کی آنکھوں سے) نہیں دیکھا۔

ای الہ تنظر بعینی کیف فعل رَبَّكَ الخ (السر التفاسیر)
کیا آپ نے اپنے دل کی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ یعنی آپ نے ضرور دیکھا ہوگا۔
علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر الا تقان حصہ اول میں رقمطراز ہیں :-
جب ہمزۃ استفہام ”رَأَيْتَ“ پر داخل ہوتا ہے تو اس حالت میں رویت کا آنکھوں یا دل سے دیکھنے کے معنی میں آنا ممنوع ہوتا ہے اور اس کے معنی ”أَخْبَرْتَنِي“ (مجھے خبر دو۔ مجھے بتاؤ) کے ہوتے ہیں۔

اکثر مفسرین نے اس کا ترجمہ ”کیا آپ نے نہیں دیکھا“ ہی کیا ہے۔
عَاد سے مُراد قوم عاد یا قبیلہ ہے۔ عاد حضرت نوح علیہ السلام کی قوم میں ایک شخص گدڑا ہے جس کا سلسلہ نسب تین واسطوں سے حضرت نوح علیہ السلام سے جا ملتا ہے۔
اس کی نسل بھی اسی نام سے موسوم ہوئی جو طوفانِ نوح کے بعد ملک عرب میں پہلی با اقتدار حکمران قوم تھی۔

۸۹: ۷۔ اِرَاكَ ذَاتِ الْعِمَادِ۔ یہ عاد کا عطف بیان ہے اور اس کی وضاحت کرتا ہے یعنی وہ عاد جو قبیلہ ارم ستونوں والوں سے تھا۔
إِسْمَہ کے متعلق لغات القرآن میں ہے :-

اس کی تفسیر میں مفسرین کا اختلاف ہے لیکن زیادہ قرین صحت یہی ہے کہ یہ ایک قبیلہ کا نام ہے جو جد قبیلہ ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کے نام پر رکھا گیا ہے۔ عرب

باتہ میں سے عَادِ اُولٰی اسی قبیلہ میں سے شمار کیا جاتا ہے چنانچہ قرآن عظیم میں لِیَعَادِ اِرْمَہَ ذَاتِ الْعِمَادِ میں عاد سے مراد عَادِ اُولٰی اور ارم سے ان کا قبیلہ مراد ہے۔

اِرْمَہَ۔ یا تو تانیث اور علمیت کی بنا پر غیر صرف ہن یا علمیت اور عجمیت کی وجہ سے لہذا منصوب ہے۔

ذَاتِ الْعِمَادِ مضاف مضاف الیہ ستونوں والے۔ عِمَاد جمع ہے عِمَادَہ کی معنی ستون۔

علامہ احمد فیومی المصباح میں لکھتے ہیں: عِمَاد وہ چیز ہے کہ جس کا سہارا لیا جائے۔ اس کی جمع عَمَد (بفتحتین) ہے۔ امام راغب بھی یہی معنی لکھتے ہیں چنانچہ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔

فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ (۱۰۴: ۹) (اس کے شعبے) لمبے لمبے ستونوں کی صورت میں ہوں گے۔

آیات ۶-۷ کا ترجمہ ہو گا۔

اے مخاطب کیا تو نے نہیں دیکھا کہ تیرے رب نے قوم عاد سے یعنی قوم ارم ستونوں والی سے کیا کیا۔

تَارُجُ الْعُرُوسِ میں ہے۔

آیت شریفہ اِرْمَہَ ذَاتِ الْعِمَادِ میں بعض نے ”ذَاتِ الْعِمَاد“ کے معنی دراز قامت بیان کئے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد ستونوں والی بلند عمارت والے ہیں۔ اور اس کی جمع عَمَد ہے۔

۸۹: ۸ — اَلَّتِیْ لَمْ یُخْلَقْ مِثْلُهَا فِی الْبِلَادِ: یہ جملہ عاد کی صفت ہے یا اِرْمَہ کی صفت ہے۔ چونکہ عاد سے قبیلہ عاد اور اِرْمَہ سے قبیلہ ارم مراد ہے اس کی رعایت سے اَلَّتِیْ بصیغہ تانیث لایا گیا ہے۔

لَمْ یُخْلَقْ مضارع مجہول نفی جہد بلم نہیں پیدا کیا گیا۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب قبیلہ عاد یا ارم کے لئے ہے۔

اَلْبِلَادِ۔ بِلَد کی جمع بمعنی شہر یا ملک۔ جس (قبیلہ) کی مثل (دنیا کے ملکوں میں پیدا نہیں کیا گیا۔

۸۹: ۹ — وَثَمُودَ۔ وَاَوْعَاطِفَ، ثَمُودَ کا عطف عَادِ پر ہے کیونکہ ایک قبیلہ کا

نام ہے اس لئے تعریف اور تائید کی وجہ سے غیر منصرف ہے لہذا منصوب آیا ہے۔

الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ۔ یہ نمود کی صفت ہے اور دیکھا گیا تیرے رب نے، نمود کے ساتھ جو وادیوں میں پتھروں کو تراشتے تھے۔

نمود حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کا نام ہے۔ فن سنگ تراشی اور تعمیر عمارات میں بڑی مہارت رکھتے تھے۔ حضرت صالح کی اولیٰی کا واقعہ ان ہی کے ساتھ پیش آیا تھا۔

الَّذِينَ۔ اہم موصول۔ جمع مذکر۔ جو۔ جو لوگ، وہ سب لوگ، وہ سب مرد۔

الَّذِي کی جمع ہے۔ باقی جملہ اس کا صلہ ہے اور سارا جملہ نمود کی صفت ہے۔

جَاءُوا ماضی جمع مذکر غائب جَوَّبُ (باب نصر) مصدر سے۔ انہوں نے تراشا وہ تراشتے تھے۔

الصَّخْرَ۔ صَخْرَةٌ کی جمع۔ سخت پتھر۔ الْوَادِ۔ اہم مفرد۔ الْوَادِيَّةُ جمع اصل میں الوادی تھا۔ دو پہاڑوں کے درمیان کا میدان۔ قتادہ کے نزدیک شام کی ایک وادی (وادی القری) مراد ہے جو کہ مدینہ کے قریب بجانب شام ہے۔ یا وہ پہاڑی وادی مراد ہے جہاں وہ لوگ پتھروں کو تراش کر مکان بنا کر رہتے تھے۔

۸۹: ۱۰۔ وَفِرْعَوْنُ ذِي الْاَوْتَادِ۔ واو عاطفہ، فِرْعَوْنُ بوجہ علیت و عجبت غیر منصرف ہے اور اس کا عطف بھی عاد پر ہے۔ اِیْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْاَوْتَادِ۔ (اے مخاطب) کیا تو نے دیکھا تھا کہ سب نے (قوم) عاد سے کیا کیا۔ اور فرعون ذی الاوتاد سے کیا کیا۔

ذی الاوتاد۔ مضاف مضاف الیہ بل کہ فرعون کی صفت ہیں۔ چونکہ فرعون بوجہ معطوف عاد محل جر میں ہے اس کی صفت اعراب میں اس کے مطابق ہوگی۔ لہذا ذی بمعنی والا۔ صاحب الجالت جر ہے۔

اوتاد۔ جمع ہے وَتَدٌ کی بمعنی مینیں۔ ذی الاوتاد بمعنی میخوں والا۔ کی تفسیر میں مفسرین کے متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ اوتاد۔ لشکروں کو کھینچتے ہیں۔ کیونکہ حکومت و سلطنت کی یہی میخ ہوتی ہیں۔ یہی ابن عباس کا قول ہے:

۲۔ یہ کہ اس قدر گھوڑے اور خیمے تھے کہ بیشمار میخیں ساتھ چلا کرتی تھیں گھوڑے باندھنے کے لئے اور خیمے کاڑھنے کے لئے:

۳۔ یہ کہ وہ موزی (فرعون) ایمان والوں کو چومینا کرتا تھا اس لئے میخیں رکھ چھوڑی تھیں مجاہد اور قتال بن جان نے کہا کہ آدمی کو زمین پر حبت لٹا کر ہاتھ پاؤں سیدھے کر کے ان میں میخیں ٹھونک دیتا تھا۔

۸۹: ۱۱ — اَلَّذِيْنَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ: الذین۔ اہم موصول جمع مذکر۔ جنہوں نے ان سب نے۔ (یعنی عاد و ثمود و فرعون نے)

طَغَوْا۔ ماضی جمع مذکر غائب طغیان (باب نصر، سمع) مصدر سے بمعنی انہوں نے سرکشی کی۔ وہ حد سے گذر گئے۔ جنہوں نے ملکوں میں سرکشی کی حد کر دی یہ جسد عاد و ثمود اور فرعون کی صفت ہے۔

۸۹: ۱۲ — فَانْزَلْنَاهَا فُسَادًا: ف عاطف ہے۔ اور انہوں نے ان ملکوں میں بڑا ہی فساد مچا رکھا تھا۔

۸۹: ۱۳ — فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ: فَ سببیہ۔ بسبب ان کی اس سرکشی کے۔

صَبَّ: ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب: صَبَّ مصدر۔ لازم اور متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔

پہلی صورت میں بہانے کے معنی ہوں گے۔ اور اس کا فعل باب نصر سے آئیگا۔ دوسری صورت میں پہننے کے معنی ہوں گے۔ اور فعل باب ضرب سے آئے گا۔ قرآن مجید میں یہ متعدی ہی استعمال ہوا ہے۔ اس نے اوپر سے بہایا۔ اس نے اوپر سے ڈالا۔

سَوْطَ عَذَابٍ میں صفت کی اضافت موصوف کی جانب ہے۔ اصل میں عَذَابٌ مَسْطُوطٌ تھا۔ سَوْط کا اصل لغوی معنی ہے مخلوط کر دینا۔ کوڑے میں مختلف بل مخلوط ہوتے ہیں۔ اسی لئے اس کو سوط کہتے ہیں آخرت کے عذاب کے مقابلہ میں دنیا کا عذاب ایسا ہے جیسے تلوار کے مقابلہ میں کوڑا۔ اسی لئے دنیوی عذاب کو کوڑے سے تشبیہ دی۔

ترجمہ:۔ پس آپ کے رب نے ان پر عذاب کا کوڑا برسایا۔ یعنی طرح طرح کا عذاب ان پر نازل کیا۔

۸۹: ۱۴ — اِنَّ رَبَّكَ لَبَالَغُ الْعُصَادِ: بعض کے نزدیک یہ ان قسموں کا جو آیات اناہم میں مذکور ہیں جواب ہے۔ اس صورت میں درمیانی کلام کلام معترضہ ہوگی۔

ترجمہ ہوگا:۔ قسم ہے ان چیزوں کی یا امور کی جو آیات اناہم میں مذکور ہیں کہ بے شک

تیرا رب گھات لگائے ہوئے ہے۔

صاحبِ تفہیم القرآن اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

ظالموں اور مفسدوں کی حرکات پر نگاہ رکھنے کے لئے گھات لگائے ہوئے ہونے کے الفاظ تشبیہ اور استعارے کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔ گھات اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں کوئی شخص کسی کے انتظار میں اس غرض سے چھپا بیٹھا ہوتا ہے کہ جب وہ زور پر آئے تو اسی وقت اس پر حملہ کرے۔ وہ جس کے انتظار میں بیٹھا ہوتا ہے اسے کچھ پہنچ نہیں ہوتا کہ اس کی خبر لینے کے لئے کون کہاں چھپا ہوا ہے انجام سے غافل، بے فکری کے ساتھ وہ اس مقام سے گذرتا ہے اور شکار ہو جاتا ہے۔

یہی صورت حال اللہ تعالیٰ کے مقابل میں ان ظالموں کی ہے جو دنیا میں فساد کا طوفان برپا کئے رکھتے ہیں۔ انہیں اس کا کوئی احساس ہی نہیں ہوتا کہ خدا بھی کوئی ہے جو ان کی حرکات کو دیکھ رہا ہے وہ پوری بے خوفی کے ساتھ روز بروز زیادہ سے زیادہ شرارتیں کرتے چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب وہ حد آجاتی ہے جس سے آگے اللہ تعالیٰ انہیں بڑھنے نہیں دینا چاہتا اسی وقت ان پر اچانک اس کے عذاب کا کوڑا برس جاتا ہے۔

الْمُؤْصَدِ - طرف مکان - مفرد، جمع مراد۔ گھات لگانے کی جگہ۔

اِنَّ رَبَّكَ بِالْمُؤْصَدِ - بیشک تیرا رب گھات میں ہے۔ مطلب یہ کہ جس طرح گھات لگا کر کسی مخفی مقام پر بیٹھنے والے سے ادھر سے گذرنے والا دشمن بچ کر نکل نہیں سکتا۔ اور گھات لگانے والے سے دشمن مخفی نہیں رہ سکتا۔ اسی طرح درپردہ اللہ تعالیٰ بھی اپنے بندوں کے تمام اعمال سے واقف اور باخبر ہے اس سے بچ کر چھپ کر کوئی شخص راہِ زندگی طے نہیں کر سکتا۔ بِالْمُؤْصَدِ میں لام تاکید کے لئے ہے۔

۱۵:۸۹ - قَا مَّا اِلَّا نَسَاۤءُ اِذَا مَا ابْتَلٰهُ رَبُّهُ ، فَنَحْنُ عَطْفٌ بِّہٖ اَمَّا

حرف بشرط ہے۔ اور اکثر حالات میں تفصیل کے لئے آتا ہے۔ اور کبھی تاکید کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ اور یہاں تاکید کے لئے مستعمل ہے۔

اور جو انسان ہے، لیکن انسان ایسا ہے، مگر انسان ہے کہ
اِذَا شرطیہ اور مازائدہ ہے۔

اِبْتَلٰہُ - اِبتَلٰی، ماضی واحد مذکر غائب، اِبْتِلَاۡءٌ (افتعال) مصدر - بمعنی آزمانا۔ کُضمیر مفعول واحد مذکر غائب۔ الا نساۃ کے لئے ہے۔ لیکن انسان ایسا ہے کہ

اس کا پروردگار اس کو آزماتا ہے۔

فَاَكْرَمَكَ وَ مَعْنٰی بِحَسْبٍ لِّسٍ۔ اَكْرَمَكَ۔ اَكْرَمَ ماضی واحد مذکر غائب اَكْرَمُ (افعال) مصدر سے۔ ماضی مفعول واحد مذکر غائب انسان کے لئے ہے۔ پھر اس کو (آزمائش کے لئے) عزت بخشا ہے۔

وَنَعَمْتَ اور اس کو نعمت عطا کرتا ہے۔

فَيَقُولُ رَبِّيْ اَكْرَمَنِ: ف جواب شرط کے لئے ہے۔ اَكْرَمَ ماضی واحد مذکر غائب ن وقایہ می ضمیر واحد متکلم محذوف۔ تو کہتا ہے کہ اس نے مجھے عزت بخشی (کیونکہ وہ ہر اعمال پر خوش ہے)۔

۸۹: ۱۶۔ وَاَمَّا اِذَا مَا ابْتَلٰهُ۔ اور جب وہ اس کو (اور طرح) آزماتا ہے

فَقَدْ رَعٰلَيْهِ رِزْقُكَ۔ اور اس پر روزی تنگ کر دیتا ہے قَدْ ماضی واحد مذکر غائب قَدْ رُ (باب نصر، ضرب) مصدر۔ یعنی خدا کا کسی کام رزق تنگ کر دینا۔ (جملہ شرطیہ ہے)

فَيَقُولُ رَبِّيْ اَهَانَنِ: جملہ جواب شرط ہے اِهَانَنِ: ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ اِهَانَةُ (افعال) مصدر سے ن وقایہ می ضمیر واحد متکلم محذوف، اس نے میری اہانت کی۔ اس نے مجھے ذلیل کیا۔

فَاَمَّا ذٰلِكَ۔

انسان کا یہ حال ہے کہ وہ رات دن حصول دنیا اور اس کی لذات و شہوات میں مشغول ہے۔ اگر دنیا میں دولت و راحت مل گئی تو کہنے لگا میرا خدا مجھ سے خوش ہے جب ہی تو اس نے مجھے عزت دی ہے اور جو تنگ دستی یا تکلیف پیش آگئی تو کہنے لگا کہ خدا ناراض ہے جیسا تو اس نے مجھے ذلیل کر رکھا ہے۔

گویا خداوند تعالیٰ کی رضامندی اور اس کا عزت و اکرام حصول دولت اور راحت دنیا پر منحصر جانا۔ اور اس کی ناراضگی اور توہین کو دنیاوی فقر و فاقہ اور تکالیف پر محمول کیا۔ یہ اس کا خیال باطل ہے کیونکہ دنیا کی راحت و نعمت اور اسی طرح افلاس و فقر، بیماری و خواری اس کی آزمائش ہے کہ نعمت و راحت پا کر کیسی شکر گزاری و وفاداری کرتے ہیں اور مصیبت میں کیونکر صبر کرتے ہیں۔ (تفسیر حقانی)

۸۹: ۱۷۔ كَلَّا۔ حرف رد و جرہ (ڈانٹ، جھڑک)، اور کسی کام سے روکنے

کے لئے آتا ہے، ہرگز نہیں۔ یعنی جیسا کہ انسان نعمت و راحت اور تنگ دستی و تکلیف کو معیار عزت افزائی و توہین خیال کرتا ہے ایسا نہیں ہے۔

بَلْ لَّا تَكْلُمُونَ الْيَتِيمَ، بَلْ حُرُوفُ اضْرَابِہِے مَاقِلِ كِے الْبَطَالِ اور لُحْدِ كِی تَصْحِیحِ كِے لُے اَیْلِہِے۔

مطلب یہ ہے کہ بات یوں نہیں کہ فقیر رکھ کر اللہ تمہاری بے عزتی کرتا ہے بلکہ اس تو تم کو مال عطا فرما کر تم کو نوازتا ہے مگر تم یتیم کو نہیں نوازتے اس کی پاسداری نہیں کرتے اس سے محبت کرتے ہو نہ اس پر خرچ کرتے ہو۔ ترجمہ ۱۔ بلکہ بات یہ ہے کہ تم یتیم کی عزت نہیں کرتے۔

فائدہ: تَكْلُمُونَ (آیت ۱۷) تَخَاضُّونَ (آیت ۱۸) تَأْكُلُونَ (آیت ۱۹) اور تَحِبُّونَ (آیت ۲۰) میں جمع حاضر کے صیغے آئے ہیں اور ان کی ضمیریں انسان کی طرف راجع ہیں کیونکہ

جنس انسان مراد ہے ایک انسان مراد نہیں ہے۔ لیکن لفظ انسان مفرد ہے اس لئے اَبْتَلٰہُ الْکُؤْمَہُ، نَعَمَہُ، یَقُولُ (آیت ۱۵) کی مفرد ضمیریں بھی اسی کی طرف راجع کی گئی ہیں۔

۱۸: ۸۹۔ وَلَا تَخْضُّونَ عَلٰی طَعَامِ الْمُسْکِیْنِ: اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے لَا تَخْضُّونَ منسارع منفی کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مَحَاضَّةٌ (مُفَاعَلَتٌ) مصدر ہے تم باہم ایک دوسرے کو رغبت نہیں دلاتے ہو۔ (اس کا مفعول محذوف ہے)

عَلٰی طَعَامِ الْمُسْکِیْنِ: مسکین کو کھانا کھلانے کی۔

۱۹: ۸۹۔ اَلْخَرَآثُ، میراث، مرنے کا مال۔ اَصْلُہِے مِیْنِ وِرَآثُ تھا: داؤ کوٹ بدل لیا گیا ہے۔

اَكْلًا مفعول مطلق تاکید کے لئے لایا گیا ہے یہ موصوف ہے اور لَمَّا اس کی صفت ہے اور میراث کا سارا مال چٹم کر جاتے ہو۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں۔

وَكَانَ اَهْلُ الشُّرْكِ لَا یُورِثُونَ النِّسَاءَ وَلَا الصِّبْیَانَ بَلْ یَاْكُلُونَ مِیْرَآثَہُمْ مَعَ مِیْرَآثَہُمْ۔ یعنی مشرکین بچوں اور عورتوں کو وراثہ میں سے کچھ نہ دیتے تھے بلکہ ان کے حصے کو بھی اپنے حصے کے ساتھ ملا کر ہٹپ کر جاتے تھے۔

لَمَّا۔ جَمْعًا۔ اَصْلُہِے اَللَّمَّ فِی کَلَامِ الْعَرَبِ الْجَمْعُ۔ یَقَالُ لَمَمْتُ الشَّیْءَ اَلْمَہُ لَمَّا اِذَا جَمَعْتِہُ۔ ترجمہ: لَمَّا کا معنی ہے جمع کرنا۔ کلام عرب میں لَمَمَ کا مادہ

اسی مفہوم پر دلالت کرتا ہے۔ جب تو کسی چیز کو جمع کرے گا اور سمیٹ لے گا تو تو کہے گا لَمْتُ الشَّيْءَ الْمَهْ لَمًّا۔ (تفسیر ضیاء القرآن)۔

لَمًّا مصدر ہے۔ لَمَّ يَلُمُّ لَمًّا (باب نصر) اپنا اور دوسروں کا حقہ کھالینا۔
۸۹: ۲۰۔ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا۔ اس کا عطف بھی جملہ مذکورہ بالا پر ہے
حُبًّا۔ مفعول مطلق۔ فعل کی تاکید میں لایا گیا ہے۔ موصوف، جَمًّا اس کی صفت
بجید۔ بہت جی بھر کر۔ مصدر ہے۔ ہر شے کی کثرت اور زیادتی کے لئے آتا ہے
اور تم دولت سے بچد محبت کرتے ہو۔

۸۹: ۲۱۔ حَلًّا إِذَا دُرِّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَحًّا؛ حَلًّا حرف روع
اور زجر ہے۔ ہرگز نہیں۔ یہ مذکورہ حرکتوں سے بازداشت ہے۔
مقاتل نے کہا (یہ نفی ہے یعنی) جو حکم ان کو دیا گیا ہے یہ اس کی تعمیل نہیں کریں گے
یا بعد والے کلام کی تحقیق کے لئے ہے۔ یعنی جس وعید مذاب اور ان کے حسرت و افسوس
کا بیان بعد والی آیات میں کیا گیا ہے اس سے شک کو دور کرنے کے لئے لفظ حَلًّا
استعمال کیا گیا ہے۔

إِذَا۔ ظرف زمان۔ جب۔ دُرِّتِ مانع مجہول واحد مؤنث غائبہ۔
دَكُّ (باب نصر) مصدر سے، دَكُّ یعنی ریزہ ریزہ کرنا۔ ڈھا کر برابر کرنا۔ کوٹ کوٹ کر
برابر کرنا۔ دَكُّ اصل میں نرم اور ہموار زمین کو کہتے ہیں اور چونکہ نرم اور ہموار زمین ریزہ
ریزہ ہوتی ہے۔ اسی لئے اسی مناسبت سے اس کے مصدر کے معنی مقرر ہوئے۔
دَحًّا مصدر منصوب فعل کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے دوسری بار دَحًّا
مزید تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔
ترجمہ :-

جب زمین کو کوٹ کوٹ کر ریزہ ریزہ کر دیا جائے گا۔

۸۹: ۲۲۔ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا، وَأَوَّاعٌ جَاءَ عَظْفُ
دُرِّتِ پر ہے۔ صَفًّا صَفًّا الْمَلَكُ سے حال ہے۔ الْمَلَكُ میں الف لام
جنسی ہے یعنی ملائکہ۔

ترجمہ :-

اور جب تیرا پروردگار جلوہ افروز ہوگا اور فرشتے قطار اندر قطار حاضر ہوں گے۔

صَفًا یہ اصل میں صَفَّ یَصِفُ (باب نصر) کا مصدر ہے جس کے معنی قطار باندھنے کے آتے ہیں اور خود قطار کے معنی میں بھی بطور اسم مستعمل ہے صَفٌّ بمعنی اسم فاعل صَافٌ (قطار باندھنے والا) بھی آتا ہے۔ جیسے وَإِنَّا لَنَخْنُ الصَّافُونَ (۱۶۵:۳۷) اور ہم جو ہیں سو ہم ہی ہیں قطار باندھنے والے :

۸۹: ۲۳ — وَجَائِیَ یَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ : وَاَوْعَاطِفُ جَائِیَ مَاضِیَ بِجَهَنَّمَ وَاحِدَ مَذْکُرُ غَائِبٍ۔ مَجْنِیٌّ (باب ضرب) مصدر ہے۔ جری و مادہ۔ جہنم مفعول مالم لیسَمَ فاعلاً۔ فاعل کا قائم مقام ہے۔

یَوْمَئِذٍ۔ اسم ظرف منصوب۔ مضاف۔ اِذْ مضاف الیہ۔ اس دن۔ اس جملہ کا عطف بھی دُکْتُ پر ہے :

اور اس دن جہنم کو سامنے لایا جائے گا۔

یَوْمَئِذٍ اس دن۔ یہ ماقبل کے یَوْمَئِذٍ سے بدل ہے۔
یَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ : یَتَذَكَّرُ مَضَارِعُ وَاحِدَ مَذْکُرُ غَائِبٍ تَذَكَّرَ (تَفَعَّلَ) مَصَدَرٌ وَهْ نَصِیْحَتٌ پکڑتا ہے۔ اس کے چند ایک تراجم حسب ذیل ہیں۔
۱۔ اس دن انسان سمجھے گا۔ (تفسیر حقانی)

۲۔ اس دن انسان کو سمجھ آئے گی۔ (ضیاء القرآن)

۳۔ اس روز انسان کو سمجھ آوے گی۔ (بیان القرآن)

۴۔ اس روز انسان کو سمجھ آئے گی (تفہیم القرآن)

۵۔ اِی یَتَذَكَّرُ مَاضِیَ اَوْ یَتَعَذَّرُ لِاَنَّهُ یَعْلَمُ قُبْحَهَا فِیْنَمَا عَلِمَهَا

یعنی انسان اپنے گناہوں کو یاد کرے گا یا نصیحت قبول کرے گا؛ کیونکہ وہ ان گناہوں کی قباحت سے متنبہ ہو جائے گا اور ان پر ندامت محسوس کرے گا :

(بیضاوی)

۶۔ اِی یَتَعَذَّرُ الْكَافِرُ وَیَتُوبُ : یعنی کافر نصیحت پکڑے گا اور توبہ کرے گا (الحازن)

۷۔ یَتُوبُ : توبہ کرے گا۔ (رازی)

مطلب یہ کہ۔ قیامت کے دن انسان اپنے گناہوں سے توبہ کرے گا :

جو اس نے دنیا میں کئے ہوں گے اور نادام ہوگا۔ کیونکہ اس کو معلوم ہو جائے گا کہ

۴۔ نبی اللہ نے اسے جو خبر دی تھی وہ برحق تھی اور اس کی اپنی سرکشی اور نافرمانی سراسر گمراہی: وہ اپنے کئے پر توبہ کرنا چاہے گا لیکن بے فائدہ۔

الا نَسِئْتَ سَعْدَیْ رَیِّیَ اَکْثَرِیْنَ وَحِیَیْ کَافِرِیْنَ اِنْسَانِیْنَ سَعْدَیْ رَیِّیَ اَکْثَرِیْنَ (آیات ۱۵-۱۶)
وَ اِنِّیْ لَہٗ الذِّکْرُیْ۔ جملہ فاعل یَتَذَکَّرُ سے حال ہے اِنِّیْ۔ کیسے، کیونکہ اسم ظرف ہے۔ زمان و مکان دونوں کے لئے آتا ہے۔ ظرف زمان ہو تو متنیٰ (کب کے معنی دیتا ہے اور اگر ظرف مکان ہو تو اَیْنَ (کہاں، جہاں) کے معنی دیتا ہے، اور اگر استفہامیہ ہو تو کیف (کیسے، کیونکر) کے معنی دیتا ہے جیسے کہ آیت ہذا میں ہے۔
جملہ استفہام انکاری ہے۔ یعنی اس بعد از وقت ندامت سے اور توبہ سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ توبہ کی شرط تو ایمان بالغیب ہے قیامت کے ظہور کے بعد تو غیبتِ ربّیٰ سامنے دیکھ کر توبہ ایک کو ہی ماننا پڑیگا۔

الذِّکْرُیْ: ذَکَرَ یَذْکُرُ (باب نصر) کا مصدر ہے کثرتِ ذکر کے لئے ذِکْرُیْ بولا جاتا ہے یہ ذِکْرُ سے زیادہ بلیغ ہے نصیحت کرنا۔ ذکر کرنا۔ یاد۔ پند، موعظت، (اب نصیحت پکڑنے یا توبہ کرنے کا کیا فائدہ۔
۸۹: ۲۴ — یَقُولُ یَلِیْنٰنِیْ قَدْ مُتَ لِحَیَاتِیْ۔ یہ یَتَذَکَّرُ کی تفسیر ہے کافر انسان دنیا میں اپنے کفر اور سرکشی پر قیامت کے روز ندامت اور حسرت محسوس کرتے ہوئے کیا کہے گا۔

یَلِیْنٰنِیْ..... لِحَیَاتِیْ مقولہ مفعول ہے یَقُولُ کا۔ یعنی وہ یہ کہے گا۔
یاء حسرتِ ندا ہے۔ اے۔

لِیْتَ حرفِ مشبہ بالفعل ہے اسم کو نصب اور خبر کو رفع دیتا ہے۔ تمنا کے لئے مستعمل ہے کاش! فی اسم۔ اے کاش! میں.....
قَدْ مُتَ۔ ماضی واحد متکلم تَقَدِّیْمُ (تفعیل) مصدر سے۔ میں نے آگے بھیجا میں آگے بھیجتا۔

حِیَاتِیْ۔ مضاف مضاف الیہ۔ میری زندگی۔ میری حیات۔
ترجمہ ہوگا۔

اے کاش! میں اپنی اس زندگی کے لئے (کچھ) آگے بھیجتا۔

بعض نے لام کو معنیٰ فیٰ لیا ہے۔ اس صورت میں ترجمہ ہوگا:۔
 اے کاش میں اپنی (دنیاوی) زندگی میں اعمال صالحہ کر کے پہلے ہی (اس لازوال
 زندگی کے لئے) آگے بھیجتا۔

۸۹: ۲۵ { فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ }
 ۸۹: ۲۶ { أَحَدًا }۔ سو اس دن نہ کوئی اس کے عذاب کی طرح کا (کسی کو) عذاب
 دے گا اور نہ کوئی اس کے جکڑنے کی طرح (کسی کو) جکڑے گا۔

یَوْمَئِذٍ: اس روز۔ لَا يُعَذِّبُ اور لَا يُوثِقُ کا ظرف زمان ہے۔ لَا يُعَذِّبُ
 مضارع منفی صیغہ واحد مذکر غائب۔ اور لَا يُوثِقُ مضارع منفی واحد مذکر غائب۔
 اِثْقَاقٌ (افعال) مصدر۔ وہ نہیں جکڑتا ہے۔ وہ نہیں جکڑے گا۔
 عَذَابُهُ اور وَثَاقُهُ میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ ہے۔
 تفسیر الیر التفاسیر میں لکھا ہے۔

ای لَا يُعَذِّبُ مثل عذاب اللہ احد فی قوتہ وشدتہ ولا یوثق احد مثل
 وثاق اللہ عزوجل۔ یعنی قوت اور شدت میں اللہ کے عذاب کی طرح کوئی عذاب
 نہیں دے گا۔ اور نہ کوئی اللہ عزوجل کی جکڑ کی مانند جکڑے گا۔
 ۸۹: ۲۷ — يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ: اس جگہ يُقَالُ محذوف ہے، یہ جملہ
 مستأنف ہے۔ گویا ایک فرضی سوال کا جواب ہے۔ سوال پیدا ہو سکتا تھا۔ کہ کافر کی حالت تو
 مندرجہ بالا آیات سے واضح ہو گئی۔ مگر تو من کی کیا حالت ہو گی؟۔ جواب ہے کہ اس سے کہا جائیگا
 يَا أَيُّهَا..... (تفسیر مظہری)

یاء حرف ندا ہے اَیُّ (مذکر کم آیتہ مؤنث) بمعنی اے۔ بحالت ندا۔ منادی
 معرف باللام کو حرف ندا سے ملتا ہے۔
 ہا حرف تنبیہ ہے جو اَیُّ اور آیتہ اور ان کے بعد کے اسم معرف باللام کے درمیان
 فصل کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ مذکر صیغہ کی صورت میں اس کی شکل يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ
 ہوگی اور مؤنث کی صورت میں يَا أَيُّهَا النَّفْسُ (آیت زیر مطالعہ) ہوگی!
 نَفْسٌ حی، شخص، (مؤنث آتا ہے) موصوف ہے۔

الْمُطْمَئِنَّةُ۔ اِطْمَئِنَّا (افعیال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث
 قطعی سکون پانے والا۔ طمانیت اور اطمینان۔ وہ سکون اور ٹھہراؤ جو مشقت اور کوفت

کے بعد حاصل ہو ایمان کے بعد ایک مرتبہ سکون قلب کا آتا ہے جس کے حصول کے بعد کوئی شبہ اور دوسوہ ہی پیدا نہیں ہوتا جس کو صوفیاء کی اصطلاح کے مطابق اگر عین الیقین کا درجہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔

علماء نے اس کے کئی معانی بیان کئے ہیں :-

۱۔ اللہ کے رب ہونے کا یقین رکھنے والا۔ (مجاہد)

۲۔ ایمان اور یقین رکھنے والا۔ (حسن بصری)

۳۔ اللہ کے حکم پر راضی۔ (عطیہ)

۴۔ اللہ کے عذاب سے محفوظ۔ (طبری)

۵۔ اللہ کی یاد سے سکون پانے والا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں اور جگہ آیا ہے :- **اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ** (۱۳۱: ۲۸) اور سن رکھو کہ خدا کی یاد سے دل آرام پاتے ہیں۔

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ : اے نفس مطمئنہ :

۲۸: ۸۹ — **اِرْجِعِيْ اِلٰى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً**۔ ارجیعی فعل امر واحد مؤنث حاضر **رَاجُوْعٌ** (باب حزب) مصدر سے۔ تو واپس آ۔ (اپنے رب کی طرف۔

رَاضِيَةً : یہ ارجیعی کے فاعل سے حال ہے۔ رَضِی سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث، راضی۔ خوش۔

مَرْضِيَّةً۔ رَضِی سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مؤنث : پسند کی ہوئی۔ راضی کی ہوئی۔ خوش کی ہوئی۔

یعنی تو اللہ کی داد و دہش و عنایات پر خوش ہوئی والی۔ اور اللہ کی طرف سے داد و دہش سے خوش کی ہوئی۔ یہ بھی ارجیعی کے فاعل سے حال ہے۔

۲۹: ۸۹ — **فَاَدْخُلِيْ فِيْ عِبَادِيْ** : ف سببیہ ہے کیونکہ اطمینان نفس اور نفس راضیہ مرضیہ ہونا ہی خالص عبدیت کے حصول اور باطل الوہیت نفسانی کی رُی سے گلو خلاصی اور شیطانی دوسووں سے نجات مل جانے کا سبب ہے۔

اَدْخُلِيْ۔ فعل امر واحد مؤنث حاضر۔ **دُخُوْلٌ** (باب نصر) مصدر سے۔ تو داخل ہو جا۔

فِيْ عِبَادِيْ : میرے بندوں میں۔ (اے نفس مطمئنہ) تو داخل ہو جا میرے بندوں میں

یہ وہی نیک بندے تھے جن میں داخل ہونے کی دعا حضرت سلیمان علیہ السلام نے
کی تھی۔ عرض کیا تھا: **وَادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ** (۲۷:۱۹)
اور حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی ان ہی کے ساتھ شامل ہونے کے لئے
عرض کیا تھا۔ **تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَّالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ** (۱۲:۱۰۱)
(تفسیر ظہری)

۳۰:۸۹۔ **وَادْخُلْنِي جَنَّتِي**۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اور میری جنت
میں داخل ہو جاؤ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۰) سُورَةُ الْبَلَدِ مَكِّيَّةٌ (۳۵)

۹۰: ۱۔ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ : لَا۔ زائدہ: اُقْسِمُ، مضارع واحد مکمل میں قسم کھاتا ہوں: هَذَا۔ اسم اشارہ واحد مذکر، الْبَلَدِ: مثلاً الیہ مراد شہر مکہ ہے۔ میں قسم کھاتا ہوں اس شہر کی۔

۹۰: ۲۔ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ: واؤ عالیہ بنے اور حِلّ۔ هَذَا الْبَلَدِ سے حال ہے۔ حِلٌّ۔ حَلَّ يَحِلُّ (باب ضرب) کا مصدر ہے۔ یعنی حلال۔ حال ہونا۔ اترنا۔ نازل ہونا۔ جائز ہونا۔ یعنی کسی جگہ اترنے والا بھی ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں۔ مَا زِلْتُ حِلًّا بِهَذَا الْبَلَدِ۔ میں اس شہر میں ہمیشہ اترنے والا ہوں۔ (المعجم یعنی میں اس شہر میں ہمیشہ اُتے والا ہوں۔ اس سے مجلہ ہے۔ اُتے کی جگہ۔ اترے کی جگہ۔ فروکش ہونے کی جگہ۔ شہر کا ایک ٹھکانہ جہاں رہائش رکھی جاتی ہو۔

یہاں حِلٌّ بمعنی حَالٌ۔ یعنی اسم فاعل آیا ہے۔ رہنے والا۔ الْحَلُّ کے اصل معنی گرہ کشائی کے ہیں چنانچہ آیت کریمہ ہے۔ وَأَحْلَلْتُ عُقْدَةً مِّنْ نِّسَانٍ (۲۰: ۲۷) اور میری زبان کی گرہ کھول دے۔ اور حَلَلْتُ کے معنی کسی جگہ پر اترنا اور فروکش ہونا بھی تھے ہیں۔ اصل میں یہ حَلَّلْتُ الْحِمَالِ عِنْدَ الْغَزْوِ سے ہے جس کے معنی کسی جگہ اترنے کے لئے سامان کی رسیوں کی گرہ کشائی کے ہیں۔ پھر محض اترنے کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے۔ لہذا حِلٌّ کے معنی کسی جگہ اترنا کے ہیں۔ (المفردات)

مولانا فتح محمد جاندہری اپنے ترجمہ کے اخیر میں فوائد کے عنوان کے تحت نمبر ۳۲۹ پر

رقطراز میں۔

مفسرین نے حِلٌّ کے معنی حلال بھی کئے ہیں۔ اور لکھا ہے کہ خدا نے اس شہر میں مقابلہ ہمیشہ کے لئے حرام کیا ہے مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اس میں فتح مکہ کے دن قتال کرنا

جائز کیا تھا۔ اس بناء پر آیت کا ترجمہ یوں ہونا چاہئے۔ کہ تم کو اس شہر میں قتالِ حلال ہونے والا ہے۔ مگر ہمارے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ جِلِّ کے معنی حال یعنی ساکن و نازل لئے جائیں۔ اسی وجہ سے ہم نے ترجمہ کیا ہے کہ تم اسی شہر میں رہتے ہو۔ اس صورت میں مکہ معظمہ کی دوسری فضیلتوں میں سے ایک یہ فضیلت بھی اس کی قسم کھانے کا موجب ہوگی کہ وہ حضرت خاتم النبیین کا مسکن تھا۔

۳۱۹۰ — وَالِدٌ وَمَا وَلَدَ، وَادَّ عَاطِفٌ بَلَدٍ پُرے وَالِد سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں یا حضرت ابراہیم علیہ السلام۔ یا والد (کوئی ہو)۔ وَالِدٌ وَلَدَةٌ اس کا صیغہ واحد مذکر۔ باپ۔

وَمَا وَلَدَ: وَادَّ عَاطِفٌ اس کا عطف جملہ سابق پر ہے مَا کا لفظ تکبیر پر دلالت کر رہا ہے اور تکبیر اظہارِ عظمت کے لئے ہے مَن کی جگہ مَا استعمال تعجب کے لئے ہے جیسے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَصَّعَتْ (۳۶۳) میں مَن کی بجائے مَا کا ذکر کیا گیا ہے۔

وَلَدَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب، وَلَدَةٌ (باب ضرب) مصدر سے (جس کا وہ باپ ہوا۔ مَا وَلَدَ یعنی اولاد مراد اس سے کل اولاد آدم۔ یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل کے پیغمبر یا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تفسیر مظہری)

۳۱۹۰ — لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ كَبَدٍ۔ یہ جواب قسم ہے لام تاکید کا ہے۔ قَدْ فعل ماضی ساتھ تحقیق کے معنی دیتا ہے اور اس جملہ فعلیہ میں جو کہ قسم کے جواب میں آیا ہو تاکید کا فائدہ دیتا ہے تحقیق ہم نے پیدا کیا۔

الْاِنْسَانَ۔ خَلَقْنَا کا مفعول ہے۔ اس میں الف لام جنس کا ہے (کوئی انسان ہو) یا یہ ال عہد کا ہے۔ لیکن یہ اس روایت کے بموجب ہو گا کہ یہ آیت ابوالاشد کے متعلق نازل ہوئی۔ اس کا نام اسید بن کلدہ بن الجحی تھا۔ بڑا طاقتور تھا۔ عکاظی چڑھانے پاؤں کے نیچے دبا کر کہتا تھا کہ جو اس چڑھے سے میرے قدم ہٹا دے گا اس کو اتنا انعام ملے گا۔ لیکن کوئی اس کے قدم کو ہٹا نہ سکتا یہاں تک کہ چھڑا کھینچنے سے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا تھا اور قدم اپنی جگہ جما رہتا تھا۔

كَبَدٌ بمعنی فضا، ریت کے تودے کا درمیانی حصہ۔ دن کا وسط۔ مصیبت، مشقت۔ الْكَبْدُ بمعنی بگڑ ہے اور الْكَبْدُ بطورِ كَبَدٍ يَكْبِدُ کے مصدر کے بگڑ پر مار کر زخمی کرنا ہے۔

ترجمہ آیت :-

تحقیق ہم نے انسان کو تکلیف و مشقت (کی حالت) میں (رہنے والا) بنایا ہے۔
اس آیت میں متنبہ کیا گیا ہے کہ انسان کی ساخت ہی اللہ تعالیٰ نے کچھ اس قسم
کی بنائی ہے کہ جب تک دین کی گھائی پر ہو کر نہ گزرے وہ نہ تو رنج و مشقت سے نجات
پاسکتا ہے اور نہ ہی اُسے (حقیقی) چین نصیب ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا : لَشْرَكَبَتْ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ (۱۹:۸۴) تم درجہ
بدرجہ (رتبہ اعلیٰ پر) چڑھو گے (المفردات)

بعض علماء کے نزدیک مشقت میں پیدا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ انسان پیدا
کے لے کر موت تک کسی نہ کسی مشقت و مصیبت میں گرفتار رہتا ہے خواہ وہ مصیبت
اس کی اپنی ذات سے ہو یا دوسروں کے ساتھ معاشی و معاشرتی روابط کے سلسلہ میں پیش
آنے والی ہو۔ (نیز ملاحظہ ہو تفسیر حقانی)

۵:۹۰۔ اَيَحْسَبُ اَنْ لَّنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ۔ ہمنوا استفہام انکاری ہے
الانسانُ يَحْسَبُ كَافَاعِلٌ ہے۔ ضمیر فاعل کس کی طرف راجع ہے اس کی مندرجہ
ذیل صورتیں ہیں :-

۱۔ یہ کہ اگر الانسان میں الف لام مبنی ہے تو ضمیر فاعل عام انسان کی طرف راجع ہوگی اور مطلب
یہ ہوگا کہ باوجودیکہ انسان مصائب کش پیدا ہوا ہے سدا کا دکھا ہے پھر بھی اس پر اس کو
یہ غور کہ اَنْ لَّنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ ؛ (کہ اس پر کوئی قابو نہ پائے گا)

(تفسیر حقانی، تفسیر منطہری، ضیاء القرآن)

۲۔ اگر الف لام عہد کا ہے تو ضمیر کا مرجع وہ کافر ہے جو اپنی قوت و طاقت پر گھمنہ کر رہا ہے
یعنی ابوالاشد اسید بن کلدۃ (الخازن، بیضاوی، الیسر التفاسیر)

۳۔ بعض کے نزدیک ضمیر کا مرجع الولید بن المغیرہ المخزومی ہے۔ (تفسیر الخازن)

يَحْسَبُ مضارع واحد مذکر غائب حُسْبَانٌ (سمع) مصدر سے جس کا معنی ہے
خیال کرنا۔

اَنْ مَخْفَہ اصل میں اَنْ تَحَا۔

لَنْ يَقْدِرَ مضارع منفی تاکید بَلْکَنْ۔ قُدْرَةٌ (باب ضرب) مصدر سے۔ وہ قدرت
نہیں رکھتا ہے۔ عَلَیْہِ میں ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع الانسان ہے اَحَدٌ

یَقْدِرُ کی ضمیر فاعل کا مرجع ہے۔ بمعنی کوئی۔
ترجمہ ہوگا۔

کیا وہ خیال کرتا ہے کہ اس پر کوئی قابو نہیں پائے گا۔
حکامہ پانی پتی رح لکھتے ہیں۔

یا اَحَدٌ سے مراد اللہ ہے کہ جس نے ابوالاشد کو اتنی عظیم الشان طاقت و قوت عطا فرمائی تھی کہ اس کا خیال تھا کہ خدا بھی اس سے انتقام لینے کی قدرت نہیں رکھتا۔

اَنْ تَنْ يَقْدِرَ عَلَیْهِ اَحَدٌ مفعول ہے یَحْسِبُ کا۔

۶:۹۰ — یَقُولُ اَهْلَكْتُ مَا لَا بُدَّ اِ — اَهْلَكْتُ ماضی واحد مکمل۔ میں نے ہلاک کر دیا۔ میں نے اڑا دیا۔ میں نے بہا دیا۔

مَا لَا بُدَّ اِ موصوف و صفت مل کر مفعول اَهْلَكْتُ کا۔

لُبْدًا۔ مال کثیر۔ لُبْدٌ اور لَا بُدُّ کا بھی یہی مطلب ہے۔ اصل میں لِبْدٌ اور لِبْدَةٌ اور لِبْدَةٌ کا معنی ہے نندا۔ اور گوند یا پانی وغیرہ سے چپکایا ہوا اون یا نندہ ہو۔ یا چپکایا ہوا اون سب میں تدرتہ جہائی جاتی ہے۔ توسیع استعمال کے بعد لِبْدٌ (لِبْدَةٌ) کی جمع جیسے غُوفٌ غُوفَةٌ کی جمع ہے کثیر مال کو کہنے لگے۔ اتنا کثیر کہ تدرتہ چڑھ جاتے۔

لِبْدًا۔ لِبُودٌ اور لِبْدٌ (باب نصر، سجع) ایک جگہ جمع کر بیٹھ گیا۔

لِبْدٌ جمع لِبْدَةٌ واحد۔ ٹھٹ کے ٹھٹ۔ ہجوم، بھیڑ، جماعت در جماعت (الفات القرآن) لِبْدٌ بہت مال۔ لِبُودٌ سے صفت مشبہ۔ جس کے معنی چمٹنا۔ اور بعض اجزاء کا بعض سے چپکنا ہیں۔ (قاموس القرآن)

فَاَيَّدَكَ۔ یہ نہیں کہا اَنْفَقْتُ مَا لَا بُدَّ اِ (میں نے ڈھیر سا مال خرچ کر دیا)

بلکہ کہا اَهْلَكْتُ مَا لَا بُدَّ اِ (میں نے ڈھیر سا مال ہلاک کر دیا۔ یعنی اڑا دیا۔ لٹا دیا۔ گویا کہنے والے کو اپنی مال و دولت پر کتنا فخر تھا۔ جوڑ کثیر اس نے اپنی نشوونمو اور اپنی حفاظت میں بے فائدہ گنوائی۔ اس کی مجموعی دولت کے مقابلے میں اسے میج معلوم دیتی تھی۔

یَقُولُ کی ضمیر فاعل یا تو انسان کے لئے ہے یا کافر ابوالاشد

کے لئے۔ جملہ اَحْلَكْتُ مَا لَا لَبَدًا مفعول ہے يَقُولُ کا۔

۹: ۷ — اَيَحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرْكُ اَحَدٌ: (کیا وہ گمان کرتا ہے کہ اس کو کسی نے دیکھا ہی نہیں) جملہ استفہامیہ انکار ہے (یعنی اللہ تعالیٰ یقیناً اسے مال خرچ کرتے ہوئے دیکھ رہا تھا اور اللہ تعالیٰ ضرور اس سے باز پرس کرے گا کہ کہاں سے کمایا اور کہاں خرچ کیا)۔

لَمْ يَرْكُ اَحَدٌ یہ جملہ مفعول ہے يَحْسَبُ کا۔

لَمْ يَرْكُ مضاف نفی جَدَبَكُمْ - واحد مذکر غائب۔ کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب یا کافر ابو الاسد کے لئے ہے یا عام انسان کے لئے۔

۹: ۸ [اَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ عَيْنَيْنِ وَلِسًا نَّآوْ شَفَتَيْنِ] - (کیا ہم نے نہیں بنائیں اس کے لئے دو آنکھیں اور ایک زبان دو ہونٹ) لَمْ میں کا ضمیر واحد مذکر غائب

يَرْكُ کی طرح یا عام انسان کی طرف راجع ہے یا ابو الاسد کی طرف۔

اَلَمْ يَجْعَلْ استفہام تقریری ہے۔ یعنی ہم نے بنائی ہیں (اس کے لئے)

عَيْنَيْنِ مفعول لَمْ متعلق فَجَعَلْ:

لِسَانًاوْ شَفَتَيْنِ دونوں کا عطف عینین پر ہے۔

آنکھیں انسان کے لئے خارج کے محسوسات و مدركات کے باب میں سب سے بڑی نعمت ہیں۔ اور زبان اور ہونٹ مافی الضمیر کے اعتبار کا ذریعہ ہیں شاید اسی لئے یہی تین نعمتیں نام کی صراحت کے ساتھ یہاں بیان ہوئیں۔ (تفسیر ماحدی)

ان نعمتوں کے فائدے یوں بیان کئے گئے ہیں۔

نبوی نے لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم اگر تیری زبان ناجائز چیزوں کے لئے تجھ سے کشاکش کرے تو میں نے اس کے خلاف تیری مدد کے لئے دو ٹوٹھن تجھے دیئے ہیں تو اس کو ڈھکن میں بند کر دے (اور ناجائز بات زبان سے نہ نکال) اور اگر تیری نگاہ ناجائز چیزوں کے لئے تجھ سے کشاکش کرے تو تیری مدد کے لئے میں نے دو غلاف تجھے دیدیئے ہیں۔ تو ان غلافوں میں اس کو بند رکھ، اور اگر تیری نثر مگاہ ناجائز امور کی طرف تجھے کھینچے تو میں نے تیری امداد کے لئے دو پردے دیدیئے ہیں ان پردوں میں اس کو بند رکھ۔ (تفسیر مظہری)

۹: ۱۰ — وَ هَذَيْنِ لِّلنَّجْدَيْنِ - وَاَوْ عَاطِفٌ هَذَيْنِ مَاضِي جَمْع مِثْلُ هَذَيْنِ (باب ضرب) مصدر۔ کا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب۔ النَّجْدَيْنِ مفعول ثانی هَذَيْنِ

کا۔ اور ہم نے اسے دحق و باطل کے دو توں راستے دکھائیے۔
التَّجْدِنِينَ - اسم تثنیہ منصوب۔ دو روشن راستے۔ یعنی نیکی اور بدی کے راستے
النجد - کے لغوی معنی بلند اور سخت جگہ کے ہیں۔

۹: ۱۱ — فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ - اقْتَحَمَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اکتھام
(افتعال) مصدر۔ یعنی گھس پڑنا۔ بغیر دیکھے بجائے اپنے آپ کو کسی شے میں جھونک دینا۔
عَقَبَت - پہاڑ میں چڑھائی کا جو دشوار گزار راستہ ہوتا ہے اس کو عقبۃ کہتے ہیں اس کی
جمع عُقَبٌ وَعُقَابٌ ہے۔ العقبۃ مفعول ہے اقْتَحَمَ کا۔

تفسیر منظری میں اس آیت کی مندرجہ ذیل تشریح کی گئی ہے۔
فَلَا میں لَا بعض کے نزدیک اپنے اصل معنی (نفی) میں نہیں بلکہ هَلَّا کے معنی میں
آیا ہے کیونکہ جب تک سحرار نہ ہو لاً ماضی پر نہیں آتا۔

اس وقت مطلب اس طرح ہو گا۔

کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں اس نے مال خرچ کیوں نہیں کیا۔ کہ اس کے ذریعہ سے گھا
کو عبور کر لیتا۔ (زندگی کی یا جنت کی طاعت کی گھاٹی) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی عداوت میں صرف کرنے سے طاعت رسول میں صرف کرنا اس کے لئے بہتر ہوتا۔
اور بعض علماء نے کہا ہے کہ لَا اپنے معنی پر ہے لَا کا مدخول اگرچہ لفظاً مکرر نہیں
مگر معنوی تعدد ضرور ہے۔ کیونکہ عقبۃ کے مراد ہی ہنری میں تعدد ہے۔ (عقبۃ سے
مراد ہے را، فَلَتْ رَقَبَةٍ (۲) اور اِلْطَعَامٌ مِسْكِينٍ (۳) اور مومن ہونا)

اصل کلام اس طرح تھا۔

فَلَا فَلَتْ رَقَبَةٍ وَلَا اَطْعَمَ مِسْكِينًا وَلَا كَانَ مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا۔
کسی بردہ کی گلو خلاصی کی نہ مسکین کو کھانا دیا۔ اور نہ مومنوں میں سے ہوا۔
اول الذکر تقدیر پر اس جملہ کا عطف اَهْلُكْتُ مَا لَا لَبَدَّ اِیہ ہو گا۔ اور مؤخر
الذکر تفسیر پر جواب قسم پر عطف ہو گا۔

مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے انسان کو ادا مرد نو اہی کے دکھ میں پیدا کیا مگر وہ تعمیل
احکام کی گھاٹی میں داخل ہی نہیں ہوا۔ اور نہ اس نے اپنی تخلیق کے مقصد کو پورا کیا۔
يَا اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا۔ الخ کے مضمون پر عطف ہو گا۔
مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے انسان کو دو آنکھیں اور زبان اور دو ہونٹ دیئے اور

دور اتے بھی اس کو بتائیے مگر وہ طاعت کی راہ میں داخل ہی نہیں ہوا۔ کہ ان نعمتوں کا صرف ان کے مصرف میں ہو جاتا۔ اور منعہم کے انعام کا کچھ شکر ہو جاتا

حقبتہ اصل میں پہاڑی راستہ کو کہتے ہیں۔ اقتحام۔ گھسنا یہاں مراد ہے۔ اوامر و نواہی کی پابندی کی مشقت برداشت کرنا اور ادارہ واجب عہدہ برآ ہونا۔ کیونکہ گھنگار پر گناہ کرنے کا بار اور ادارہ واجبات کی ذمہ داری پہاڑی گھاٹی کے مشابہ ہے اور فرائض مذکورہ کو ادا کر دینا گھاٹی کو عبور کر لینے سے مشابہت رکھتا ہے۔

ابن زید نے کہا۔

”اللہ فرماتا ہے: پھر کیوں راہِ نجات پر نہیں چلتا۔ (راہِ نجات کو نسی ہے) آئندہ خود ہی اس کو بیان فرمادیا“

۹۰: ۱۲۔ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ: مَا اسْتَفْهَمَ: کیا چیز۔ کون۔

أَدْرَاكَ۔ اُدْرَى ماضی واحد مذکر غائب اِدْرَاوْ (افعال) مصدر سے معنی خبردار کرنا۔ بتانا۔ واقف کرنا۔ لَکْ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر، کون تجھے بتائے۔ کیا چیز تمہیں خبردار کرے؛

مطلب یہ کہ تجھے کیا خبر، تجھے کیا معلوم۔

مَا الْعَقْبَةُ۔ مَا اسْتَفْهَمَ: کیا۔ (العقبۃ) کیا ہے۔ تم کیا جانو کہ گھاٹی کیا ہے؟

۹۰: ۱۳۔ فَلِكُ رَقَبَةٍ۔ اِیْ هِیْ فَلَکْ رَقَبَةٌ۔ فَلْتُ رباب نصر کے مصدر سے معنی

چھڑا دینا۔ آزاد کرنا۔ مضاف۔ رَقَبَةُ مضاف الیہ کسی گردن کا آزاد کرنا۔ غلام کو آزاد کرنا۔ یا قیمت دے کر آزاد کرانا۔

رَقَبَةُ۔ گردن۔ غلام۔ باندی۔ اس کے اصل معنی گردن کے ہیں پھر اس کو بول کر انسان مراد لیا جائے گا۔ پھر عَرَفَ عام میں غلام کا نام پڑ گیا۔ جیسا کہ رَأْس اور ظہور بول کر مرکوب (جس پر سواری کی جائے) اور سواری مراد لی جاتی ہے۔

مطلب یہ کہ عقبہ غلام آزاد کرانے کو کہتے ہیں۔ غلام آزاد کرنا۔ یتیم اور مسکین کو کھانا کھلانا۔ عقبہ کی تفسیر ہیں۔

۹۰: ۱۴۔ اَوْ اِطْعَمْ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ۔ اَوْ حُرِّفَ عَطْفُہُ اِطْعَامُ کا عطف فَکُ ہے۔ اِیْ اَوْ هِیْ اِطْعَمْ۔ الخ اطعام (باب افعال) سے۔

مصدر معنی کھانا کھلانا۔

فِي حَرْفٍ يَوْمٍ مجسور۔ موصوف۔ ذِي مَسْغَبَةٍ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت یَوْم کی۔

مَسْغَبَةٍ مصدر مہمی۔ بھوک، کھانے کی خواہش۔ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ۔ بھوک والے دن میں۔ بھوکے ہونے کی نسبت یَوْم کی طرف حقیقی نہیں (دن بھوکا نہیں ہوتا) مجازی ہے۔

۹۰: ۱۵ — يَتِيمًا: مفعول اِطْعَمْ کا۔ موصوف، ذَا مَقَرِّبَةٍ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت یتیم کی۔

مَقَرِّبَةٍ مصدر مہمی (قربت داری۔ قربت۔ يَتِيمًا ذَا مَقَرِّبَةٍ قربت دار یتیم کو،

۹۰: ۱۶ — اَوْ مِسْكِنًا ذَا مَثْرَبَةٍ۔ اَوْ حرف عطف۔ (اس کا عطف یتیم پر ہے)

مفلس، نادار۔ موصوف۔ ذَا مَثْرَبَةٍ مضاف مضاف الیہ مل کر صفت مِسْكِنًا کی مَثْرَبَةٍ۔ اسم، سخت ناداری۔ ایسی مفلس جو زمین سے چٹائے۔ اٹھنے کی سکت نہ چھوڑے۔

آیات ۱۲ تا ۱۶ کا ترجمہ ہو گا۔

اور آپ کو کیا معلوم کہ عقبہ کیا ہے۔ وہ کسی غلام کو آزاد کرانا ہے یا بھوک کے (قسط سالی) میں کسی قربت دار یتیم کو یا سخت نادار (خال نشین) مسکین کو کھانا کھلانا ہے ۹۰: ۱۷ — ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْعُرْحَمَةِ۔

صاحب تفسیر حقانی تحریر کرتے ہیں :-

ثُمَّ اس مقام پر تراخی ذکر کے لئے ہے۔ یعنی ان سب باتوں کا ذکر کرنے کے بعد میں یہ بھی کہتا ہوں کہ اُسے ایمان دار بھی ہونا چاہئے۔

بعض ہمارے نزدیک ثُمَّ اس جگہ تاخیر وقوع کے لئے ہے۔ یعنی کفار کے اعمال خیر توقف میں رہتے ہیں۔ اگر اخیر میں ایمان لے آیا تو یہ اعمال مقبول ہو جاتے ہیں ورنہ مردود۔

چنانچہ حکیم بن حزام نے اسلام لانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میں نے حالت کفر میں بہت سے نیک کام کئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تیرے ایمان نے ان سب کو

نیک اور مقبول بنادیا۔

اولیٰ یہی ہے کہ تَعَدَّ تراخی ذکر کے لئے ہے۔

ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا کَا تَرْجَمَ ہوگا۔

پھر وہ ان لوگوں میں جو ایمان لائے۔ (یعنی بغیر ایمان کے کوئی نیکی قبول نہیں ہوتی، ایمان جڑ ہے، ایمان ہی بنیاد ہے۔ اعمال صالحہ اس پر عمارت ہے کوئی عمارت بغیر بنیاد کے قائم نہیں رہ سکتی۔

وَقَوَّاصُوا بِالصَّبْرِ۔ اس کا عطف اَمْنُوا پر ہے۔ قَوَّاصُوا ماضی جمع مذکر غائب ہے انہوں نے باہم وصیت کی۔ وہ کہہ مرے۔ انہوں نے تاکید کی۔ قَوَّاصُوا اتفاعل مصدر وہ ایک دوسرے کو صبر کی وصیت کرتے ہیں۔

وَقَوَّاصُوا بِالْمَوْحَمَةِ۔ اس کا عطف حملہ سابقہ پر ہے۔ مَوْحَمَةٌ رَحِمَہُ یُوحِی (باب سمع) کا مصدر ہے۔ مہربانی کرنا۔ رحم کرنا۔ ترس کھانا۔ وہ ایک دوسرے کو رحم کرنے کی تاکید کرتے ہیں۔

۱۸:۹۰ — اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْيَمِينِ۔ اُولَٰئِكَ اسم اشارہ جمع مذکر۔ وہ لوگ، وہی لوگ، یعنی اوپر مذکورہ صفات والے۔ مبتداء اَصْحَابُ الْيَمِينِ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتداء کی خبر المیمنۃ سیدھا ہاتھ۔ دائیں سمت۔ یعنی دائیں سمت والے۔ بابرکت، باسعادت

ترجمہ ۱۔

وہی لوگ باسعادت اور خوش نصیب ہیں۔

۱۹:۹۰ — وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ اَصْحَابُ الْمَشْأَمِ۔ وَاَوْعَاطُہُ الذِّنِّ اَم موصول جمع مذکر کَفَرُوا جمع مذکر غائب۔ کَفَرُوا (باب نصر) مصدر صلد۔ بِالْآيَاتِنَا متعلق کَفَرُوا۔ اسم موصول بعد لپنے صلہ کے مبتداء۔

اَصْحَابُ الْمَشْأَمِ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتداء کی خبر۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر غائب تخصیص کے لئے لائی گئی ہے۔

اور جن لوگوں نے ہماری آیات سے انکار کیا۔ وہی منحوس بد بخت ہیں۔

مَشْأَمٌ: (شء م، حروف مادہ) بائیں طرف مصلحین،

اَصْحَابُ الْمَشْأَمِ۔ بائیں طرف والے۔

۲۰:۹۰ — عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ — یہ صفت ہے نَار کی، اسم مفعول واحد نَارُ
إِلْصَادٍ (افعال) مصدر سے — بندک ہوئی۔

صاحب تفسیر حقانی کہتے ہیں۔

مُؤَصَّدَةٌ — قُوا الْجَمْعُ هُوَ بِالْوَاوِ وَقُرِئَ بِالْهَمْزَةِ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ وَالْمُرَادُ عَلِيمٌ
نَارُ الْبَوَابِهَا مَغْلَقَةٌ — لَا تَفْتَحُ أَبَدًا۔

(جمہور نے اسے واؤ کے ساتھ پڑھا ہے ہمزہ کے ساتھ بھی اسے پڑھا گیا ہے معنی
ہر دو صورت میں ایک ہی ہیں۔ مراد یہ ہے کہ وہ آگ کے اندر ہوں گے جس کے دروازے
بند ہوں گے اور اب تک نہیں کھولے جائیں گے۔

صاحب ضیاء القرآن تخریر فرماتے ہیں۔

جب دروازے کو بالکل بند کر دیا جائے تو اہل عرب کہتے ہیں اوصلت الباب
ای اغلقتہ۔ یعنی ان کو آگ میں پھینک دیا جائے گا۔ اور دروازے بند کر دیئے جائیں گے
اور نکلنے کی کوئی صورت باقی نہ رہے گی۔

— — — — —

— — — — —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۱) سورۃ الشمس مکیہ (۱۵)

۱: ۹۱ — وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا۔ وَأَوْقَمِیۡہِ الشَّمْسُ مَقَمَہَا۔ قسم ہے آفتاب کی۔ وَأَوْقَمِیۡہِ ضُحَاهَا مضان مضان الیہ لکہ مقسم ہے۔ ضُحٰی کے معنی میں متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ طلوع کے وقت آفتاب کی روشنی (مجاہد، کلبی)

۲۔ ضُحٰی سے مراد پورا دن ہے۔ (قادر)

۳۔ مِٹھی سے سورج کی گرمی مراد ہے۔ (مقاتل)

۴۔ قاموس میں ہے ضُحِیۃُ بروزِ عَشِیۃُ دن چڑھ جانا۔ ضُحٰی لغیر مدہ کے اور ضُحٰی مدہ کے ساتھ قریب دو پہر۔

ہاضمہ واحد مونث غائب الشمس کی طرف راجع ہے۔

قسم ہے آفتاب کی اور اس کی روشنی کی۔

۲: ۹۱ — وَالْقَمَرِ اِذَا تَلَّهَا۔ وَأَوْقَمِیۡہِ اِذَا طَرَفَ زَمَانٍ۔ جب۔

تَلَّی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ تَلَّوْا رباب نصر مصدر ہے۔ تَلَّ ل وماؤہ

بمعنی پیچھے پیچھے چلنا۔ ہاضمہ واحد مونث غائب کامر جمع الشمس ہے۔

ترجمہ :- اور قسم ہے چاند کی جب وہ اس کے (یعنی سورج کے) پیچھے پیچھے چلے۔

ایسی صورت ہر مہینے کے نصف اول میں ہوتی ہے (تفسیر مظہری)

اصل میں تَلَّی کا استعمال کسی چیز کی متابعت اور پیروی کرنے کے لئے آتا ہے۔

اور پیروی کبھی جسم کے ذریعے پیچھے پیچھے چل کر ہوتی ہے اور کسی حکم کی اقتدار کرنے سے۔

اس صورت میں اس کے مصدر تَلَّوْا اور تَلَّوْا آتے ہیں اور کبھی پیروی پڑھنے اور معنی میں

غور کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ اس کے لئے تَلَّوْا کا مصدر استعمال ہوتا ہے۔ آیت

شریفہ زیر مطالعہ میں اتباع بر سبیل اقتدار و مرتبہ میں پیچھے ہونا مراد ہے کیونکہ چاند کی روشنی

آفتاب سے لی ہوئی ہے اور وہ آفتاب کا بمنزلہ خلیفہ ہے۔ (لغات القرآن)

۳:۹۱ — وَالْمَّاءُ إِذَا جَلَها۔ واَوْقِمْہ ہے اِذَا ظَنَ زمان ہے۔ جَلَّی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ ضمیر فاعل النہار کی طرف راجع ہے۔ جَلَّی تَجَلَّی (باب تفعیل) مصدر سے ہے۔ جس کے معنی ہیں روشن کرنا۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب الشمس کے لئے ہے قسم ہے دن کی جب کہ وہ (آفتاب کو) روشن (یعنی نمایاں) کرے :

۴:۹۱ — وَاللَّیْلُ إِذَا لَغْشَها۔ واَوْقِمْہ اِذَا ظَنَ زمان۔ لَغْشَی مضارع واحد مذکر غائب غَشَّی (باب سجع) مصدر سے ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع الشمس ہے۔ قسم ہے رات کی جب کہ وہ آفتاب کو چھپائے۔ اس پر پردہ ڈال دے۔ ڈھانک دے اس کو۔
۵:۹۱ — وَالسَّمَاءُ دَرَّ مَا بَنَها۔ واَوْقِمْہ ہے۔ واو دوم میں اختلاف ہے کہ قسمیہ یا عاطفہ ہے۔ مآ کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ مآ مصدر یہ ہے۔

۲۔ ما موصولہ بمعنی مَنْ ہے۔

پہلی ماضی واحد مذکر غائب ہے بَنَاءُ (باب فاعل) مصدر سے ہے۔ اس نے بنایا۔ ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کا مرجع السَّمَاءُ ہے اس نے آسمان کو بنایا۔ ترجمہ (بصورت ما مصدریہ) اور قسم ہے آسمان کی اور اس آسمان کی بناوٹ کی۔ (آسمان کی بناوٹ جو قدرتِ کاملہ کا نمونہ ہے) ترجمہ (بصورت موصولہ) اور قسم ہے آسمان کی اور (قسم ہے) اس (آسمان) کے بنالے والے کی۔

۶:۹۱ — دَاَلَا رُحِیْ وَ مَا طَحَّها۔ واَوْتَانِی قِسمِہ یا عاطفہ۔ ما مصدریہ یا موصولہ طَحَّی۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ طَحَّی وَ طَحَّوْ (باب نصر) مصدر بمعنی پھیلانا۔ امام رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے۔

اللیث نے کہا ہے کہ طَحَّوْ۔ دَحَّوْ کے ہم معنی ہے جس کے معنی لَبَسَ یعنی پہنا کے ہیں۔ ہا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کا مرجع الارض ہے۔

ترجمہ: (بصورت ما مصدریہ) اور قسم ہے زمین کی اور اس کی فراخی اور کشائش کی۔ (یعنی کیا ہی اس میں وسعت اور کشائش رکھی ہے)

ترجمہ: (بصورت ما موصولہ) اور قسم ہے زمین کی اور اس کی جس نے اس کو وسعت بخشی

فراخ و کشادہ بنایا۔

۹۱: ۷۔ وَلَنْفِيْزٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا۔ اَوَقْسِمِہٖ لَنْفِيْزٍ۔ نفسِ انسانی، انسانی جان و اَوْتَانِی عاطفہ یا قسمیہ ہے۔ مَا مصدر یہ یا موصولہ ہے۔ سَوَّیَ ماضی واحد مذکر غائب قَسْوِیۃ (تفیل) مصدر سے۔ بمعنی کسی چیز کو بلندی یا پستی میں برابر بنانا۔ هَا ضمیر مفعول واحد مؤنث غائب کا مرجع لَنْفِيْزٍ ہے۔

ترجمہ (بصورت نامصدر یہ کہ) اور قسم ہے انسان کی جان کی اور اس کی آراستگی کی۔
... بصورت مَا موصولہ کہ) اور قسم ہے انسانی جان کی اور اس کی کہ جس نے اس کو آراستہ کیا۔

فائدہ: علامہ پانی پتی تحریر فرماتے ہیں:-

آیات ۶۵-۷ میں اول دوسرا تیسرا وَاوْبَاتِفَانِی علامہ وَاوْقْسِمِہٖ ہے اور اس کے بعد والے وَاو میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک وہ بھی قسم کے لئے ہے بہر حال پہلے تینوں وَاو عطف کے لئے نہیں ہیں۔

۹۱: ۸۔ فَالْهَمَّهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا: فَ عاطفہ بمعنی پھر۔ اَلْهَمَّہَا کا عطف سَوَّیَ پر ہے۔ هَا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع لَنْفِيْزٍ ہے۔ فُجُورَهَا مضاف مضاف الیہ مل کر اَلْهَمَّہَا کا مفعول۔ اسی طرح تَقْوَاهَا مضاف مضاف الیہ مل کر مفعول ہے اَلْهَمَّہَا کا۔

اَلْهَمَّہَا ماضی واحد مذکر غائب اِلْهَام (افعال) مصدر سے جس کے معنی کسی چیز کو دل میں ڈال دینے کے ہیں۔

اِلْهَامٌ لَّهْمٌ سے ماخوذ ہے جس کے معنی ٹنگنے کے ہیں چونکہ الہام میں بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک بات ڈال دی جاتی ہے اس لئے اس کا نام الہام ہوا۔ اَلْهَمَّہَا کا قائل محذوف ہے یعنی اللہ تعالیٰ۔

فُجُور۔ مصدر ہے فُجِرَ لَفُجُور (باب نصر) سے۔ فُجُور کا لغوی معنی ہے سوار کا زین سے ایک طرف کو جھک جانا۔ جھوٹ بولنا۔ کسی کو جھوٹا قرار دینا۔ نافرمانی کرنا۔ مراد میں ہیں دین کا پردہ پھاڑنا۔ علی الاعلان گناہ کرنا۔ فُجِرَ عَنِ الْحَقِّ۔ حق سے روگردانی کرنا۔ آیت نذائیں بدکاری اور شرعیت کی نافرمانی مراد ہے۔

هَا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع لَنْفِيْزٍ ہے۔

تَقْوَاهَا مضاف مضاف الیہ۔ تَقْوَىٰ - اتَّقَاءُ (افتعال) مصدر سے اسم ہے۔
 معنی یرہیزگاری۔ بچنا۔ نفث میں تقویٰ کے معنی ہیں نفس کا اس چیز سے بچنا اور حفاظت
 میں رکھنا جس کا خوف ہو۔ لیکن کبھی کبھی خوف کو تقویٰ سے اور تقویٰ کو خوف سے موسوم کر دیں
 عَرُوفِ شرع میں "تقویٰ" نفس کو ہر اس چیز سے بچانے کا نام ہے جو گناہ کی طرف
 لے جائے یہ بات منوعات کے اقتباس سے حاصل ہوتی ہے مگر اس کی تکمیل اس وقت
 ہوتی ہے کہ جب بعض مباحات کو بھی ترک کیا جائے۔
 چنانچہ مروی ہے۔

الحلال باتین و الحرام باتین و من وقع حول الحمی
 فحقیق ان يقع فیہ: (حلال کھلا ہوا ہے اور حرام کھلا ہوا ہے اور جو چراگاہ کے
 ارد گرد چرائے گا تو (اس کے حال کو دیکھتے ہوئے یہ خطرہ ہے) درست معلوم ہوتا ہے
 کہ وہ اس میں داخل ہو جائے)
 ہا ضمیر نفس کی طرف راجع ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

پھر اس کی نافرمانی کو اور اس کی پارسائی کو اس کے دل میں ڈال دیا۔
 مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کے سامنے خیر و شر اور اطاعت و معصیت کا راستہ
 کھول دیا تاکہ خیر و طاعت کو اختیار کرے اور شر و معصیت سے پرہیز کرے۔
 ۹: ۹۱ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَهَا۔ جہور کے نزدیک یہ اور اگلا جملہ جواب قسم سے۔ اور
 جواب قسم کا لام مقدرہ ہے۔

تقدیر کلام یوں ہے۔ لَقَدْ أَفْلَحَ... الخ۔ یا زجاج کے مطابق
 طول کلام لام کا عزم ہوا۔ (تفسیر مدارک التنزیل)
 بعض علماء کا قول ہے کہ۔

فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا کے بعد یہ اور اس کے بعد آنے والا جملہ معترضہ
 ہے اور دونوں فریق (کافروں میں) کے فرق کو واضح کرنے کے لئے اس کو ذکر کیا گیا۔ اور
 قسم کا جواب معذوف ہے۔ جس پر آیت کَذَبَتْ قَوْمٌ لَّمَّا بَطَعُوا نَهَا دِلَالَت کر رہی ہے۔
 کیونکہ قوم ثمود نے حضرت صالح علیہ السلام کی تکذیب کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو تباہ کر دیا۔
 پس تکذیب ثمود کی طرح جب کفار کہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کر رہے ہیں

توان کو بھی خدا تعالیٰ تباہ کر دے گا: (تفسیر مظہری)

قَدْ مَضَىٰ بِرِدَاغِلْ بِوَكْرَ تَحْقِيقِ كَعَمْنِ دِيَا بَعِي - قَدْ اَفْلَحَ : تحقيق وہ فلاح پا گیا۔
بے شک وہ کامیاب ہو گیا۔ یقیناً وہ کامیاب ہوا۔

زَكَّاهَا - زَكَّى ماضی واحد مذکر غائب (تفعیل) مصدر۔ اس نے
سنوارا۔ اس نے پاک کیا۔

زَكَّى کا فاعل کون ہے؟

اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ اس کا فاعل مَنْ ہے۔ اس صورت میں ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع نفس ہے۔ ترجمہ ہوگا۔

بے شک وہ شخص کامیاب ہوا جس نے اپنے نفس کو (گناہوں سے) پاک کر لیا۔
(یہ ترجمہ تفسیر حقانی، تفسیر مینار القرآن، مولانا فتح محمد جالندہری، الیوم النفا سیر نے

اختیار کیا ہے)

۲۔ زَكَّى کا فاعل اللہ ہے اور علامہ پانی پتی نے بھی اختیار کیا ہے۔ کہتے ہیں یہ
کامیاب ہوا وہ شخص جس کے نفس کو اللہ نے پاک کر دیا۔ زَكَّى کا فاعل اللہ ہے
اور ہا ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے (مگر مَنْ مذکر ہے اور ہا ضمیر مؤنث ہے اس
کی وجہ یہ ہے کہ مَنْ سے واقع میں نفس ہی مراد ہے اور نفس مؤنث ہے)
تفسیر الخازن میں ہے۔

ای فازت وسعدت نفس زَكَّاهَا اللہ ای اصلحها اللہ وطهرها
من الذنوب ووفقها للطاعة۔ کامیاب رہی اور نیک بخت ہوئی وہ جان
جس کو اللہ نے پاک کر دیا۔ یعنی اللہ نے اس کی اصلاح کی اس کو گناہوں سے
پاک رکھا اور طاعت کی توفیق بخشی۔

اخذ تفسیر مدارک التنزیل ہے۔

۱ طهرها اللہ واصلحها اللہ نے اس کو پاک کر رکھا اور اس کی اصلاح کر
۱۰۹۱ - وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا - خَاب ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب خَبِيَہُ
(باب ضرب) مصدر سے۔ وہ نامراد ہوا۔ وہ خراب ہوا اس کا مطلب فوت ہوا۔
دَسَّهَا - دَسَّى - نَدَّ سَيَّئَةً (تفعیل) مصدر سے۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب

اس نے خاک میں ملا دیا۔ اس نے چھپا دیا۔

دَسَّهَا۔ دَسَّ اصل میں دَسَسَ تھا۔ آخری سق کو الف سے بدل دیا۔ اور
تد ملیں کے معنی ہیں اخفاء بمعنی چھپانا۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔ اَمْ يَدُّ مَسَّهُ
فِي التَّرَابِ: (۵۹: ۱۶) یا اس کو مٹی میں چھپا دے۔ آیت میں ہلاک کرنا مراد ہے کیونکہ ہلاک
کرنا چھپانے کو مستلزم ہے،

نیز ملاحظہ ہو آیت ۹ مذکورہ بالا۔

۱۱: ۹۱۔ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا۔ ثمود سے مراد قوم ثمود ہے۔ اسی بنا پر کذبت
صیغہ واحد مونث لایا گیا ہے۔ ب سبب یہ ہے طَغَوْهَا مضاف مضاف الیہ۔ ان کی سرکشی
کا ضمیر واحد مونث غائب قوم ثمود کے لئے ہے۔

طَغَوٰی۔ طَغِيَانٌ (باب نصر) مصدر سے ام ہے جیسے دُعَاءٌ سے دُعَوٰی
ہے۔ ثمود نے اپنی سرکشی سے جھٹلایا۔ كَذَّبَتْ کا مفعول محذوف ہے (یعنی حضرت صالح
علیہ السلام کی نبوت اور ہدایت)
یعنی قوم ثمود نے اپنی سرکشی کے سبب حضرت صالح اور ان کی نبوت و ہدایت کی
تکذیب کی۔

۱۲: ۹۱۔ اِذَا نُبِعَثَ اَشْقٰهَا۔ اِذَا ظرف زمان ہے کذبت کا یا طغوی کا
اِنبِعَثَ بَعَثَ کی انفعالی حالت کو ظاہر کرنے کے لئے باب انفعال سے لایا گیا
ہے کسی فعل کو رضامندی اور فرمانبرداری سے کرنا۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔
انبعاث (انفعالی) مصدر سے۔ وہ اٹھ کھڑا ہوا۔

اَشْقٰهَا۔ اَشْقٰی فعل التفضیل کا صیغہ۔ بڑا بد بخت۔ شِقَادٌ سے جس کے
معنی بد بختی کے ہیں۔ مضاف، ہا ضمیر واحد مونث غائب مضاف الیہ کا مرجع
قوم ثمود ہے۔ اس قوم کا سبب بڑا بد بخت

۱۳: ۹۱۔ نَاقَةُ اللّٰهِ وَسُقْيٰهَا۔ منصوب بوجہ مفعول ہونے کے ہیں۔ فعل محذوف
ہے اِی فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللّٰهِ ذَرُوْا اَوْ اِحْدِرُوْا نَاقَةَ اللّٰهِ وَسُقْيٰهَا
خدا کے رسول نے ان سے (قوم ثمود سے) کہا۔ خدا کی اونٹنی کو اور اس کے پانی پینے کو
نہ چھڑو۔ یعنی تو اس کو کسی قسم کی جسمانی گزند پہنچاؤ اور نہ اس کی پانی پینے کی باری
کو چھڑو۔

سُقِّیَا۔ سَقَى سے اسم ہے۔ مضاف، ہاضمہ واحد مونث غائب۔ مضاف الیہ اس کا پانی پینا۔ اس کو پانی پلانا۔ اس کے پانی پینے کا انتظام یا طریقہ کار۔

۱۴۱۹۔ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوْهُمَاۙ ۖ فَتَـٰعَقِبَ كَاسِيَةُ ۖ بِسُرٍّ ۖ فَاصْبِرْ ۖ مَفْعُولٌ وَاحِدٌ
مذکر غائب۔ جس کا مرجع حضرت صالح علیہ السلام ہیں۔ عَقَرُوْا ماضی جمع مذکر غائب عَقَرُوْ
(باب ضرب) مصدر سے۔ عَقَرٌ بمعنی کوئٹھیں کاٹنا۔ کوئٹھیں کہتے ہیں پاؤں کے پتھوں کو
جو پیچھے کی طرف ایڑی کے پاس ہوتے ہیں۔

عرب میں دستور تھا کہ اونٹ کو حلال کرنا ہوتا تو پہلے اس کی کوئی بچھڑی کاٹ دیتے تاکہ
مہاگ نہ جائے۔ پھر اس کو بچھڑی سے (یعنی حلال کرتے) کھا کر ضمیمہ مفعول واحد مونث غائب
کا مرجع ناقۃ (اونٹنی) ہے۔

۹۱: ۱۵ — فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ يَوْمَ يَبْعُثُهُمْ ۚ فَتَقَیَّبُ عَنْهُمْ وَهُمْ ظَالِمٌ
ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب دَمْدَمَ (فَعْلَلَمَ) مصدر سے۔ جس کے معنی ہیں
ہلاک کرنا۔ غلبہ ہونا۔ اس نے الٹ مارا۔ اس نے بتا ہی لا ڈالی۔ اس نے ہلاکت لا ڈالی
عَلَيْهِمْ میں ضمیر مفعول جمع مذکر غائب کا مرجع ثمود کے لوگ ہیں۔
يَوْمَ يَبْعُثُ رَبُّهُمْ سبب ہے۔ ذَنْبُهُمْ مضاف مضاف الیہ۔ ان کا گناہ۔
ترجمہ۔

مہر تو ان کے رب نے ان کے گناہ کے سبب ان کو ہلاک کر ڈالا۔
 فَسَوَّاهَا۔ ف تعقیب کا۔ سَوَّی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ تَسْوِیۃ
 (تفعیل) سے مصدر۔ اس نے برابر کر دیا۔ ہا صیغہ واحد مؤنث غائب (مفعول) کا مرجع
 قوم ٹوڈ ہے۔

مطلب یہ کہ پھر اس نے سب کی تباہی ایک سی کر دی۔ ہلاکت عام کر دی
چھوٹا بڑا کوئی نہ بچا۔ (سوائے حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے وہ پیروکار جو ان پر ایمان
لے آئے تھے۔

۱۵:۹۱۔ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا، عُقْبَىٰ - انجام، بدلہ، عاقبت - مضاف،
ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع کفار کو سزا دینے کا فعل ہے۔ مضاف الیہ
جملہ حالیہ ہے۔ اے فعل ذلک وہو لا یخاف عُقْبَاهَا - اس نے یہ کیا دراصل
حالیکہ اسے اس کے انجام کا کوئی ڈر نہ تھا۔

لَا يَخَافُ میں فاعل کی ضمیر کس کی طرف راجع ہے اس کے متعلق مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ لَا يَخَافُ کی ضمیر فاعل اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ کو اس

تباہی یا قوم ثمود کی بربادی کے انجام کا کوئی اندیشہ نہ تھا۔

۲۔ ضحاک، سدی، کلبی نے کہا کہ لَا يَخَافُ کی ضمیر فاعل اَشْقٰی کی طرف راجع ہے

اور کلام میں کچھ تقدیم و تاخیر ہے۔ اصل کلام اس طرح تھا۔ اِذَا بُعِثَ اَشْقٰہَا

وَلَا يَخَافُ عَنْهَا۔ یعنی سب سے بڑا بد بخت اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے فوری

تیار ہو گیا اور اس کے نتیجہ کی طرف سے اس کو کچھ بھی خوف نہ آیا۔

۳۔ لَا يَخَافُ کی ضمیر حضرت صالح علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔ کیونکہ ان کو وعدہ

دیا گیا تھا کہ کافروں کے ساتھ تم ہلاک نہیں ہو گے۔

لیکن اول معنی زیادہ بہتر اور مناسب ہیں کہ ضمیر اللہ سبحانہ کی طرف راجع ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۲) سُورَةُ الْيَلِّ مَكِّيَّةٌ (۲۱)

۹۲:۱۔ وَالْيَلِّ إِذَا يُغْشَىٰ جملہ قسمیہ ہے۔ اِذَا۔ ظرف زمان۔ بمعنی جب۔
يُغْشَىٰ مضارع واحد مذکر غائب۔ مفعول يُغْشَىٰ محذوف ہے۔

اس کی یہ صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ يُغْشَىٰ کا مفعول الشمس ہے۔ جیسا کہ وَالْيَلِّ إِذَا يُغْشَىٰ (۳:۹۱) میں آیا ہے:
قسم ہے رات کی جب سورج کو ڈھانپ لے۔

۲۔ يَا النَّهَارُ اس کا مفعول ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے يُغْشَىٰ الْيَلِّ النَّهَارُ
رات سورج کو ڈھانپ لے۔ (۵۴:۷)

۳۔ یا اس کا مفعول ہے ہر وہ چیز جو رات کے اندھیرے میں چھپائی جاتی ہے جیسے آیت
زیر مطالعہ۔ قسم ہے رات کی جب وہ (ہر چیز پر) چھا جائے (ترجمہ تفسیر صیار القرآن)

۹۲:۲۔ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰ۔ النَّهَارُ کا عطف الْيَلِّ پر ہے۔

تَجَلَّىٰ۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب (تَفَعَّلَ) مصدر سے۔ وہ روشن ہوا

ترجمہ ۱۔ اور قسم ہے دن کی جب وہ روشن ہو جائے۔

۹۲:۳۔ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔

واو قسمیہ ہے۔ مَا کی آیات (۹۱: ۵-۶-۷) کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ مَا مصدر یہ ہے۔

۲۔ یا موصولہ ہے۔ پہلی صورت میں ترجمہ ہوگا:۔ قسم ہے زرمادہ پیدا کرنے کی

اور دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا۔ اور قسم ہے اس ذات پاک کی (یعنی اپنی)

کہ جس نے زرمادہ پیدا کئے۔

۹۲:۴۔ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ۔ جواب قسم ہے۔ إِنَّ حرف تحقیق۔ بے شک:

تحقیق، حرف مشبہ بالفعل - سَعَيْكُمْ مَفَاتِ مَضَاتِ الْیَہ - تمہاری کوشش - اسمِ اِنْتِ
لَشْتِی اس کی خبر - لام تاکید کا - شَتِی - شَتِی - طرح طرح - جِدَا - جِدَا - متفرق، مختلف، پر اُگندہ
بعض کے نزدیک یہ لفظ مفرد ہے اور بعض نے اس کو شَتِیَّت کی جمع بیان کیا ہے
جیسے مَرِیض کی جمع مَرَضِی۔

اِنْتِ سَعَيْكُمْ لَشْتِی - یہ شک تمہارے اعمال، تمہاری کوششیں مختلف ہیں
کوئی دوزخ سے گلو خلاصی اور راتِ جنت و مدارجِ قرب کے حصول کی کوشش کرتا ہے۔
اور کوئی اپنے نفس کو ہلاک کرنے کی۔
۵: ۹۲ - فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاَتَّقٰی وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰی : (یہ اختلاف سعی کی
صورتیں بیان ہو رہی ہیں)

جملہ شرطیہ ہے۔ اَمَّا حَرْفِ شَرْط - بمعنی سو - پھر - مَنْ شرطیہ جس
اَعْطٰی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب - اَعْطَا (افعال) مصدر - اس نے دیا۔
اس نے عطا کیا۔

وَاَوْعَاطِفَ، اَتَّقٰی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِتَّقَا (افعال) مصدر
وہ ڈرا۔ اس نے پرہیز کیا۔ اور اس نے پرہیزگاری اختیار کی۔
اَتَّقٰی کا عطف اَعْطٰی پر ہے۔

ترجمہ ہوگا۔ پھر جس نے (اللہ کی راہ میں) دیا۔ اور پرہیزگاری اختیار کی
۶: ۹۲ - وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰی - وَاَوْعَاطِفَ - اس کا عطف فَاَمَّا مَنْ
اَعْطٰی پر ہے۔ صَدَّقَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب تَصَدَّقَ (تفعیل) مصدر
اس نے سچ مانا۔ اس نے تصدیق کی۔ وہ یقین لایا۔
الْحُسْنٰی - حُسْن سے بروزن فعلی اَفْعَلُ التَّفْضِيل کا صیغہ واحد مؤنث ہے

اجبی - عمدہ بات - یعنی کلمہ توحید اور اس نے نیک بات (کلمہ توحید) کو سچ جانا۔
۷: ۹۲ - فَسَيُسْرُّكَ لِّلْیُسْرٰی - جملہ جواب شرط ہے ف جواب شرط کے لئے ہے۔
س بمعنی سَوَفَ - عنقریب - یُسْرُ مضارع جمع مَکْثَم تَیْسِرُ (تفعیل) مصدر ہے
ہم آسان کر دیتے ہیں۔ کَاضِم واحد مذکر غائب جس کا مرجع مَنْ ہے یُسْرٰی اسم تفضیل کا
صیغہ واحد مؤنث معروف باللام - اَیُسْرُ واحد مذکر یُسْرُ مصدر - آسان طریقہ، یعنی
وہ عمل جو رضاۃ الہی کا موجب ہو۔ تو ہم اس کے لئے سہولت پیدا کر دیں گے۔ اس کو

توفیق دیں گے یُسُوئی کی۔
یعنی ایسے خصائل کہ جو اس کو
یُسُو اور راحت تک پہنچا دیں گے۔
مطلب یہ ہے کہ ایسے عمل کی توفیق دیں گے جو اللہ کی خوشنودی اور جنت کے
حصول کا ذریعہ ہوگا۔

یہ لفظ یُسُو الفریس کے محاورہ سے ماخوذ ہے۔ یُسُو الفریس کا معنی ہے
اس نے گھوڑے کو زین اور لگام دی۔

۸:۹۲ — وَآمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ — جملہ عاطفہ اور شرطیہ ہے ف عاطفہ
اور مَنْ شرطیہ ہے۔ بَخِلَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب بَخِلَ (باب سمع) مصدر۔ اس
لئے بخل کیا۔ اس نے کجخوشی کی،

وَآءِ عاطفہ اسْتَغْنَىٰ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب استغناء (استفعال) مصدر
اس نے بے پروائی کی۔ اس کا عطف بَخِلَ پر ہے۔ اور جس نے کجخوشی کی اور (آخرت کی)
پرواہ نہ کی۔

۹:۹۲ — وَكَذَّبَ بِالنُّسُئِ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور اس نے کج بات
کو جھٹلایا۔ کَذَّبَ تَلْذِیْب (تفعیل) مصدر سے۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب
۱۰:۹۲ — فَسَيَسْأَلُكَ النَّفْسُیُ — ہم اس کے لئے سہولت پیدا کر دیتے ہیں۔ (ملاحظہ
۷:۹۲ — مذکورہ بالا)

لِلنَّفْسُیُ۔ عُسُوئی، سختی، دشواری، سخت چیز، مشکل کام، عُسُو سے بروزن فعلی
افعل التفضیل کا صیغہ واحد مؤنث ہے اَعُسُو صیغہ واحد مذکر۔
جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ کلمہ توحید و رسالت کا انکار کرے اور جھٹلائے تو ہم اس کو
ایسی خصلتوں کی توفیق دیں گے جو اس کو دشواری، شدت، اور دوزخ کی طرف لیجا میں گی
مقاتل نے عُسُوئی کی تشریح میں کہا۔

مجبلائی کے کام کرنا اس کے لئے دشوار ہو جاتے گا۔

الْیُسُوئی اور الْعُسُوئی کی تفسیر میں علماء کے متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ یُسُوئی سے مراد جنت ہے اور عُسُوئی سے مراد دوزخ ہے۔

۲۔ یُسُوئی سے مراد خیر ہے اور عُسُوئی سے مراد شر ہے۔

۳۔ یُسُوئی سے مراد طاعت کی طرف مڑنا اور عُسُوئی سے مراد قباح کی طرف رجوع کرنا۔

مثلاً بخل سے کام لینا۔ توحید اور رسالت سے انکار کرنا۔

۹۲: ۱۱ — وَمَا يَعْزِيْ : مضارع منفی واحد مذکر غائب اِغْتَاۡ (رفع) مصدر۔

کام نہیں آئے گا۔ فائدہ نہیں پہنچائے گا۔ دفع نہیں کرے گا۔

اِذَا ظَرَفَ زِيَان - تَوَدَّى ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب تَوَدَّى (رفع) مصدر۔

نیچے گرنا۔ گڑھے میں گرنا۔ (ردیٰ مادہ) یہاں مراد قبر کے گڑھے میں گرنا یا جہنم کے

گڑھے میں گرنا۔ یعنی جب وہ قبر کے گڑھے میں چلا جائے گا۔ مرنے کے بعد تو اس کا مال

ادروں کے کام آئے گا اس کے اپنے کسی کام نہ آئے گا اور اگر جہنم میں پہنچ گیا تو یہ مال

اس سے عذاب کو دفع نہ کر سکے گا۔

۹۲: ۱۲ — اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰى : اِنَّ حرف تحقیق مشبہ بالفعل اَلْهُدٰى اسم

اِنَّ عَلَيْنَا اس کی خبر۔ تحقیق ہم پر (صرف) رہنمائی کر دینا ہے۔

۹۲: ۱۳ — وَاِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةِ وَالْاٰوْلٰى - لَلْآخِرَةِ معطوف علیہ وَالْاٰوْلٰى

معطوف۔ دونوں مل کر اسم اِنَّ۔ لَنَا خبر اِنَّ۔ مجموعاً جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے

اور آخرت و دنیا (دونوں) ہمارے ہی بس میں ہیں۔

۹۲: ۱۴ — فَاَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظٰى : فَ سببیہ ہے اِنَّ کا مالک دارین اور

خالق کو بین ہونا سبب تخویف ہے۔ نَارًا متعلق اَنْذَرْتُكُمْ ہے اور موصوف ہے

تَلَظٰى اس کی صفت ہے۔ صیغہ واحد مؤنث غائب۔ وہ بھڑکتی ہے۔ وہ شعلہ مارتی

ہے۔ تَلَظٰى (رفع) مصدر ہے۔ جس کے معنی آگ کے لپٹیں مارتی، شعلے بلند کرنے

اور بھڑکنے کے ہیں۔ یہ اصل میں تَتَلَظٰى تھا۔ تخفیفاً ایک تاء کو حذف کر دیا گیا۔

ترجمہ۔ پس میں تم کو بھڑکتی آگ سے ڈراتا ہوں۔

۹۲: ۱۵ — لَا يَصْلٰهَا اِلَّا الْاَشْقٰى - لَا يَصْلٰی مضارع منفی واحد مذکر غائب

صَلٰى (باب سمع) مصدر۔ وہ داخل ہوگا۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع

نَارًا ہے۔ اس آگ میں نہیں کوئی داخل ہوگا۔

اِلَّا الْاَشْقٰى - استثناء متصل۔ یعنی سوائے اَشْقٰى (بدبخت) کے کوئی دوا

طور پر اس میں داخل نہیں ہوگا۔

اور اَشْقٰى وہ کافر اور مشرک ہے الَّذِیْ کَذَّبَ وَتَوَلٰى (اگلی آیت)

اس جگہ اَشْقٰى (اسم تفضیل) بمعنی شقی (صفت مشبہ) کے ہے۔ اس لئے کافر بھی اس میں

داخل ہے اور وہ مسلم فاسق بھی جس کی مغفرت نہ کی جائے۔

۹۲: ۱۶ — الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى - الَّذِي كَذَّبَ اسم موصول وصلہ تَوَلَّى معطوف

عَلَى تَوَلَّى۔ دونوں جملے صفت میں الاشقی کی۔

تَوَلَّى ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب تَوَلَّى (تَفَعَّل) مصدر سے۔ پیٹھ پھیرنا۔ رد گرد کرنا۔ جو (دین حق کو) جھٹلاتا رہا۔ اور اس سے منہ موڑے رکھا۔

۹۲: ۱۷ — وَ سَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى - وَأَوْعَظْهُ - سَتے معنی تحقیق۔ يُجَنَّبُ مضارع مجہول

واحد مذکر غائب۔ تَجَنَّبَ (تَفَعَّل) مصدر۔ ایک جانب رکھا جائے گا۔ ایک طرف

رکھا جائے گا۔ بچایا جائے گا۔ محفوظ رکھا جائے گا۔ ہا ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع

نار ہے۔

الْأَتْقَى: وَتَوَلَّى سے افعِل التفضیل کا صیغہ ہے یہ بھی اشقی کی طرح معنی تقی

(صفت مشبہ) آیا ہے۔ اور يُجَنَّبُ کا مفعول مالم لیسیم فاعل ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

اور تحقیق اس آگ سے محفوظ رکھا جائے گا وہ پکار پرہیزگار

۹۲: ۱۸ — الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى - الَّذِي اسم موصول واحد مذکر يُؤْتِي

صلہ مَالَهُ متعلق يُؤْتِي۔ يَتَزَكَّى حال ہے ضمیر فاعل يُؤْتِي سے۔ جملہ صفت ہے

الْأَتْقَى کی۔

يُؤْتِي مضارع واحد مذکر غائب۔ اَيْتَاءُ (افعال) مصدر سے۔ وہ دیتا ہے۔

يَتَزَكَّى مضارع واحد مذکر غائب تَزَكَّى (تَفَعَّل) مصدر سے۔ وہ پاک کرتا ہے

(کہ وہ پاک ہو جائے)

دونوں آیات کا ترجمہ ہوگا۔

اور تحقیق اس آگ سے وہ پکار پرہیزگار محفوظ رکھا جائے گا جو اپنا مال (خدا کی راہ میں)

خرچ کرتا ہے کہ وہ پاک ہے۔

۹۲: ۱۹ — وَ مَا لِأَحَدٍ عِنْدَ ذَا مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى - جملہ فاعل يُؤْتِي سے

حال ہے۔ اور حال یہ ہے کہ اس پر کسی کا احسان بھی نہیں کہ جس کا بدلہ اسے تارنا ہو

لِأَحَدٍ کسی کا۔ عِنْدَ ذَا میں ضمیر واحد مذکر غائب مَوْتٰی (خرچ کر نیوالام) کی

طرف راجع ہے۔

تَجَزَّیٰ مَضَارِعَ مَجْهُولٍ وَاحِدٍ مَّوْنٌ غَائِبٌ جَزَاءُ (باب ضرب) مصدر سے وہ بدلہ دی جائے گا۔ اس کا بدلہ دیا جائے گا۔ وہ بدلہ ہوگی۔

۲۰:۹۲ — اَلَا اِبْتِغَاءٌ وَجْهٍ رَبِّهِ اَلَا عَلٰی۔ یہ یا تو استنثار منقطع ہے۔ بلکہ اپنے رب کی خوشنودی کی طلب میں الیا کیا۔

یا استنثار متصل ہے مگر مستثنیٰ منہ محذوف ہے۔ یعنی وہ کسی غرض کے لئے اور احسان کا بدلہ چکانے کے لئے ایسا نہیں کرتا سوائے اس کے کہ وہ اپنے رب کی مرضی طلب کرتا ہے اور اس کی خوشنودی کا طلب گار ہے۔

اِبْتِغَاءٌ (افتعال) مصدر ہے بمعنی چاہنا۔ تلاش کرنا۔ مضاف رَبِّهِ مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ وَجْهٍ کا جو مضاف ہے۔ مضاف اور مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ ہوئے اِبْتِغَاء کے۔

اَلَا عَلٰی۔ عَلُو سے افعَل التفضیل کا صیغہ سب سے بزرگ سب سے اعلیٰ، سب سے اوپر، غالب،

ترجمہ ہوگا:-

سوائے (اس کے کہ) اپنے پروردگار اعلیٰ کی خوشنودی کی طلب میں (خرچ کرتا ہے) ۲۱:۹۲ — وَكَسُوْنَ يَرْضٰی۔ وَاَوْعَاظُ۔ لَام مَوْطِئَةُ الْقِسْمِ ہے۔ اِی وَتَاللّٰهِ لَسَوْفَ يَرْضٰی بِمَا نَوَيْتِهٖ مِنَ الْاَجْوَالِ الْعَظِيْمِ۔ خدا کی قسم وہ عنقریب اس اجر عظیم پر خوش ہو جائے گا جو اسے دیا جائے گا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۹۳) سورۃ الضُّحٰی مکیّۃ (۱۱)

۹۳: ۱ — وَالضُّحٰی وَاَوْقِیْهِ الضُّحٰی مَقْسُومٌ۔ اس کے معنی ہیں وقتِ چاشت دن چڑھے۔ وہ وقت جبکہ دھوپ چڑھ جائے اور سورج روشن ہو جائے، آفتاب کی روشنی کی قسم۔ (رض ح و مادہ)
 ۹۳: ۲ — وَالْیَلِیْلُ اِذَا اسْبٰجِی۔ وَاَوْقِیْهِ اِذَا طَرَفَ زَمٰنٍ، یعنی جب، سبّٰحی مابنی واحد مذکر غائب۔ سَجَّوْ رَبَابِ نَصْر، مصدر سے۔ وہ چھا گیا۔ اس نے آرام لیا۔ اس کے قرار پڑا۔
 ابن خالویہ لکھتے ہیں۔

جب رات میں ہوا تمم جائے اور اس کی اندھیاری خوب بڑھ جائے تو کہا جاتا ہے لَیْلٌ سَاجٍ، اسی طرح جب سمندر تمم جاتا ہے تو بَجْرٌ سَاجٍ بولتے ہیں۔
 ترجمہ ہوگا۔

اور قسم ہے رات کی جب اس کا اندھیرا خوب چھا جائے۔ (رض ج و مادہ)
 ۹۳: ۳ — مَا وَدَّ عَلَکَ رَبُّکَ۔ جواب قسم ہے۔ مَا نَافِیْہُ، وَدَّحَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب تَوَدَّیْعَ (تفعیل) مصدر۔ یعنی جھوڑنا۔
 تَوَدَّیْعَ کے اصل معنی ہیں مسافر کو الوداع کہنا۔ آیتِ ہدٰی میں یعنی جھوڑنا مستعمل ہوا ہے۔ لَکَ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔

تیرے پروردگار نے تجھے نہیں جھوڑا۔

وَمَا قَلٰی؛ وَاَوْعَاطِفَ مَا نَافِیْہُ۔ قَلٰی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب قَلٰی اسم مصدر۔ یعنی سخت نفرت، انتہائی بغض، قَلٰی یَقْلِیْ رَبَابِ نَصْر اور قَلٰی یَقْلُوْا رَبَابِ نَصْر کے معنی ہیں پھینکنا۔ پھینک دینا۔ قَابِلِ نفرت چیز یا دشمن کو دل پہنچانے اندر

جگہ نہیں دیتا۔ باہر نکال کر پھینک دیتا ہے۔

قلیٰ اس نے نفرت کی، و مَا قُلِّیٰ اور نہ ہی اس نے (تجھ سے) نفرت کی یا بیزاری کی۔

اور جبکہ قرآن مجید میں آیا ہے:-

وَقَالَ اِنَّیْ لَعَمَلِکُمْ مِنَ الْفٰلِیْنِ: (۱۶۸: ۲۶) اور (لوط علیہ السلام نے) کہا کہ میں تمہارے کام سے سخت بیزار ہوں۔

۴: ۹۳ — وَلَا اٰخِرَۃَۤ اٰیٰتٍ لِّکَ مِنَ الْاٰیٰتِ۔ لام جواب قسم کے لئے ہے یا قسم محذوف ہے یا یہ آیت گذشتہ آیت کے جواب قسم سے ملحق ہے۔
تفسیر مظہری میں ہے کہ:-

ممکن ہے یہ آیت گذشتہ آیت سے پیوستہ ہو۔ وابستگی کی وجہ یہ ہے کہ آیت مَا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَمَا قُلِّیٰ کے ضمن میں یہ بات آگئی ہے کہ اللہ وحی بھیج کر تم کو اپنے ساتھ ملائے رکھیکا۔ تم حبیب خدا ہو اور اس سے زیادہ فضیلت اور کیا ہو سکتی ہے۔ اب اس آیت میں بتایا کہ آخرت میں تمہارا درجہ اس سے بڑا ہوگا۔ وہ تمہارے لئے اس سے بہتر ہوگی۔ تمام انبیاء کی سرداری ہوگی، مقام محمود عطا کیا جائے گا۔ جس پر پچھلے اگلے رشک کریں گے۔

یہ آیت کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ دوسری حالت پہلی حالت سے تمہارے لئے بہتر ہوگی اور انجام امر آغاز سے اچھا ہوگا۔

دو آخرت میں آپ کو نعمتیں اس سے بھی کہیں بڑھ چڑھ کر ملیں گی۔ آخرت کے لفظی معنی کر ترجمہ یوں بھی ہو سکتا ہے ”آپ کی پچھلی حالت پہلی حالت سے بہتر ہے گی“ مراد یہ کہ آپ کی زندگی کا ہر دور اپنے دورِ ماقبل سے بہتر ہی ہوگا۔ تفسیر ماحدی (۹۳: ۵ — وَلَسَوْفَ یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَتَرْضٰی۔ وَاَوْعَافُہٗ، لام ابتدائیہ۔
مؤکدہ ہے مضمون جملہ کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔

ہی لام الاستدعاء المؤکدۃ لمضمون الجملة (کشاف)

یُعْطِیْکَ مضارع واحد مذکر غائب۔ اِعْطَاً (افعال) مصدر لک ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر وہ تمہیں عطا کرے گا؛ یُعْطِیْکَ کا دوسرا مفعول اس لئے محذوف ہے کہ کسی نعمت کو ذکر کرنے سے خصوصیت پیدا ہو جاتی اور عموم مفعول کا فائدہ حاصل نہ ہوتا۔

فَتْرَضَی میں ف سببہ ہے۔ بوجہ ان تمام نعمتوں کی عطائیں کے جو آپ کو دی جائیں گی آپ خوش ہو جائیں گے :

سَوِّفَ مضارع پر داخل ہو کر فعل کو حال کے نزدیک لانے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ غنقریب۔

۶:۹۳ — اَلَمْ یَجِدْکَ یَتِیْمًا فَاَوٰی۔ اُہنزدہ استفہام انکاری ہے لَمْ یَجِدْ مضارع نفی جہد بلم۔ نفی کی نفی۔ اثبات۔ گو یا اَلَمْ یَجِدْکَ کا مطلب ہوا قَدْ وَجَدَکَ : یَتِیْمًا حال ہے کہ ضمیر مفعول سے۔
لفظی ترجمہ ہوگا۔

کیا اس نے تمہیں یتیمی کی حالت میں نہیں پایا؟ (مطلب یہ کہ بے شک اس نے تمہیں یتیمی کی حالت میں پایا۔

فَاَوٰی : فَاَوْیَ تعقیب کا ہے۔ اوئی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ اِلِیَّوَاوِیْ (افعال) مصدر سے۔ اس نے جگہ دی۔ اس نے اتارا۔ پھر اس نے (تمہیں) جگہ دی یعنی تمہاری عافیت کا انتظام کیا۔

۷:۹۳ — وَوَجَدَکَ ضَالًّا فَهَدٰی۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔ ضَالًّا۔ ضَلَّ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ ناواقف بے خبر۔ حیران، ضَلَّ یَضِلُّ۔ گمراہ ہوا۔ بہکا۔ بھٹکا۔ دور جا پڑا۔ کھو گیا۔ ضائع ہو گیا۔ ہلاک ہو گیا۔

ترجمہ ہوگا۔

اور آپ کو راستہ سے ناواقف پایا تو سیدھا راستہ دکھا دیا۔

۸:۹۳ — وَوَجَدَکَ عَاثِلًا فَاَغْنٰی۔ اس جملہ کا عطف کلام سابق پر ہے۔ عَاثِلًا۔ عَثِلٌ وَعِیْلَةٌ (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر تنگ دست، عیالدار۔ نادار، محتاج۔

اَغْنٰی : ماضی واحد مذکر فاعل (افعال) مصدر سے۔ اس نے غنی بنا دیا۔

امام راغب لکھتے ہیں۔

ارشاد ہے وَوَجَدَکَ عَاثِلًا فَاَغْنٰی اور تجھ کو فقیر پایا سو غنی کر دیا، یعنی فقر

نفس کو دور کر کے تجھے غنا اکبر عطا کی۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غنا کی طرف اشارہ کر کے فرمایا الغنی عن النفس (اکر اصل غنی تو نفس کی بے نیازی ہے)

۹:۹۳ — فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ. اَمَّا بمعنی لیکن یا سو، حضور شرط ہے اور اکثر حالت میں تفصیل کے لئے آتا ہے اور کبھی تاکید کے لئے بھی۔ یہاں تفصیل کے لئے آیا ہے لَا تَقْهَرْ فعل نہی کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ تو نہ دبا۔ تو ظلم نہ کر۔ قَهْوَر باب فتح سے جس کے معنی دوسرے پر غلبہ کرنے، دبانے اور ذلیل کرنے کے ہیں۔

قہر کے معنی میں غلبہ اور تذلیل دونوں ایک ساتھ ملحوظ ہیں اور ان دونوں میں سے ہر ایک معنی میں علیحدہ علیحدہ بھی استعمال ہوتا ہے۔

چنانچہ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (۱۸: ۶) (وہی غالب ہے اپنے بندوں پر) میں محض غلبہ کے معنی میں آیا ہے۔ اور آیت زیر مطالعوں محض تذلیل کے معنی میں آیا ہے کہ یتیم کو ذلیل مت کرو۔ تفسیر الخازن میں ہے۔

ای لا تحقر البیتہ فقد کنت یتیمًا۔ یتیم کی تحقیر مت کرو آپ بھی تو یتیم تھے یہاں سے اخیر سورۃ تک معترضہ جملے ہیں۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یتیم اور عامل یعنی نادار ہونے کا ذکر کر کے ذیل میں یتیم اور سائل کے احکام کا ذکر کر دیا (تفسیر مظہری)

۹۳:۱۰۔ وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَوْهُ: اَمَّا کے لئے آیت بالا ملاحظہ ہو۔
لَا تَنْهَوْهُ فعل نہی کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ تَنْهَوْ (باب فتح) مصدر سے جس کے
معنی سختی کے ساتھ ڈانٹنے اور جھڑکنے کے ہیں۔ تو نہ ڈانٹو۔ یہ بھی جملہ مقررہ ہے۔
۹۳:۱۱۔ وَأَمَّا بِرِجْعَتِكَ فَحَدِّثْ وَأَوْعَظْ: اَمَّا ملاحظہ ہو ۹۳:۹۳ مذکر
بالا لِرِجْعَتِكَ - انعامات - مضاف، رِجْعَتِكَ مضاف الیہ مل کر رجعت کا مضاف الیہ
حَدِّثْ فعل امر واحد مذکر حاضر کا صیغہ، تَحْدِیْثُ (تفعیل) مصدر سے۔ تو بیان کر
تو بیان کرتا رہ۔ شکر ادا کرتا رہ۔

نعمتوں سے کیا مراد ہے؟ تین نعمتیں تو اوپر بیان ہوئیں۔ (۱) قیمتی میں سہاگے کا بندوبست (۲) راہ حق کی طلب میں راہ نمائی (۳) تنگ دستی سے خلاصی دلا کر کے غنی بنادینا۔

علاوہ ازیں بعض کے نزدیک فہدیٰ میں ہدایت کی نعمت کے مراد نبوت ہے جو بلاشبہ بہت بڑی نعمت ہے۔ ان کے علاوہ اور ان گنت نعمتیں جو پروردگار عالم نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر طرف سے نشا و رکس ان سب نعمتوں کے شکر ادا کرنے کا حکم دیا ہے۔

اللہ اکبر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۴) سورة الم نشر مکیّة (۸)

۱۰۹۴۔ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ : ہم نے ہمت کو کھولنے کے لئے ہے اور یہ انکار نفی (لم نشرح) کے لئے ہے۔ انکار نفی، اثبات کو مستلزم ہے۔ گویا اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ کا مطلب ہوا۔ شَرَحْنَا لَكَ صَدْرَكَ ہم نے تمہارا سینہ تمہارے لئے کھول دیا ہے۔

لَمْ نَشْرَحْ مضارع منفی جہد بلم۔ جمع متکلم۔ شَرَحْتُ (باب فتح) مصدر سے۔ دیکھا، ہم نے نہیں کھولا۔ یا کھول دیا۔ صَدْرَكَ مضارع مضاف الیہ۔ تمہارا سینہ۔ اکثر علماء نے شرح صدر کو شق صدر کے معنی میں لیا ہے حالانکہ عربی زبان کے لحاظ سے شرح صدر کو کسی طرح بھی شق صدر کے معنی میں نہیں لیا جاسکتا۔ علامہ آلوسی اپنی تفسیر روح المعانی میں رقمطراز ہیں۔

حمل الشرح على شق الصدر ضعيف عند المحققين (محققین کے نزدیک

اس آیت میں شرح صدر کو شق صدر پر محمول کرنا ایک کمزور بات ہے۔ (تفہیم القرآن) انشراح صدر سے مراد یہ ہے کہ نبوت سے قبل اگرچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہر قسم کے ملحدانہ اور مشرکانہ اعتقادات سے پاک و منزہ تھی اور آپ کا کوئی قول یا فعل شریعت کے خلاف نہ تھا لیکن دل میں اصل حقیقت کے متعلق ایک غلبان اور تہ سار بہتا تھا جو غیر اطمینانی کیفیت پیدا کئے رکھتا تھا۔ خدا نے تمام حقائق اور سرسبز را آپ پر عیاں کر دیئے جس پر آپ کی ذہنی گھٹن ختم ہو کر دل کو اطمینان اور سکون آ گیا۔ نبو کے بعد آپ کی ذمہ داریاں بڑھ گئیں۔ نامساعد حالات کے مد نظر فرائض نبوت سے عہدہ برآ ہونا دشوار معلوم دیتا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان حالات کا خاطر خواہ مقابلہ کرنے کی طاقت

کہ آپ کو مطمئن کر دیا۔ ایسی ہی دشواریوں کے پیش نظر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تھی۔ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي..... لیکن یہ شرح صدر مانگنے پر ملے اور وہ بن مائے عطا ہوئی۔

۲۰۹۴ — وَصَّعْنَا عَنْكَ وَزَرَكَ؛ جملہ کا عطف الٰہی پر ہے۔ وَصَّعْنَا ماضی کا صیغہ جمع متکلم وَضَعُ (باب فتح) مصدر سے۔ ہم نے اتار دیا۔ ہم ہلکا کر دیا۔

عَنْكَ متعلق وَصَّعْنَا۔ وَزَرَكَ مضارع مضارع الیہ مل کر وَصَّعْنَا کا مفعول۔ وَزَرٌ۔ بوجھ۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی۔ (۱۶۵:۶) اور کوئی شخص کسی کے گناہ کا بوجھ نہیں اٹھائیگا۔

وِزْر سے مراد وہ امور مباحہ جو احیانا آپؐ بنابر تصور کسی حکمت کے صادر ہو جاتے تھے اور بعد میں ان کا خلاف حکمت و خلافِ ادلی ہوتا ثابت ہو جاتا تھا اور آپؐ بوجھِ علو شان و عاقبتِ قرب کے جس طرح کوئی گناہ سے معنوم ہوتا ہے ایسے ہی معنوم ہوتے تھے۔ اس میں بشارت ہے ان امور پر متواخذہ نہ ہونے کی۔

رکذا فی الدر المنثور عن مجاہد و شریح بن عبید الحنفی

ترجمہ ۱۔ اور کیا ہم نے آپ سے آپ کا (وہ) بوجھ نہیں اتار دیا جو.....

۳۰۹۴ — الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ؛ یہ جملہ وَزَرَكَ کی صفت ہے۔ الَّذِي اسم موصول أَنْقَضَ ص۔ ظَهْرَكَ مضارع مضارع الیہ مل کر متعلق أَنْقَضَ۔ أَنْقَضَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب الْقَاضِ دُفْعَالِ اسم مصدر سے۔ اس نے توڑ دی۔ اس نے جھکا دی۔ ترجمہ ہوگا۔ جس نے آپؐ کی کمر توڑ رکھی تھی۔

۴۰۹۴ — وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ؛ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ اور کیا ہم نے آپؐ کے ذکر کا آواز بلند نہیں کیا۔ یعنی ہم نے آپؐ کے لئے آپؐ کا ذکر بلند کر دیا۔ کیسے بلند کیا۔؟ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے فرمایا۔

اتانی جبریل علیہ السلام وقال ان ربك يقول اتدري كيف فُتِحَ ذِكْرُكَ قُلْتُ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِهِ۔ قَالَ إِذَا ذَكَرْتُ ذَكَرْتُ مَعِيَ۔ میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپؐ کا رب پوچھتا ہے کہ کیا آپؐ جانتے

ہیں کہ میں نے آپ کے ذکر کو کیسے بلند کیا میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے جبریل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، جب میرا ذکر کیا جائے گا تو میرے ساتھ آپ کا ذکر بھی کیا جائیگا۔ اور صورت رفع ذکر کی یہ ہے حضرت حسان بن ثابت کا شعر ہے۔

وَضَمُّ الْاَلَاءِ اسْمُ النَّبِيِّ اِلَى اسْمِهِ

اِذَا قَالُ فِي الْخُمْسِ الْمُؤَدَّنِ اَشْهَدُ

وَشَقْلُهُ مِنْ اَسْمِهِ لِيَجْلِلَهُ -

فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

اللہ نے اپنے نام کے ساتھ اپنے نبی کا نام ملا دیا ہے۔ جب کہ پانچوں وقت مؤذن اشهد کہتا ہے۔ اور ان کی عزت افزائی کے لئے اپنے ہی نام سے ان کا نام نکالا ہوا ہے۔ پس مالک عرش تو محمود ہے اور وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔ علامہ آلوسی رح لکھتے ہیں۔

ترجمہ، اور اس سے بڑھ کر رفع ذکر کیا ہو سکتا ہے کہ کلمہ شہادت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نام کے ساتھ اپنے محبوب کا نام ملا دیا۔ حضوری اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ ملائکہ کے ساتھ آپ پر درود بھیجا۔ اور مومنوں کو درود پاک پڑھنے کا حکم دیا۔ اور جب مجھ کو خطاب کیا معزز القاب سے مخاطب کیا۔ جیسے یا ایہا المدثر۔ یا ایہا المزمحل پہلے آسمانی صحیفوں میں بھی آپ کا ذکر خیر فرمایا۔ تمام انبیاء اور ان کی امتوں سے وعدہ لیا کہ وہ آپ پر ایمان لے آئیں۔

عَلَى هَذَا الْقِيَاسِ رَفْعُ ذِكْرِ كِي هِزَارِوْنَ مِثَالِيسَ مَلِكِيَّتِي هِي

۵: ۹۴ — فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا — إِنَّ حَرْفَ مِثْبَةٍ بِالْفِعْلِ وَحَرْفَ تَحْقِيقٍ — اِسْمُ اِنْ مَعَ الْعُسْرِ اِسْمُ كِي خَبَرٌ -

الْعُسْرُ دشواری، تنگی، سختی، مشکل، یہ کُنُوت کی ضد ہے۔ عُسْرٌ مصدر ہے اور اس کا فعل باب سَمِعَ اور کُرُوْہ سے آتا ہے۔ جو کچھ فقیری میں بھی تنگی اور سختی ہوتی ہے اس لئے تنگ دست ہونے میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔

عُسْرٌ بَرُوْدُنِ فَعِيلٌ صِفَتٌ مِثْبَةٌ كَاصِفَةٍ هِيَ - بِمَعْنَى سَخْتٍ، بَجَارِي، مُشْكَلٌ (۴)؛

(۹) يُسْرًا اسم مکروہ۔ آسانی، سہولت، عُسْرٌ کی ضد ہے۔

ترجمہ ۱۔ پھر بے شک تنگی کے ساتھ فراخی بھی ہے۔

۶:۹۲ — إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا۔ بے شک تنگی کے ساتھ فراخی بھی ہے۔

صاحب تفہیم القرآن ماثیہ پر لکھتے ہیں۔

اس بات کو (یعنی بے شک تنگی کے ساتھ فراخی ہے) دو دفعہ دہرایا گیا ہے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پوری طرح تسلی ہو جائے کہ جن سخت حالات سے آپ گزر رہے ہیں یہ زیادہ دیر تک بنے والے نہیں ہیں۔ بلکہ اس کے بعد قریب ہی اچھے حالات آنے والے ہیں۔ بظاہر یہ بات تناقض معلوم ہوتی ہے کہ تنگی کے ساتھ فراخی ہو کیونکہ یہ دونوں چیزیں بیک وقت جمع نہیں ہوتیں۔ لیکن تنگی کے بعد فراخی کہنے کی بجائے تنگی کے ساتھ فراخی کے الفاظ اس معنی میں استعمال کئے گئے ہیں کہ فراخی کا دور اس قدر قریب ہے کہ گویا وہ اس کے ساتھ ہی چلا آرہا ہے۔

آیت کی تکرار وعدہ کی تاکید کے لئے آئی ہے۔ (تفسیر ماجدی)

کورۃ لتأكيد الوعد۔ آیت کی تکرار وعدہ کی تاکید کے لئے آئی ہے۔ (المخازن)
يحتمل ان يكون تكريراً للجملة السابقة للتقرير معناها۔ (روح المعاني)
ہو سکتا ہے کہ تکرار آیت سابقہ آیت کے معنی کی تائید میں ہو۔

بعض مفسرین نے لغوی باریکیوں میں جا کر اور معانی بھی افدکے ہیں جس کے لئے تفسیر مظہری، روح المعانی، مدارک التنزیل وغیرہ تفاسیر کی طوں رجوع کیا جاتے۔
۷:۹۴ — فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ۔ إِذَا شَرِطِيہ سے۔ فَإِذَا فَرَغْتَ جب شرطیہ ہے
فَ جواب شرط کے لئے ہے اِنْصَبْ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر، نَصَبٌ (باب سجع) مصدر سے۔ جس کے معنی جدوجہد کرنا ہے۔ اس جگہ عبادت میں جدوجہد کا مکمل ہے۔
جب تو (تبلیغ احکام سے) فارغ ہو جائے تو عبادت میں محنت کیا کر۔
حضرت ابن عباس، قتادہ، ضحاک، مقاتل، اور کلبی نے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ
جب فرض نماز یا مطلق نماز سے فارغ ہو جاؤ تو دعا کرنے کے لئے محنت کرو، اور
رب سے مانگنے کی طرف راغب ہو۔

حسن اور زید بن اسلم نے کہا کہ۔

جب دشمن سے جہاد کرنے سے فارغ ہو جاؤ تو عبادت کے لئے محنت کرو۔
منصور کی روایت سے مجاہد کا قول منقول ہے کہ جب امور دنیا سے فارغ ہو جاؤ

تو عبادتِ رب میں محنت کرو۔

۸:۹۴۔ وَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ، یہ فَاَنْصَبْ پر عطف تفسیری ہے یعنی اللہ سے مانگنے کی رغبت کرو دوسرے سے مت مانگو۔
إِلَىٰ رَبِّكَ فَعَلْ مَحْذُوفٌ سے متعلق ہے اِی فَاَرْغَبْ اِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ پس اپنے رب کی عبادت کی طرف اچھی طرح لگ جا۔
اِرْغَبْ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ رَغْبَةٌ (باب سَمْع) مصدر سے جس کے معنی دل لگانے اور متوجہ ہونے کے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۵) سُوْرَةُ الْمَآئِيْنَ مَكِّيَّةٌ (۸)

۹۵: ۱ — وَالْمَآئِيْنَ وَالزُّيُوْنِ - واَوْقِمْ - قسم ہے تین کی اور قسم ہے زیتون کی۔

الْمَآئِيْنَ اور الزُّيُوْنِ سے کیا مراد ہے اس کے متعلق متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ تین سے مراد یہی انجیر ہے جسے تم کھاتے ہو اور زیتون سے مراد یہی زیتون ہے جس کے پھل سے روغن نکالتے ہو۔ اپنی اپنی افادیت اور خصوصیات کی وجہ سے میز ہیں اور ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی قسم کھائی ہے (ابن عباس، مجاہد، حسن بصری، ابراہیم، عطار، مقاتل، کلبی)۔

۱۲۔ تین اور زیتون دو پہاڑ ہیں۔ (عکرمہ)

۱۳۔ تین وہ پہاڑ ہیں جس پر دمشق آباد ہے اور زیتون مسجد بیت المقدس ہے (قنادہ)

۱۴۔ اصحاب کہف کی مسجد تین ہے اور ایلیا زیتون ہے (ابو محمد بن کعب)
جمہور کی رائے اس طرف ہی گئی ہے کہ تین اور زیتون وہی عام پھل ہیں جو ہم استعمال کرتے ہیں۔

۲۱۹۵ — وَطُوْرٍ سَيْنِيْنٍ - واَوْقِمْ، طُوْرٍ مَضَافٍ، سَيْنِيْنٍ مَضَافٍ اِلَيْهِ اور قسم ہے سینیین یا سینار کے طُوْر کی۔

طُوْر وہ پہاڑ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تھا۔

سَيْنِيْنٍ کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ ضحاک نے سینیین کو بنطی لفظ قرار دیا ہے جس کے معنی ہیں خوبصورت۔ اچھا۔

۱۲۔ مقاتل نے کہا ہے کہ جس پہاڑ پر پھل دار درخت ہوں اس کو بنطی زبان میں سینیین اور سینار کہتے ہیں۔

۱۳۔ عکرمہ کا قول ہے کہ وہ خط جہاں طور واقع ہے اس کو سینیین اور سینار کہتے ہیں

۱۴۔ بعض نے اس کو سریانی لفظ کہا ہے جس کے معنی ہیں گھنے درختوں کا پہاڑ۔

۱۵۔ کسی نے کہا ہے کہ حبشی لفظ ہے۔

۱۶۔ کلمہی نے کہا ہے کہ اس کا معنی درخت ہے یعنی درختوں والا پہاڑ۔

بعض نے کہا ہے کہ یہ ایک خاص پتھر ہوتا ہے اس قسم کے پتھر کو و طور کے قریب تھے اس لئے طور کی اضافت سینین کی طرف کر دی گئی۔

میرے نزدیک عسکرہ کا قول صحیح تر ہے کہ جس خطے میں کوہ طور واقع ہے اور ترکیب اضافی کے مطابق **طُورِ سِیْنِیْنِ** کا مطلب ہوگا سینین کے خط میں واقع کوہ طور۔ **سِیْنِیْنِ** بوجہ عمر و معرفہ غیر منصرف ہے۔

۹۵:۳ — وَ هَذِهِ الْبَلَدِ الْأَمِينِ : وَأَوْقِفِ، هَذَا السَّمِ اِشَارَةُ وَاحِدٍ مَكَر -
الْبَلَدِ الْأَمِينِ. موصوف وصفت مل کر مشاعر الیہ۔ اس امن والے شہر کی، یعنی مکہ
مکرمہ کی۔

۹۵:۴ — لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَن تَقْوِيمٍ، یہ جملہ مذکورہ بالا چاروں قسموں کا جواب ہے اور فی أَحْسَن تَقْوِيمٍ ”اَلْاِنْسَانَ سے موضع حال میں ہے لام جواب قسم کے لئے ہے۔ قَدْ ماضی پر داخل ہو کر تحقیق کے معنی دیتا ہے۔
ترجمہ ہو گا۔

بے شک ہم نے انسان کو بڑے عمدہ انداز میں پیدا کیا ہے۔

الانسان سے جنس انسان مراد ہے یعنی حضرت آدم اور ان کی اولاد۔

اَحْسَن۔ اسم تفضیل۔ بہت خوبصورت، بہت حسین۔

تَقْوِیۃً ہر وزن (تفعیل) مصدر ہے۔ درست کرنا۔ ٹھیک کرنا۔ یعنی شکل و صورت، قد و قامت، عقل و ذہن۔ قلبی اور روحانی قوتوں میں نہایت اعتدال کے ساتھ اور تسویہ کے ساتھ۔ ترجمہ ہوگا۔

بے شک ہم نے پیدا کیا انسان کو عقل و شکل کے اعتبار سے بہترین اعتدال پر

۹۵: ۵۔ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ؛ ثُمَّ تَرَاخَىٰ وَقْتُ لَيْلٍ يَتَرَخِي فِي الرِّمَةِ
کے لئے۔

رَدَدْنَا ماضی جمع متکلم رَدَّ باب نصر مصدر سے۔ ہم نے لوٹا دیا، ہم نے پھیر دیا۔
ہم نے واپس کر دیا۔ یہاں بمعنی جَعَلْنَا (ہم نے بنا دیا) ہے ضمیر مفعول واحد مذکر غائب کا
مرجع الانسان ہے۔

اَسْفَلَ السَّافِلِيْنَ - مضاف مضاف الیہ - (اَسْفَلَ - اعلیٰ کی ضد ہے سب سے نیچا - سُفُول سے جس کے معنی نیچے ہونے کے ہیں افضل التفضیل کا صیغہ ہے) مل کر رَدَدْنَا کا مفعول ثانی ہے ۔

اَسْفَلَ السَّافِلِيْنَ کی دو صورتیں ہیں ۔

۱۔ یہ مفعول (ک) سے حال ہے ۔ اس صورت میں تقدیر کلام ہوگا ۔

رَدَدْنَاهُ حَالًا كَوْنِهِ اَسْفَلَ سَافِلِيْنَ - اسی ارذل - اس حال میں کہ وہ ان سب سے ذیل ترین ہوگا ،

۲۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ مکان کی تعریف ہو ۔ اسی رَدَدْنَاهُ مکانًا اسفل السافلین ہم اس کو (جہنم کی) سب سے نیچی جگہ (کی طرف) پھیر دیں گے ۔

۹۵ : ۶ - اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ - یہ استثنا متصل ہے کیونکہ نیکوکار مومن دوزخ کی طرف نہیں لوٹائے جائیں گے اور نہ بدترین حالت کی طرف انہیں لے جایا جائے گا ۔

فَلَهُمْ : میں ضمیر ضم جمع مذکر غائب صالح الاعمال مومنوں کے لئے ہے اور ت سبب ہے ۔ یعنی بسبب ان کے صالح اعمال کے (ان کو اجر غیر ممنون ملے گا) اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ : اَجْرٌ - بدلہ ، صلہ ، ثواب - مزدوری ۔

غَيْرُ کا استعمال مختلف جگہ مختلف معنوں میں ہوا ہے ۔ قرآن مجید میں اس کا استعمال چار طور پر ہوا ہے ۔

۱۔ صرف نفی کے لئے ۔ جیسے هُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبَيَّنٍ (۴۳ : ۲۱۸) دلیل پیش کرنے کے وقت ، مناظرہ کرنے کے وقت وہ کھول کر بیان نہیں کر سکتا ۔

۲۔ لفظ اِلَّا کی طرح صرف استثناء کے لئے ۔ جیسے هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللّٰهِ (۳۵ : ۳) کیا اللہ کے سوا کوئی اور خالق بھی ہے (نہیں ہے)

۳۔ اصل چیز کو باقی رکھتے ہوئے صرف ظاہری شکل و صورت کی نفی کے لئے جیسے کہ :-

كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُوْدُهُمْ بَدَّ لَهُمْ جُلُوْدٌ غَيْرُهَا : (۵۶ : ۴) جب دوزخیوں کے بدن کی کھال جل جائے گی تو اللہ ان کی کھال کی صورت از سر نو بدل دیگا

۴۔ صورت اور اصل شے سب کی نفی ۔ یعنی کسی شے کی مکمل نفی کر کے دوسری شے کو اس کی جگہ قائم کرنا ۔ جیسے اَغْيَرُ اللّٰهُ اَلْبَغِيَّ رَبًّا (۶۱ : ۱۶) کیا اللہ کو چھوڑ کر

میں کوئی اور رب ڈھونڈوں۔

مَعْنُوْنٌ: مَعْنٌ (باب نصر) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر۔ کم کیا ہوا۔
قطع کیا ہوا۔ منقطع۔ ختم ہوا ہوا۔ یعنی ان کا اجر نہ کم کیا جائے گا نہ منقطع اور ختم ہوگا؛
یا اسی مصدر سے معنی احسان کرنا۔ احسان جملانا۔ یا کم کرتا ہے۔ مَعْنُوْنٌ
احسان جتلیا ہوا۔ کم کیا ہوا۔

غَيْرُ مَعْنُوْنٍ مضاف مضاف الیہ۔ مل کر صفت آخر کی۔ غَيْرُ کی صورت وہی
ہوگی جو اوپر مذکور ہوئی (را) میں۔ یعنی صرف نفی کی اور اَجْرُ غَيْرُ مَعْنُوْنٍ کا ترجمہ ہوگا
وہ ثواب آخرت جو بے حساب ہوگا۔ ہمیشہ رہنے والا ہوگا۔ کبھی کم نہ ہوگا اور احسان جتا کر
اس کا مزہ بھی کر کرنا نہ کیا جائے گا۔

فَلَهُمْ اَجْرُ غَيْرُ مَعْنُوْنٍ جملہ علتِ استثناء کے مقام میں ہے کہ احسان
کو بچتہ کر رہا ہے۔

آیات ۴-۵-۶ میں ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے انسان کو بہترین انداز میں پیدا
کیا اور اس میں ہر قسم کی جسمانی اور روحانی طاقتیں ودیعت کر دیں۔ پھر جس نے ان سے
عاطر خواہ فائدہ نہ اٹھایا وہ ضلالت اور زوال کے گڑھے میں پڑ گئے اور جنہوں نے مشیت
ایزدی کے مطابق ان سے صحیح فائدہ اٹھایا اور مومن بن کر اعمال صالحہ کئے وہ اجر غیر ممنون
کے مستحق ٹھہرے۔

۷۹:۵۔ فَمَا يَكْفِيكَ بَيْتُكَ بَعْدَ الْيَدَيْنِ۔ مَا اسْتَفْهَامِيہ ہے مَا بمعنی مَنْ
يَكْفِيكَ بَيْتُكَ میں كَ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر ہے۔ اور يَكْفِيكَ بَيْتُكَ میں ضمیر فاعل مَنْ
کی طرف راجع ہے۔ بِالْيَدَيْنِ میں بَاء سببیہ ہے۔ بَعْدُ ظرف متعلق بالفعل ہے
(بَعْدُ کو اضافت لازمی ہے جب بغیر اضافت کے آئے گا تو ضمیر پر مبنی ہوگا یعنی
بَعْدُ آئے گا)

قرآن کے نزدیک تقدیر کلام ہے۔

فَعَمَّنْ يَكْفِيكَ بَيْتُكَ (یا محمد) بعد ظہور ہذا الدلائل بالدين۔ قیامت
یا جزاء کے متعلق ان دلائل کے بعد آپ کو کون جھٹلا سکتا ہے۔

الْيَدَيْنِ کے معنی ہیں۔ جزاء، اطاعت، شریعت، یوم الدین، روز قیامت
۸:۹۵۔ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَكَمِينَ: سب حاکموں سے بڑھ کر حاکم؛ پھر کیا

اللہ سب حاکموں سے بڑھ کر حاکم نہیں ہے۔

اَلَيْسَ، ہنزہ استفہامیہ۔ لَیْسَ فعل ناقص ماضی واحد مذکر فاعل۔ یعنی نہیں ہے۔
اس فعل سے ماضی کی پوری گردان آتی ہے۔ لیکن مضارع۔ امر۔ اسم فاعل، اسم مفعول
اس سے مشتق نہیں ہے۔

اَللّٰهُ فاعل۔ اور بِاِحْکَمِ الْحَاکِمِیْنَ اس کی خبر۔
اِحْکَمٌ۔ حُکْمٌ سے اسم تفضیل کا صیغہ ہے۔ بہتر حکم کرنے والا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۹۶) سُورَةُ الْعَلَقِ مَكِّيَّةٌ (۱۹)

۱:۹۶ — اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ط اقْرَأْ۔ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر
قِرَاءَتاً رَبَّاب فَعَ وَنَعْمَ مصدر ہے تو پڑھ۔ اقْرَأْ کا مفعول ممدون ہے۔ ای اقْرَأْ
مَا يُؤْتِيكَ۔ یعنی پڑھ جو تجھے وحی کیا جاتا ہے۔

بِسْمِ رَبِّكَ متعلق بمحذوف، ب استغانت کے لئے ہے۔ حرف جار۔ اِسْمِ
محذوف۔ مضاف، رَبِّكَ مضاف مضاف الیہ۔ مل کر مضاف الیہ۔ اپنے رب کے نام کے
ساتھ۔

الَّذِي خَلَقَ: موصول وصف مل کر جملہ صفت ہوا رَبِّكَ کی۔

ترجمہ ہو گا۔

پڑھ اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے (سب کچھ) پیدا کیا۔

۲:۹۶ — خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ۔ جملہ سابقہ کی تفسیر ہے۔ عَلَقٌ عام خون
وہ خون جو زیادہ سرخ، دیا جما ہوا خون۔ خون کی پھٹکی جو مٹی سے پیدا ہوتی ہے۔ جس نے انسان
کو خون کی پھٹکی سے بنایا۔

۳:۹۶ — اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ: اقْرَأْ دوبارہ تاکید کے لئے لایا گیا ہے وَاَوْحَاهُ
رَبُّكَ مضاف مضاف الیہ مل کر موصوف، الْأَكْرَمُ صفت، بڑا کریم۔ کَرَمٌ سے جس کے
معنی باعزت ہونے اور سخاوت کرنے کے ہیں۔ اسم تفضیل کا صیغہ ہے۔

وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ضمیر اقرار سے حال ہے۔ پڑھ۔ اور تمہارا رب بڑا کریم ہے۔

۴:۹۶ — الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ۔ الَّذِي اسم موصول۔ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ اس کا صلہ
دونوں مل کر صفت ثانیہ ہوئی رَبُّكَ کی۔ جس نے قلم کے واسطے سے علم سکھایا۔

۹۶: ۵ — عَمَّ اِلَیْ نَسَانَ مَا لَمْ یَعْلَمْ عَمَّ تَعْلِمُ (تفعیل) مصدر
ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ اس نے سکھایا، اس نے علم دیا۔ الا انسان منقول۔ ما
موصولہ لَمْ یَعْلَمْ مضارع منفی جہد بلم۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ صلہ۔ صلہ موصول مل کر
مفعول ثانی عَمَّ کا۔ جس نے انسان کو وہ کچھ سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا۔

۹۶: ۶ — كَلَّا اِنَّ اِلَیْ نَسَانَ لَیَطْغٰی۔ كَلَّا کے متعلق مختلف اقوال ہیں
۱۱۔ كَلَّا بمعنی حَقًّا ہے۔ یہ الکسانی کا مذہب ہے۔

۱۲۔ ابن جبران کا قول ہے کہ كَلَّا تنبیہ کے طور پر یعنی اَلَا آیا ہے جیسا کہ آیت اَلَا اِنَّهُمْ
هُمُ الْمُفْسِدُونَ (۱۲: ۲۱) میں ہے۔

۱۳۔ علامہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں۔

جو مشرک حد سے بڑھ کر رسالت کے منکر تھے اور نماز سے روکتے تھے۔ ان کو بازداشت
کی گئی ہے اگرچہ اس کا ذکر کلام میں نہیں ہے۔ مگر سیاقی کلام یا حال اس پر دلالت کرتا ہے
۱۴۔ علامہ بیضاوی دیکھتے ہیں۔

ردع لمن کفر بنعمت اللہ بطغيانه وان لم يدكر لدلالة الكلام
عليه۔ ردع اس کے لئے ہے جو سرکشی کرتا ہوا اللہ کی نعمت سے انکار کرتا ہے۔
اگرچہ اس کا ذکر کلام میں نہیں ہے مگر کلام اس پر دلالت کر رہا ہے۔
ان حرف تحقیق ہے۔ حروف شبہ بالفعل میں سے ہے۔ اِلَیْ نَسَانَ اسمِ اِنَّ
لَیَطْغٰی اس کی خبر۔

لَیَطْغٰی مضارع کا واحد مذکر غائب طَغِيَانٌ (باب فتح) مصدر سے بمعنی حد سے بڑھنا
سرکشی کرنا۔

اِلَیْ نَسَانَ میں اگرچہ الف لام جنسی ہے مگر اس میں بعض افراد کا لحاظ پیش نظر ہے
مدارک التنزیل میں ہے۔

نزولت فی ابی جہل الیٰ اخو السورۃ اس سورۃ کے اخیر تک کلام ابی جہل کے بارے
میں نازل ہوا، لہذا بعض کے نزدیک الا نسان سے مراد ابو جہل ہے اس لئے جملہ کا مطلب
یہ ہے کہ ابو جہل کفر میں اور اللہ تعالیٰ کے مقابل غرور و سرکشی میں حد سے بڑھ رہا ہے۔

بعض نے الا نسان سے مراد عام انسان ہی لیا ہے۔

۹۶: ۷ — اَنْ رَّاكَ اسْتَغْنٰی۔ اَنْ اصل میں لِاَنْ تھا۔ لام تعلیل کا اور اَنْ مصدر ہے

لام کو حذف کر دیا گیا ہے۔ لَاقَ، دیکھ، اس لئے کہ۔ اس بناء پر کہ۔ اس وجہ سے کہ۔ ضمیر فاعل ابوجہل کی طرف راجع ہے یا الانسان کی طرف راجع ہے۔ مضمیر مفعول واحد مذکر غائب بھی ابوجہل کے لئے ہے یا الانسان کے لئے ہے۔

رَایَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب جس کا معنی دیکھنا ہے لیکن یہاں رُؤیۃ بمعنی علم آیا ہے۔ یا دل کی آنکھوں سے دیکھنا مراد ہے۔ آنکھوں سے دیکھنا مراد نہیں ورنہ مرفوع اور منصوب دونوں ضمیروں کا مرجع ایک ہوگا اور یہ ناممکن ہے۔

لَا یَسْتَغْنٰی ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب استغناء (استفعال) مصدر سے بمعنی مستغنی ہونا۔ بے نیاز ہونا۔ یہ رَایَ کا مفعول ثانی ہے۔ اب آیات ۷۶ و ۷۷ کا ترجمہ ہوگا۔

۱۔ انسان (یا ابوجہل) اللہ کے مقابل غرور اور سرکشی کر رہا ہے اس لئے کہ اپنے آپ کو بے پرواہ جان رہا ہے۔

۹۶: ۸ — اِنَّ اِلٰی رَبِّكَ الرَّجْعٰی — اِنَّ حرف مشبہ بالفعل۔ الرَّجْعٰی اس کا اسم۔ اِلٰی رَبِّكَ اس کی خبر۔

رَجْعٰی بروزن بَشْرٰی (باب ضرب) مصدر ہے۔ الرَّجْعٰی میں الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے۔

رَبِّكَ مضاف مضاف الیہ كَ ضمیر واحد مذکر حاضر الانسان کے لئے ہے (بیضاوی) کشاف

۲۔ طاعی انسان تیری واپسی تیرے رب ہی کی طرف ہوگی (وہ تجھے اس طغیان کی سزا دیگا۔

۹۶: ۹ — اَرَاَيْتَ الَّذِیْ یَنْهٰی اَآرَاَيْتَ دیکھا، یعنی اَخْبَرْنِیْ (تو عِبْدًا اِذَا صَلَّیٰ) مجھے بتا، آیا ہے۔ اس میں ہمزہ اولی محض استفہام کے لئے نہیں ہے بلکہ تقریر و تنبیہ کے لئے ہے۔ اَرَاَيْتَ کا فاعل ضمیر مستتر ہے یعنی اَنْتَ الَّذِیْ اسم موصول یَنْهٰی عِبْدًا اس کا صلہ۔ (عِبْدًا مفعول فعل یَنْهٰی کا)

یَنْهٰی فعل مضارع واحد مذکر غائب فَمَنْعَ (باب فتح) مصدر سے۔ وہ منع کرتا ہے وہ روکتا ہے) موصول اور صلہ مل کر اَرَاَيْتَ کا مفعول ہے۔

ترجمہ ہوگا:۔ اے مخاطب: یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیا تو نے دیکھا سبھلا بتاؤ تو

سہی اس شخص کے متعلق جو منع کرتا ہے یا روکتا ہے ایک بندے کو جب وہ نماز پڑھتا ہے۔

اس میں نماز پڑھنے والے سے مراد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور روکنے والا ابو جہل لعین ہے۔ ان العبد المصلیٰ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتا ہی ہو اللعین ابو جہل۔ (روح المعانی)

الَّذِي يَنْهَىٰ عَنْهُ مراد ابو جہل ہے اور عبدًا ہے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔ (تفسیر مظہری)

جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خداوندی کے تحت کعبہ میں نماز پڑھنا شروع کی تو خبر ابو جہل تک پہنچی تو اس نے قریش کے لوگوں سے دریافت کیا تصدیق ہونے پر اس نے آپ کو دھمکیاں اور کہا کہ حرم میں اس طریق پر عبادت نہ کریں اور کہا کہ اگر میں نے اس طرح حرم کعبہ میں نماز پڑھتے دیکھ لیا تو گردن پر پاؤں رکھ کر منہ زمین میں رگڑ دوں گا پھر ایسا ہوا کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے نماز پڑھتے دیکھ لیا۔ تو وہ آگے بڑھا تا کہ آپ کی گردن مبارک پر پاؤں رکھے مگر یکایک لوگوں نے دیکھا کہ وہ پیچھے ہٹ رہا ہے۔ لوگوں کے دریافت کرنے پر اس نے کہا کہ میرے اور ان کے درمیان آگ کا خندق تھی جس نے مجھے ان کے قریب نہ جانے دیا۔ (تفسیر القرآن)

۱۱:۹۶ ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ جھلا دیکھتے تو اگر وہ ہدایت پر ہے۔

۱۲:۹۶ ﴿أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَىٰ﴾ یا پرہیزگاری کا حکم دیتا ہے۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے اور دونوں جملہ شرطیہ ہیں اور دونوں میں جواب شرط محذوف ہے

کلام یوں ہوگا۔

جھلا بتاؤ تو اگر وہ شخص جس کو نماز پڑھنے سے روکا جا رہا ہے ہدایت پر ہے یعنی خود بھی راہ حق پر چل رہا ہے اور دوسروں کو بھی راہ حق پر چلنے کی تلقین کرتا ہے تو کیا یہ دوسرے شخص کے لئے جائز ہے کہ اسے اس فعل سے روکے یا اگر وہ شخص پرہیزگاری کی تبلیغ کرتا ہے تو کیا یہ جائز ہے کہ اسے اس کام سے منع کیا جائے۔

۱۳:۹۶ ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ یہ جملہ بھی شرطیہ ہے جس کا جواب شرط محذوف ہے

مطلب یہ ہے کہ جھلا بتاؤ تو اگر یہ شخص (جو اللہ کے بندے کو اس نیک کام سے روک رہا ہے) حق کو جھٹلاتے یا منہ موڑے (تو کیا اپنے اس فعل کی پاداش سے بچ سکے گا۔

۱۴:۹۶ — اَلَمْ يَعْلَم بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى۔ ہمزہ استفہام انکاری ہے لَمْ يَعْلَم مزارع منفی جہدِ بَلَمُ ہے۔ کیا تو نے نہیں دیکھا۔ کیا وہ نہیں جانتا کہ اللہ دیکھ رہا ہے۔ لَمْ يَعْلَم کی ضمیر فاعل اس شخص کے لئے ہے جو کہ دوسرے کو ہدایت اور تقویٰ کے کام سے روک رہا ہے یسویٰ کی ضمیر فاعل اللہ کی طرف راجع ہے اس کا مفعول محذوف ہے۔ مراد ہر دونوں شخص ہیں اللہ ہدایت پر چلنے والے کو بھی دیکھ رہا ہے اور کاذب سرکش کو بھی دیکھ رہا ہے۔ ہر دو کو اپنے اپنے اعمال کی جزا و سزا مل کر رہیگی، یہ جملہ مستانفہ وعید یہ ہے۔

۱۵:۹۶ — كَلَّا۔ ہرگز نہیں۔ یہ شخص جو دھمکی دیتا ہے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نمانہ پڑھیں تو وہ ان کی گردن پاؤں سے دبا دوں گا۔ یہ ہرگز ایسا نہ کر سکے گا۔

ردع للناسم اللعین وذلولہ۔ (روح المعانی)

منع کرنے والے لعین کی بازداشت اور ڈانٹ کے لئے ہے۔ یہاں لعین سے مراد ابوجہل ہے لَيْتَ لَمْ يَنْتَبَہْ لام موطئۃ القسم ہے ای واللہ۔ اِنْ شَرَطِیہ۔ لَمْ يَنْتَبَہْ مزارع نفی جہدِ بَلَمُ کا صیغہ مکر غائب۔ اِنْتَبَہْ (افتعال) مصدر سے وہ نہیں رکا۔ وہ باز نہیں آیا۔ يَنْتَبَہْ اصل میں يَنْتَبَہْ تھا۔ عَمِلَ لَمْ کی وجہ سے ی ساقط ہو گئی۔ خدا کی قسم اگر وہ باز نہ آیا۔ لَنْسَفَعًا۔ اصل میں لَنْسَفَعُنْ تھا۔ مزارع بلام تاکید جواب شرط کا ہے۔ و نون تاکید کا صیغہ جمع متکلم ہے۔ قرآن کے رسم الخط کا اتباع کرتے ہوئے اسے لَنْسَفَعًا کی صورت میں لکھا گیا ہے۔ یہ سَفَعُ (باب فتح) مصدر سے ہے جس کے معنی کسی چیز کو زور کے ساتھ کھینچ کر گھسیٹنے کے ہیں۔

النَّاصِيَةِ: اسم نکرہ، مفرد، پیشانی، مراد پورا آدمی۔ (اطلاق جزو علی کل جزء کا اطلاق کل پر) لَنْسَفَعًا، بالناصیۃ جملہ جواب شرط میں ہے۔ ہم (اس کو) پیشانی (کے بالوں) سے پکڑ کر ضرور گھسیٹیں گے۔

۱۶:۹۶ — نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ: وہ پیشانی جو جھوٹی (اور) خطا کار ہے پیشانی پر جو بال ہوتے ہیں اس کو ناصیۃ کہا جاتا ہے لیکن مراد اس سے پورا شخص بھی لیا جاتا ہے۔ اس لئے آیت کا مطلب ہو گا۔

یہ ناہنجار سر اسر جھوٹا اور خطا کار ہے۔

كَاذِبَةٍ۔ كَذَبَ سے (باب ضرب) مصدر۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے جھوٹی۔

خَاطِطَةً۔ خَطَّاءُ (باب سَمِعَ) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث۔ خطا کار گنہگار۔

نَا صِيَّةٌ بدل ہے اَلنَّاصِيَّةِ (آیت ۱۵ مذکورہ بالا) سے۔

۱۷:۹۶ — فَلْيَذْخُرْ نَادِيَهُ : فَلْيَذْخُرْ مَحْ میں وَت معذوف عبارت پر دلالت کرتا ہے ترمذی اور ابن حنبل نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت نقل کی ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناز بڑھ رہے تھے کہ ابو جہل آگیا۔ اور کہنے لگا کہ کیا میں نے اس دن ازہ سے منع نہیں کر دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جھڑک دیا۔ وہ کہنے لگا کہ تو خوب جانتا ہے کہ مکہ میں میری جو پال (نشست گاہ، مجلس) سے بڑی کوئی جو پال نہیں (یعنی میرا جھٹا بڑا ہے) تو مجھے جھڑکتا ہے۔ خدا کی قسم! میں اس وادی کو تیرے خلاف اعلیٰ گھوڑوں کے سواروں اور نوجوان پیداؤں سے بھر دوں گا۔ اس پر یہ آیت اتری۔ (تفسیر مظہری)

روح المعانی میں ہے۔

وَمَرَّ ابُو جَهْلٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَقَالَ اَلَمْ أَتُهْلِكَ فَاغْلُظْ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَةَ۔ فَقَالَ اَتَهْدِي دَنِي وَاَنَا اَكْثَرُ اَهْلَ الْوَادِي نَادِيًا۔

ابو جہل کا گذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا جب کہ آپ ناز بڑھ رہے تھے بولا: کیا میں نے آپ کو منع نہیں کیا ہوا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سختی سے جواب دیا۔ بولا کیا آپ مجھے جھڑکتے ہیں حالانکہ میں وادی کے سب سے والوں میں جتنے کے لحاظ سے سب سے زیادہ کثرت رکھتا ہوں۔

لِيَذْخُرْ امر کا صیغہ واحد مذکر غائب دُساڑ (باب نصر) مصدر سے۔ چلنے کے وہ پکائے۔ چاہئے کہ وہ بلائے۔

نَادِيَهُ۔ نَادِي اسم مضاف، کا ضمیر نَادِي۔ نَادِي مضاف الیہ۔ اپنی مجلس (نشست گاہ۔ جو پال) کے ساتھیوں کو۔ نَادِي مفعول۔ لِيَذْخُرْ کا۔

یعنی: اس کو اگر اپنی جو پال پر اتنا ہی گھمٹدے۔ وہ بلائے اپنی جو پال کو،

۱۸:۹۶ — سَنَذْخُرُكَ نَادِيَةً۔ شرط معذوف کا جواب ہے: سن جب مضارع پر

داخل ہوتا ہے تو اسے مستقبل قریب کے معنی میں کر دیتا ہے۔
 نَذَعَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَكْلَمٍ دَعْوَةٌ (باب نعر) مصدر سے۔ ہم بولیں یا ہم بلا لیں
 الزَّبَانِيَّةُ: سیاست کے پیائے۔ دوزخ کے فرشتے زبانیۃ۔ عربی زبان میں
 سیاست کے پیائے۔ یعنی پولیس کے سپاہی کو کہتے ہیں۔ یہ زَبْنِی کی جمع ہے جو زَبْنِ
 (باب ضرب) مصدر سے ماخوذ ہے جس کے معنی دفع کرنا، ہٹانا کے ہیں۔

ترجمہ ہو گا۔
 ہم بھی دوزخ کے فرشتوں کو بلا لیں گے۔ زبانیۃ، قہر الہی کے وہ فرشتے ہیں جن کے
 مقابلہ کی کسی کو بھی طاقت نہیں۔

۹۶: ۱۹ — كَلَّا - رُدْعَ لَكَ اللَّعِينِ (روح المعانی)
 اِی ارْتَدَّ اِیْہَا الْكَافِرِ الْكَاذِبِ (السر التفسیر) یہ جھڑک رہے ملعون الجہل
 کے لئے۔ اے جھوٹے کافر بازو۔ (ایسی بے جا حرکتوں سے باز رہ)
 لَا تُطْعِمُ: لَا تُطْعِمُ فعل ہی واحد مذکر حاضر اِطَاعَةً (افعال) مصدر سے کا ضمیر
 واحد مذکر فاعل۔ تو اس کی اطاعت نہ کر۔ تو اس کا کہنا مت مان۔ نماز پڑھنا۔
 اسے مت چھوڑ۔

یہ جملہ مستانفہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے سوال ہو سکتا تھا کہ جیسے
 روکتا ہے تو میں کیا کروں؟ اس کا جواب دے دیا کہ اس کی بات مت مانو۔
 وَاسْجُدْ۔ یہ لفظ لَا تُطْعِمُ پر معطوف ہے اور معنوی اعتبار سے لَا تُطْعِمُ کے
 معنی کی تاکید ہے۔

وَإِذَا عَاطَفَ ہے۔ اسْجُدْ فعل امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر سَجُودٌ (باب
 نعر) مصدر سے۔

وَاقْتَرَبْ۔ اس کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے۔ فعل امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر
 اقْتَرَبَ (افعال) مصدر سے۔ تو نزدیک ہو۔ تو قربت حاصل کر۔ یعنی نماز کے ذریعہ
 اللہ کا قرب حاصل کرو۔

علامہ پانی پتی رقمطراز ہیں:-

سورة النشقت میں سجدة تلاوت کے مجتہدین ہم کلمہ چکے ہیں کہ اس جگہ لفظ
 اسْجُدْ اللہ کی طرف سے سجدة تلاوت کا حکم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل

اس کی دلیل ہے۔ کیونکہ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (۸۴: ۲۱) اور اقْرَأْ رُسُودَ زَبْرِ مطالعہ میں سجدہ کیا۔

جمہور کے نزدیک اُسْجُدْ کا عطف جو لَا تُطِغْ پر ہے اس لئے اس سجدہ کے مراد نماز ہے۔ جزاء بول کر کُل مراد لیا گیا ہے۔ پس یہ نماز پڑھنے کا حکم ہے (سجدہ کا حکم نہیں) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اقْرَأْ میں سجدہ کیا ہے تو آپ کے عمل کا اتباع سنت ہے۔ اس سے سجدہ اقْرَأْ کا مسنون ہونا ثابت ہوتا ہے وجوب نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۷) سُورَةُ الْقَدْرِ مَكِّيَّةٌ (۵)

۹۷:۱ — إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ — إِنَّا — إِنَّ حرف مشبہ بالفعل اور ضمیر محکم نا سے مرکب ہے۔ بے شک۔

أَنْزَلْنَاهُ: أَنْزَلْنَا ماضی جمع متکلم (افعال) مصدر سے۔ لا ضمیر مفعول واحد مذکر جس کا مرجع القرآن ہے اگرچہ معبود اور معلوم ہونے کی وجہ سے اس سے قبل مذکور نہیں ہے (سورۃ کے نازل ہونے کے وقت قرآن کا عام چرچا تھا اور مکہ میں غلغلہ مچا ہوا تھا) فِي متعلق بِأَنْزَلْنَاهُ ہے۔

لَيْلَةِ الْقَدْرِ — مضاف مضاف الیہ ہے۔ مل کر اسم ظرف زمان (قدر کی رات کے دوران)

یہ سارا جملہ أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ خبر ہے مبتدا کی۔ تحقیق ہم نے اس کو (یعنی قرآن مجید کو) شب قدر میں اتارا۔

لیلۃ القدر کیا ہے۔ قَدَرُ مصدر ہے بمعنی قدرت، قَدَرُ (دال کے سکون کے ساتھ) مصدر ہے اور قَدَرُ (دال کی حرکت کے ساتھ) یہ اسم ہے۔ معنی دونوں کے ایک ہی ہیں۔ قدر کے معنی ہیں اندازہ کرنا۔ اور قدر (اسم) کے معنی ہیں شرف و منزلت۔

چنانچہ کہتے ہیں: لِفُلَانٍ قَدَرٌ عِنْدَ فُلَانٍ۔ یعنی فلان شخص کی فلاں شخص کے نزدیک قدر یعنی عزت ہے۔ سورۃ میں قَدَرُ دال کی حرکت کے ساتھ آیا ہے لہذا بمعنی قدر و منزلت ہے۔ لیلۃ القدر کا مطلب ہوا۔ قدر و منزلت والی رات،

حضرت ابن عباس رضی فرماتے ہیں۔

اس رات کو لیلۃ القدر اس لئے کہتے ہیں کہ اس رات میں برس بھر کی آنے والی

ہاتھیں عالم بالا میں مقدر و معین کی جاتی ہیں کسی کام نہا، بیمار ہونا، رزق کی فراخی، عسرت و لذت جو کچھ سال بھر میں اس جہاں میں ظاہر ہو گا وہ سب اس رات کو عالم بالا میں مشہور کر دیا جاتا ہے اور ہر کام پر ملائکہ معین کر دیئے جاتے ہیں۔

زہری فرماتے ہیں کہ:-

اس رات کو لیلۃ القدر اس لئے کہتے ہیں کہ اس رات نیک بندوں کی خدا تعالیٰ اور عالم بالا کے لوگوں کے نزدیک نہایت قدر و منزلت ہوتی ہے۔ یہ رات ماہ رمضان کے تیسرے عشرہ کی طاق راتوں میں آتی ہے بعض کے نزدیک یہ ستائیسویں کی رات ہے۔ اس ایک رات کی عبادت دوسرے دنوں کی ایک ہزار مہینوں کی عبادت سے بہتر درجہ پاتی ہے۔

۹۷: ۲- وَمَا أَزْكَرُكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ جملہ استفہامیہ ہے۔ مَا استفہامیہ۔ کون کیا چیز۔

أَزْكَرُكَ۔ آدُرُکَ۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب اِذْكَرُ (افعال ماضیہ مکملہ) ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر۔ اور کیا چیز تمہیں بتائے۔ واقف کرے۔ یا خبردار کرے۔ مَا استفہامیہ معنی کیا ہے۔ تو کیا جانے۔ لفظی ترجمہ ہو گا:-

تجھے کیا چیز خبردار کرے۔ کیا چیز تمہیں بتائے، کہ شب قدر کیا ہے؟

۹۷: ۲- لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ۔ مکمل جملہ مذکورہ بالا استفہام کا جواب ہے۔

لَيْلَةُ الْقَدْرِ مضاف مضاف الیہ۔ مل کر مبتدا۔ باقی جملہ مبتدا کی خبر۔ لیلۃ القدر ایک ہزار مہینوں سے بہتر ہے یعنی اس رات کی عبادت ایک ہزار ماہ سے بہتر ہے۔ ۹۷: ۴- تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ۔ تَنَزَّلُ اصل میں تَنَزَّلُ تھا۔ ایک تار حذف ہو گئی۔

تَنَزَّلُ (لَفْعُلُ) مصدر سے مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب (یعنی جمع) وہ اترتے ہیں۔

وَالرُّوحُ کا عطف الملائکۃ پر ہے (خاص کا عطف عام پر)۔

فِيهَا میں ضمیر ہا واحد مؤنث غائب کا مرجع لیلۃ القدر ہے۔ اترتے ہیں فرشتے

اور روح اس رات میں ۔

الرُّوحُ ۔ سے کیا مراد ہے ؟

بعض مفسرین کہتے ہیں الروح سے مراد حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں جو گروہ ملائکہ کے سردار ہیں ۔ اس لئے ان کا ذکر خاص کیا گیا ورنہ ملائکہ میں یہ بھی شامل تھے ۔ بعض کے نزدیک ۔ رُوح ایک اور فرشتے کا نام ہے جس کو روح القدس کہتے ہیں ۔

بعض علماء کا قول ہے کہ روح سے ایمان داند کی رو میں مراد ہیں ۔
يَا ذِي الرَّكْبَةِ ۔ اے بامرور بہد ۔ اپنے رب کے حکم سے یہ جہل تنزل سے متعلق
مِنْ حُلِّيٍّ أَمْرٍ ۔ اے من اجل حل امر (بیضادی، کشاف) یعنی ہر اس کام کی غرض
سے جو اس رات اگلے سال کے لئے مقدر ہوتا ہے ۔

سَلَامٌ ؛ معاف کی وجہ سے اس کی دو صورتیں جائز ہیں ۔

۱۔ وقف سَلَامٌ سے قبل مِنْ حُلِّيٍّ أَمْرٍ پر کیا جائے ۔ اس صورت میں اگلے
جہد کے بھی کے ساتھ ملا کر سَلَامٌ بھی پڑھا جائے گا ۔ سَلَامٌ خبر مقدم اور
ہی مبتدا مؤخر ہوگا ۔

بیضادی اور زحشری نے اسی کو اختیار کیا ہے ۔

۲۔ وقف سَلَامٌ کے بعد کیا جائے ۔ اور سَلَامٌ سے قبل ہی محذوف متصور ہو ۔

اس صورت میں ہی سَلَامٌ میں ہی مبتدا محذوف اور سَلَامٌ اس کی خبر ہوگی

اس کو بیان القرآن اور بیضادی میں اختیار کیا گیا ہے ۔ یعنی یہ رات

سلامتی کی ہے شیطان آفات اور اس کے مکر و زور کے مصائب جو ابن آدم کے لئے

تیار رہتے ہیں ۔ اس رات نیک ایمانداروں کے لئے ان سے سلامتی اور امن ہوتا ہے

مفسرین نے سَلَامٌ کے اور بھی کئی دھو بات کئے ہیں ۔

۵:۹۷ ۔ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۔ هِيَ مبتدا ۔ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ اس کی خبر

ہی اے لیلۃ القدر ۔ یہ رات غروب آفتاب سے لے کر طلوع فجر تک رہتی ہے

(السر التفسیر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۹۸) سُورَةُ الْبَيِّنَةِ مَدَنِيَّةٌ (۸)

۹۸: ۱ — لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ
لَمْ يَكُنْ مَضَارِعُ مُنْفَعِي حُجْدِ بَكْمُ، فَعِلْ نَاقِصٌ كَوْنٌ رِبَابِ نَصَرِ (مصدر - وہ نہ ہوئے۔

الَّذِينَ اسْمُ مَوْصُول - كَفَرُوا صَد - مَوْصُولٌ وَصَلٌ كَرِاسْمِ كَان - مِنْ حَرْفِ جَاءِ
أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مَجْرُور -
مُنْفَكِّينَ - الْفَكَالُ (انفعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر، باز
آنے والے - خبر کَانَ کی۔

اور جبکہ قرآن مجید میں ہے فَلَمْ رَقَبَةٍ (۱۳: ۹۰) غلام کا آزاد کرنا - اسی سے
ہے فَلَمْ السَّرَّ هُنَ: رہن کا فک کر لینا یعنی کسی رہن شدہ چیز کو حجر الینا (رہن کی
شرط پوری ہونے پر)

المشركين کا عطف اہل الکتاب پر ہے۔ مِنْ یہاں تبعیض نہیں

بلکہ بیانیہ ہے آیت کا ترجمہ علماء نے یوں کیا ہے:-

۱۔ جو لوگ کافر ہیں یعنی اہل کتاب اور مشرک وہ کفر سے باز رہنے والے نہ تھے۔

(مولانا فتح محمد جالندہری)

۲۔ جو اہل کتاب اور مشرک کفر کرتے تھے وہ اپنے کفر سے باز رہنے والے نہ تھے۔

(تفسیر مظہری)

۳۔ اہل الکتاب وہم الیہود والنصارى والمشرکون ہم عباد الاصنام

لَمْ يَكُونُوا مُنْفَكِّينَ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ (اليسر التفاسیر)

اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ اور مشرکین بُت پرست جس مذہب پر وہ چل رہے تھے اس سے دُور پٹنے والے نہ تھے۔

۴۔ کافر لوگ یعنی اہل کتاب اور بُت پرست اپنے باطل مذہب سے دور ہونے والے نہیں تھے،

حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ، حَتَّىٰ انْتَهَارَ غَايَتُكَ لَمْ آتَاكَ، یہاں تک جب تک،

تَأْتِي: مضارع واحد نونث غائب اِثْنَانُ (افعال) مصدر۔ وہ آتی ہے وہ آئے گی۔ وہ آجائے۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ الْبَيِّنَةُ: الْحُجَّةُ الْوَاضِحَةُ۔ واضح دلیل۔ کھلی دلیل۔ وہ آگئی مستقبل بمعنی ماضی، یہاں تک کہ ان کے پاس کھلی دلیل آجائے یا آگئی۔ (یعنی رسول کریم کی ذاتِ مبارک) صَلَّى اللہ علیہ وسلم۔

۹۸: ۲۔ رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً،

رَسُوْلٌ بدل ہے البینۃ سے۔

قال الزجاج :-

رَسُوْلٌ۔ رفع علی البدل من البینۃ: رسولٌ مرفوع ہے کیونکہ البینۃ سے بدل ہے۔ مِّنَ اللّٰهِ صفت ہے رَسُوْلٌ کی۔ يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً۔ یہ رَسُوْلٌ کی صفت ثانی ہے رَسُوْلٌ کی یا رَسُوْلٌ سے حال ہے۔ يَتْلُوْا۔ تِلَاوۃ کا باب نصر مصدر سے۔ مضارع کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے۔ وہ تلاوت کرتا ہے۔ وہ پڑھتا ہے۔

صُحُفًا مُّطَهَّرَةً: موصوف وصف مل کر يَتْلُوْا کا مفعول۔

صُحُفٌ بمعنی صحیفہ، کتابیں۔ اوراق، نوشتے، صحیفۃ کی جمع ہے جو شاف و نادر ہے۔ کیونکہ فِعْلٌ کی جمع فُعْلٌ پر نہیں آتی۔

قیاس میں اس کی مثال: سَفِيْنَةٌ اور سَفُنٌ ہے۔ قرآن مجید کی ہر ایک سورت ایک صحیفہ ہے۔ جس طرح توریت کے ابواب صحیفے ہیں۔

مُطَهَّرَةً: تَطْهِيرٌ (تفعیل) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد نونث ہے پاک کی ہوئی۔ پاک۔ یعنی قرآنی صحیفے جو ہر قسم کے عیب سے پاک ہیں اور ان میں عمدہ اور

مستحکم مضامین مندرج ہیں۔

۲:۹۸ — فِيهَا كُتِبَ قِيسَمَةٌ لِّمَا ضَمِيرُ وَاحِدٍ مَوْنُثٌ غَائِبٌ صُحُفًا كِي طَرَفٍ رَاجِعٌ هَے
كُتِبَ قِيسَمَةٌ مَوْصُوفٌ صِفَتٌ قِيسَمَةٌ صِغَرُ صِفَتٍ مَرْفُوعٌ مَوْنُثٌ مَكْرَهٌ هَے۔
بمعنی درست، سچی، یا معاش اور معاد کو ٹھیک کرنے والی۔

مطلب یہ کہ۔

گذشتہ آسمانی صحیفہ اور کتابیں درست تھیں مستقیم اور انسانی زندگی کی اصلاح
کرنے والی تھیں۔ قرآن مجید ان کا پنجوڑ ہے اور ان کے مضامین کو حاوی ہے۔

جملہ صُحُفًا کی صفت ہے یا ضمیر ہاے حال ہے۔

۴:۹۸ — وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُذُنُوا اَلْكِتَابِ اِلَّا مِنْ اَبَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
الْبَيِّنَةُ جملہ مستأنف ہے۔ وَاَوْعَاطِفُ مَا نَافِيہ۔ تَفَرَّقَ مَضَارِعُ صِغَرُ وَاحِدٍ
مَذْكَرٌ غَائِبٌ۔ تَفَرَّقَ (تَفَعَّلَ) مَصْدَرٌ هَے۔ وَهٖ مَتَفَرَّقٌ هُوَ گِیَا۔ وَهٖ مَبْهُوْثٌ۔ وَهٖ جُدَا
ہوا۔

الَّذِينَ اسْم موصول۔ اُذُنُوا اَلْكِتَابِ صَد۔ اَلَّذِينَ اُذُنُوا اَلْكِتَابِ فَاَعْل
تَفَرَّقَ کا۔

اُذُنُوا ماضی مجہول جمع مَذْكَرٌ غَائِبٌ اِیْتَاءُ (افعال) مَصْدَرٌ بمعنی دیے گئے۔
ان کو دی گئی۔ اَلْكِتَابِ مفعول ثانی اُذُنُوا کا۔

الَّذِينَ اُذُنُوا اَلْكِتَابِ جن کو کتاب دی گئی۔ یعنی اہل کتاب (یہود و نصاریٰ)
اِلَّا۔ استثناء مفرغ (جس کا مستثنیٰ مذکور نہ ہو)

الْبَيِّنَةُ مراد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔ ملاحظہ ہو آیت نمبر ۱-۲۔
مذکورہ بالا

ترجمہ ہو گا۔

اور نہیں بٹے فرقوں میں اہل کتاب مگر بعد اس کے کہ آگئی ان کے پاس روشن دلیل
یعنی رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے کے بعد ہی رسول پر ایمان لانے کے
متعلق اہل کتاب کے اندر اختلاف پیدا ہوا۔ ورنہ تو آپ کی بعثت سے پہلے تو یہ
آنے والے رسول کی تصدیق پر سب کا اتفاق و اتحاد تھا۔ اور سب بعثتِ نبی کے

منتظر تھے۔ کافروں کے خلاف نبی منتظر کے وسیلے سے فتح کی دعا کیا کرتے تھے (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ (۲: ۸۹) یعنی وہ پہلے (ہمیشہ) حضور کے وسیلے سے کفار پر فتح طلب کیا کرتے تھے۔ لیکن جب حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے آئے تو انہوں نے نہ پہچانا آپ کے ساتھ کفر کرنا شروع کر دیا۔ (ضیاء القرآن) لیکن جب وہ جانا پہچانا بنی آگیا تو محض حسد و عناد کی وجہ سے اس کی تصدیق نہیں کی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اگرچہ بعض اہل کتاب کا عقیدہ صفات الہیہ کے متعلق درست نہ تھا۔ اللہ کو مخلوق کا باپ قرار دیتے تھے (اور بعض اہل کتاب کا عقیدہ درست تھا۔) لیکن بعثت نبی پر سب کا اتفاق تھا کیونکہ آنے والے نبی کے اوصاف ان کی کتابوں میں بیان کر دیے گئے تھے۔

چونکہ قبل البعث تصدیق نبی پر صرف اہل کتاب کا اتفاق تھا اور مشرکین اس اتفاق میں شریک نہ تھے۔ اس لئے اس آیت میں صرف اہل کتاب کا ذکر کیا تاکہ جن اہل کتاب نے تصدیق رسول نہیں کی ان کی مزید شناخت ہو جائے۔ (تفسیر مظہری) ۵: ۹۸ — وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ؛ یہ سارا جملہ الَّذِينَ أَدْلُوا الْكِتَابِ سے حال ہے۔

ای والہال انہم ما امروا بشئ یمخالف اصول دینہم بل بشئ یطابقہما۔ حال یہ ہے کہ ان کو کسی ایسی چیز کے متعلق حکم نہیں دیا گیا تھا جو ان کے دین کے اصول کے خلاف ہو بلکہ (جو حکم دیا گیا ان کے دین کے اصول کے) مطابق تھا مآ نافیہ۔ اُمِرُوا ما معنی مجہول کا صیغہ جمع مذکر غائب۔ ان کو حکم دیا گیا۔ إِلَّا حَرَفَ اسْتَفَارَ لِيَعْبُدُوا میں لام زائدہ ہے اور اَنْ مَحذُوفِ مقرر ہے اِی الَّذِیْ اَنْ یَعْبُدُوا اللّٰہَ۔ اور یہ مَا اُمِرُوا کا مفعول ہے۔ یعنی ان کو صرف اللہ کا حکم دیا گیا تھا۔

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ۔ یہ یَعْبُدُوا کی ضمیر فاعل سے حال ہے خالصۃً اس کی اطاعت کی نیت سے۔

مُخْلِصِينَ۔ اِخْلَاصًا (افعال) سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔ کسی چیز کو آمیزش سے پاک رکھنے والے۔ الدین۔ اطاعت، شریعت۔

حُفَنَاءَ۔ مُخْلِصِينَ کی ضمیر سے حال ہے۔ یک رُخ نہ ہو کر۔ یہ حَنِيفٌ کی جمع ہے۔ حنیفی، اللہ کی طرف ہونے والے، یعنی دوسرے سب عقائد چھوڑ کر صرف اللہ کے راہِ مستقیم پر چلنے والے۔

ماثلین من جميع العقائد الزائغة الى الاسلام۔ (روح المعانی) ٹیڑھے عقائد سے ہٹ کر اسلام کی طرف مائل ہونے والے۔

وَلْيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ: دونوں کا عطف لِعَبْدُو اِبرہے دونوں میں نون اَنْ مقدرہ کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے۔

آیت کا ترجمہ ہوگا۔ اور ان کو کوئی اور حکم نہیں دیا گیا تھا سوائے اس کے کہ اللہ کی عبادت کیا کریں۔ خالص اسی کی اطاعت کی نیت سے یک رُخ نہ ہو کر اور نماز پڑھا کریں اور زکوٰۃ دیا کریں۔

ذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ۔ ذَلِكْ: اِی الَّذِیْ اَمْرًا بِهِ (الحازن) جس کا ان کو حکم دیا گیا۔ یعنی

۱۔ خالصہ اللہ کی اطاعت کی نیت سے اسی کی عبادت کرو۔

۲۔ نماز قائم کیا کرو۔

۳۔ زکوٰۃ دیا کرو۔

یہی دینِ قیم ہے۔ قیم بمعنی سچا، صحیح، مستحکم، مضبوط۔ دینُ الْقِيَمَةِ: مضاف مضاف الیہ۔ اصل میں موصوف و صفت ہیں۔ الْقِيَمَةُ تاء ثانیہ کی نہیں ہے بلکہ مبالغہ کی ہے جیسے عَلَامَةٌ میں۔ دین کو جو اصل میں موصوف ہے صفت کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔

الْقِيَمَةُ۔ التی لا عوج فیہا۔ جس میں کوئی کجی نہ ہو۔

۹۸: ۶۔ اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْکِتٰبِ وَالْمُشْرِکِیْنَ فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ:

اِنَّ حرف مشبہ بالفعل۔ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ موصول وصلہ۔ مِنْ بیانیہ، اَهْلِ الْکِتٰبِ وَالْمُشْرِکِیْنَ بیان ہے کَفَرُوْا کا۔ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْکِتٰبِ وَالْمُشْرِکِیْنَ۔ اسم اِنَّ۔ فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ۔ سارا جملہ خبر ہے اِنَّ کی۔

نَارِ جَهَنَّمَ مضاف مضاف الیہ۔

خَلْدِیْنَ فِیْہَا۔ یہ جہنم میں جا نیوالے کافر اہل کتاب و کافر مشرکین، سے حال ہے۔ یعنی جن اہل کتاب اور مشرکوں نے کفر کیا۔ وہ جہنم کی آگ میں ہوں گے (اورم) اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

فِیْہَا میں ضمیر ہا واحد مؤنث غائب کا مرجع نار جہنم ہے۔

أُولَئِکَ هُمُ الشُّرَکَآءُ الْبَرِیَّةِ۔ اُولَئِکَ اسم اشارہ بعید ہے جمع مذکر، مبتدأ۔ هُمُ ضمیر جمع مذکر غائب تاکید کے لئے لائی گئی ہے۔
شُّرَکَآءُ الْبَرِیَّةِ مضاف مضاف الیہ مل کر خبر ہے مبتدأ کی۔
جس سے سب کو نفرت ہو وہ شر ہے۔

الْبَرِیَّةِ۔ مخلوق، خلق۔ بَرُوءٌ (باب نصر) مصدر سے فَعِلَیَّةٌ کے وزن پر بمعنی مفقول واحد مؤنث ہے۔ بَرُوءٌ کے معنی عدم سے وجود میں لانے کے ہیں۔ اس کے باری ہے جو خدا تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ہے۔ پیدا کرے والا، نیت سے ہمت میں لانے والا۔

۹۸: ۷۹۔ إِنَّ الَّذِیْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِکَ هُمُ خَیْرُ الْبَرِیَّةِ۔ إِنَّ حرف مشبہ بالفعل الَّذِیْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اسم إِنَّ هُمُ خَیْرُ الْبَرِیَّةِ اس کی خبر (ملاحظہ ہو آیت ۶۱ مذکورہ بالا) ترجمہ ہو گا۔

اور وہ جو ایمان لائے اور نیک کام کئے وہی سب خلق سے بہتر ہیں۔

۹۸: ۸۰۔ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّہُمْ جَدَّتْ عَذَابِ تَجْرِی مِنْ تَحْتِہَا الْأَنْہَارُ، جَزَاؤُهُمْ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتدأ۔

(ہم ضمیر جمع مذکر غائب اُولَئِکَ (آیت سابقہ) کی طرف راجع ہے)

عِنْدَ ظَنِّ مکان ہے بمعنی پاس، قریب۔ مضاف، رَبِّہُمْ مضاف مضاف الیہ مل کر مضاف الیہ۔ عِنْدَ رَبِّہُمْ (اپنے رب کے ہاں) طرف ہے جس کا تعلق جزاء سے ہے۔

جَدَّتْ عَذَابِ مضاف مضاف الیہ مل کر مبتدأ کی خبر۔

عَذَابِ۔ رہنا۔ بسنا۔ کسی جگہ مقیم ہونا۔ یہ مصدر ہے اور اس کا فعل باب ضرب اور

نہر سے آتا ہے۔

جَنَّتُ عَدْنٍ کا معنی ہے۔ رہنے بسنے کے باغات، یعنی وہ جنتیں جہاں ہمیشہ رہنا ہوگا۔

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ۔ یہ جملہ صفت ہے جَنَّتِ کی، جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جَنَّتِ ہے۔
خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا۔ یہ حال ہے جزاءِ ہمد کی ضمیر ہمد سے۔ اَبَدًا تاکید کے لئے ہے۔ یا یہ خَالِدِينَ کا ظرف ہے یعنی ان باغات میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ۔ یہ جزاءِ ہمد کی خبر ثانی ہے۔
رَضِيَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ وہ راضی ہوا۔ وہ خوش ہوا۔ رَضِيَ بابِ سَمْعٍ مصدر سے۔

امام راغب لکھتے ہیں:-
اللہ کا بندے سے راضی ہونا یہ کہ اس کو اپنے حکم کا فرماں بردار اور اپنی نہی سے پرہیزگار دیکھے۔ اور یہ کہ جو کچھ اس پر قضا الہی سے جاری ہو وہ اُسے مکروہ نہ سمجھے۔
رَضُوا ماضی جمع مذکر غائب رَضِيَ مصدر۔ وہ راضی ہوئے۔
ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ : ذَلِكَ مبتدا۔ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ اس کے کلمہ خبر،
ذَلِكَ اسم اشارہ بعید واحد مذکر۔ اس میں ذل اسم اشارہ ہے اور ك حرف خطاب ہے۔ خَشِيَ ماضی واحد مذکر غائب کا صیغہ خَشِيَ (بابِ سَمْعٍ) مصدر سے۔ وہ ڈرا۔ اس نے خوف کھایا۔ رَبَّهُ مضاف الیہ مل کر خَشِيَ کا مفعول۔
اپنے رب سے:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۹۹) سورة الزلزال مدنية (۸)

۹۹:۱ — إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا إِذَا اُسْطَرَّتْ، زُلْزِلَتْ ماضی مجهول واحد مؤنث غائب، زِلْزَالَ (فعل لال) مصدر سے۔ الْأَرْضُ مفعول مالم یُسَمَّ فاعله۔ زِلْزَالَهَا میں زلزال مفعول مطلق مضان ہا ضمیر واحد مؤنث غائب (جس کا مرجع الارض ہے) مضان الیہ۔ (زلزال مصدر ہے اور اپنے فاعل کی طرف مضان ہے) مطلب یہ کہ مصدر کو مفعول مطلق لانے کا مقصد فعل کی تاکید ہے۔ یعنی حرکت الارض حرکت شدید تہ۔ یعنی زمین شدت کے ساتھ بار بار ہلائی جائے گی۔ جیسے کہ دوسری جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (۹۹:۵۶) جب زمین بھونچال سے لرزے گی! إِذَا اُسْطَرَّتْ ظرف زمان بمعنی جب۔ زِلْزَالَ ہلانا۔ جھڑ جھڑ دینا۔ زلزلہ میں ڈالنا۔ ۹۹:۲ — وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا۔ اس جگہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔ أَثْقَالَهَا: اَثْقَال کی جمع ہے بمعنی بوجھ۔ مضان۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب جس کا مرجع الارض ہے۔ مضان الیہ۔ اپنا بوجھ،

جب زمین اپنے بوجھ نکال پھینکے گی۔ بوجھ سے مراد فیفے اور خزانے ہیں۔ ۹۹:۳ — وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا۔ اس کا عطف بھی اذالزلزلت پر ہے۔ الْإِنْسَانُ سے مراد یا تو جنس انسانی ہے یا کافر لوگ ہیں جیسا کہ بعض علما کا قول ہے لیکن راجح یہی ہے کہ یہاں مراد جنس انسان ہے۔

کافر لوگ تو متعجب اُس لئے ہوں گے کہ ان کو قبروں کو دوبار اُٹھنے کی امید ہی نہیں تھی اور مؤمن واقعہ کی عظمت کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہیں گے کہ بے شک یہ وہی ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا اور پیغمبروں نے سچ کہا تھا۔

مَالَهَا میں مآ ابتدا اور لَهَا اس کی خبر، اس کو کیا ہو گیا ہے۔ جملہ استفہامیہ قَالَ کا مفعول ہے۔

۹۹: ۴ — یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا۔ یہ جملہ، مذکورہ بالائینوں جملہ ہائے شرطیہ کا جواب ہے۔ یَوْمَئِذٍ بدل ہے اِذَا ہے۔

اَخْبَارَهَا مضاف مضاف الیہ (مفعول ثانی ہے) تُحَدِّثُ کا۔ النَّاسَ مفعول اول مخذوف ہے۔ یَوْمَئِذٍ تحدث الناس اخبارها (اس روز زمین لوگوں کو اپنی خبریں سنائے گی)۔

یَوْمَئِذٍ۔ یَوْمَ اسم ظرف منصوب، مضاف، اِذٍ مضاف الیہ۔ اس روز۔ ان واقعات کے دن۔

تُحَدِّثُ مضارع معروف صیغہ واحد مؤنث غائب: تُحَدِّثُ (تفعیل) مصدر سے معنی کہنا۔ باتیں کرنا۔ بیان کرنا۔ وہ بتائے گی۔ وہ بیان کرے گی۔

حَدِيثُ بات، بیان۔

۹۹: ۵ — يَا رَبِّكَ اُذْ حَىٰ لَهَا: بِسببِ، لام معنی الیٰ ہے۔ اَنَّ حَرْفِ

مشبہ بالفعل۔ رَبِّكَ مضاف مضاف الیہ۔ اسم اَنَّ۔ اُذْ حَىٰ لَهَا اس کی خبر۔

یعنی زمین کی تحدیث (خبر دینا) اس سبب ہوگا کہ اللہ کی طرف سے اس کو

یہی وحی ہی ہوگی۔ (اس کو یہی اشارہ یا اذن ہوگا) یا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام

قَالَ اِلَّا نَسَا نُ مَالَهَا کے جواب میں ہو۔ یعنی انسان کے سوال کے جواب میں

زمین یہ کہے گی کہ مجھے اللہ کا حکم ہی یوں ملا ہے۔

۹۹: ۶ — یَوْمَئِذٍ یَصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لِّیُرَوْا اَعْمَالَهُمْ۔

یَوْمَئِذٍ۔ پہلے یَوْمَئِذٍ سے بدل ہے۔ معنی اس روز۔ ان واقعات کے وقوع کے دن۔

یَصْدُرُ مضارع واحد مذکر غائب صَدْرُ (باب نصر، ضرب) سے مصدر معنی لوٹنا۔ مڑنا۔ سینہ پر مارنا۔ پانی پی کر گھاٹ سے واپس ہونا۔ صَادِرٌ چشمہ سے پانی پی کر واپس آئیوالا۔ اسم فاعل وَاِرِدٌ کی ضد ہے۔

مَصْدَرٌ وہ اسم جسک تمام افعال اور صفت کے صیغے مشتق ہوتے

ہیں۔ اَشْتَاتًا۔ جُدا جُدا۔ طرَح۔ طرَح۔ مَشَّتْ اور مَشَّتَاتٌ کی جمع ہے۔

اَشْتَاتًا فاعل بے یَصْدُر کے فاعل ہے ،
لَيُورَا - لام تعلیل کا ہے یُورَا ماضی مجہول جمع مذکر غائب رُؤْيَا (باب فتح) مصدر
کہ ان کو دکھائے جائیں ۔

اَعْمَالُهُمْ ، مضاف الیہ ۔ مل کر یُورَا کا مفعول مالم لیسیم فاعل ۔
اس روز لوگ مختلف حالتوں میں پھر کر آئیں گے تاکہ ان کے اعمال ان کو دکھا
جائیں ۔

مطلب یہ کہ حساب کی پیشی کے بعد مقام حساب سے لوگ متفرق طور پر لوٹیں گے
کچھ دائیں جانب جنت کو جائیں گے اور کچھ بائیں سمت کو دوزخ کی طرف ۔ یہ اس لئے
کہ ان کو ان کے اعمال کی جزا و سزا دکھا دی جائے ، یعنی جنت اور دوزخ کے اندر اپنے
مقامات پر جا کر اتریں ۔ (تفسیر مظہری)
۹: ۷۰ - فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (یہاں سے لے کر اخیر سورۃ
تک یُورَا کی تفسیر ہے)

ف تفسیر یہ ہے مَنْ یَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ جملہ شرطیہ
جواب شرط ۔

مِثْقَالَ اسم مفرد ۔ مِثْقَالٌ جمع ۔ ہموزن ، برابر ۔ ثقل مادہ ۔
ثقیل مجاری ۔ ذرئی ، مضاف ۔

ذَرَّةٌ - ذرہ ۔ جمع ذَرَات - چھوٹی چھوٹی ۔ ذرہ کے ہم وزن نیکی ، چھوٹی چھوٹی
کے ہم وزن ۔ مضاف الیہ ۔ مضاف مضاف الیہ مل کر یَعْمَلْ کا مفعول ۔
خَيْرًا - مِثْقَالَ ذَرَّةٍ کا بدل ۔ ذرہ کے ہموزن نیکی ۔
پھر جس نے بھی ذرہ بھر نیکی کی ۔ (جملہ شرطیہ)

يَرَهُ : میں کو ضمیر مفعول واحد مذکر غائب جس کا مزج خَيْرًا ہے ۔ وہ اسے
دیکھ لے گا ۔ (جواب شرط)

۹۹: ۸ - وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۔ اس کا عطف جملہ سابق

پر ہے ۔ اور جس نے ذرہ بھر برائی کی وہ اس کو دیکھ لے گا ۔

ترکیب کے لئے آیت بالا ۹۹: ۷۰ - ملاحظہ ہو ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۰) سُورَةُ الْعُدِیَّتِ مَكِّيَّةٌ (۱۱)

۱۰۰۔ ا۔ وَالْعُدِیَّتِ ضَبْحًا، جملہ قمیمہ ہے۔ واؤ قسم کے لئے ہے۔

الْعُدِیَّتِ جمع ہے عَادِیَّة مَکِی۔ اس کا مادہ عداوہ ہے جس سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مَوْنُثِ عَادُوْلَاہ ہے واؤ ماقبل مکسور کو یاد سے بدل دیا عَادِیَّة ہوا۔ جس کی جمع عادیات ہوئی یسے عَزَّوْک کی جمع غازیات (جمع مَوْنُثِ غَابِ کا صیغہ)

ضَبْحًا کی درج ذیل دو صورتیں ہیں۔

۱۔ ضَبْحًا مصدر ہے منصوب ہے جس کا فعل یَضْبَحَنَّ (باب فتح) مخدوف ہے

ای یَضْبَحَنَّ ضَبْحًا اور جملہ موضع حال میں ہے۔

۲۔ ضَبْحًا مفعول مطلق ہے اسم فاعل کی تاکید کے لئے ہے۔

الْعُدِیَّتِ: تیز دوڑنے والی گھوڑیاں یا گھوڑے۔ عَزَّوْک سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مَوْنُثِ ہے۔

امام راغب فرماتے ہیں۔

عَزَّوْک کے معنی ہیں تجاوز کرنے اور پیوستگی ختم کرنے کے۔ اگر یہ چیز چلنے

میں ہو تو اس کو عَزَّوْک (دوڑنا) کہتے ہیں۔

یہاں عُدِیَّت سے کیا مراد ہے اس کے متعلق مفسرین کے دو قول ہیں۔

۱۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، مجاہد، عکرمہ، حسن بصری، کلبی، قتادہ، مقاتل

اور ابوالمعالیہ کا قول ہے کہ یہ غازیوں کے گھوڑوں کی صفت ہے۔

۲۔ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مراد اونٹنیاں ہیں۔

ضَبْحٌ مصدر۔ جس کے معنی ہیں (گھوڑے کا) دوڑنے کے سبب پیٹ سے

آواز نکالنا۔ بانپنا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:-
جو پاؤں میں سے سوائے کتے اور گھوڑے کے کوئی جانور نہیں بانپتا۔
سوائت کا ترجمہ ہوگا:-

قسم ہے (غازیوں کے) ان گھوڑوں کی جو سرپٹ دوڑنے سے ہانپتے ہیں۔
۲:۱۰۰ — فَأَلْمُورِيَّتِ قَدْ حَا۔ اس کا عطف آیت نمبر ۱ پر ہے۔
مُورِيَّتِ اسم فاعل جمع تونث۔ مُورِيَّةٌ واحد۔ اِيْرَاءُ (افعال)
مصدر۔ آگ روشن کرنے والے (کرنے والیاں) مراد وہ گھوڑے جو پتھریلی
زمین پر چلتے ہیں تو ان کے سموں کی آگ کی چنگاریاں نکلتی ہیں۔ دِيَّةٌ مَرُوه چیز جس
سے آگ جلائی جاتی ہے۔

اِيْرَاءُ۔ لکڑی، پتھر وغیرہ کو رگڑ کر آگ نکالنا۔

قَدْ حَا: مصدر ہے (باب نصر) ہے جفاک کو مار کر آگ نکالنا۔ پتھر پر پتھر مار کر
یا لوہے کو مار کر آگ نکالنا۔ یہاں مرا ہے گھوڑے (یا گھوڑیوں) کا فعل وارثاؤں کو
پتھریلی زمین پر مار کر آگ نکالنا۔

مطلب پھر قسم ہے ان گھوڑوں یا گھوڑیوں کی جن کے نعل جب رات کے
وقت تیزی سے چلتے ہیں پتھروں پر کھا کھٹ پڑتے ہیں تو آگ چمک اٹھتی ہے۔
۲:۱۰۰ — فَأَلْمَغِيْرَاتِ صُبْحًا۔ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ پھر (قسم ہے)
المغیرات کی۔

صُبْحًا ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہے۔

ترجمہ ہوگا:-

پھر قسم ہے (ان کی) جو صبح ہوتے ہی (دشمنوں پر) دھاوا کرتے ہیں۔ المَغِيْرَاتِ
جمع ہے المَغِيْرَةُ کی۔ اِغَارَةُ (افعال) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مؤنث
ثوٹ پڑنے والے۔ چھاپہ مارنے والے۔

یعنی پھر قسم ہے (غازیوں کے) ان چھاپہ مار گھوڑوں کی جو صبح ہوتے ہی ٹوٹ
پڑتے ہیں۔

۴:۱۰۰ — فَأَثَرُنَ بِهِ نَقَعًا۔ یہ جملہ بھی معطوف ہے و ت کا عطف کلام محذوف

پر ہے۔ اِی عَدَوْنَ فَآثَرُونَ: وہ (حملہ کرتے وقت) سرپٹ دوڑتے یا دوڑتی ہیں پھر غبار اڑاتی یا اڑاتے ہیں (گھوڑے)

آثَرُونَ ماضی کا صیغہ جمع مَوْنَتْ غَايَبِ اِثَارَةٌ (باب نصر، ضرب) مصدر
بمعنی اٹھانا۔ براہِ گینتہ کرنا۔ اڑانا۔

لَقَعًا: مفعول بہ۔ گرد و غبار، خاک، بہہ کی ضمیر دشمن پر چھاپے مارنے کے وقت کی طرف راجع ہے۔ (بیضاوی) یعنی وہ گھوڑے جو چھاپے مارنے کے وقت (جوش میں اپنے سموں سے) غبار اٹھاتے ہیں۔

فَآثَرُونَ بِهٖ لَقَعًا۔ اِی هَيَّجْنَ فِي الصُّبْحِ غُبَارًا۔ (کلمات القرآن)
وہ صبح کے وقت (جب دشمن پر حملہ کرتے ہیں) غبار اٹھاتے ہیں۔

بعض کے نزدیک بہہ کی ضمیر دشمن کے مقام کی طرف راجع ہے بہہ اِی بمکان عدو دھا۔ (یعنی اپنے دشمن کے مقام پر) غبار اٹھاتی ہیں (الیزا التفاسیر)
پھر ان کی قسم جو صبح میں دھاوے کے وقت بڑے زور سے دوڑنے میں گرد و غبار اٹھاتے ہیں۔

۱۰۰، ۵۔ قَوَّ سَطَنَ بِهٖ جَمْعًا: اس کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے
ف حرف عطف وَ سَطَنَ ماضی جمع مَوْنَتْ غَايَبِ وَ سَطَّ (باب ضرب) مصدر
درمیان میں ہونا، درمیان میں بیٹھنا۔ یہاں بمعنی درمیان میں جا گھسنا ہے۔

بہہ اِی بذلک الوقت۔ اد بالعدو اد بالنقم۔ اس وقت دشمن کے درمیان
گرد و غبار کے اندر (بیضاوی وغیرہ)

جَمْعًا: حال ہے۔ اکٹھے، جماعت کی جماعت۔ یا یہ وَ سَطَنَ کا مفعول
ہے اور جَمْعًا سے مراد جموع الاعداء۔ دشمنوں کا گروہ ہے۔

ترجمہ: پھر وہ اسی وقت (دشمن کے لشکر میں) گھس جاتے ہیں۔ (ضیاء القرآن)
پھر ان کی قسم جو صبح کے وقت دھاوا کرنے اور غبار اٹھانے کے بعد مخالفوں کے
ابوہ میں گھس جاتے ہیں۔ یہ نہیں کہ دھکے لے کر رہ جاتے ہیں پھر وقت پر نامردی
کرتے ہیں۔

”یہ پانچ وصف جنگی گھوڑوں کے ہیں بالترتیب، لیکن بعض علماء فرماتے
ہیں کہ یہ جج میں جانے والے اونٹوں کے اوصاف ہیں۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے

اس بارے میں ایک روایت بھی کرتے ہیں (تفسیر حقانی)

۶:۱۰۰ — إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ، یہ جملہ اور آئندہ آنے والے دو جملے متذکرہ بالا جملہ ہائے قسمیہ کے جواب القسم ہیں۔

إِنَّ حَرْفَ مَثَبٍ بِالْفِعْلِ الْإِنْسَانَ اسْمُ مَنْسٍ - بنی نوع انسان - اسمِ إِنَّ۔
لَكَنُودٌ لَامُ تَاكِدٌ کا ہے۔ كَنُودٌ بمعنی ناشکرا - بخیل، نافرمان، إِنَّ کی خبر۔ لِرَبِّهِ متعلق خبر۔ بے شک انسان اپنے رب کا بڑا ناشکرا ہے۔

۷:۱۰۰ — وَارْتَعْ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لِشَهِيدٍ۔ جملہ هذا کا عطف ماقبل پر ہے۔
وَإِذَا طَفَّ - إِنَّ حَرْفَ مَثَبٍ بِالْفِعْلِ - کُضْمِرٌ وَاحِدٌ مَرْدٌ غَائِبٌ کا مرجع الْإِنْسَانُ ہے۔ اسمِ إِنَّ۔

لَشَهِيدٍ۔ لَامُ تَاكِدٌ کے لئے ہے شَهِيدٌ خبران، عَلَىٰ ذَٰلِكَ متعلق خبر،
ذَٰلِكَ کا اشارہ خدا کی دی ہوئی نعمتوں پر انسان کا بخل، تجود اور نافرمانی کی طرف ہے۔
اور وہ اپنے اس بخل کو دیکھ بھی رہا ہے۔ اس کے اپنے اعمال و اطوار اس کے
بخل و ناشکری کے گواہ ہیں۔ یہ جملہ بھی جواب القسم میں ہے۔

۸:۱۰۰ — وَارْتَعْ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٍ، (ترکیب نحوی کے لئے ملاحظہ ہو
آیت سابقہ۔

الْخَيْرِ سے یہاں مراد مال و دولت ہے اور مال و دولت کے انسان کی محبت اظہر
من الشمس ہے۔ گناہوں کا یہ سیل بے پناہ، مظلوم کی یہ آندھیاں، مزدور اور سرمایہ
دار کے درمیان یہ خونریز تصادم، سب کے پس پردہ دولت کی یہی بے پناہ محبت
اور للّٰح کارفرما ہے۔

ترجمہ۔

اور بے شک وہ (یعنی انسان) مال کی محبت میں بہت پکا ہے۔

۹:۱۰۰ — أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ - آئندہ استہمامیہ ہے۔
ف کا عطف محذوف پر ہے۔ اِی الّا یَنْظُرُ فَلَا یَعْلَمُ - یَعْلَمُ کا مفعول محذوف
ای الوقت۔

تقدیر عبارت ہوگی۔ الّا یَنْظُرُ فَلَا یَعْلَمُ الوقت - کیا وہ نہیں دیکھتا ہے
پھر نہیں جانتا ہے اس وقت کو (کہ جب.....)

اِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ۔ اِذَا ظَرْفِیہ ہے معنی جب۔ بُعْثِرَ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مذکر غائب بُعْثِرَ مصدر سے معنی کرید کر نکالا جائے والا۔ الٹ پلٹ کرنا کے ہیں۔ مَا موصولہ فی الْقُبُورِ اس کا صلہ۔ موصول وصلہ مل کر بُعْثِرَ کا مفعول مالم یسم فاعلاً۔ یہاں مَا موصولہ معنی مَرْتَبَہ ہے جس سے مراد مردہ انسان ہیں جو قبروں میں مدفون ہیں۔ جب جو کچھ قبروں میں ہے کرید کر نکال لیا جائے گا۔ یعنی مردہ انسانوں کو قبروں سے نکال لیا جائے گا۔

بُعْثِرَ: جن علماء کی رائے یہ ہے کہ رباعی اور خماسی۔ دو تلافی سے مل کر بنتی ہے ان کے خیال میں بُعِثَ اور اُثْبِرَ سے مل کر بنا ہے اور یہ بات کچھ بعید نہیں ہے کیونکہ بُعْثِرَ میں دونوں فعلوں کے معنی موجود ہیں۔

پس جس طرح بِسْمَلِ (اس نے بسم اللہ پڑھی) بِسْمِ اور اللہ کے لام سے مرکب ہے اسی طرح لفظ بُعْثِرَ لفظ بُعِثَ اور اُثْبِرَ کی راء سے مرکب ہے۔ ۱۰۰: ۱۔ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ۔ اس کا عطف بھی جملہ سابقہ پر ہے۔ حُصِّلَ ماضی مجہول کا صیغہ واحد مذکر غائب حُصِّلَ (تفعیل) مصدر سے۔ جس کے معنی جھکے سے گودا نکالنے کے ہیں۔

مَا موصولہ فی الصُّدُورِ اس کا صلہ، موصول وصلہ مل کر حُصِّلَ کا مفعول مالم یسم فاعلاً۔ وہ حاصل کیا گیا۔ وہ ظاہر کیا گیا۔

اور جو کچھ سینوں میں ہے اسے ظاہر کیا جائے گا۔ سینوں کے راز آشکارا کر دیئے جائیں گے۔ (لوگوں کے پوشیدہ افکار، خفیہ ارادے، مخفی نیتیں، سر بستہ راز، قلبی جذبات، باطنی کیفیات سب ظاہر کر دیئے جائیں گے) ۱۰۰: ۱۱۔ اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ۔ اِنَّ حَسْبَ تَحْقِيقٍ، حَسْبَ مَثَبٍ بِالْفِعْلِ، رَبُّهُمْ مضاف مضاف الیہ مل کر اسم اِنَّ؛ لَّخَبِيرٌ اس کی خبر باقی کلام متعلق خبر۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اِذَا بُعْثِرَ تا فی الصُّدُورِ جملہ شرطیہ ہو اور اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ۔ جواب شرط۔

اور یہ بھی جائز ہے کہ شرط اور جواب شرط فعل یَعْلَمُ کا مفعول ہو۔ ترجمہ ہو گا:۔ یقیناً ان کا رب ان سے اس دن خوب باخبر ہو گا۔ (اگرچہ

اللہ تعالیٰ آج بھی ان کے حالات کے اچھی طرح واقف ہے لیکن اس روز کی آگاہی اور بانہری
کی کیفیت اس روز جدا گانہ ہوگی (ضیاء القرآن)

زجاج کا بیان ہے کہ:-

خَبِيرٌ سے مراد ہے بدلہ دینے والا۔ سو مطلب یہ ہے کہ ان کا رب اس دن بدلہ
دے گا۔ (تفسیر منطہری)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۱۔ سورۃ القارعة مکیہ (۱۱)

۱:۱۰ — الْقَارِعَةُ — مبتدا (۱)

۲:۱۰ — مَا الْقَارِعَةُ: مَا مبتدا۔ الْقَارِعَةُ خبر۔ مبتدا اور خبر مل کر مبتدا اور خبر کی خبر۔

۱۰:۱ — وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ مَا استفہامیہ مبتدا اور لَدُنْكَ خبر۔
مَا الْقَارِعَةُ۔ مَا مبتدا۔ الْقَارِعَةُ خبر۔ مبتدا اور خبر مل کر أَدْرَاكَ کا مفعول
ثانی (مفعول اول لَکَ ضمیر واحد مذکر حاضر)

الْقَارِعَةُ اسم فاعل واحد مؤنث قَارِعَاتٌ وَقَوَارِعُ جَمْع۔
مصیبت، بلا، حادثہ۔ یا۔ اچانک آجانے والی مصیبت۔ اصل مادہ قَرَعَ ہے
اس میں باب فتح کے معنی ہیں کھٹکھٹانا۔ مثلاً قَرَعَ الْبَابَ۔ اس نے دروازہ
کھٹکھٹایا۔ یا قَرَعَ رَأْسَهُ بِالْعَصَا۔ اس کے سر کو لاٹھی سے کھٹکھٹایا۔ یعنی لاٹھی
پر پر ماری۔ قَرَعَ زَيْدٌ سِنَّةً۔ زید نے اپنے دانت پیسے یعنی پشیمان ہوا۔

قَرَعَ سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث قَارِعَةُ ہے۔
ساعت قیامت بھی ناگہاں آجانے والی مصیبت اور حادثہ عظیم ہے اس لئے
قیامت کو الْقَارِعَةُ کہا گیا ہے۔ اصل میں یہ صیغہ صفت تھا۔ پھر قیامت کا
وصفی نام بنادیا گیا۔

مَا استفہامیہ ہے معنی کیا ہے۔ أَدْرَاكَ أَدْرَى ماضی واحد مذکر غائب اِدْرَأْ
(اضحال مصدر سے جس کے معنی واقف کرنے اور بتانے کے ہیں۔ لَکَ ضمیر مفعول واحد مذکر
حاضر۔ مَا أَدْرَاكَ تجھے کون بتائے۔ تجھے کون خبردار کرے۔ محاورہ تجھے کیا معلوم
تجھے کیا خبر، تو کیا جانے۔) کہ کھٹکھٹانے والی چیز کیا ہے،

۴:۱۰ — يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ۔ يَوْمَ ظرف منصوب
ہے اس کا فعل محذوف مضمرب ہے جس پر الْقَارِعَةُ کا لفظ دلالت کر رہا ہے یعنی

وہ ساعت اس روز کھٹکھٹائے گی حیب لوگ اس طرح ہوں گے (یعنی کالفراش المبتوث)

یا لفظ یَوْم کا نصب اس وجہ سے ہے کہ اس جگہ جملہ کی طرف مضاف ہے۔
ورنہ اس کو مفعول ہونا چاہیے۔ کیونکہ مبتدأ مخذوف کی خبر ہے یعنی وہ ساعت ایسا دن ہو
جس میں لوگ کالفراش المبتوث ہوں گے۔ (تفسیر منطری)
کالفرَاشِ المَبْتُوثِ۔ ک حرف تشبیہ۔ الفَاش جمع۔ الفَاشِة واحد

پتنگے، پروانے، موصوف

المَبْتُوثِ۔ بَث (باب ضرب، نص) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد
مذکر، پراگندہ، کبھرے ہوئے۔ صفت۔ کبھرے ہوئے پتنگوں کی طرح۔
(جس روز لوگ کبھرے ہوئے پتنگوں کی طرح ہوں گے)

۱۰۱: ۵۔ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابق
پر ہے۔

العِهْن وہ رنگین اون جو مختلف رنگوں میں رنگی ہوئی ہو۔
مَنْفُوش۔ نَفَش (باب نصر) مصدر سے اسم مفعول کا صیغہ واحد مذکر ہے
دھنکی ہوئی۔

اور بہار دھنکی ہوئی رنگین اون کی طرح ہو جائیں گے۔

۱۰۱: ۱۔ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ (يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ فِي السَّانِوِ كَالْهَبِّ)
حالت محل بیان کی گئی تھی یہاں سے تفصیل شروع ہے)

یہ جملہ شرطیہ ہے۔ ف بمعنی پھر، اَمَّا حرف شرط ہے اکثر تفصیل کے لئے آتا ہے
یعنی سو ہے۔ مَن شَرَطِيَّة استعمال ہوا ہے۔ بمعنی جس کا۔

ثَقُلَتْ ماضی کا صیغہ واحد مَوْنُث غائب ثَقُلَ (باب کرم) مصدر سے
ہے جس کا معنی گراں بار ہونے کے ہیں۔

مَوَازِينُ جمع ہے مَوْزُون کی یا مِيزَان کی جو وزن سے اسم مفعول کا صیغہ
واحد مذکر ہے۔ وزن کیا ہوا۔

مَوَازِينُ وہ اعمال جو ترازو میں تولے گئے ہوں جو وزن کئے گئے ہوں۔ مضاف
کا ضمیر واحد مذکر غائب جس کا مرجع مَن ہے۔

ترجمہ ہو گا۔

پھر توجس کے اعمال تول میں بھاری ہوں گے:

۱۰:۵/فَمَوْفِي عَيْشَةٍ رَّا ضَيْتِي۔ جواب شرط۔ ف جواب شرط کے لئے ہے۔

عَيْشَةٍ موصوف: زندگی، عَاشٍ يَعِيشُ (باب ضرب) کا مصدر ہے۔

رَّا ضَيْتِي۔ رَضِيَ (باب سمع) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مؤنث ہے: یعنی پسند کرنے والی۔ پس وہ پسند کرنے والی زندگی میں ہو گا۔

عَيْشَةٍ کی طرف پسند کی نسبت مجازی ہے۔ اصل میں پسند کر نیوالا زندگی والا ہوتا ہے نہ کہ خود زندگی۔

وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ۔ اس جملہ کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ جملہ شرطیہ ہے۔ خَفَّتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ خَفَّتْ (باب ضرب) مصدر سے بمعنی ہلکا ہونا۔

اور جس کے اعمال کا تول ہلکا ہو گا:

۱۰:۹ — فَأَمَّتْ هَاوِيَةٌ جملہ جواب شرط ہے ف جواب شرط میں ہے۔ أَمَّتْ مضاف مضاف الیہ۔ اس کی ماں۔ اس کا ٹھکانا۔ مسکن، ماں کو مسکن اس لئے کہا جاتا ہے کہ اولاد کے سکون کا مقام ماں ہی ہوتی ہے۔

کا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع مَن ہے۔

هَاوِيَةٌ دوزخ میں ایک درجہ کا نام ہے یہ ایک نہایت ہی گہرا گڑھا ہے جس کی گہرائی خدا ہی کو معلوم ہے۔

پس اس کا ٹھکانا ہاویہ ہو گا۔

۱۰:۱۱ — وَكَأُذْرِيكَ مَا هَيْئَةٌ، وَأَوْعَاطُ مَا اسْتَفْهَامِيہ، ہاویہ کی ہولناکی کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ ہئی کی ضمیر ہاویہ کی طرف راجع ہے۔

مَا هَيْئَةٌ میں کیا سے کیا ہے۔ حمزہ نے اس کو وصل کی حالت میں بغیر کے پڑھا ہے اور باقی قرار نے کو ہر حالت میں سکتے کے ساتھ پڑھا ہے یعنی مَا هَيْئَةٌ وہ کیا ہے۔

۱۱:۱ — فَأَرْحَامِيَّةٌ۔ یہ ہاویہ سے بدل ہے۔ یعنی وہ آگ ہے دہکتی ہوئی یا مبتدا محذوف ہے اور فَأَرْحَامِيَّةٌ اس کی خبر ہے۔ (فَأَرْحَامِيَّةٌ موصوف و صفت)

ای ہی نَارُ حَامِیۃٌ۔ ھی مبتدا و محذوف، نَارُ حَامِیۃٌ موصوفہ صفت لکری
مبتدا کی خبر۔

حَامِيَّةٌ - دہکتی ہوئی، صلیبی ہوئی۔ حَمَى سے جس کے معنی دہکنے اور گرم ہونے کے ہیں۔ اسم فاعل کا صیغہ واحد مونث۔ اسی سے ہے حَامِی حمایت کرنے والا۔ مدافعت کرنے والا۔ دوست؛ کیونکہ دوست دوست کی مدافعت میں گرمی اور جوش میں آجاتا ہے؛

: اللہ اکبر :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۲) سُوْرَةُ التَّكْوِيْنِ (۸)

۱:۱۰۲ — اَلْهٰكُمُ التَّكْوِيْنُ: اَلْهٰكُمُ مٰضِيْ وَاحِدٌ مِّنْكَرٍ غَايِبٍ اِلْهَاءٌ (اِفْعَالٌ)

مصدر سے بمعنی زیادہ ضروری چیز سے غافل رکھنا۔

کُم ضمیر مفعول جمع مذکر حاضر۔ تم کو غفلت میں رکھا۔

التکاشر۔ بہتات۔ زیادہ طلبی، دولت و جاہ، عزت و مرتبہ، مال اور اولاد کی کثرت کے لئے باہم جھگڑنا۔

ہر وزن تفاعل مصدر ہے۔ مال و متاع کی مزید چاہت و طلب (حرص) نے

تم کو غافل کر رکھا۔ باب تفاعل کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت باہمی اشتراک بھی ہے

یعنی ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کے لئے تم نے مال و متاع کی مزید سے مزید طلب و سعی میں دیگر بہتر اور زیادہ ضروری امور سے غفلت برتی۔

۲:۱۰۲ — حَتّٰی تَرٰکُمُ الْمَقَابِرَ حَتّٰی اَنْتَہَارُ غَايِبِ کے لئے ہے۔ یہاں تک کہ۔

تَرٰکُمُ۔ ماضی جمع مذکر حاضر زيارۃ (باب نصر) مصدر سے۔ تم نے جا دیکھا۔ تم نے جا زیارت کی۔

اَلْمَقَابِرَ۔ جمع مَقْبِرۃ کی، قبریں۔ یہاں تک کہ تم قبروں میں جا پہنچے۔

۳:۱۰۲ — کَلَّا سَوَفَ تَعْلَمُوْنَ۔ کَلَّا حرف رد و جر ہے۔ کسی امر سے

بازداشت (روکنے) اور جھڑک دینے کے لئے ہے۔ یہاں تکاثر سے بازداشت کے

لئے ہے مطلب یہ کہ تمہیں الیاذکرنا چاہئے۔

سَوَفَ مضارع پر داخل ہو کر اسے مستقبل سے حال کی طرف زیادہ قریب کر دیتا ہے

سَوْفَ تَعْلَمُونَ: تم عنقریب جان لو گے،

تَعْلَمُونَ کا مفعول محذوف ہے یعنی عذاب کے وقت تم جان لو گے کہ اس تکاثر کا انجام کیا ہے؟

۱۰۲: ۴ — ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ۔ ثُمَّ یہاں تراخی ربہ کے لئے آیا ہے یعنی

یہ دوبارہ وعید پہل دھکی سے زیادہ سخت ہے۔ اس کو وعید اول کی تاکید و تائید مزید کے لئے لایا گیا ہے۔ تمہیں پھر خبردار کیا جاتا ہے کہ تم قریب ہی اس تکاثر کے انجام کو جان لو گے۔

۱۰۲: ۵ — كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ: كَلَّا یہ مانعت تکاثر کی تاکید و تاکید کے لئے آیا ہے (تم کو پھر خبردار کیا جاتا ہے)

لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ جملہ شرطیہ ہے تَعْلَمُونَ کا مفعول محذوف ہے یعنی اس تکاثر و تفاخر کا انجام۔

عِلْمَ الْيَقِينِ بوجہ مصدر ہونے کے ہے۔ اور عِلْمَ الْيَقِينِ میں موصوف کی اضافت اس کی صفت کی طرف ہے۔ اگر تم کو (اس انجام کا) یقینی علم ہوتا اگر تم یقینی طور پر جان لیتے

جواب شرط محذوف ہے یعنی: تو تم اس تکاثر و تفاخر میں ہر وقت ضائع نہ کرتے اور ضروری امور سے غافل نہ رہتے۔

۱۰۲: ۶ — لَتَتَوَنَّ الْجَحِيمَ۔ جملہ جواب قسم میں ہے جس کا جملہ قیمہ محذوف ہے اِی وَاللّٰهِ لَتَتَوَنَّ الْجَحِيمَ۔ خدا کی قسم تم دوزخ کو ضرور دیکھو گے، یعنی تم کو دوزخ ضرور دیکھنا ہو گا۔

(یہ سب کو خطاب ہے یعنی نیک و بد دونوں دوزخ کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں گے۔ نیک لوگوں کے لئے یہ محض ایک گذرگاہ ہو گا اور وہ سرعت کے ساتھ گذر جائیں گے اور بدوں کے لئے یہ گھر ہو گا کہ اس میں ہی رہیں گے۔

اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

وَإِنْ مِنْكُمْ الْآثَارُ دَهَا (۱۹: ۷۱) اور تم میں سے کوئی شخص نہیں مگر اُسے

اس پر گذرنا ہو گا۔

لام جواب قسم کا ہے تَوَنَّ دُؤْيَةً سے مضارع تاکید بانون نفید کا

جس مذکر حاضر،
 ۱۰۲: — ثُمَّ لَتَرَوْهُمَا عَيْنَ الْيَقِينِ، ثُمَّ تَرَخِي وقت کے لئے ہے بمعنی پھر
 لَتَرَوْهُمَا۔ لام تاکید کا۔ تَرَوْنَ مضارع تاکید بانون ثقیلہ کا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ ہا
 ضمیر مفعول واعد مؤنث غائبہ کا مرجع مجیم ہے۔
 پھر (یعنی قبروں سے اٹھنے کے بعد، قیامت کے روز) تم اس کو ضرور بالضرور دیکھ
 لو گے۔

عَيْنَ الْيَقِينِ مضاف مضاف الیہ۔ یقین کی آنکھ۔ یہ لَتَرَوْنَ کا مفعول مطلق ہے
 علامہ پانی پتی رحمہ لکھتے ہیں۔

رویت اور معائنہ، ہم معنی ہیں۔ (اس لئے یہاں علم سے مراد ہے مشاہدہ) عین الیقین
 لَتَرَوْنَ کا مفعول مطلق ہے اگرچہ دونوں کا مادہ جُدا جُدا ہے مگر معنی ایک ہی ہے۔ اس تقریر
 سے رویت کو اس جگہ بمعنی علم قرار دینے کا قول دفع ہو گیا۔

مطلب یہ ہے کہ تم اپنی آنکھوں سے ایسا معائنہ کر لو گے جو یقین کا موجب ہوگا۔ یہی
 سبب ہے کہ رویت اور مشاہدہ سے جو علم حاصل ہوتا ہے اس کو عین الیقین کہا جاتا ہے رویت
 چشم حصول علم کا سب سے قوی ذریعہ ہے (تفسیر مظہری)
 ۱۰۲: — ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ، ثُمَّ تَرَخِي وقت کے لئے ہے

معنی پھر۔
 لَتَسْأَلَنَّ مضارع مجہول لام تاکید بانون ثقیلہ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ تم ضرور پوچھے
 جاؤ گے۔ تم سے ضرور سوال کیا جائے گا۔
 يَوْمَئِذٍ۔ یوم اسم ظرف منصوب۔ مضاف اِذ مضاف الیہ۔ اُس دن، ایسے
 واقعات کے دن۔

النَّعِيمِ: اسم معرفہ، مجبور، نعمت، راحت، عیش۔ مراد اللہ تعالیٰ کی جملہ نعمتیں۔
 ترجمہ ہے۔ پھر اس روز تم سے نعمتوں کے متعلق پوچھا جائے گا:

اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بے حد و حساب ہیں جیسا کہ فرمایا وَ اِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ
 اللّٰهِ لَا تُحْصَوْهَا۔ (۲۴: ۱۴) اگر تم اللہ کی نعمتیں شمار کرنے لگو تو تم ان کو گن نہ سکو گے
 نعمات ظاہریہ، باطنیہ۔ تندرستی، جسم کے اعضاء کی خوبی۔ رزق، روزی۔ گرمیوں میں ٹھنڈا
 پانی، سایہ وغیرہ۔ جس سے کوئی فرد یا بشر خالی نہیں۔ ان کے علاوہ بے شمار نعمتیں ہیں جن کا بندہ

شکر ادا کر ہی نہیں سکتا۔

اللہ اکبر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱۰۳) سُوْرَةُ الْعَصْرِ مَكِّيَّةٌ (۳)

- ۱۰۳:۱ — وَالْعَصْرِ: واو قسمیہ ہے الْعَصْرِ مقسم بہ۔ قسم ہے عصر کی۔
 الْعَصْرِ سے کیا مراد ہے اس میں علماء کے متعدد اقوال ہیں: مثلاً
 (۱) اس سے مراد زمانہ ہے۔ (حضرت ابن عباس رضی)
 (۲) اس سے مراد رات و دن ہے۔ (ابن کیسان)
 (۳) اس سے مراد زوال سے غروب آفتاب تک العصر ہے۔ (حن بصری)
 (۴) دن کی آخری گھڑی العصر ہے (قنادہ)
 (۵) اس سے مراد عصر کی نماز ہے (مقاتل)
 (۶) الدھر کلہ (زمانہ مطلقاً) البیر (تفاسیر)
 (۷) الزمن کلہ او جزؤ منه (زمانہ مطلقاً یا اس کا کوئی حصہ) انوار البیاء
 وغیرہ۔

قسم اس شے کی کھائی جاتی ہے جو قسم کھانے والے کے نزدیک اہم اور عظیم
 اللہ تعالیٰ نے جہاں بھی قسم کھائی ہے اپنی مخلوق کی یا اپنی صفات کی، وہاں مقسم
 عظمت و حکمت کے اظہار کو مد نظر رکھتے ہوئے کھائی ہے لہذا متذکرہ بالا مختلف معانی
 جو علماء نے العصر کے لئے ہیں وہ سب اس تعریف میں صادق آتے ہیں
 ۱۰۳:۲ — اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ اَكْسُرُ: یہ جملہ جواب قسم ہے۔ اِنَّ حرف مشبہ

بِالْفِعْلِ إِلَّا نَسَانَ اس کا اسم اور لَفَعِيَ خُسْرُو اس کی خبر۔

خُسْرُو۔ گھاٹا۔ ٹوٹا۔ نقصان، خسران۔ اس میں تنوین مفید عظمت ہے۔

کیونکہ خُسْرُو کا معنی ہے اصل پونجی کا ضائع ہو جانا۔ اور انسان، اپنی جان، اپنی عمر، اپنا مال ایسے کاموں میں برباد کرتا ہے جو آخرت میں اس کے لئے ہرگز سودمند نہ ہوں گے۔

خُسْرُو۔ خَسِرَ يَخْسُرُ (باب سح) کا مصدر ہے۔

۱۰۳۔ ۲۔ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔ إِلَّا حُرُوفِ اسْتِثْنَاءِ
یہ إِلَّا نَسَانَ سے استثناء متصل ہے۔ اور اگر الا نسان سے یہاں مراد کافر لئے
جاویں تو استثناء منقطع ہے۔

الَّذِينَ اسم موصول آمَنُوا اس کا صلہ۔ موصول وصلہ مل کر مستثنیٰ۔
اور إِلَّا نَسَانَ مستثنیٰ امند۔

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔ وَكَلَّوْا صَوًّا بِالْحَقِّ۔ وَكَلَّوْا صَوًّا بِالصَّبْرِ

تینوں جملوں کا عطف آمَنُوا پر ہے اور تینوں اِلَّا کے تحت مستثنیٰ ہیں

كَلَّوْا صَوًّا۔ كَلَّوْا صَوًّا (تفاعل) مصدر سے ماضی کا صیغہ جمع مذکر

غائب ہے۔ انہوں نے وصیت کی۔ وہ کہہ مرے۔ انہوں نے تاکید کی۔

چونکہ باب تفاعل کی خاصیت میں سے ایک خاصیت اشتراک بھی اہم

خاصیت ہے۔ لہذا معنی ہوں گے۔

اور باہم حق بات کی تلقین کرتے رہے اور صبر کی تاکید باہم کرتے

ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۴) سُورَةُ الْهُمَزَةِ مَكِّيَّةٌ (۹)

۱:۱۰۴ — وَئِيلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ - وَئِيلٌ مُّبْدَأٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ

لُّمَزَةٍ اس کی خبر۔

وَئِيلٌ دوزخ کی ایک وادی کا نام۔ عذاب، ہلاکت، عذاب

کی شدت۔

لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لام حرف جار۔ کُلُّ هُمَزَةٍ مضاف مضاف الیہ مجرور
لُّمَزَةٍ معطوف: اس کا عطفت هُمَزَةٍ پر ہے۔ وَاَوْعَاطِفٌ معذوف ہے
هُمَزَةٍ صیغہ صفت برائے مبالغہ۔ بُرَاعِبٌ گو۔ بہت غیبت کرنے والا۔
طعن کرنے والا۔

هُمَزٌ (باب ضرب و نصر) مصدر۔ بطور طعن آنکھ سے اشارہ کرنا۔

چھونا۔ عیب گوئی کرنا۔ دور کرنا۔ مارنا۔ کاٹنا۔ توڑنا۔

اور صرف باب نصر سے زمین پر پکنا۔ هُمَزُ الشَّيْطَانِ شیطانی دُکُو
هُمَزٌ کی جمع هُمَزَاتٌ ہے۔

مِهْمَازٌ۔ مِهْمَازٌ سوار کے جوتے کی اڑی پر جو لوہا نکلا ہوتا ہے
اور اس سے گھوڑے کے پہلو پر (تیز چلانے کے لئے) مارتا ہے۔

مِهْمَزَةٌ (رُرد میں مہینر) کوڑا۔ کوہ۔ لائحی۔ وہ کڑی جس کے سرے پر
کیل لگی ہوتی ہے اور اس سے جانور کے آرجھوئی جاتی ہے۔

هَمَازٌ۔ بُرَاعِبٌ گو، (مبالغہ کا صیغہ) هُمَزَةٍ کا ہم معنی ہے،

لُّمَزَةٌ۔ یہ لُمَزٌ (باب ضرب) مصدر سے صیغہ صفت برائے مبالغہ ہے

لَمَّازٌ بھی یعنی لُمَزَةٌ ہے۔ یعنی عیب چین، غیبت کرنے والا۔ پس پشت برائی

کرنے والا۔

لَمَزًا کا معنی ہے طعن کرنا۔ چھوٹا۔ ابرو اور آنکھ سے بطور طنز اشارہ کرنا۔ اور جبکہ قرآن مجید میں ہے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ - (۵۸: ۹) اور ان میں بعض ایسے بھی ہیں کہ تقسیم صدقات میں تم پر طعن زنی کرتے ہیں۔ ترجمہ ہوگا۔

ہلاکت ہے ہر اس شخص کے لئے جو ردِ بدو طعن دیتا ہے اور پس پشت عیب جوئی کرتا ہے۔

هَمْزٌ لَمَزَةٌ کی تشریح کرتے ہوئے صاحبِ تفسیر القرآن رقمطراز ہیں ۱۔
اصل الفاظ ہیں هَمْزٌ لَمَزَةٌ۔ عربی زبان میں هَمْزٌ لَمَزٌ کے اعتبار سے باہم لاتے قریب ہیں کہ کبھی دونوں ہم معنی استعمال ہوتے ہیں اور کبھی دونوں میں فرق ہوتا ہے مگر ایسا فرق کہ خود اہل زبان میں سے کچھ لوگ هَمْزٌ کا جو مفہوم بیان کرتے ہیں کچھ دوسرے لوگ وہی مفہوم لَمَزٌ کا بیان کرتے ہیں اور اس کے برعکس کچھ لوگ لَمَزٌ کے جو معنی بیان کرتے ہیں وہ دوسرے لوگوں کے قریب هَمْزٌ کے معنی ہیں۔ یہاں چونکہ دونوں لفظ ایک ساتھ آئے ہیں اور هَمْزٌ لَمَزَةٌ کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں اس لئے دونوں مل کر یہ معنی دیتے ہیں کہ اس شخص کی عادت یہی بن گئی ہے کہ وہ دوسروں کی تخفیر و تذلیل کرتا ہے کسی کو دیکھ کر انگلیاں اٹھاتا اور آنکھوں سے اشارے کرتا ہے کسی کے نسب پر طعن کرتا ہے کسی کی ذات میں کیڑے نکالتا ہے کبھی منہ در منہ جوئیں کرتا ہے کبھی کسی کے پیٹھ پیچھے اس کی باتیں کرتا ہے کہیں چغلیاں کھا کر اور لگائی بجائی کر کے دوستوں کو لڑواتا ہے اور کہیں بھائیوں میں بھوٹ ڈلواتا ہے لوگوں کے برے نام رکھتا ہے ان پر جوئیں کرتا ہے اور ان کو عیب لگاتا ہے۔“

= قرآن مجید کی عبارت میں لَمَزَةٌ ذَٰلِذِیٰ آيَاہے۔ یہ چھوٹا سانوں۔ نونِ قطنی کہلاتا ہے۔ جس حرفِ برتنون ہو اور اس کے بعد دلے حرفِ پر جزم ہو تو اس تنون کو نونِ مکسور سے بدل کر پڑھیں گے ایسے مقامات پر چھوٹا سانوں لکھ دیا جاتا ہے اس نون کو نونِ قطنی کہتے ہیں۔ مثلاً قرآن مجید میں اور جبکہ آیا ہے۔

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ

السَّيْحُ فِي يَوْمٍ مَعَ صَيْفٍ (۱۸:۱۴) جن لوگوں نے اپنے پروردگار سے کفر کیا ان کے اعمال کی مثال راکھ کی سی ہے کہ آندھی کے دن اس پر نور کی ہوا چلے (اور) آگ اڑا کر لے جائے۔

۲:۱۰۴ — نِ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَ دَلًا۔ یہ جملہ کُل سے بدل ہے۔
یعنی ہر وہ شخص جس نے مال جمع کیا اور اس کو (بار بار) گننا۔
کے ضمیر مفعول واحد مذکر غائب مال کی طرف راجع ہے۔
عَدَّدَ ماضی واحد مذکر غائب تَعَدَّدُ (تَفْعِيلٌ) مصدر۔ بمعنی بار بار گننا۔
گن گن کر رکھنا۔

امام ابو جعفر بیہقی نے تاج المصادر میں تعدید کے معنی لکھے ہیں ۱۔
بڑی تعداد میں مال جمع کرنا۔ نہایت اہتمام سے کسی چیز کا گننا۔
علامہ فیومی نے مصباح میں تصریح کی ہے کہ۔
عَدَّدَ بالتشديد استعمال مبالغہ کے لئے ہوتا ہے۔
امام رازیؒ تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں ۱۔
ارشاد الہی وَعَدَّدَ دَلًا کے معنی کئی طرح ہو سکتے ہیں۔

۱۔ یہ کہ عَدَّدَ دَلًا سے ماخوذ ہے جس کے معنی ذخیرہ کے ہیں چنانچہ اَعَدَّدْتُ الشَّيْءَ لِكَذَا۔ اور عَدَّدَ دَلًا کا استعمال ایسے موقع پر ہوتا ہے جب کہ اس غرض کے لئے مال کو روک رکھا ہو اور حوادثِ زمانہ کے خیال سے اس کا ذخیرہ اور اندوختہ کیا جائے۔

۲۔ یہ کہ عَدَّدَ کے معنی ہیں اس کو خوب گننا اور تشدید کثرت معدود کے لئے آتی ہے جس طرح کہ کہا جاتا ہے فَلَا نَ يُعَدِّدُ فُضَائِلَ فَلَانِ (فلاں شخص فلاں کی فضیلتوں کو بہت گننا ہے)

اسی لئے سَدَى نے عَدَّدَ دَلًا کے معنی بیان کئے ہیں کہ۔
أَحْصَاہُ یعنی اس نے خوب شمار کر رکھا ہے اور کہتا ہے یہ بھی میرا ہے یہ بھی میرا ہے
غرضیکہ دن بھر اسی مالی مصروفیت میں ختم ہو جاتا ہے۔ اور رات آتی ہے تو چھپا کر رکھ دیتا ہے۔

۳۔ یہ کہ عَدَّدَ دَلًا بمعنی کثرت ہے یعنی اس کو خوب زیادہ کر لیا۔ محاورہ ہے

فِي بَيْتِي فَلَا يَنْعَدُّ - یعنی بنو فلاں میں بڑی کثرت ہے۔
 اخیر کی دونوں توجہوں کا تعلق عدد کے معنی سے ہے اور پہلی کا عَدُّ کا معنی سے ہے۔

زجاج نے پہلے معنی ہی کو اختیار کیا ہے۔

اور ضحاک نے اس کی تفسیر ان لفظوں میں کی ہے۔ اَعَدَّ مَالَهُ لِيَوْمٍ مُّسْتَبَہٍ -
 یعنی اپنے وارثوں کے لئے مال کا اندوختہ کیا۔ اس تفسیر پر بھی یہ عَدُّ سے ماخوذ ہے
 ۱۰۴: ۳ - يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ - یہ جملہ محل نصب میں ہے اور
 جَعَمَ کے فاعل سے حال ہے۔

أَنَّ حرف تحقیق اور حروف مشبہ بالفعل میں سے ہے مَالَهُ اسم أَنَّ
 أَخْلَدَهُ اس کی خبر۔

أَخْلَدَ ماضی کا صیغہ بمعنی مضایع ہے، أَخْلَدَ وہ سدا رہا۔ إِخْلَادٌ
 (افعال) مصدر سے جس کا معنی ہمیشہ رہنے کا ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

وہ خیال کر رہا ہے کہ اس کا مال اس کے پاس سدا رہیگا۔ (تفسیر مابری)
 وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس کا مال اس کے پاس ہمیشہ رہیگا۔ کبھی فنا نہ ہوگا
 کبھی ختم نہ ہوگا۔ (تفسیر ضیاء القرآن)

سورۃ الکہف میں صاحب الحجۃ کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد ہوتا ہے۔
 قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذَا أَبَدًا (۲۵: ۱۸) کہنے لگا میں خیال نہیں کرتا
 کہ یہ باغ تباہ ہو۔

۱۰۴: ۴ - كَلَّاهُ حَرْفٌ رَدٌّ وَجِئْتُ شَخْصٌ مَذْكُورٌ كَيْفَ حَبَانٌ بَاطِلٌ سَازِ
 داشت کئے۔

علامہ آلوسی رقمطراز ہیں۔

اَنَا لَا أَرَىٰ بِأَمْسًا فِي كَوْنِ ذَلِكَ رَدًّا لَعَالَهُ عَنِ كُلِّ مَا تَضَمَّنَتْهُ الْجَمَلُ
 السَّالِقَةُ مِنَ الصِّفَاتِ الْقَبِيحَةِ۔

میرے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں کہ گذشتہ جملوں میں اس شخص کی
 جو صفات قبیحہ بیان ہوئی ہیں (مثلاً اس کے ہمزہ، لہزہ ہونے کی حیثیت کے کرتوتیں)۔

اس کی ذخیرہ اندوزی، اس کی مال کی محبت اور طولِ آرزو وغیرہ ان سب سے بازداشت کے لئے حکلاً آیا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ ایسا مگر نہیں جیسا کہ وہ سوچ رہا ہے یا خیال کر رہا ہے اس کے اعمال کی حشر کے دن باز پرس ہوگی اور اپنے افعالِ شنیعہ کی سزا اس کو ضرور ملیگی یہ عذاب کس صورت میں ہوگا اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

لَيُنْذَنَ - قسمِ مقررہ کا جواب ہے۔ اور لامِ قسمِ مقررہ کے جواب کے لئے۔
يُنْذَنَ - مضاعف مجہول واحد مذکر غائب تاکید یا تون ثقیلہ۔ مُنْذَنُ (باب نصر) مصدر۔ وہ ضروری پھینکا جاوے گا۔

الْحُطْمَةُ - اس کے اصل معنی ہیں کسی چیز کو توڑنا۔ ریزہ ریزہ کرنا اور روندنے پر حُطْمٌ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ جیسے کہ قرآن مجید میں اور جگہ آیا ہے۔
لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمٌ وَجَبُوذُكَ (۱۸:۲۷) ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور اس کا لشکر تم کو روند ڈالیں۔

کہا جاتا ہے کہ حَطَمْتُ فَأَحْطَمْتُ میں نے اسے توڑا چنانچہ وہ چیز ٹوٹ گئی تشبیہ کے طور پر بہت زیادہ کھانے والے کو حُطْمَةُ کہا جاتا ہے۔ دوزخ کو بھی حُطْمَةُ کہتے ہیں کیونکہ دوزخ میں جو چیز بھی ڈالی جائے گی تو اس کی آگ اُسے توڑ موڑے گی اسی وجہ سے اس کا نام حطمة ہوا۔

بہت زیادہ کھانے کے متعلق قرآن مجید میں آیا ہے۔

يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلْ امْتَلَأْتَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (۳:۵۰)
اس روز ہم جہنم سے پوچھیں گے کہ کیا تو بھر گئی؟ وہ کہے گی کچھ اور بھی ہے؟
۵:۱۰۴ — وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطْمَةُ۔ اور تمہیں کیا چیز بتائے کہ حطمة کیا ہے تمہیں کیا معلوم کہ حطمة کیا ہے یہ استفہام سوالیہ نہیں بلکہ جملہ معترضہ ہے اور جہنم کی عظمتِ شان کو بتانے کے لئے ذکر کیا گیا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ تم جہنم کی شدت کو نہیں جانتے۔ اس کی شدت ناقابلِ تصور ہے

۶:۱۰۴ — نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ؛ نَارُ اللَّهِ مُبْتَدَاً مَحذُوفٌ كِخْبَرٍ ہے۔ اِی
ہی نَارُ اللَّهِ وہ اللہ کی آگ ہے۔ آگ کی نسبت اللہ کی طرف، نَار کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے

الْمَوْقِدَةُ : اسم مفعول واحد مَوْث (افعال) مصدر سے۔ بھڑکائی ہوئی۔ یہ آگ کی صفت ہے یعنی وہ آگ بھڑکائی گئی ہے۔

(فاعل مذکور نہیں ہے کیونکہ اگر فاعل متعین ہو اور فعل ایک ہی فاعل سے مخصوص ہو تو فاعل کو مبہم رکھنا اور ذکر نہ کرنا فعل کی عظمت پر دلالت کرتا ہے)

مطلب یہ ہے کہ سوائے خدا کے اس کو بھڑکانے والا کوئی دوسرا نہیں اور خدا کی لگائی ہوئی آگ کو کو بجا نہیں سکتا۔ (تفسیر مظہری)

وَقَدْ وَقُودٌ (باب ضرب) آگ بھڑکانا۔ وَقُودٌ ایندھن، شعلہ، اِيقَادُ (افعال) بھڑکانا۔

۱۰۴: ۷ — اَلَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْاَفْئِدَةِ۔ یہ آگ کی صفت ہے۔ یعنی وہ آگ جو دلوں تک پہنچے گی۔

اطلاع اور بلوغ (پہنچنا) دونوں ہم معنی ہیں۔ عرب کا محاورہ ہے اَطْلَعْتَ اَرْضَنَا۔ تو ہماری زمین تک پہنچ گیا۔

۱۰۴: ۸ — اِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ۔ جملہ مستانفہ ہے۔ سوال تھا کہ دوزخی دوزخ سے کیوں نہیں نکلیں گے اور کیوں نہ بھاگ سکیں گے۔ اس سوال کے جواب میں فرمایا دوزخ (ادپرے) بند ہوگی۔

اِنَّهَا میں ہا ضمیر واحد مَوْث غائب نار اللہ کی طرف راجع ہے۔ عَلَيْهِمْ کا تعلق مُّوَصَّدَةٌ سے ہے اور جمع غائب کی ضمیر اس لئے ذکر کی کہ لفظ کُلُّ (آیت نبرا) معنوی حیثیت سے جمع ہے۔

مُّوَصَّدَةٌ اسم مفعول واحد مَوْث اِیْصَادُ (افعال) مصدر۔ بمعنی بند کی ہوئی۔ وَصَدٌ بنا۔ وَصِیدٌ اور وَصِیدَةٌ جانوروں کے لئے بہت قور کا بنایا ہو حظیرہ (بارہ) لکڑیوں سے بنایا ہوا بارہ۔

اِیْصَادُ (افعال) بارہ بنا۔ دروازہ بند کرنا۔ قفل لگانا۔ جب کسی دروازے کے کواڑوں کو بھیج کر بند کر دیا جائے اور کندی لگادی جائے اور ان کے دوا ان کے کھلنے کی کوئی صورت نہ ہے تو عرب کہتے ہیں اَوْصَدْتُ الْبَابَ۔ میں نے دروازہ بند کر دیا۔

ترجمہ ہو گا :- بے شک وہ آگ ان پر بند کر دی جائے گی۔

۹:۱۰۴۔ فی عَمَدٍ مُمَدَّ دَعَةٍ : بلے ستونوں کے اندر۔ اس کا تعلق
مُؤَصَّدَہ سے ہے۔

عَمَد۔ عُمُود کی جمع ہے بمعنی ستون۔ یعنی اس آگ کے شعلے
بلے بلے ستونوں کی صورت میں بلند ہوں گے زوہ بجھیں گے اور نہ ان دوزخیوں
کے درد و الم میں تخفیف ہوگی۔

مُمَدَّ دَعَةٍ اسم مفعول واحد مَوْنَتْ قَمْدِيدٌ (تفعیل) مصدر
لانے کئے گئے۔ لانے لانے۔

اللہ اکبر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۵) سُورَةُ الْفِيلِ مَكِّيَّةٌ (۴)

۱۰۵:۱ — اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ؕ جملہ استفہام
انکاری ہے جو کہ مفید تقریر ہے۔ کیونکہ نفی کی نفی اثبات ہوتی ہے۔ یا یہ استفہام
تقریری ہے بمعنی توحی ہے۔ ترائی میں الف بوجہ جازم و لغو حذف کر دیا گیا ہے
آہنہ استفہامیہ ہے لَمْ تَرَ نفی جہد بلم رُوْیَۃ (رہائی یروی باب فتح رائی ماڈ)
مصدق۔ بمعنی دیکھنا۔ رائے رکھنا۔ خیال رکھنا۔ خیال کرنا۔
محاورۃ بولتے ہیں اَلَمْ تَرَ۔ کیا تمہیں نہیں معلوم؟ (میاں علم کو بمعنی رُوْیَۃ
سے تعبیر کیا گیا ہے)

کَيْفَ یہ تعجب آگین استفہام ہے اسی لئے مَا فَعَلَ کی جگہ کَيْفَ فَعَلَ
فرمایا۔
أَصْحَابِ الْفِيلِ مضاف مضاف الیہ۔ ہاتھی والے۔

فائدہ :- ہاوجودیکہ أَصْحَابِ جمع کا صیغہ ہے الفیل کو مفرد ذکر کیا گیا
ہے۔ اسکی وجہ؟

- ۱۔ ضحاک نے کہا کہ ہاتھی آٹھ تھے اور سب بڑے ہاتھی کا نام محمود تھا۔
- بعض نے کہا کہ محمود کے علاوہ بارہ ہاتھی تھے۔ الفیل کہہ کر اس سب سے
بڑے ہاتھی کی طرف سب کی نسبت کرنا مقصود ہے۔
- ۲۔ بعض نے کہا کہ مقطع آیات کے توافقت کے لئے ایسا کیا گیا ہے۔
- ۳۔ الفیل۔ اسم جنس ہے اور جمع کے معنی میں آیا ہے۔

ترجمہ ہوگا:-

کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ آپ کے پروردگار نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا۔

۲:۱۰۵ — اَلَمْ یَجْعَلْ کَیْدَہُمْ فِیْ تَضْلِیْلِہٖ: ترکیب مطابق آیت نمبر ۱

(استفہام تقریری)

کَیْدَہُمْ مضاف مضاف الیہ۔ کَیْدَ مصدر واسم مصدر۔ بُرئ تدبیر، مکر چال، فریب، داؤں، چالاک، اور یہ لفظ حسن تدبیر کے معنوں میں بھی آیا ہے۔ مثلاً۔
وَأَمْثَلِیْ لَہُمْ اِنَّ کَیْدَیْہِمْ سَیِّئٌ ۱: ۱۸۳ اور میں انہیں مہلت دیتے جاتا ہوں میری تدبیر بڑی مضبوط ہے۔

تَضْلِیْلِ: بروزن (تفعیل) مصدر ہے۔ بے راہ کرنا۔ غلط کرنا۔ کسی تدبیر کا ناکام ہو جانا۔ کسی کوشش کا بار آور نہ ہونا۔ کسی جدوجہد کا اکارت جانا۔
ترجمہ ہوگا:-

کیا اس نے ان کے مکر و فریب کو (یا بری تدبیروں کو) ناکام نہیں بنا دیا۔
۳:۱۰۵ — وَآزَسَلَ عَلَیْہِمْ طَیْرًا اَبَابِیْلَ: وَآزَسَلَ کا عطف اَلَمْ یَجْعَلْ پر ہے کیونکہ اَلَمْ یَجْعَلْ کا معنی جَعَلَ ہے (اس لئے خبر کا عطف خبر پر ہو گیا۔ (تفسیر مظہری)

اَرْسَلَ فَلَا نَاعِلَیْہِ۔ کسی کو کسی پر مسلط کرنا۔ کسی کو کسی کے خلاف مقابلہ کے لئے بھیجنا۔ تسلط جمانے کے لئے ان پر بھیجا۔

طَیْرًا۔ اَرْسَلَ کا مفعول ہے (واحد و جمع) پرندہ۔ (طَیْرٌ جمع اور واحد) مذکر، مؤنث سب کے لئے آتا ہے)۔

اَبَابِیْلَ یہ طَیْرٌ کی صفت ہے، بمعنی جھنڈ کے جھنڈ، پرے کے پرے، چنانچہ اہل عرب بولتے ہیں جاءت الخیل ابابیل من ہھنا وھھنا (ادھر اور ادھر سے سواروں کے پرے کے پرے آتے)

اخفش اور فرار کے نزدیک اس کی واحد نہیں ہے۔ جیسے شما طیط (ٹولی)۔ جاءت الخیل شما طیط۔ گھوڑے مختلف ٹولیوں میں بٹے ہوئے آئے، اور عِبَادِیْدُ (لوگوں کے فرقی، گھوڑوں کے گلمے) کی واحد نہیں آتی۔ اور کسائی کے قول کے مطابق عِجْوَلٌ (واحد) عَجَاجِلُ (جمع) کے وزن پر ابابیل کی واحد

اَبُولُ ہے۔

ترجمہ ہوگا۔

اور ان پر پرندوں کے جُھنڈ کے جُھنڈ بھیجے۔

۱۰۵:۴ — تَوَمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ۔ یہ جملہ طُیْر کی صفت ثانی ہے (اول صفت حبِ متذکرہ بالا اہل ہے) یعنی وہ پرندے اصحابِ فیل پر کنکر والے پتھر مار رہے تھے۔

تَوَمِيٍّ، مضارع کا صیغہ واحد مؤنث غائب۔ رَمَىٰ باب ضرب مصدر ہے جس کے معنی پھینکنے کے ہیں۔ لیکن اس کا استعمال اجسام کے متعلق بھی ہوتا ہے مثلاً پتھر پھینکنا، تیر پھینکنا۔ جیسے کہ اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

وَمَا رَمَيْتْ اِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمٰی (۸:۱۷) اور دالے محمد جس وقت تم نے کنکریاں پھینکی تھیں وہ تم نے نہیں پھینکی تھیں بلکہ اللہ نے پھینکی تھیں۔

اور تہمت لگانے کے معنوں میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے مثلاً۔
وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ (۲۴:۲۴) اور جو لوگ پاکدامن عورتوں کو بدکاری کا عیب لگائیں۔

حِجَارَةٌ پتھر۔ حِجْرُ کی جمع۔

سِجِّيلٍ۔ اس میں مفسرین کے مختلف، متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ بعض کہتے ہیں یہ سنگِ گل کا معرب ہے اور سنگِ گل (مٹی کا پتھر) وہ ہے جو بھٹی میں پک کر مٹی پتھر بن جاوے۔ جس کو کھنگر کہتے ہیں۔

۲۔ بعض کہتے ہیں کہ اصل میں سَجَّین تھا۔ نَ لَام سے بدل گیا جس میں اشارہ ہے کہ وہ کنکریاں اور پتھر معمولی کنکر نہ تھے بلکہ عالمِ غیب میں اس طبقہ کے تھے کہ جہاں ارواحِ کفار کو عذاب دیا جاتا ہے ان کنکروں کی یہ تاثیر تھی کہ جس پر پڑتی تھیں پار نکل جاتی تھیں۔

۳۔ بعض کہتے ہیں کہ سَجَل سے مشتق ہے جس کے معنی کھنسنے کے ہیں یا لکھی ہوئی چیز یا دفتر۔ جس میں اشارہ ہے کہ وہ کنکریاں ازل میں ان بدبختوں کے لئے لکھی ہوئی تھیں اور یہ ان کے لئے موت کے پروانے یا وارنٹ تھے ہر کنکری پر

بخطِ غیب جس کو اس جہان کے لوگ پڑھ نہیں سکتے لکھا تھا کہ یہ فلاں بن فلاں کے لئے ہے
تَوَمَّيْهِمْ میں ضمیر فاعل طیوًّا ابابیل کی طرف راجع ہے اور هُمْ ضمیر جمع
مذکر غائب اصحاب فیل کے لئے ہے۔

۱۱۰۵ — فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّا كُوِّلٍ - ق تشبیہ ہے۔ جَعَلَهُمْ
میں ضمیر فاعل واحد مذکر غائب رب کی طرف راجع ہے۔ اور هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر
غائب اصحاب الفیل کے لئے ہے ك تشبیہ کا ہے۔

العَصْف - حضرت ابن عباس کے قول کے مطابق وہ چھلکا ہے جو گیہوں
کے دانہ پر ہوتا ہے۔ سورۃ الرحمن میں بھی اسی معنی میں آیا ہے:-

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-
وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ (۱۲: ۵۵) اور اس میں اناج ہے
جس پر بھجس ہوتا ہے۔

مَّا كُوِّلٍ اسم مفعول واحد مذکر اَكْلَ (باب نصر) مصدر سے۔ کھایا
ہوا۔ عَصْف کی صفت ہے۔
پس بنا ڈالا ان کو کھایا ہوا بھوسہ۔

اللَّهُ أَكْبَرُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة قریش مکّیة (۱۰۶)

۱۰۶ — لَا يَلْفِ قُرَيْشٍ — اس پہلے حرف لام کے متعلق مختلف اقوال ہیں

۱۔ عربی زبان کے ماہرین نے یہ رائے ظاہر کی ہے کہ یہ عربی محاورے کے مطابق تعجب کے معنی میں ہے۔

مثلاً عرب کہتے ہیں لَزَيْدٌ وَمَا صَنَعْنَا بِهِ یعنی ذرا اس زید کو توڑ دیا کہ ہم نے اس کے ساتھ کیسا نیک سلوک کیا ہے۔ اور اس نے ہمارے ساتھ کیا کیا۔

پس لَا يَلْفِ کا مطلب یہ ہوا کہ قریش کا رویہ بڑا ہی قابل تعجب ہے کہ اللہ ہی کے فضل کی بدولت وہ منتشر ہونے کے بعد جمع ہوئے اور ان تجارتی سفروں کے خوگر ہو گئے جو ان کی خوشحالی کا ذریعہ ہوتے ہیں۔ اور وہ پھر بھی اللہ ہی کی بندگی سے روگردانی کر رہے ہیں۔ یہ رائے اخفش، کسائی، قزاقی کی ہے اور اس رائے کو ابن جریر نے ترجیح دیتے ہوئے لکھا ہے کہ ۱۔

عرب اس لَام کے بعد جب کسی بات کا ذکر کرتے ہیں تو وہی بات یہ ظاہر کرنے کے لئے کافی سمجھی جاتی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے جو شخص کوئی رویہ اختیار کر رہا ہے وہ قابل تعجب ہے۔

۱۲۔ بخلاف نمبر ۱، متذکرہ بالا کے خلیل بن احمد، سبویہ اور زمخشری کہتے ہیں کہ ۲۔ یہ لام تعلیل ہے اور اس کا تعلق آگے کے فقرے فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ سے ہے۔

مطلب اس کا یہ ہے کہ یوں تو قریش پر اللہ کی نعمتوں کا کوئی شمار نہیں لیکن کسی اور نعمت پر نہیں تو اسی ایک نعمت کی بناء پر وہ اللہ کی بندگی کر رہے کہ اُس

فضل سے وہ ان تجارتی سفروں کے خوگر ہوئے۔ کیونکہ یہ بذات خود ان پر اس کا بڑا احسان ہے۔ (تفہیم القرآن)

۱۳۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لِیْلَف کو سابق سورۃ (الفیل) کے آخری حصہ سے وابستہ قرار دیا جائے۔ اس صورت میں دونوں سورتوں کا معنوی ربط اس طرح ہوگا کہ اللہ نے اصحاب فیل کو ہلاک کر دیا اور ان کو کھائے ہوئے بھوسہ کی طرح بنا دیا تاکہ گرمی اور جارے کے سفر میں قریش کے ساتھ لوگوں کو مانوس بنا دیا جائے یعنی اس کی علت یہ ہے کہ قریش کی پاسداری کے لئے اللہ نے اصحاب فیل کو تباہ کیا۔ تاکہ اس خبر کو سن کر لوگ قریش کی تعظیم اور پاسداری کریں اور اس طرح ہر سفر میں قریش کو امن حاصل ہو۔ اور کوئی ان پر حملہ کرنے کی جرات نہ کرے اس معنوی تعلق کے وجہ سے کچھ لوگ قائل ہیں کہ سورۃ فیل اور یہ سورت دونوں ایک ہی ہیں۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے مصحف میں بھی ان دونوں سورتوں میں کوئی فرق نہیں تھا۔ اس توجیہ پر لایْلَف کا لام جَعَلَهُ سے متعلق ہوگا (تفسیر مظہری)

لیکن جمہور صحابہ وغیرہم کے نزدیک یہ ایک الگ سورت ہے ان کا آئیں میں کوئی تعلق نہیں۔ (المازین)

موجودہ عثمانی قرآن کی ترتیب میں یہ سورۃ سورۃ فیل سے علیحدہ ہے اور دونوں کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم کا فاصلہ بھی موجود ہے (ابن کثیر)

لِیْلَف قریش مضاف مضاف الیہ۔ یہ اَلْف سے ہے جس کے معنی خوگر ہونے مانوس ہونے۔ پھٹنے کے بعد مل جانے اور کسی چیز کی عادت اختیار کرنے کے ہیں اُردو میں میں الفت اور مالوف کے الفاظ بھی اسی سے ماخوذ ہیں۔ (تفہیم القرآن)

ایلاف (افعال) کے وزن پر مصدر ہے۔ الفت کرنا۔ مانوس رکھنا، ہم آہنگی پیدا کرنا مالوف کرنا (راغب)

اگر لِیْلَف کا لام تعجب کے لئے یا جَعَلَهُ سے متعلق مانا جائے تو فاء عاطفہ اور سببیہ ہوگی۔ اور اگر لام کو یَعْبُدُ سے متعلق کیا جائے تو تاء زائدہ ہوگی!

قریش۔ نضر بن کنانہ کی اولاد کو قریش کہتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی قبیلہ سے ہیں۔ آپ کا نسب نامہ یہ ہے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بن عبد اللہ

بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن كعب بن لوی بن غامد بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ۔

لَا يُلْفِ قُرَيْشٌ۔ قریش کے مالوف کرنے کے سبب میں، قریش کے دلوں میں محبت پیدا کرنے کی بنا پر۔ قریش کے ٹوکر ہونے کی بنا پر، قریش کے شوق کے لئے ۲: ۱۰۶۔ الْفَيْهْمُ رِحْلَةُ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ۔ یہ لَا يُلْفِ قُرَيْشٌ سے بدل یعنی ان کا سردیوں اور گرمیوں میں سفر کا ٹوکر ہونا۔

الْفَيْهْمُ مضاف مضاف الیہ۔ ان کا ٹوکر ہونا۔

رِحْلَةُ، منصوب بوجہ ظرفیت مضاف۔

الشَّتَاءِ (جاڑے کا موسم) مضاف الیہ۔

وَالصَّيْفِ۔ واو عاطف، الصَّيْفِ (گرمی کا موسم) مضاف الیہ۔ رحلتہ مضاف

ای ورحلتہ الصیف؛ یعنی سردیوں اور گرمیوں کے موسم کا سفر،

۳: ۱۰۶۔ فَلْيَعْبُدُوا۔ فعل امر کا صیغہ جمع مذکر غائب؛ عِبَادَةُ رَبِّ ابْنِ مَرْيَمَ چاہئے کردہ عبادت کریں۔

رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ۔ هَذَا اسم اشارہ۔ الْبَيْتِ مثنیٰ الیہ۔ دونوں مل کر

مضاف الیہ رَبِّ مضاف۔ (مفعول فعل لِيَعْبُدُوا کا) اس گھر کے رب کی،

۴: ۱۰۶۔ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمْتَهُمْ مِنْ خَوْفٍ؛ الَّذِي اسم

موصول۔ أَطْعَمَهُمْ.... الخ صلہ۔ موصول وصلہ مل کر رَبِّ کی صفت۔

أَطْعَمَهُمْ؛ أَطْعَمَ ماضی واحد مذکر غائب اَطْعَمَ (افعال) مصدر سے۔

هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اس نے ان کو کھانا کھلایا۔

جُوعٍ مہموک،

أَمْنٍ ماضی واحد مذکر غائب اِيْمَانٌ (افعال) مصدر سے جس کے معنی امن

دینے کے بھی آتے ہیں۔ هُمْ ضمیر مفعول جمع مذکر غائب۔ اس نے ان کو امن دیا۔

ترجمہ ۱۔ جس نے ان کو کھانے کو دیا اور خوف سے امن میں رکھا۔

جُوعٍ۔ خَوْفٍ دونوں کا صیغہ نکرہ۔ مہموک اور خوف کی شدت اور اہمیت

کے اظہار کے لئے ہے۔ (الکشاف، تفسیر کبیر)

اللَّهُ أَكْبَرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۷) سورة الماعون مکیّة (۱۰۷)

۱۰۷:۱ — اَرَأَيْتَ : آھنزہ استفہامیہ ہے۔ رَأَيْتَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر حاضر رُوْیَۃٌ (باب فتح) مصدر سے بمعنی تو نے دیکھا۔

اَرَأَيْتَ (کیا تو نے دیکھا۔ جھلاتو نے دیکھا) میں الف اولیٰ بلفظ استفہام تقریر و تنبیہ کے لئے ہے محض استفہام کے لئے نہیں ہے۔

امام بالغب لکھتے ہیں ۔

اَرَأَيْتَ - اَخْبَرْنِي (تو مجھے بتا) کے قائم مقام ہوتا ہے اور اس پر ک داخل ہوتا ہے اور ت کو تشدید جمع، تانیث میں اسی کی حالت پر چھوڑ دیا جاتا ہے اور تغیر و تبدل ک پر ہوتا ہے ت پر نہیں۔ جیسے ۔ قَالَ اَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي (۶۲:۱۷) قُلْ اَرَأَيْتُكُمْ (۶۲:۱۷)

بحر مواج میں ہے کہ۔

یہ استفہام تقریری ہے اور رویت بمعنی علم ہے۔ کیا تجھے معلوم ہے؟ کیا تو

جانتا ہے؟

== اَلَّذِي : ایک روایت میں متاخر کا قول ہے کہ یہ آیت عاص بن وائل سہمی کے متعلق نازل ہوئی۔ بعض نے کہا ولید بن مغیرہ کے حق میں نازل ہوئی۔ ضحاک نے کہا کہ عمرو بن عامر مخزومی کے حق میں نازل ہوئی۔

حضرت ابن عباس کے نزدیک یہ آیت ایک منافق شخص کے حق میں نازل ہوئی ان تمام روایات پر الذی عہدی ہوگا۔ بعض لوگوں نے الف لام جنس کا قرار دیا ہے اَلَّذِي اسم موصول۔ یُکَذِّبُ بِالذِّیْنِ صلہ۔ دونوں مل کر مفعول دَآیْتِ کا۔

دین سے مراد اسلام یا روزِ جزاء ہے۔

بھلا تم نے اس شخص کو جانتے ہو جو روزِ جزاء کو جھٹلاتا ہے۔

يَكْذِبُ : مضارع واحد مذکر غائب، تَكْذِبُ (تفعیل) مصدر۔ جھٹلانا۔

۲:۱۰۷ — فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ۔ جملہ جواب شرط ہے اور شرط محذوف

ہے ای ان لم تعرفه فذلك.... الخ فتجزأ جواب شرط کے لئے ہے۔

الذی اسم موصول واحد مذکر۔ يدع الیتیم اس کا صلہ، دونوں مل کر ذلک کی صفت، یا ذلک مبتدا ہے اور باقی اس کی خبر،

(اگر تم اُسے نہیں جانتے تو سمجھ لو) یہ وہ شخص ہے جو یتیم کو دھکے دیتا ہے۔

يَدْعُ مضارع واحد مذکر غائب دَعَّ (باب نصر) مصدر سے۔ وہ دھکے دیتا ہے

اور جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً (۵۲:۱۳) جس دن ان کو

نارِ جہنم کی طرف دھکیل دھکیل کر لے جایا جائے گا۔

۳:۱۰۷ — وَلَا يَخْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ، اس جملہ کا عطف جملہ سابق پر

وَاَوْ عَاطِفٌ لَا يَخْضُ مضارع منفی واحد مذکر غائب خَضَّ (باب نصر)

مصدر سے۔ جس کا معنی ہے آمادہ کرنا۔ ترغیب دینا۔ ابھارنا۔ وہ ترغیب نہیں دیتا

اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَلَا تَخْأْطُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ (۸۹:۱۸) اور نہ مسکین کو کھانا کھلانے کی

ترغیب دیتے ہو۔

۴:۱۰۷ — فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ۔ فویل مبتدا للمصلین اس کی خبر وف

ترتیب کے لئے ہے۔ یعنی وف کے ماقبل پر یہ نتیجہ مترتب ہوتا ہے کہ مصلین

کے لئے ویل ہے۔

یا وف سبب ہے یعنی ماقبل وف مابعد وف کا سبب ہے۔

(لہذا) کی جگہ للمصلین فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے مخلوق کے ساتھ معاملہ

ذکر تھا اور اب اس جگہ خدا کے ساتھ معاملہ کرنے کا ذکر ہے)

وَيْلٌ۔ عذاب، دوزخ کی ایک وادی کا نام، رسوائی، تباہی، ہلاکت، شدت

عذاب۔ (وَيْلٌ قرآن مجید میں ۲۷ جگہ آیا ہے)

مُصَلِّينَ تَصَلِّيَةً (تفعیل) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر۔
نماز پڑھنے والے :

۱۰۷: ۵ — الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ : یہ آیت اور اگلی آیت
مصلین کی صفت میں ہیں۔ پہلی صفت یہ ہے کہ وہ اپنی نمازوں سے
غفلت برتتے ہیں۔ وقت پر نماز نہیں پڑھتے، رکوع و سجود پورا نہیں کرتے۔
پردہ نہیں کرتے پڑھ لی تو پڑھ لی نہ پڑھی تو نہ پڑھی وغیرہ۔
سَاهُونَ بے خبر، بھولنے والے، غافل، سَاهُو (باب نصر) مصدر
اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے۔

یہ اصل میں سَاهِيُونَ تھا۔ یہی مفہوم ما قبل مکسور۔ ضمہ ی پر ثقیل ہوا
نقل کر کے ما قبل کو دیا۔ اب واؤ اور تہی دو ساکن جمع ہو گئے ی کو حذف کر دیا گیا
سَاهُونَ ہو گیا۔
۱۰۷: ۶ — الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤْنَ (آیت بالا سے چل کر دوسری صفت ہے)
جو ریاکاری کرتے ہیں۔

يُرَآؤْنَ مضارع جمع مذکر غائب مُرَآؤْنَ (مفاعلة) مصدر سے۔
وہ دکھاؤں کرتے ہیں۔ وہ ریاکاری کرتے ہیں۔
جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔
جس نے دکھاؤں کی نماز پڑھی اس نے شرک کیا، جس نے دکھاؤں کا روزہ
دکھا اس نے شرک کیا اور جس نے دکھاؤں کی خیرات کی اس نے شرک کیا۔
۱۰۷: ۷ — وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ۔ اس کا عطف يُوَءُونَ پر ہے اور
برتنے (روزہ کے استعمال) کی چیزیں نہیں دیتے۔ (اور وہ ماعون کو روک
رکھتے ہیں)

يَمْنَعُونَ : مضارع جمع مذکر غائب مَنَعٌ (باب فتح) مصدر سے۔ وہ روک
رکھتے ہیں۔ وہ نہیں دیتے، وہ منع کرتے ہیں۔

الْمَاعُونَ سے کیا مراد ہے اس میں چند اقوال ہیں۔

۱۔ لغت میں ماعون تھوڑی سی چیز کو کہتے ہیں۔ اور یہاں مراد زکوٰۃ ہے (حضرت
علی رض۔ حضرت ابن عمر رض۔ حسن بصری رض۔ قتادہ۔ ضحاک) زکوٰۃ کو ماعون

- کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بہت سے مال کی زکوٰۃ تھوڑی سی ہوتی ہے (صرف دُحائی فیصد)
- ۱۲۔ ماعون سے مراد روزمرہ کے استعمال کی چھوٹی چھوٹی چیزیں ہیں۔ مثلاً کلباڑی، ڈول، بانڈی وغیرہ (حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ وغیرہ)
- ۱۳۔ ماعون سے مراد مستعاری ہوتی چیز ہے۔ (مجاہد)
- ۱۴۔ ماعون سے مراد وہ معروف چیزیں ہیں جن کا لین دین لوگ آپس میں کرتے ہیں!
- (مکرّم)
- ۱۵۔ قطرب نے کہا۔ ماعون ثلے قلیل ہے عرب کا محاورہ ہے مَا لَهٗ سَعَةٌ وَلَا مَعْنَةٌ نہ اس کے پاس کوئی بڑی چیز ہے اور نہ چھوٹی۔
- ۱۶۔ بعض لوگوں کا قول ہے ماعون وہ چیز ہے جس سے کسی کو روکنا شرعاً حلال نہیں جیسے پانی، نمک، آگ وغیرہ۔
- ۱۷۔ مَاعُونُ لَفِیْ اِضْدَادٍ میں سے ہے جو چیز کسی مانگنے والے کی مدد کے لئے دی جائے وہ بھی ماعون ہے اور جو روک لی جائے وہ بھی ماعون ہے۔
- ۱۸۔ اس کے علاوہ ماعون بمعنی مہلائی، حُسنِ سلوک، بارش، پانی، گھر کا سامان، فرمانبرداری، زکوٰۃ وغیرہ بھی مستعمل ہے:
- اللّٰهُ اَكْبَرُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۸) سُوْرَةُ الْكُوشْرِ مَكِّيَّةٌ (۳)

۱۰۸:۱ — اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوشْرَ اِنَّا مُبْتَدِءُ اَعْطَيْنَاكَ الْكُوشْرَ اس کی خبر۔

اَعْطَيْنَا ماضی جمع مکمل اَعْطَاءً (اِفْعَالٌ) مصدر سے۔ عطا کرنا۔
دینا۔ لَکْ ضمیر مفعول واحد مذکر حاضر، (مفعول اول اَعْطَيْنَا کا) الکوشر: مفعول ثانی اَعْطَيْنَا کا۔

ترجمہ:۔ تحقیق ہم نے آپ کو (اے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کوشر عطا کی۔

الکوشر کے متعلق چند اقوال ہیں۔

- ۱۔ الکوشر جنت کی ایک نہر اور حوض کا نام ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خصوصی طور پر عطا کی ہے (عن انس مرفوعاً۔ مسلم)
- ۲۔ حضرت ابن عمر رضی کی مرفوع روایت سے ثابت ہے کہ جنت کے ایک حوض کا نام ہے (معالم التنزیل)

۳۔ اس سے مراد قرآن ہے (حسن بصری)

۴۔ اس سے مراد قرآن اور نبوت ہے (عکرم)

۵۔ اس سے مراد عام غیر کثیر ہے: (سعید بن جبیر از ابن عباس رضی)

اہل لغت نے لکھا ہے کہ کوشر۔ کثرت سے بنا ہے جیسے کَوْفِلٌ۔ نَفْلٌ ہے جو چیز تعداد میں کثیر اور مرتبہ میں با عظمت ہو اس کو اہل عرب کوشر کہتے ہیں۔

صاحب معجم القرآن نے حضرت ابن عباس رضی کے قول کو ترجیح دی ہے۔

علامہ نیشاپوری رحمہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ۔

اس آیت میں گونا گوں، مبالغہ ہے۔ ابتداء اِنَّ سے کی گئی ہے جو تاکیدیہ دلالت

کرتا ہے پھر ضمیر جمع استعمال کی گئی ہے۔ جو تعظیم کا مفہوم دیتی ہے۔

نیز یہاں اعطاء کا استعمال ہوا ہے ایسا نہ کہ انہیں اور اعطاء میں ملکیت پائی جاتی ہے ایسا میں یہ مفہوم نہیں پایا جاتا۔ پھر یہاں ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے جو تحقیق پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی کام ہو گیا۔ (ضیاء القرآن)

علماء تفسیر نے الکوثر کی تفسیر میں متعدد اقوال ذکر کئے ہیں چند ایک یہ ہیں۔
۱۔ کوثر سے مراد جنت کی وہ نہر ہے کہ جس سے جنت کی ساری نہریں نکلتی ہیں (ابن عمر)
۲۔ کوثر اس حوض کا نام ہے جو میدان حشر میں ہوگا جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے پیاسوں کو سیراب فرمائیں گے۔

۳۔ اس سے مراد ثبوت ہے۔

۴۔ اس سے مراد قرآن شریف ہے۔

۵۔ اس سے مراد دین اسلام ہے۔

۶۔ اس سے مراد صحابہ کرام کی کثرت ہے۔

۷۔ اس سے مراد رفع ذکر ہے۔

۸۔ اس سے مراد مقام محمود ہے

۹۔ اس سے مراد غیر کثیر ہے۔ (ابن عباس)

۱۰۔ امام جعفر صادق کے نزدیک حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دل کا نور ہے

(اقتباس از ضیاء القرآن)

۲:۱۰ — فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ۔ فَ سَبِيحَہ ہے۔ صَلِّ امر کا صیغہ واحد مذکر

حاضر، تَضَلُّعٌ (تضعیل) مصدر۔ تَوَنَّاظَرُہ۔

لِرَبِّكَ صَلِّ سے متعلق ہے۔ اپنے پروردگار کی۔ لِ حرف تملیک۔ رَبِّكَ

مضاف مضاف الیہ۔

وَانْحَرْ، وَادْعَاظَم، اِنْحَرُ امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انْحَرْ (باب فتح)

مصدر سے۔ بمعنی اونٹ کو گلے میں نیزہ مار کر ذبح کرنا۔ تو ذبح کر۔ تو قربانی کر۔

تو اسی کے لئے قربانی کر۔ اِنْحَرْ کا عطف صَلِّ پر ہے۔

۳:۱۰ — اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الَّذِي ابْتَدَءَ بِكَ، اِنَّ حَسْرَتِي تَحْقِيقٌ، مَشَبَّہٌ بِالْفِعْلِ۔

شَانِئَكَ مضاف مضاف الیہ مل کر اِنَّ کا اسم۔ هُوَ تاکید کے لئے ہے

أَلَا بَيِّنٌ خَبْرَاتٍ كِي -

یا هُوَ ضمیر فصل ہے اور أَلَا بَيِّنٌ اِنَّ کی خبر ہے۔ خبر پر ال اور مبتدا خبر کے درمیان ضمیر فصل کا لانا حصر پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی تمہارا دشمن ہی اتبر ہے تم اتبر نہیں ہو۔

یا هُوَ مبتدا ہے اور أَلَا بَيِّنٌ اس کی خبر۔

شَانِيٌّ شَنْاءٌ (باب فتح) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر۔ یعنی نفض رکھنے والا۔ نفرت کر لے والا۔ بدخواہ، دشمنی رکھنے والا۔

شَانِيٌّ کی جمع شَنَْاءٌ اور مَوْنٌ شَانِيَّةٌ ہے۔

أَلَا بَيِّنٌ دُمٌ کما۔ جس کی اولاد نہ ہو۔ جس کا ذکر باقی نہ ہے۔ بَيِّنٌ (باب نصر) مصدر سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔

بَيِّنٌ کا ثناء۔ اَبَيَّنَ (اللہ کا کسی کو) بے اولاد کرنا۔

اِنَّ شَانِيَّكَ هُوَ اَلَا بَيِّنٌ تحقیق تمہارا بدخواہ ہی دُم بریدہ ہے۔ اس کا کوئی نام لیوا نہیں ہے۔

اَللّٰهُ اَكْبَرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۰۹) سُوْرَةُ الْكَافِرُوْنَ مَكِّيَّةٌ (۶)

۱۰۹:۱ — قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ هَ قُلْ فعل امر، واحد مذکر حاضر، قَوْلٌ
 رباب نصر، مصدر۔ تو کہہ دے۔ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) باقی ساری سُوْرَت قُلْ
 کا مقولہ ہے۔

يَا أَيُّهَا خُصَمَاءُ الْكَافِرُونَ منادئ۔ (اے کافروں
 ابن حاتم نے سعید رضی کی روایت بیان کی ہے کہ۔

ولیس بن مغیرہ۔ عاص بن وائل، اسود بن عبد المطلب، امیر بن خلف، رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور کہا کہ تم اس کی پوجا کرو کہ جس کو ہم پوجتے ہیں اور ہم
 اس کی پوجا کریں جس کو تم پوجتے ہو۔ اس تمام معاملہ میں ہم تم شریک ہو جائیں۔ اس پر
 اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس میں خاص طور پر خطاب کافروں کی اس عجا
 بے ہے۔

۱۰۹:۲ — لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ، بیضادی نے کہا ہے کہ۔
 فان لا۔ لا تدخل الا على مضارع بمعنى الا استقبال كما ان ما لا تدخل الا
 على مضارع بمعنى الحال۔

(لا صرف مضارع پر آتا ہے جو مستقبل کے معنی میں ہو جیسے ما صرف اس مضارع
 پر آتا ہے جو معنی حال ہو۔)
 ترجمہ ہو گا۔

(اے کافروں) میں عبادت نہیں کروں گا (ان معبودانِ باطل کی) جن کی تم عبادت
 کرتے ہو۔

۱۰۹:۳ — وَلَا أَشْتَعِبُ مَا تَعْبُدُونَ۔ اور نہ تم آئندہ عبادت کرنے

والے ہو (چونکہ یہ جملہ لَا أَعْبُدُ کے مقابل آیا ہے اس لئے یہاں بھی مستقبل کی نفی ہے) جس خدا سے وحدہ لا شریک (کی میں عبادت کرتا ہوں)۔

یہاں لفظ مَا جو بے علم چیزوں کے لئے استعمال ہوتا ہے بجائے مَنْ کے (جو اہل علم کے لئے استعمال ہوتا ہے) ذکر کیا گیا ہے حالانکہ مَا أَعْبُدُ میں مَا سے مراد اللہ کی ذات ہے اور اللہ سب سے بڑا عالم ہے اس لئے مَنْ کہنا چاہئے تھا۔ اس کی وجہ یا تو صرف لفظی مطابقت ہے۔ (کہ پہلے مَا لَعْبُدُونَ تھا اس کے مطابق یہاں بھی مَا أَعْبُدُ فرمایا) محض وصفِ معبود ملحوظ ہے۔ بے علم اور ذی علم ہونے کی حیثیت ملحوظ نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ مَا مصدر یہ ہے موصولہ نہیں ہے۔

۱۰۹:۴ — وَلَا أَعْبُدُ مَا أَعْبُدُكُمْ اور نہ میں (ماضی میں نہ آئندہ) عبادت کرنے والا ہوں اُن (معبودانِ باطل) کی جن کی تم عبادت کرتے ہو۔

۱۰۹:۵ — وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ : اور نہ تم عبادت کرنے والے بنو گے اس (خدا سے واحد لا شریک) کی جس کی میں عبادت کرتا ہوں،

فائدہ (۱) متذکرہ بالا آیات میں تکرار کلام ہے اور عرب کسی کلام میں یا لفظ

میں تکرار اس وقت کرتے ہیں جب مخاطب کو سمجھانا اور اس کلام یا لفظ کو مؤکد کرنا ہوتا ہے جس طرح کلام میں اختصار اس وقت کرتے ہیں جب تخفیف اور اعجاز پیش نظر ہوتا ہے پس اس جگہ تکرار کلام تاکید کے لئے ہے۔ کلام عرب میں اس قسم کی تاکید نظم و شعر دونوں میں کثیر الاستعمال ہے۔

چنانچہ ایک شعر ہے۔

لغق الغراب ببین لیلی غدوۃ : کہ کہ وہ کہ بغراق لیلی ینعق

(جدائی کا کوا صبح کے وقت لیلی کی جدائی کی خبر دینے کے لئے بولا۔ وہ کب تک، کب تک لیلی کے فراق پر چلاتا رہیگا۔)

فائدہ (۲) ان آیات کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے

جو تھی آیت دوسری آیت کی تاکید کر رہی ہے کیونکہ دوسری آیت جملہ فعلیہ ہے جو تجدد اور حدوث پر دلالت کرتا ہے اور جو تھی جملہ اسمیہ ہے جو ثبات اور یکجگی پر دلالت کرتا ہے

چوتھی آیت دوسری آیت کو متوکد کر دیا۔

تیسری آیت کی تاکید پانچویں آیت کر رہی ہے۔ کیونکہ الفاظ بالکل یکساں ہیں۔

فائدہ (۳) اس تکرار کا مدعا یہ ہے کہ کفار کو ہمیشہ کے لئے مایوسی ہو جائے کہ مسلمان ان کے کفر کو ایک لمحے کے لئے بھی قبول نہیں کریں گے۔ نیز ان کے بارے میں بتا دیا کہ وہ کبھی مسلمان نہیں ہوں گے۔

۶۱۰۹ — لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ؛ دِينُكُمْ مضاف الیہ ل کر مبتدا (مؤخر) لَكُمْ خبر مقدم) وَاَوْعَظُ۔ دِينِ اصل میں دِیْنِ تھا۔ سی ضمیر واحد مستکم کو حذف کر دیا گیا۔ یہ مبتدا مؤخر ہے۔ لِيَ خبر مقدم۔ تمہیں تمہارا بدلہ ملیگا اور مجھے میرا بدلہ ملیگا۔

مولانا دریا بادی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ توحید پر انعام اور شرک پر عذاب۔ بعض لوگوں نے عجب خوش فہمی سے کام لے کر اس آیت کو اسلام کی رواداری اور مرغیاں مرغ پالیسی کے ثبوت میں پیش کیا ہے کہ اسلام ہر مذہب والے کو اپنی اپنی جگہ پر قائم اور باقی رہنے کی اجازت دی ہے حالانکہ واقعہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ آیت تو اکبر (فرمان روا تے ہند) کے نکالے ہوئے مخلوط دین اور اسی قبیل کی ساری کوششوں کی لا حاصلی اور ناکامی کا اعلان کر رہی ہے۔

دین بے شک اردو میں مذہب کے مترادف ہے لیکن عربی میں اس کے یہی صرف ثانوی اور مجازی ہیں۔ اصلی اور اولیٰ معنی جزاء اور بدلہ کے ہی ہیں۔

الدین هو الحساب۔ اے لکم حسابکم ولی حسابی۔ (تفسیر کبیر) جائز ہے کہ یہاں بھی دینکم سے مراد شرک اور دینی سے مراد توحید لی جاتے۔ اے لکم شرککم ولی توحید دی۔ (کشاف)

آیت کی ترکیب حصر کے معنی دے رہی ہے یعنی تمہاری جزاء تمہی کو ملے گی نہ کہ کسی اور کو۔ اور میری جزاء مجھی کو ملے گی نہ کہ کسی اور کو۔

لیفید الحصر ومعنا لکم دینکم ولا لغیرکم ولی دینی لا لغیری

(کبیر)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا ہے کہ سورت میں اہل ضلال سے تبریٰ و مفارقت کی تصریح ہے

اور اسی کا دوسرا نام بغض فی اللہ ہے۔

علامہ پانی پتی فرماتے ہیں۔

یہ دونوں جملے خبری ہیں یعنی جس دین پر تم ہو کبھی اس کو نہیں چھوڑو گے اور جس دین پر میں ہوں انشاء اللہ میں بھی اس کو نہیں چھوڑوں گا۔

اللہ اکبر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱۱۰) سُورَةُ النَّصْرِ مَكِّيَّةٌ (۳)

۱۱۰: ۱ — إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ — إِذَا اشْرطیه معنی إِذَا ظَفَرِیہ۔ فَصُوَّ اللَّهُ
مضات مضات الیہ مل کر فاعل
وَالْفَتْحُ: وَاَوْعَاطُف، الْفَتْحُ كَاعْطَفَ فَصُوَّ بِرَبِّهِ۔ جِب اللہ کی مدد اور
فتح آجکی

فَصُوَّ مصدر۔ معنی مدد۔ النَّصْرُ مدد کرنا۔ مطلوب کے حاصل کرنے میں
مدد۔ اور الْفَتْحُ مطلوب کا حاصل کر لینا۔

الفتح سے کوئی فتح مراد ہے: اس میں متعدد اقوال ہیں۔

۱۔ اس سے فتح مکہ مراد ہے۔

۲۔ اس سے مراد خیبر کی فتح ہے:

۳۔ جمیع فتوحات مراد ہیں۔

۴۔ فتوحات غیبیہ و علوم اسرار ملکوتیہ مراد ہیں (تفسیر حقانی)

۵۔ فتح مکہ اور فتح بلاد شرک مراد ہیں۔ (مدارک ۲)

جمہور کے نزدیک الفتح سے مراد فتح مکہ ہے۔

۲:۱۱۰۔ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا۔ وَاَوْعَاطِفَ
مَنْ آيَتِ مَا صَنَى وَاحِدٌ مَذْكُورٌ حَاضِرٌ رُؤْيَا (باب فتح) مصدر سے رَأَيْتَ کا عطف
جاء پر ہے النَّاسَ مفعول فعل رَأَيْتَ کا۔
اگر رُؤْيَا بمعنی علم یا جائے تو النَّاسَ اس کا مفعول اول اور يَدْخُلُونَ
مفعول ثانی ہوگا۔

اور اگر بمعنی دیکھنا یا جائے تو يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ حال ہوگا النَّاسَ
ہر دو صورت میں أَفْوَاجًا فاعل يَدْخُلُونَ سے حال ہے۔
اور آپ نے لوگوں کو اللہ کے دین میں جوق در جوق داخل ہوتے دیکھ لیا۔
۳:۱۱۰۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ؛ جملہ جواب شرط ہے فَ جواب
شرط کے لئے ہے۔

سَبِّحْ فعل امر کا صیغہ واحد مذکر حاضر۔ تَسْبِيحٌ (تَفْعِيل) مصدر سے۔
توسبیح کر۔ تو پاکی بیان کر۔ تو عبادت کر۔

بِحَمْدِ رَبِّكَ محل نصب میں ہے اور حال ہے اِی سَبِّحِ اللَّهُ حَامِدًا اَللّٰہ
اللہ کی پاکی بیان کر اس کی حمد و ستائش کرتے ہوئے۔

وَاسْتَغْفِرْهُ وَاَوْعَاطِفَ اسْتِغْفَرُ فعل امر واحد مذکر حاضر اسْتِغْفَارٌ (استغفار)
مصدر سے بمعنی بخشش مانگنا۔ معافی مانگنا۔ کُضْمِرَ مفعول واحد مذکر غائب کا مرجع
رَبِّكَ ہے۔ اور اس سے معافی مانگ۔

اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا۔ یہ جملہ استغفروہ کی تعلیل ہے۔ کیونکہ توبہ
قبول کرنا اس کی شان ہے۔

كَانَ فعل ناقص۔ اِنَّهٗ اسم کان۔ تَوَّابًا اس کی خبر۔

تَوَّابًا۔ تَوْبَةً مَرْبَابٍ مصدر سے فَعَالٌ کے وزن پر مبالغہ کا صیغہ ہے
لخت میں توبہ کرنے والے اور توبہ قبول کرنے والے دونوں کو تَوَّابٌ
کہا جاتا ہے۔ بندہ توبہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے اس لئے
اس کا استعمال اللہ تعالیٰ اور بندہ دونوں کے لئے ہوتا ہے۔

جب بندہ کی صفت میں آئے تو اس کے معنی کثرت توبہ کرنے والے بندہ کے

ہوں گے: چنانچہ جب وہ یکے بعد دیگرے گناہوں کو مسلسل ہر وقت چھوڑتے چھوڑتے بالکل تارک الذنوب ہو جاتا ہے تو ثَوَابُ کہلاتا ہے۔
اور جب اللہ تعالیٰ کی صفت میں استعمال ہوتا ہے تو اس کے معنی کثرت سے مسلسل بار بار بندوں کی توبہ قبول فرمانے والے کے ہیں۔
قرآن مجید میں جتنی جگہ ثَوَابُ کا لفظ آیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی صفت میں آیا ہے۔

ترجمہ ہوگا۔
بے شک وہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۱۱) سُورَةُ لَهَبٍ مَكِّيَّةٌ (۵)

۱۱۱:۱ — تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۚ یہ دونوں جملے تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ اور وَتَبَّ: بد دعا کے لئے ہیں۔

تَبَّتْ ماضی کا صیغہ واحد مؤنث غائب: تَبَّتْ وَتَبَّ رباب ضرب مصدر بمعنی ٹوٹنا۔ یا ٹوٹے میں رہنا۔

یَدَا اصل میں یَدَا ین تھا۔ اضافت کی وجہ سے ین گرا دیا گیا۔ مضاف دونوں ہاتھ۔ اَبِی لَهَبٍ مضاف الیہ۔ ابی لہب کے دونوں ہاتھ تَبَّتْ يَدَا اَبِی لَهَبٍ۔ ابی لہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں۔

لغت عرب میں یَدَا کے مختلف معانی ہیں۔

آیت بَلْ یَدَاہُ مَبْسُوطَتَیْنِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشَاءُ (۵۱: ۶۴) میں بمعنی جود و کرم مستعمل ہے۔ بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں۔ یعنی وہ بڑا صاحب جود و سخا ہے وہ جس طرح اور جتنا چاہتا ہے خرچ کرتا ہے۔

اور آیت وَ لَیْسَی مَا قَدَّ مَثَ یَدَاہُ (۱۸: ۵۷) میں بمعنی ذات، شخص ہے۔ اور مبہول کیا جو اعمال وہ آگے کر چکا۔ وغیرہ۔

وَتَبَّ وَاَوْعَاطِفُ حملہ نذا کا عطف حملہ سابقہ پر ہے۔ اور وہ ہلاک ہوا۔ وہ ٹوٹ گیا۔ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب۔ تَبَّ اُٹ مصدر سے بمعنی ہلاک ہونا۔ ٹوٹے میں رہنا۔

تَبَّ کی ضمیر فاعل ابولہب کی طرف راجع ہے۔ آئندہ ابولہب یقینی طور پر ہلاک ہونے والا تھا اس لئے بجائے مستقبل کے ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا۔

۱۱: ۲ — مَا اَعْنٰی عَنْہُ مَالُہٗ وَ مَا کَسَبَ : مَا نَافِیَہ - اَعْنٰی فَعْلَہٗ عَنْہُ متعلق بہ فعل۔ مَالُہٗ اس کا فاعل۔ (معطوف علیہ)

وَاَوْعَاطِفُ مَا مَوْصُولُہٗ کَسَبَ اس کا صلہ۔ مَوْصُولُ وَصْلَہٗ مَوْصُولُہٗ اَعْنٰی عَنْہُ کَذَا۔ کسی چیز کا کافی ہونا۔ فائدہ بخشنا۔

مَا اَعْنٰی عَنْہُ مَالُہٗ نہ تو اس کا مال ہی اس کے کچھ کام آیا۔

اور جبکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ مَا اَعْنٰی اَعْنٰی مَا لَیْلَہٗ (۶۹: ۲۸) میرا مال میرے کچھ بھی کام نہ آیا۔

کہتے ہیں :- هٰذَا مَا یُعْنٰی عَنْکَ شَیْئًا۔ یہ تجھے کوئی فائدہ نہ دیگا۔

اَعْنٰی ماضی کا صیغہ ماضی واحد مذکر غائب۔ اِغْنَاءُ (افعال) مصدر سے وہ کام آیا۔ اس نے غنی بنا دیا۔ اس نے دولت دی۔ غَنِیُّ مَالِدَارٌ اَغْنٰیَہُ جَمیع مَالِدَارُ لَوْکَ :

کَسَبَ ماضی واحد مذکر غائب۔ کَسَبَ (باب ضرب) مصدر۔ بمعنی مال کمانا۔ کمائی کرنا۔

یہاں آیت نہ ایں وَ مَا کَسَبَ (اور جو اس نے کمایا) سے مراد اولاد ہے یعنی نہ ہی اس کی اولاد اس کے کام آئی

۱۱۱:۳ — سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ: من مستقبل قریب کے لئے ہے

یعنی عنقریب۔

يَصْلَى مضارع واحد مذکر غائب صَلَّى (باب سمع) مصدر سے وہ داخل ہوگا۔ ضمیر فاعل البولہب کی طرف راجع ہے۔

نَارًا مفعول بہ۔ موصوف، ذَاتَ لَهَبٍ، مضاف مضاف الیہ۔ مل کر صفت۔ وہ عنقریب داخل ہوگا آگ شعلہ زن میں۔

ذَاتَ لَهَبٍ۔ ذَات (والی۔ صاحبہ) ذو کا تونث مضاف۔ لَهَبٍ شعلہ۔ مضاف الیہ۔ شعلوں والی آگ۔ لَهَبٍ (باب سمع) مصدر بمعنی آگ کا مشعل ہونا۔

۱۱۱:۴ — وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ: وَاوْ عاطف، اِمْرَاة معطوف جس کا عطف ضمیر متصل پر ہے۔ اور اس کے جوڑو بھی (دیکھتی ہوئی) آگ میں عنقریب داخل ہوگی

حَمَّالَةَ الْحَطَبِ۔ یہ جملہ اِمْرَاة سے حال ہے۔ (جو اس حال میں پھرتی ہے کہ) ٹکڑیوں کا گٹھا اٹھائے ہوئے ہے

حَمَّالَةَ خُوب اٹھانے والی۔ حَمَلٌ سے بروزن فَحَّالَةٌ مبالغہ کا صیغہ واحد تونث ہے۔

ایندھن سر پر لئے پھرنے والی۔ البولہب کی بیوی کی صفت ہے اس کا نام ارؤی بنت حرب ہے۔ کنیت اُمّ جمیل اور لقب عورار (کافی) ہے اپنے بد بخت شوہر کی طرح اس شقیہ کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت ترین عداوت تھی۔

ایندھن سر پر لئے پھرنے کو بعض نے حقیقت پر محمول کیا ہے ان لوگوں کا کہنا کہ وہ خست کے ماے اندھن جنگل میں سے خود چن کر لاتی تھی اور کانٹے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں ڈال دیتی تھی تاکہ آتے جلتے چبھیں۔

اور بعض نے کہا ہے کہ سخن چینی سے استعارہ ہے چونکہ جنگل خوری کے سبب قبیلہ میں لڑائی کی آگ بھڑکاتی تھی اس لئے قرآن مجید نے اس کو حمالة الحطب کہا ہے۔

الحطب۔ ٹکڑی، ایندھن۔ ہیزم۔

۱۱۱:۵ — فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ: یہ جملہ حمالة کی ضمیر واحد تونث کے

حال ہے۔ درآں مالیکہ منج کی رسی اس کی گردن میں ہے۔

جید ہا مضاف مضاف الیہ۔ جید بمعنی گردن۔ جُود وَاَجَادَ جمع ہے ہا ضمیر واحد مؤنث غائب امْرَاَتُہ کی طرف راجع ہے۔ اس کی گردن۔

حَبْلٌ موصوف من مَسَدِ اس کی صفت۔ موصوف وصف تمل کر مبتدا۔

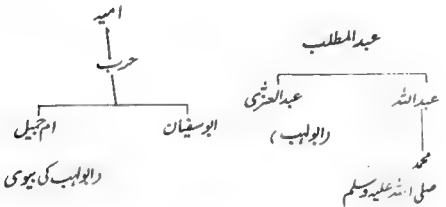
مؤخر۔ فی جید ہا خبر مقدم۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ امْرَاَتُہ مبتدا۔ حمالة الخطب اس کی خبر۔ فی جید ہا حمالة کی ضمیر سے حال ہے۔

حَبْلٌ۔ رسی۔ عہد، پیمان، اس کے اصل معنی تورسی کے ہیں لیکن مجازاً عہد و پیمان کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔

مَسَد اسم۔ درخت کھجور کی شاخوں سے نکالے ہوئے ریشے، مُونَخ۔

مَسَدٌ رباب نصر رسی بٹنا۔

ابولہب اور اس کی بیوی کا نسب نامہ مختصراً۔



اللہ اکبر:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

(۱۱۲) سُوْرَةُ الْاِخْلَاصِ مَكِّيَّةٌ (۴)

۱۱۲: ۱۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ قُلْ فَعَلَ اَمْرًا مَذْكُورًا حَاضِرًا اِی قُلْ
یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تو کہہ دے
(ان کافروں سے)

هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ : هُوَ ضَمِيرُ شَانِ مُبْتَدَاً هِيَ اَوْرَآئِدُهُ جِلْدُ (اللَّهُ أَحَدُ)
اس کی خبر۔ (روح المعانی و تفسیر مظہری)

صاحب تفسیر مظہری فرماتے ہیں:-
هُوَ ضَمِيرُ شَانِ مُبْتَدَاً هِيَ اَوْرَآئِدُهُ جِلْدُ اس کی خبر ہے اس صورت میں مرجع کی ضرورت
نہیں ہے۔
یا هُوَ ضَمِيرُ هِيَ اَوْرَاسِ رَبِّهِ كِي طَرَفِ رَاجِعِ هِيَ جِسِّ كِي اَوْصَافِ سَوَالِ كَرْنِ
والوں نے پوچھے تھے۔

یعنی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہہ دو کہ میرے رب کے اوصاف جو تم پوچھتے
ہو تو وہ اللہ ایک ہے۔ أَحَدٌ بدل ہے اللہ سے۔ یا هُوَ کی دوسری خبر ہے۔
أَحَدٌ اصل میں وَحْدٌ تھا۔ وَحْدٌ اور وَاحِدٌ دونوں ہم معنی ہیں۔
اگر هُوَ کو ضَمِيرُ شَانِ اور اللہ کو مُبْتَدَاً اور أَحَدٌ کو خبر کہا جائے تو کلام کی صحت
ظاہری معنی پر مبنی نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ جزئی حقیقی کا نام ہے اور جزئی حقیقی میں یہ مال
ہی نہیں ہوتا کہ چند اشخاص پر اس کا اطلاق ہو سکے
(مزید بحث کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر مظہری جلد دوم دوازدہم)

ترجمہ ہو گا۔

(اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کہہ دیجئے اللہ یگانہ دیکتا ہے۔
۲۱۱۱۲ — اَللّٰهُ الصَّمَدُ — اَللّٰهُ مُبْتَدَا — اَلصَّمَدُ خیر۔

صَمَدُ کے لغت میں دو معنی ہیں:

اَوَّل: قصد و ارادہ کرنے کے۔ اس تقدیر پر صمد بمعنی معبود ہو گا۔ اس لئے کہ فعل بمعنی مفعول زبان عرب میں بکثرت مستعمل ہے۔ اس صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ ہر ایک کا مقصود ہے۔ ہر کوئی اس کی طرف قصد کرتا ہے۔
دوہ: صمد کے معنی ہیں ٹھوس کے کہ اس پر کوئی تغیر نہیں آتا۔ وہ قوی اور مستقل ہے اس تقدیر پر یہ لفظ واجب الوجود کے معنی میں ہے۔
یہ تو لغوی معنی کی تحقیق تھی۔ مگر عرب میں یہ لفظ بہت سے معانی میں مستعمل ہے اس لئے مفسرین میں سے ہر ایک نے ایک ایک معنی اختیار کئے ہیں۔

- ۱۔ یہ وہ جمیع اشیاء کا جاننے والا ہے کس لئے کہ بغیر اس کے حاجت روائی کرنا ممکن نہیں ہے۔
- ۲۔ ابن مسعود کا قول ہے کہ اس کے معنی ہیں سردار کے۔ جو سب سے اعلیٰ سردار ہیں
- ۳۔ اصم کہتے ہیں کہ صَمَدُ جمیع اشیاء کے خالق کو کہتے ہیں۔
- ۴۔ سُدّی کہتے ہیں کہ صَمَدُ اس کو کہتے ہیں کہ جو ہر کام میں مقصودِ اصلی ہو اور اس کی طرف فریاد لے جاتے ہوں۔
- ۵۔ حسین بن فضل کہتے ہیں کہ صمد وہ ہے کہ وہ جو چاہے کرے :
- ۶۔ صمد: فردِ کامل اور بزرگ کو کہتے ہیں۔
- ۷۔ صمد: بے نیاز۔ کہ جس کو کسی کی کسی بات میں حاجت نہ ہو۔
- ۸۔ صمد: وہ کہ جس کے اوپر کوئی بالا دست نہ ہو۔
- ۹۔ صمد: قتادہ کہتے ہیں کہ وہ جو نہ کھائے نہ پئے۔
- ۱۰۔ صمد: وہ جو مخلوق کے فنا ہو جانے کے بعد بھی باقی ہے فنا نہ ہو جاتے
- ۱۱۔ صمد: وہ ہے کہ جس کو زوال نہ ہو، جیسا تھا ہمیشہ ویسا ہی ہے

(حسن بصری)

- ۱۲۔ صَمَدُ وہ ہے جو کبھی نہ مرے اور نہ کوئی اس کا وارث بنے (راہی بن کعب)
- ۱۳۔ صَمَدُ وہ ہے جو نہ کبھی سوئے نہ بھولے۔ (یمان۔ ابو مالک)
- ۱۴۔ صَمَدُ وہ ہے کہ کوئی دوسرا اس کی صفات سے متصف نہ ہو۔
- ۱۵۔ صَمَدُ وہ ہے جو بے عیب ہو۔ (مقاتل بن حیان)
- ۱۶۔ صَمَدُ وہ ہے کہ جس پر کوئی آفت نہ آئے۔ (ربیع بن انس)
- ۱۷۔ صَمَدُ وہ ہے جو اپنی جمیع صفات اور افعال میں کامل ہو۔
- (سعید بن جبیر)
- ۱۸۔ صَمَدُ وہ ہے جو غالب ہے کبھی مغلوب نہ ہو۔ (جعفر صادق)
- ۱۹۔ صَمَدُ وہ ہے جو سب کے نیاز اور سب سے بے پروا ہو۔
- (حضرت ابو ہریرہ رضی)
- ۲۰۔ صَمَدُ وہ ہے جس کی کیفیت اور ریاضت کرنے سے مخلوق عاجز ہو۔
- (ابوبکر وراق)
- ۲۱۔ صَمَدُ وہ ہے کہ جو کسی کو نظر نہ آ سکے۔
- ۲۲۔ صمد وہ ہے جو نہ کسی کو جنے اور نہ کسی نے اس کو جنا ہو۔
- ۲۳۔ صمد وہ ہے وہ بڑا کہ جس کے اوپر کوئی بڑا نہ ہو۔
- ۲۴۔ صمد وہ ہے جو زیادتی اور نقصان سے پاک ہو
- ۲۵۔ چند اور صفات قرآن مجید میں اسی سورت میں آئی ہیں۔
- (۱) لَمْ يَلِدْ۔ کہ اس نے کسی کو نہیں جنا۔ یعنی وہ کسی کا باپ نہیں ہے
- (۲) وَلَمْ يُولَدْ: اور وہ کسی سے پیدا بھی نہ ہوا۔ یعنی کوئی اس کا باپ نہیں
- (۳) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ: وہ اس سے بھی پاک ہے کہ کوئی
- اس کا مثل اور ہمسر اور کنبہ و قبیلہ ہو۔

(تفسیر حقانی سے)

اِنَّهُ اَحَدٌ کہنے کے بعد اِنَّهُ الصَّمَدُ اور بعد والے جملے کہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی کیونکہ اِنَّهُ اَحَدٌ کے اندر یہ تمام معانی موجود ہیں ہاں ان جملوں کو مزید تاکید کی طرح قرار دیا جاسکتا ہے۔

۱۱۲: ۳ — لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ مضارع معروف نفی جہدِ یلم اور مضارع مجہول نفی جہدِ یلم کا صیغہ واحد مذکر غائب: وَلَدْتُ (باب ضرب) مصدر بمعنی جننا یہ دونوں جملے الصمد کی تفسیر ہیں۔ یعنی الصمد وہ ہے جس نے نہ کسی کو جنا اور نہ اس کو کسی نے جنا،

۱۱۲: ۴ — وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ اس کا عطف جملہ سابقہ پر ہے۔ ن واو عاطفہ۔ لَمْ يَكُنْ مضارع معروف نفی جہدِ یلم فعل ناقص۔ أَحَدٌ اسم کا اور اس کی خبر کی دو صورتیں ہیں۔

- ۱۔ یہ كُفُوًا كَانُ کی خبر ہے اور لَمْ متعلق كَانُ ہے
- ۲۔ لَمْ كَانُ کی خبر ہے اور كُفُوًا حال ہے أَحَدٌ سے ای وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَحَدٌ كُفُوًا۔ مرتبہ میں برابر۔ مساوی القدر۔

فضائل اس سورۃ کے بے شمار ہیں خدا تعالیٰ ہم سب کو نصیب میں فرماتے۔ آمین:

اَبْلَهُ اَكْبَرُ
وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْفَلَقِ مَكِّيَّةٌ (۱۱۳) (۵)

۱۱۳: ۱ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ : قُلْ فعل امر واحد مذکر ماضی۔ قَوْلٌ (باب نصر) مصدر سے تو کہہ۔ (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ تو یوں دعا مانگ) چونکہ قُلْ کا لفظ اس پیغام کا ایک حصہ ہے جو تبلیغ رسالت کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بذریعہ وحی نازل ہوا ہے۔ اس لئے اگرچہ اس ارشاد کے اولین مخاطب تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں مگر آپ کے بعد ہر مومن بھی اس کا مخاطب ہے۔

أَعُوذُ: مضارع کا صیغہ واحد متکلم عَوِذُ (باب نصر) مصدر سے۔ جس کے معنی دوسرے سے التجاء کرنے، اس سے متعلق ہونے اور پناہ مانگنے کے ہیں۔ میں پناہ چاہتا ہوں۔

بِرَبِّ الْفَلَقِ رَب جار متعلق بِأَعُوذُ۔ رَبِّ الْفَلَقِ معنات معنات الیہ۔ صبح کا رب۔ (پروردگار) میں پناہ چاہتا ہوں صبح کے رب کی۔ رب الفلق کی تشریح میں صاحب تفسیر القرآن رقم طراز ہیں۔

فَلَقٌ کے اصل معنی بچاؤنے کے ہیں مفسرین کی عظیم اکثریت نے اس سے مراد رات کی تاریکی کو بھاڑ کر سپید صبح نکالنا لیا ہے کیونکہ عربی زبان میں فَلَقُ الصَّبح کا لفظ طلوع صبح کے معنی میں بکثرت استعمال ہوتا ہے اور قرآن میں اللہ تعالیٰ کے لئے فَالِقُ الْإِصْبَاحِ کا لفظ استعمال ہوا ہے (یعنی وہ جو رات کی تاریکی کو بھاڑ کر صبح نکالتا ہے ۶۱: ۱۶)

اور فلق کے دوسرے معنی خَلَق کے بھی لئے گئے ہیں کیونکہ دنیا میں جتنی

چیزیں بھی پیدا ہوئی ہیں وہ بھی کسی نہ کسی چیز کو بھاڑ کر ہی نکلتی ہیں تمام نباتات بیج اور زمین کو بھاڑ کر اپنی کوئل نکالتے ہیں تمام حیوانات یا تو رحم مادر سے برآمد ہوتے ہیں یا انڈہ توڑ کر نکلتے ہیں یا کسی اور مانع ظہور چیز کو چیر کر باہر آتے ہیں۔ تمام چشے پہاڑ یا زمین کو شق کر کے نکلتے ہیں۔ دن رات کا پردہ چاک کر کے نمودار ہوتا ہے بارش کے قطرے بادلوں کو چیر کر زمین کا رخ کرتے ہیں۔

عصرِ صبح موجودات میں سے ہر چیز کسی نہ کسی طرح کے انتشقاق کے نتیجے میں عدم سے وجود میں آتی ہے۔ حتیٰ کہ زمین اور سائے آسمان بھی پہلے ایک ڈھیر تھے جس کو بھاڑ کر ان کو جدا جدا کیا گیا۔

سَخَّانَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا (۲۱:۲۱) پس اس معنی کے لحاظ سے فَلَاق کا لفظ تمام مخلوقات کے لئے عام ہے۔

اب اگر پہلے معنی لئے جاویں تو آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ۔

میں طلوعِ صبح کے مالک کی پناہ لیتا ہوں۔

اور اگر دوسرے معنی لئے جاویں تو آیت کا مطلب یہ ہوگا:

میں تمام مخلوق کے رب کی پناہ لیتا ہوں۔

اس جگہ اللہ تعالیٰ کا اسم ذات چھوڑ کر اس کا اسم صفت ”رب“ اس لئے استعمال کیا گیا ہے کہ پناہ مانگنے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ”رب“ یعنی مالک و پروردگار اور آقا و مربی ہونے کی صفت زیادہ مناسبت رکھتی ہے۔
پھر رب الفلق سے مراد اگر طلوعِ صبح کا رب ہو تو اس کی پناہ لینے کے معنی یہ ہوں گے کہ۔

جو رب تاریکی کو چھانٹ کر صبح روشن نکالتا ہے میں اس کی پناہ لیتا ہوں تاکہ وہ آفات کے ہجوم کو چھانٹ کر میرے لئے عافیت پیدا کر دے۔
اور اگر اس سے مراد ربِ خلق ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ میں ساری خلق کے مالک کی پناہ لیتا ہوں تاکہ وہ اپنی مخلوق کے شر سے مجھے بچالے۔

۲:۱۱۳ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ : جملہ متعلق بِأَعُوذُ ہے مَا موصول ہے
بمعنی الَّذِي : اس صورت میں ترجمہ ہوگا کہ (میں پناہ چاہتا ہوں)

صبح کے پروردگار کی) ہر اس چیز کے شر سے جس کو اس نے پیدا کیا۔ ای من شر کل ما خلق (

یا ما مصدر یہ ہے اور ترجمہ ہوگا نہ

میں پناہ مانگتا ہوں صبح کے پروردگار (کل) تمام مخلوق کے شر سے۔

(یہ استفادہ عام ہے۔ بعد کے شرور تلاش تخصیص کے لئے ہیں)

۱۱۳: ۳ — وَ مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ۔ جملہ معطوف ہے یعنی غاص کا عطف عام پر ہے۔

شَرِّ غَاسِقٍ مضان مضان الیہ۔ تاریک رات کے شر سے۔

غَاسِقٍ غَاسِقٍ سے (باب ضرب) مصدر سے اسم فاعل کا صیغہ واحد مذکر ہے۔ غَاسِقٍ رات کا تاریک ہونا۔ غَاسِقٍ تاریک ہونے والا۔ بمعنی تاریک رات۔ اس کے اور معانی بھی ہیں۔

۱۔ گرہن کے سبب سیاہ پڑ جانے والا چاند۔

۲۔ غروب آفتاب کے بعد آنے والی تاریکی۔

۳۔ غروب آفتاب کے بعد آنے والی تاریک رات،

۴۔ ڈوبنے والا چاند۔

حضرت اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر چاند کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔

تَعَوَّذِي بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّهُ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ ؛

اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ کیونکہ جب یہ ڈوب جاتا ہے تو

سخت تاریکی لاتا ہے۔

رات کو آنے والی مصیبتوں سے بچاؤ دشوار ہوتا ہے دشمن کا شب

خون۔ چوری، نقب زنی، ڈاکہ اور طرح طرح کے حوادث عموماً رات کی تاریکی

میں ہوتے ہیں۔ اسی لئے عربی ضرب المثل ہے۔

اللیل اخفی للویل : رات اپنے اندر ہلاکتوں کو چھپائے

رکھتی ہے۔

وَقَبَ ماضی کا صیغہ واحد مذکر غائب، وَقُوبٌ (باب ضرب) مصدر
(جب) داخل ہو جائے۔ (جب) چھا جائے۔
محلی نے لکھا ہے کہ۔

اللیل انا اظلمہ او القمر اذا غاب۔ یعنی اگر غاسق سے مراد رات
ہو تو وقب کے معنی ہوگا تاریک ہو جانا۔
اور اگر غاسق سے مراد چاند ہو تو وقب کے معنی ہوں گے۔ ڈوب
جانا۔ غائب ہو جانا۔

رات کی نسبت سے قرآن مجید میں ارشاد ہے۔
اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ لَوْلِي السَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ
(۸۰: ۱۷) رات محمد صلی اللہ علیہ وسلم سورج کے ڈھلنے سے رات کی تاریکی تک نمازیں
(ظہر، عصر، مغرب، عشاء) اور صبح کو قرآن پڑھا کرو،
ترجمہ ہوگا۔

اور (خصوصی طور پر پناہ مانگتا ہوں صبح کے پروردگار کی) رات کی تاریکی
کے شر سے جب وہ چھا جائے۔
۱۱۳: ۴ — وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ — (ملاحظہ ہو آیات مذکورہ بالا
۲ تا ۳)

ترجمہ ہوگا۔

(اور خصوصی طور پر پناہ مانگتا ہوں صبح کے پروردگار کی) ان کے شر سے جو
پھونکیں مارتی ہیں مگر ہوں میں۔
النَّفَّاثَاتِ جمع نَفَّاثَةٌ کی۔ مبالغہ کا صیغہ ہے جمع تونٹ۔ نَفَثٌ
باب ضرب، نصر) مصدر سے۔ خوب دم کرنے والیاں۔ خوب پھونکیں مارنے
والیاں۔ نَفَثٌ کے معنی ہیں قدسے تھوک تھوکتا۔

سلامہ ابن منظور کہتے ہیں۔

تھوڑی تھوک تھوکے کو النَّفْلُ کہا جاتا ہے نَفَثٌ بھی اس کے نیچے کا درجہ ہے
جو پھونک مارنے کے زیادہ مشابہت رکھتا ہے۔

عُقَدٍ جمع ہے عُقْدَةٌ کی جس کے معنی گرہ (گانٹھ) کے ہیں۔ یہاں مُرَاد

وہ گرہیں ہیں جن کو جا دو گریاں ڈوروں پر افسوں پڑھ کر چھوٹنے کے بعد دکھایا کرتی ہیں
اسی لئے عربی میں سَاحِرٌ کو مُعْقِدٌ بھی کہتے ہیں۔

آیت ہذا میں اَلْتَفَقْتُ فِي الْحَقِّ سے مراد بلید بن اعصم یہودی کی لڑکیاں
ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جا دو کیا تھا۔

۱۱۳: ۵ — وَمِنْ شَرِّهَا سَيْدٌ اِذَا حَسَدَ (ملاحظہ ہو آیات ۲-۳ متذکرہ بالا)
ترجمہ: (اور میں خصوصی طور پر پناہ مانگتا ہوں) حسد کرنے والے کے شر سے
جب وہ حسد کرے۔

حاسد کے شر سے اس وقت پناہ مانگنے کو فرمایا جب وہ حسد کو عملی
جامہ پہنائے کیونکہ اس سے قبل حسد کی آگ خود حاسد کے اندر ہی بھڑکتی رہتی ہے
اور اس کی اپنی ذات کے لئے سو مان روح بنی رہتی ہے۔

اللَّهُ اَكْبَرُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النَّاسِ مَكِّيَّةٌ (۶)

۱۱۴: ۱۔ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، قُلْ فعل امر واحد مذکر حاضر قول (باب نصر) مصدر سے۔ تو کہہ۔ تم (یوں) کہا کرو۔ تم (یوں) دعا کیا کرو۔ خطاب گو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر آپ کے بعد ہر مومن اس کا مخاطب ہے۔ اَعُوذُ مضارع کا صیغہ واحد متکلم اَعُوذُ (باب نصر) مصدر سے۔ جس کے معنی دوسرے سے التجا کرنے اور اس سے متعلق ہونے اور پناہ مانگنے کے ہیں۔ میں پناہ چاہتا ہوں۔

رَبِّ النَّاسِ۔ رب جار متعلق بِأَعُوذُ ہے۔ رَبِّ النَّاسِ مضارع مضاف الیہ مل کر مجبور (میں پناہ مانگتا ہوں) لوگوں کے رب (پروردگار) کی۔ ۱۱۴: ۲۔ مَلِكِ النَّاسِ۔ عطف بیان ہے رب الناس کا (وہ اسم جو صفت نہ ہو اور اپنے متبوع کی وضاحت کرے) یعنی وہ لوگوں کا رب کون ہے؟ لوگوں کا بادشاہ۔ (یعنی میں پناہ مانگتا ہوں لوگوں کے رب کی) سب انسانوں کے بادشاہ کی۔ ۱۱۴: ۳۔ إِلَهِ النَّاسِ: سب انسانوں کے معبود کی۔ یہ بھی رب الناس کا عطف بیان ہے۔

۱۱۴: ۴۔ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ، متعلق بِأَعُوذُ ہے اور المستعاذ منہ ہے یعنی وہ جس سے پناہ لینے کی دعا کی جا رہی ہے۔ شَرِّ بُرَائِی (خیر کی ضد) مضاف الْوَسْوَاسِ: مضاف الیہ۔ یہ موصوف بھی ہے اور الخناس اس کی صفت ہے۔ الْوَسْوَاسِ: بردزن من لزال اسم ہے وسوسہ کا ہم معنی ہے۔ وسوسہ

اس خفیف آواز کو کہتے ہیں جس کا مفہوم تو دل تک پہنچ جائے اور تلفظ سنائی نہ دے۔ یعنی دہنسی آواز۔

یہاں وسواس سے مراد شیطان ہے یعنی وسوسہ پیدا کرنے والا۔ یا تو اس وجہ سے کہ مبالغۃً مصدر کو بجائے اسم فاعل استعمال کر لیا جاتا ہے یا مضاف محذوف ہے۔ یعنی وسوسہ ڈالنے والا۔

الْخَنَاسِ: یہ الوسواس کی صفت ہے۔ خَنْسٌ وَخُنُوسٌ کا معنی ہے چپکے سے پیچھے ہٹنا۔

شیطان کا طریقہ اور معمول یہ ہے کہ اللہ کی یاد کے وقت پیچھے ہٹ جاتا ہے اس لئے اس کو خَنَاسٌ فرمایا۔

الوسواس الخناس کی وضاحت فرماتے ہوئے صاحب ضیاء القصر آن رقمطراز ہیں۔

جب کوئی شخص کسی کو اس کی افتاد طبع کے خلاف کسی کام پر اکساتا ہے تو اس کا پہلا رد عمل شدید ہوتا ہے اور وہ بڑی حقارت سے اس خیال کو جھٹک دیتا ہے۔ ہر وسوسہ انداز اصرار نہیں کرتا بلکہ پیچھے کھسک جاتا ہے بظاہر پسپائی اختیار کرتا ہے پھر موقع ملنے پر وہی بات کانوں میں ڈالتا ہے اگر پھر بھی وہ تیوری چڑھائے تو وہ دیک جاتا ہے یہ تسلسل جاری رہتا ہے آہستہ آہستہ اس کا رد عمل کمزور ہونے لگتا ہے یہاں تک کہ وہ دن آجاتا ہے کہ یہ شخص جس بات پر پہلی بار برا فروختہ ہو گیا تھا وہ خود لپک کر اس کی طرف بڑھتا ہے۔

شیطان کا یہی طریقہ ہے کہ وہ انسان کو گمراہ کرتے ٹھکتا نہیں بلکہ لگاتار اپنی کوشش میں لٹکا رہتا ہے۔ کبھی حملہ کرتا ہے کبھی پسپائی اختیار کرتا ہے یہاں تک کہ وہ بڑے سے بڑے زیرک انسان کو بھی اگر لے اپنے رب کی پناہ حاصل نہ ہو تو چاروں شانے جیت گرا دیتا ہے اس کی ان دونوں چالوں کو وَسْوَاسٍ اور خَنَاسِ کے الفاظ استعمال کر کے بیان کر دیا۔

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ کا ترجمہ ہو گا۔

بار بار وسوسہ ڈالنے والے بار بار پسپا ہونے والے کے شر سے۔

۱۱۴: ۵۔ اَلَّذِي يُوسِّسُ فِيْ صُدُوْرِ النَّاسِ۔ جو لوگوں کے سینوں کے

اندر دوسوہ پیدا کرتا ہے۔ یعنی جب اللہ کا ذکر کریں۔

الَّذِي سَمِيَ الْوَسْوَاسِ كِي دوسری صفت بیان کی گئی ہے اس لئے (معلم) مجرور ہے یا (محللاً) منصوب علی الذم ہے۔ یا مخدوف مبتدا کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔

يُوسُوسُ مضارع معروف واحد مذكر غائب وَشَوَّسَهُ (رباعی مجرور) مصدر۔ وہ دوسوہ پیدا کرتا ہے۔

صَدُّورِ النَّاسِ مضان مضان الیه۔ لوگوں کے سینے، صَدُّورِ صَدُّورِ کی جمع ہے۔ یعنی سینے۔

۱۱۴: ۶۔ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ؛ اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں :-

۱۔ یہ جملہ وَسْوَاسِ کا بیان ہے یا الَّذِي کا۔ (مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہوگا) یعنی دوسوہ پیدا کرنا جنات کا فعل بھی ہے اور انسانوں کا بھی۔ اور جبکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ (۱۱۴: ۶) اور اسی طرح ہم نے ہر نبی کے دشمن (بہت سے) شیطان، انسان اور جنات (دونوں) میں سے پیدا کر دیئے تھے۔

۲۔ خلاصہ یہ کہ اللہ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ جن وانس کے شر سے پناہ مانگو۔ ۱۲۔ يَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ کا تعلق يُوسُوسُ سے ہے۔ یعنی لوگوں کے سینوں کے اندر جنات اور انسانوں کے معاملات کے متعلق دوسوہ پیدا کرتا ہے۔

۳۔ کلمہ میں نے کہا ہے کہ صَدُّورِ النَّاسِ میں جو النَّاسِ ہے (جملہ) مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ اسی کا بیان ہے۔ گویا انسان کا لفظ دونوں کو شامل ہے۔ جن کو بھی اور انسان کو بھی۔

(یعنی انسان جن بھی ہوتا ہے اور آدمی بھی)

جن پر انسان کا اطلاق اسی طرح کیا گیا جس طرح کہ آیت وَ أَنتَ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ (۶: ۲) اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے۔ میں رِجَالِ کا اطلاق جن پر کیا گیا ہے۔

۴۔ یہ بھی جائز ہے کہ مِنَ الْجَنَّةِ بیان ہو اَلْوَسْوَاسِ کا۔ اور النَّاسِ پر عطف ہو۔ اس صورت میں مطلب ہوگا:۔
میں پناہ مانگتا ہوں وسوسہ ڈالتے والے جن شیطان کے شر سے اور
انسانوں کے شر سے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ:

الحمد لله بعونه ومنه تعالى آج قرآن مجید کی
لغوی وضاحت میری استطاعت کے مطابق مکمل ہوئی
یا اللہ العالمین اس بندہ ناچیز کی یہ حقیر سی محنت قبول فرما۔

(امین)

دُعَاءُ خَاتَمِ الْقُرْآنِ

صَدَقَ اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ وَصَدَقَ رَسُولُهُ النَّبِيُّ الْكَرِيمُ ۝
وَلَحْنُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّهِيدِينَ ۝ رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا إِنَّكَ
إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا بِكُلِّ حَرْفٍ مِّنَ
الْقُرْآنِ حَلَاوَةً وَبِكُلِّ جُزْءٍ مِّنَ الْقُرْآنِ جِزَاءً ۝ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا
بِالْأَلْفِ الْفَةِ وَبِالْبَلَدِ بَرْكَهٖ وَبِالْثَاءِ تَوْبَهُ وَبِالْثَاءِ ثَوَابًا
وَبِالْجِيمِ جَمَالَ وَبِالْهَاءِ حِكْمَةً وَبِالْخَاءِ خَيْرًا وَبِالدَّالِ دَلِيلًا
وَبِالذَّالِ ذِكَاءً وَبِالزَّوِ رَحْمَةً وَبِالزَّاءِ زَكَاةً وَبِالسِّينِ
سَعَادَةً وَبِالشِّينِ شِفَاءً وَبِالصَّادِ صِدْقًا وَبِالضَّادِ ضِيَاءً
وَبِالطَّاءِ طَرَاوَةً وَبِالظَّاءِ ظَفْرًا وَبِالْعَيْنِ عِلْمًا وَبِالْغَيْنِ غِنًى
وَبِالْفَاءِ فَلَاحًا وَبِالْقَافِ قُرْبَةً وَبِالْكَافِ كَرَامَةً وَبِاللَّامِ لُطْفًا
وَبِالْمِيمِ مَوْعِظَةً وَبِالنُّونِ نُورًا وَبِالْوَاوِ وُصْلَةً وَبِالْهَاءِ هِدًى ۝

وَبِالْيَأْسِ يَقِينًا ۝ اللَّهُمَّ افْعَلْنَا بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ۝ وَارْفَعْنَا بِالدُّلَايِ
وَالذِّكْرِ الْبَحْكِيمِ ۝ وَتَقَبَّلْ مِنَّا قِرَاءَةً تَنَادَتْ جَاوِزَةً مَا كَانَتْ
فِي تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ مِنْ خَطَاٍ أَوْ نِيَانٍ أَوْ تَحْرِيفٍ كَلِمَةٍ عَنْ
مَوَاضِعِهَا أَوْ تَقْدِيمٍ أَوْ تَاخِيرٍ أَوْ زِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ أَوْ تَأْوِيلٍ
عَلَى غَيْرِ مَا أَنْزَلَتْهُ عَلَيْهِ أَوْ رَيْبٍ أَوْ شَكٍّ أَوْ سَهْوٍ أَوْ سُوءِ الْحَاثِ
أَوْ تَعْجِيلٍ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ أَوْ تَسْلٍ أَوْ سُرْعَةٍ أَوْ تَرْغٍ
لِسَانٍ أَوْ دُخْفٍ بَغَيْرِ وَقُوفٍ أَوْ ادْعَايِمٍ بَغَيْرِ مُدْعَمٍ أَوْ إِظْهَارٍ
بَغَيْرِ بَيَانٍ أَوْ مِدَةٍ أَوْ تَشْدِيدٍ أَوْ هَمْزَةٍ أَوْ جُزْمٍ أَوْ إِغْرَابٍ
بَغَيْرِ مَا كَتَبَهُ أَوْ قِلَّةٍ رَغْبَةٍ وَرَهْبَةٍ عِنْدَ آيَاتِ الرَّحْمَةِ
وَآيَاتِ الْعَذَابِ ۝ فَاعْفُ رِنَّا رَبَّنَا وَكَتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ اللَّهُمَّ
نُورِ قُلُوبَنَا بِالْقُرْآنِ وَرَمِّمْ أَخْلَاقَنَا بِالْقُرْآنِ وَنَجِّنَا مِنَ
النَّارِ بِالْقُرْآنِ وَادْخِلْنَا فِي الْجَنَّةِ بِالْقُرْآنِ ۝ اللَّهُمَّ اجْعَلِ
الْقُرْآنَ لَنَا فِي الدُّنْيَا قَرِينًا وَفِي الْقَبْرِ مَوْسَاوَةً عَلَى الصِّرَاطِ

تَوْءَادَ فِي الْجَنَّةِ رَفِيقًا وَمِنَ النَّارِ سِئْرًا وَحِجَابًا إِلَى
الْخَيْرَاتِ كُلِّهَا دَلِيلًا فَكُتِبْنَا عَلَى السَّمَاءِ وَأَرْزُقْنَا أَدَاءً
بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَحُبِّ الْخَيْرِ وَالسَّعَادَةِ وَالْبِشَارَةِ مِنَ
الْإِيمَانِ . وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ مَّظْهَرِ
لُطْفِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِ نَامُوحٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ
أَجْمَعِينَ . وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا كَثِيرًا